

《出埃及记》

查经资料

德国鲁尔区华人基督教会

Bochum 查经班

参考资料

- 1、 天道圣经注释：出埃及记（卷上）；赖建国 著；天道书楼有限公司
- 2、 天道圣经注释：出埃及记（卷下）；赖建国 著；天道书楼有限公司
- 3、 出埃及记——出死入生之路；苏颖智 著；天道书楼有限公司
- 4、 康来昌牧师主日学讲义；台北信友堂
- 5、 生命指引查经——旧约篇：出埃及记（学习信靠神）； James Reapsome 著，蒋黄心湄 译；种子出版社
- 6、 容我的百姓去——出埃及记查经资料；王国显 著；网路资料
- 7、 出埃及记系列讲座；胡维华 主讲；YouTube 网路资料

第一课：埃及新王压迫以色列人

经文：出埃及记一 1—22

1 以色列的众子，各带家眷和雅各一同来到埃及，他们的名字记在下面：**2** 有流便、西缅、利未、犹大、**3** 以萨迦、西布伦、便雅悯、**4** 但、拿弗他利、迦得、亚设。**5** 凡从雅各而生的，共有七十人，约瑟已经在埃及。**6** 约瑟和他的弟兄，并那一代的人都死了。**7** 以色列人生养众多，并且繁茂，极其强盛，满了那地。

8 有不认识约瑟的新王起来，治理埃及，**9** 对他的百姓说：“看哪，这以色列民比我们还多，又比我们强盛。**10** 来吧！我们不如用巧计待他们，恐怕他们多起来，日后若遇什么争战的事，就连合我们的仇敌攻击我们，离开这地去了。**11** 于是埃及人派督工的辖制他们，加重担苦害他们。他们为法老建造两座积货城，就是比东和兰塞。**12** 只是越发苦害他们，他们越发多起来，越发蔓延，埃及人就因以色列人愁烦。**13** 埃及人严严地使以色列人作工，**14** 使他们因作苦工觉得命苦；无论是和泥，是做砖，是作田间各样的工，在一切的工上都严严地待他们。

15 有希伯来的两个收生婆，一名施弗拉，一名普阿，埃及王对她们说：**16** “你们为希伯来妇人收生，看她们临盆的时候，若是男孩，就把他杀了，若是女孩，就留她存活。”**17** 但是收生婆敬畏神，不照埃及王的吩咐行，竟存留男孩的性命。**18** 埃及王召了收生婆来，说：“你们为什么作这事，存留男孩的性命呢？”**19** 收生婆对法老说：“因为希伯来妇人与埃及妇人不同，希伯来妇人本是健壮的（原文作活泼的），收生婆还没有到，她们已经生产了。**20** 神厚待收生婆。以色列人多起来，极其强盛。**21** 收生婆因为敬畏神，神便叫她们成立家室。**22** 法老吩咐他的众民说：“以色列人所生的男孩，你们都要丢在河里；一切的女孩，你们要存留她的性命。”

问题 1: *雅各（以色列）在什么情况下带领众子来到埃及？到埃及之后他们的光景如何？这让我们想到什么？*

- 第 1—7 节：以色列的众子，各带家眷和雅各一同来到埃及，他们的名字记在下面：有流便、西缅、利未、犹大、以萨迦、西布伦、便雅悯、但、拿弗他利、迦得、亚设。凡从雅各而生的，共有七十人，约瑟已经在埃及。约瑟和他的弟兄，并那一代的人都死了。以色列人生养众多，并且繁茂，极其强盛，满了那地。
- 这段经文是出埃及记卷首语，也是出埃及记前两章的序言，具有承上启下的功能。首先以列祖的传统开始，说明以色列先祖的家族已转变为人数众多的国家民族。创世记是讲个人或家族史，出埃及记则是民族史。本段列出以色列十二先祖的名字，代表以色列的十二个支派，作为他们即将参与的大事的引言。
- 七十个人常代表所有的人。创世记第十章的列国志共列出挪亚七十个后人，代表世上所有国家和民族。以色列人下埃及时共有七十人，这成为他们一个可纪念的数字。以色列人出埃及以后，在以琳发现十二股水泉及七十棵棕树，正象征雅各家十二个儿子，共七十个男丁下埃及。摩西带领以色列长老七十人上西奈山去迎见神，与神立约。摩西授命委派以色列长老中七十人，帮助治理全会中，并把降在他身上的灵分赐给他们。耶稣拣选十二个门徒，有差派七十个门徒两个两个出去传扬神国的福音。中国开封犹太会堂有碑文纪念当初有七十个犹太人来到中国。这段经文讲到七十人，是要强调当初随雅各下埃及的人数不多，是神的恩典使他们变成人数众多的大族。
- 作者在这段经文里连续用四个动词（生养众多、繁茂、强盛、满了那地）来描述和强调以色列民生养众多，说明神在创造时给全人类的祝福，及神给亚伯拉罕的祝福，已经部分应验在以色列人中。即便以色列人在埃及寄居期间，他们仍然生养众多，人口兴旺。这也证明神与以色列民同在，因为自创世记开始，列祖蒙福的秘诀在于有神与他们同在。

- 创世记十五 1—6：这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰你不要惧怕！我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的，是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子，那生在我家中的人，就是我的后嗣。”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣，你本身所生的，才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。——耶和华神曾应许亚伯兰许多的后裔。
- 创世记十五 13—16：耶和华对亚伯兰说：“你要的确知道：你的后裔必寄居别人的地，又服事那地的人。那地的人要苦待他们四百年。并且他们所要服事的那国，我要惩罚，后来他们必带着许多财物从那里出来。但你要享大寿数，平平安安地归到你列祖那里，被人埋葬。到了第四代，他们必回到此地，因为亚摩利人的罪孽还没有满盈。”——神向亚伯兰预言了以色列民在埃及的命运。
- 创世记四十六 1—4：以色列带着一切所有的，起身来到别是巴，就献祭给他父亲以撒的神。夜间，神在异象中对以色列说：“雅各！雅各！”他说：“我在这里。”神说：“我是神，就是你父亲的神。你下埃及去不要害怕，因为我必使你在那里成为大族。我要和你同下埃及去，也必定带你上来。约瑟必给你送终。”——神向雅各预言将来。
-
- 这些预言和应许在出埃及记里已经实现了！

问题 2：约瑟死后，新的埃及王怎样对待以色列人？他为什么如此对待以色列人？

- 第 8—10 节：有不认识约瑟的新王起来，治理埃及，对他的百姓说：“看哪，这以色列民比我们还多，又比我们强盛。来吧！我们不如用巧计待他

们，恐怕他们多起来，日后若遇什么争战的事，就连合我们的仇敌攻击我们，离开这地去了。

- **基于嫉妒：**犹太人是一个十分聪明、能干的民族，无论在什么地方，他们总能出人头地，但也很容易招人嫉妒。出埃及记一 7：“以色列人生养众多，并且繁茂，极其强盛，满了那地。”——不仅仅指他们的人数，也是他们的成就、财富、贡献……等等。
- **基于自我：**埃及人不想屈居犹太人之下，他们要高抬自己，要宣告埃及人才是最优秀的民族，是王者；所以必须想尽办法将胜过他们的犹太人打倒下去。
- **基于虚荣：**可能他们不想看见国家最好的东西由犹太人包揽，而埃及人却无份。
- **基于惧怕：**害怕受外敌入侵，倘若犹太人联外攻打埃及，那便更难对付了。第二次世界大战时，为什么德国的希特勒那么憎恨犹太人，要把他们赶尽杀绝？其实是历史重演。按照“辛德勒名单”这部电影所言，600 多年前犹太人两手空空地移民到德国，600 年后，犹太人在德国领尽风骚，百分之五十以上的法官、大学校长、律师、教授、科学家都是犹太人，最富有的也是犹太人，连爱因斯坦、马克思都是犹太人。德国人在犹太人面前，根本不可以夸口，更枉论日耳曼民族乃全世界最优秀的民族。因为他们的自我、嫉妒、虚荣、惧怕而引发了屠杀犹太人的悲剧。
- 华人其实有与犹太人类似的命运，华人被称为“亚洲的犹太人”，尤其在印度尼西亚华人曾遭到极大的排挤。
- 出埃及记最初数章，就教人思想我们人生在世真正永恒的家乡，不论是世居的家乡，还是初到的移民国度，其实我们都只是地上的客旅。正如诗歌所说：“这世界非我家，我无一定住处，天堂若非我家，我必流离无依。”**我们基督徒更当仰望天上的家乡（希伯来书十一 16），就是主为我们预备的（约翰福音十四 2—3）。**
- 今天我们也有敌人，这敌人也不会放过我们，这敌人就是撒但。当撒但看到我们强盛，得救人数不断增加时，就会蠢动不安。当我们信主，接受洗礼、

热心事奉、奉献、传福音、……，试探就会接踵而来，这是我们接受考验的机会。我们需要倚靠神，经历神的救恩。

问题 3: *总结分享以色列人当时在埃及的生命光景。以色列人生命的光景是否就是我们生命光景的写照？请自由分享。*

- 第 11—14 节：于是埃及人派督工的辖制他们，加重担苦害他们。他们为法老建造两座积货城，就是比东和兰塞。只是越发苦害他们，他们越发多起来，越发蔓延，埃及人就因以色列人愁烦。埃及人严严地使以色列人作工，使他们因作苦工觉得命苦；无论是和泥，是做砖，是作田间各样的工，在一切的工上都严严地待他们。
- 没有自由：“辖制”一词原有高压式的奴化，把他们看为奴隶，完全不给他们自由：言论、聚会、发表意见、出入境、公民权、……等等；“督工”原文乃“奴隶主人”的意思。
- 有重担：埃及人“加重担苦害他们”，一天起码工作十二、三小时，没有休息，不但不给予足够原料、食物、工钱，甚至连中间休息的一点时间也不给，动不动就打他们，甚至杀害他们。
- 有祸患：他们甚至想尽毒计杀害以色列人，控制他们的生育，甚至杀死他们的婴孩。他们的理由可能很漂亮，例如：以粮食不足为借口，为免大家因饥饿而死，不如少生育，以免婴孩剥夺他们生存的权利，……
- 苦难叫人谦卑，发现过去所夸耀的，原来是那样虚浮，一向所依恃的，原来是那样脆弱，不堪一击。约瑟在埃及时何等风光，但此时以色列人的生命光景竟如此悲惨！苦难教人深思，究竟人生最珍贵的是什么，最值得追求的为何。许多人经历苦难，发现最珍贵的，莫过于家人、爱、与神。
- 我们是否想过自己也是如此，没有不去做的自由——对罪、对撒但失去自由，以致“老我”常与人反目，导致家破人亡；压力、焦虑是我们司空见惯的，每天为了生活而生存，劳苦愁烦，转眼成空，我们便如飞而去！在这苦短人

生，人生的出路何在？意义何在？我们需要归回神，看看神为我们的人生留下怎样的蓝图？

问题 4: *埃及王要两位接生婆杀害以色列男婴，她们如何回应埃及王？她们的行动如何激励我们面对强权、珍惜生命？*

- 第 15—22 节：有希伯来的两个收生婆，一名施弗拉，一名普阿，埃及王对她们说：“你们为希伯来妇人收生，看她们临盆的时候，若是男孩，就把他杀了，若是女孩，就留她存活。”但是收生婆敬畏神，不照埃及王的吩咐行，竟存留男孩的性命。埃及王召了收生婆来，说：“你们为什么作这事，存留男孩的性命呢？”收生婆对法老说：“因为希伯来妇人与埃及妇人不同，希伯来妇人本是健壮的（原文作活泼的），收生婆还没有到，她们已经生产了。神厚待收生婆。以色列人多起来，极其强盛。收生婆因为敬畏神，神便叫她们成立家室。法老吩咐他的众民说：“以色列人所生的男孩，你们都要丢在河里；一切的女孩，你们要存留她的性命。”
- 以色列人在埃及面临三重迫害：1) 苦工的迫害；2) 产婆的迫害；3) 溺婴的迫害。但文中充满了反讽，法老每一项计谋都遭破解，苦工没有减损以色列民的生殖力，他们的人数不减反增。产婆勇敢违抗法老丧心病狂的命令，存留以色列男婴的性命。而法老命令全埃及人共同参与杀灭以色列男婴，存留女婴性命。可以破坏法老计谋的，正是自己的女儿。她所拯救的男婴，日后却成为以色列的救星。在这些迫害中，隐隐看到耶和华恩惠的手，保护祂的子民。
- 法老王的第三个阴谋比前两个阴谋更为阴险毒辣。他的目的不再是压榨以色列民的劳力，而是要灭绝他们的种族。起先他还遮遮掩掩的，想要神不知鬼不觉暗中行事，叫接生婆暗地里杀掉希伯来人的男孩，存留女孩的性命，不料却被两位智慧的妇女挫折了法老的计谋。后来他更变本加厉，号召全国一起加入这泯灭人性的勾当。

- 以色列人蒙神赐福，生养众多，遍满地面，法老却用各种方法要阻挡神的计划，破坏创造的美意与世界的秩序。接生婆顺服神的旨意而行，因此蒙福，法老违反神的旨意而行，因而蒙羞。本段未提法老的名号，却特别记载两位接生婆的名字，她们不但敬畏神，而且还很有智慧。虽然就人来看，他们微不足道，但在神眼中却看为宝贵。正是这两位卑微的女子败坏法老的作为。她们冒生命危险存留以色列男婴的性命，也亲眼看到自己生命的延续。
- 反思：在强权面前我们更怕神，还是更怕人？

第二课：摩西的出生

摩西逃往米甸

经文：出埃及记二 1—25

1 有一个利未家的人，娶了一个利未女子为妻。2 那女人怀孕，生一个儿子，见他俊美，就藏了他三个月。3 后来不能再藏，就取了一个蒲草箱，抹上石漆和石油，将孩子放在里头，把箱子搁在河边的芦荻中。4 孩子的姐姐远远站着，要知道他究竟怎么样。

5 法老的女儿来到河边洗澡，她的使女们在河边行走。她看见箱子在芦荻中，就打发一个婢女拿来。6 她打开箱子，看见那孩子。孩子哭了，她就可怜他，说：“这是希伯来人的一个孩子。”7 孩子的姐姐对法老的女儿说：“我去在希伯来妇人中叫一个奶妈来，为你奶这孩子，可以不可以？”8 法老的女儿说：“可以。”童女就去叫了孩子的母亲来。9 法老的女儿对她说：“你把这孩子抱去，为我奶他，我必给你工价。”妇人就抱了孩子去奶他。10 孩子渐长，妇人把他带到法老的女儿那里，就作了她的儿子。她给孩子起名叫摩西，意思说：“因我把他从水里拉出来。”

11 后来，摩西长大，他出去到他弟兄那里，看他们的重担，见一个埃及人打希伯来人的一个弟兄。12 他左右观看，见没有人，就把埃及人打死了，藏在沙土里。13 第二天他出去，见有两个希伯来人争斗，就对那欺负人的说：“你为什么打你同族的人呢？”14 那人说：“谁立你作我们的首领和审判官呢？难道你要杀我，像杀那埃及人吗？”摩西便惧怕，说：“这事必是被人知道了。”15 法老听见这事，就想杀摩西，但摩西躲避法老，逃往米甸地居住。

16 一日，他在井旁坐下，米甸的祭司有七个女儿，她们来打水，打满了槽，要饮父亲的群羊。17 有牧羊的人来，把她们赶走了，摩西却起来帮助她们，又饮了她们的群羊。18 她们来到父亲流珥那里，他说：“今日你们为何来得这么快

呢？” 19 她们说：“有一个埃及人救我们脱离牧羊人的手，并且为我们打水饮了群羊。” 20 他对女儿们说：“那个人在哪里？你们为什么撇下他呢？你们去请他来吃饭。” 21 摩西甘心 and 那人同住；那人把他的女儿西坡拉给摩西为妻。22 西坡拉生了一个儿子，摩西给他起名叫革舜，意思说：“因我在外邦作了寄居的。”

23 过了多年，埃及王死了。以色列人因作苦工，就叹息哀求，他们的哀声达于神。24 神听见他们的哀声，就记念他与亚伯拉罕，以撒，雅各所立的约。25 神看顾以色列人，也知道他们的苦情。

问题 1: *摩西是哪一支派的人？这说明什么？*

- 第 1 节：有一个利未家的人，娶了一个利未女子为妻。
- 摩西的父母都是利未支派的，这说明摩西是纯利未人，利未人的职责就是专心服事耶和华神。
- 出埃及记六 20：暗兰娶了他父亲的妹妹约基别为妻，她给他生了亚伦和摩西；暗兰一生的岁数是一百三十七岁。——从这节经文我们知道，摩西的父亲名叫暗兰，母亲名叫约基别。

问题 2: *试分析出埃及记二 1-10 中几位女性的性格特征。他们的行为对我们基督徒有什么提醒和启发？神如何使用他们成就祂的工作？*

- 第 1-10 节：有一个利未家的人，娶了一个利未女子为妻。那女人怀孕，生一个儿子，见他俊美，就藏了他三个月。后来不能再藏，就取了一个蒲草箱，抹上石漆和石油，将孩子放在里头，把箱子搁在河边的芦荻中。孩子的姐姐远远站着，要知道他究竟怎么样。法老的女儿来到河边洗澡，她的使女们在河边行走。她看见箱子在芦荻中，就打发一个婢女拿来。她打开箱子，看见那孩子。孩子哭了，她就可怜他，说：“这是希伯来人的一个孩子。”孩子的姐姐对法老的女儿说：“我去在希伯来妇人中叫一个奶

妈来，为你奶这孩子，可以不可以？”法老的女儿说：“可以。”童女就去叫了孩子的母亲来。法老的女儿对她说：“你把这孩子抱去，为我奶他，我必给你工价。”妇人就抱了孩子去奶他。孩子渐长，妇人把他带到法老的女儿那里，就作了她的儿子。她给孩子起名叫摩西，意思说：“因我把他从水里拉出来。”

- 本章从以色列全族的故事，转到一个家庭及一个人得救的故事。以后整个以色列民族的命运，就维系在这个人身上。
- **摩西的母亲：**摩西母亲的伟大之处在于：1）冒死生养孩子；2）独具慧眼——姐妹的直觉较比弟兄优胜，许多时候也比弟兄勇敢；圣经完全没有提到摩西的父亲暗兰；可能他忙于工作，劳役已经使他头昏脑胀，无暇理家。摩西出生以后，他的母亲约基别见他俊美，所以冒死保存摩西，藏了三个月，但孩子的哭啼、嘈吵，实在无法再藏了，才将摩西放在一个不渗水的蒲草箱中，顺流下去。3）抚养骨肉：纵使摩西由法老女儿收养；找乳娘时，仍是找到摩西的母亲约基别。感谢主！摩西的妈妈抚养儿子，还能得到工价。为何在皇宫四十年之久的摩西没有沾染埃及人的凶残、拜偶像、虐待以色列人等恶习？我们绝对相信，这与他母亲自幼的教导是分不开的。希伯来书十一24—26 如此描述摩西：“摩西因着信，长大了就不肯称为法老女儿之子。他宁可和神的百姓同受苦害，也不愿暂时享受罪中之乐。他看为基督受的凌辱比埃及的财物更宝贵，因他想望所要得的赏赐。”4）约基别在百般困难中仍然肩负母亲的责任，将真理教导摩西，将神的价值观、原则、优先次序等教导下一代，就建立了一位伟大的属灵领袖出来！
- **摩西的姐姐：**当摩西被放在蒲草箱里顺流而下时，摩西的姐姐米暗利紧紧地跟随着，想知道弟弟的下落。当她知道法老的女儿发现摩西时，她就主动提议找一位希伯来的乳娘奶孩子。是米暗利将母亲介绍入宫喂养摩西。什么力量驱使米暗利这样做？是亲情，是出于她对母亲的心有敏锐感。另一方面，相信也是出于她对神的敬畏。
- **法老的女儿：**摩西得以被保留、存活，后来成为以色列人的属灵领袖，法老的女儿，埃及的公主也是功不可没。她身为以色列的仇人，为何竟然会收

养摩西为义子？显然，她的怜悯之心盖过仇恨和惧怕。“怜悯”一词在原文有“进入对方皮肉之内”的意思，就是身同感受，感受别人所感受的。姐妹的同情心远远超过弟兄；因此，神使用她去保留和建立以色列的属灵领袖！

- 明显，一切都在神的掌管之中，为什么以色列要经过四百年才出现救主？为什么摩西被放在河中，就有埃及的公主出来沐浴，看见他，且动怜悯之心收养他？为什么埃及的公主为摩西找乳娘时偏偏找到了摩西的母亲约基别？……是偶然？是巧合？不可能！百分之百是神的工作。然而，百分之百要人的配合。

问题 3：摩西在成长和逃往米甸的过程中经历了那些试炼？这些试炼如何帮助他成长、成熟？

- 第 11—22 节：法老的女儿来到河边洗澡，她的使女们在河边行走。她看见箱子在芦荻中，就打发一个婢女拿来。她打开箱子，看见那孩子。孩子哭了，她就可怜他，说：“这是希伯来人的一个孩子。”孩子的姐姐对法老的女儿说：“我去在希伯来妇人中叫一个奶妈来，为你奶这孩子，可以不可以？”法老的女儿说：“可以。”童女就去叫了孩子的母亲来。法老的女儿对她说：“你把这孩子抱去，为我奶他，我必给你工价。”妇人就抱了孩子去奶他。孩子渐长，妇人把他带到法老的女儿那里，就作了她的儿子。她给孩子起名叫摩西，意思说：“因我把他从水里拉出来。”后来，摩西长大，他出去到他弟兄那里，看他们的重担，见一个埃及人打希伯来人的一个弟兄。他左右观看，见没有人，就把埃及人打死了，藏在沙土里。第二天他出去，见有两个希伯来人争斗，就对那欺负人的说：“你为什么打你同族的人呢？”那人说：“谁立你作我们的首领和审判官呢？难道你要杀我，像杀那埃及人吗？”摩西便惧怕，说：“这事必是被人知道了。”法老听见这事，就想杀摩西，但摩西躲避法老，逃往米甸地居住。一日，他在井旁坐下，米甸的祭司有七个女儿，她们来打水，打满了槽，要饮父

亲的群羊。有牧羊的人来，把她们赶走了，摩西却起来帮助她们，又饮了她们的群羊。她们来到父亲流珥那里，他说：“今日你们为何来得这么快呢？”她们说：“有一个埃及人救我们脱离牧羊人的手，并且为我们打水饮了群羊。”他对女儿们说：“那个人在哪里？你们为什么撇下他呢？你们去请他来吃饭。”摩西甘心 and 那人同住；那人把他的女儿西坡拉给摩西为妻。西坡拉生了一个儿子，摩西给他起名叫革舜，意思说：“因我在外邦作了寄居的。”

- 接下来的故事，把摩西从埃及带到米甸，从宫廷转入旷野，从王子变成牧人。他原想作一个拯救者，不料两个敌对族群（以色列和埃及）都弃绝他。当摩西自我放逐，逃到米甸，竟被视为埃及人。他是一个没有身分，不被认同的人。摩西的个人经历，似乎重演以色列民族将近四百年的历史。
- 领袖从何而来？孟子说：“天将降大任于斯人也，必先劳其筋骨，苦其心志，饿其体肤，穷乏其身，……”。事实上，所有被神所重用的属灵领袖，都是经过千锤百炼熬炼出来的。因为：第一，经过百般试炼者，不容易动摇，心志较坚定，不会动不动说“不干”的。第二，经历过试炼的人，更能经历神，信心、品格更能达到炉火纯青的境界。第三，他们经过试炼后，更能与受苦者认同，容易建立人。第四，当他们有了胜过试炼的经历后，他们的信息变得更有力量，更能建立人。
- 以色列的领袖，神所重用的仆人摩西也不例外，是经历各种试炼后方成为领袖的。
- **财、色、权位的试炼：**自从摩西被法老的女儿收养，成为她的儿子后，四十年的时间都过着王子般的生活。一般在皇宫里被娇生惯养的王子，只懂得声、色、犬、马，历世历代的名将、领袖大都不是从富家、王族中出来的。埃及的一些壁画显示，法老的生活是极其奢侈的——无数美女献酒、跳舞，法老则左拥右抱，享尽肉欲之乐。金字塔中，除了法老的尸体外，还有无数美女陪葬，死也要死在肉欲之中。很明显，摩西拒绝了声、色、犬、马的诱惑，专心“学了埃及人一切的学问”——包括军事、政治、战术、武器、兵法、……等，奠定了以后领军的基础。要成为一个叫人心服口服的属灵领袖，

必须有生命的榜样，且有生命的装备。有生命却没有真理的领袖，很容易引导人走入异端之中；有真理而没有生命的领袖，则使人变成法利赛人，令人反感。摩西不仅胜过了色的引诱，也胜过了财及权势的诱惑。财、色、权位这三样东西是历世历代伟人、英雄、领袖的死亡陷阱，很多人因此堕落，一蹶不振。若摩西视财、色、权位为重要，他绝不可能轻易放弃王子的身分，去了一个奴隶（以色列人在埃及的身分）的样式。

- **受同胞拒绝的试炼：**刚完成各种训练的摩西，在各种学问上纵然是鹤立鸡群、无人能比，但在他清楚看到自己的身分，决定脱离皇宫的生活，与以色列人认同，为保护以色列人而打死了埃及人，在看见以色列人相互伤害时便挺身而出，但竟然被自己的同胞所拒绝（中国人说：“吃力不讨好”）。他们对他说：“谁立你作我们的首领和审判官呢？难道你要杀我，像杀那埃及人吗？”当我们开始在教会或查经班事奉时，同样会遇到这样的问题，受到其他人的不尊重、批评：“你有什么资格这样讲？”、“你凭什么教训我？”、“你所说的没什么生命力！”、“每次你讲道，我都没什么得着！”、“又是你带查经？早知道我就不来了！”、……。我们听到这些话有何感受？不少人因而放弃，是因为经不起别人的批评，“我不干了！”结果为自己的事奉和工作画上一个句号。其实，若我们肯谦卑自己，必定会留意批评者的意见，努力改善自己；而不是只听到欣赏者的意见，就沾沾自喜！但却不要讨人喜欢，因为专讨人喜欢的人神不会重用。
- **贫穷和苦难的磨练：**从皇宫出来，由四十到八十岁，摩西经历的最大磨练就是贫穷和苦难。摩西从皇宫那种尽享奢华的生活转到进入旷野那种孤单、贫穷、落后的生活，流离失所，进一步接受神的磨练。这是一场体能、意志力、勇气以及智慧的肉搏战。受苦可看到一个人的心志——今天在这自由世界里，传道人最需要的，就是这种心志。
- **家庭的支持：**摩西是个受挫的英雄，他被族人拒绝，被法老追杀，一夕间失去身分、地位、权势、财富以及自我的肯定、人生的抱负。当他来到米甸，表面上是他救了米甸祭司的女儿，实际上是这个家庭救了他。摩西因此进入了家庭生活，特别是他的岳父，提供给他肯定、接纳、家庭的温暖，让摩西

在这新的家庭关系中疗伤止痛，重新被建立。家是人最宝贵的资产，最大的支持系统。人出生时，被交给家人手中；人死亡时，家人陪他走过最后一程；人生最得意时，首先想到与家人分享；人生最危难时，也唯有家人在旁边陪伴。有学者指出，摩西再次期间学习作丈夫、父亲以及牧者，这都是常被用作象征耶和华神与祂子民的关系：神以家庭的关系来牧养祂的子民；耶和华神也用家庭预备摩西成为救民的领袖。

- **神的时间：**忍受苦难的人，最不能了解神的时间表。人哀叹“何竟？”人抱怨“还要多久？”人哭求“为何不？”人暗忖“何时？”但是神的回应总让人焦急，神的时间表总比人慢。摩西看到以色列人受苦，立刻就动手拯救，但是神要他再等四十年。然而神的意念非同人的意念，神的道路高过人的道路。神造就告诉亚伯拉罕，他的后裔要在外邦受苦四百年（创世记十五13），果然以色列在埃及正满了四百三十年的那一天，他们就出了埃及。照样，旧约先知停止之后，四百年间神没有藉着先知向祂的子民说话，但是“及至时间满足，神就差遣祂的儿子，出生在律法之下”，拯救祂的子民（加拉太书四4）。
- **神仆的塑造：**神的计划不能被拦阻，神的工作必定完成。但是神看工人比工作重要，见证比结果更重要紧。工人没有预备好，神宁可让工作似乎耽延。神愿意花更长的时间来训练祂的工人，炼净他的杂质，磨净他的棱角，陶造他的品格。神以自己的荣美，来代替人的丑陋。神用自己的形象，来塑造主的工人的性格。真理的装备可以在短时间内学个大概（出埃及记三），但是个性的磨练，常须一辈子的功夫。唯有像神的人，作工的果效能够永远长存。
- 希伯来书十一 24—27；使徒行传七 17—28；……

问题 4：从摩西身上我们学习到那些宝贵的功课？我们如何看待我们目前面临的处境、工作、学业和生活？我们是否确信，我们目前所经历的这一切会让我们更坚强、更成熟、更被神所使用？

- 神同样在今天要试炼我们，摩西经历过的诱惑每天都有可能发生在我们身上，我们有没有珍惜自己的基督徒身份？我们要享受神所赐下的丰盛生命，要被神重用，我们必须胜过世界这个大染缸的试炼！
- 我们或许认为自己并非属灵领袖，也没有想当属灵领袖，只想作一名小卒。然而，早晚我们也要面对——儿女对我们尊重吗？学生、下属对我们心服口服吗？当我们很想帮助别人的时候，别人是否接受我们的帮助？我们是否在磨练中谨慎自守，不因财、色、权位的诱惑而放弃，在事奉过程中把与神的关系以及与家人的关系看成第一优先；在苦难中不怨天尤人、接受磨练、谦卑学习，这样的人，神肯定会重用！
- 在德国留学、生活，我们可能认为自己放弃了很多、也失去了很多，甚至有一种得不偿失的感觉。但从信仰的角度来看，神必定藉着我们的留学经历让我们更加成熟、更加坚强、更加被神所使用！

问题 5: *至于以色列人在埃及光景，神作出了什么回应？从这件事情你对神有什么更深的认识？请自由分享。*

- 第 23—25 节：过了多年，埃及王死了。以色列人因作苦工，就叹息哀求，他们的哀声达于神。神听见他们的哀声，就记念他与亚伯拉罕，以撒，雅各所立的约。神看顾以色列人，也知道他们的苦情。
- 这几节经文结束了第一至第二章的故事，带到下一章之前，时间过了有四十年之久。表面上看，以色列人的景况没有任何改变，但是作者提醒读者，上帝这位隐藏的神，祂的恩手仍在作工，预备救赎的大工，就要施展开来。祂听见、祂记念、祂看顾，表示祂就要有实际的行动。
- 尽管埃及人看以色列人是外人，是没有名字的奴隶，称他们是希伯来人，但自在神的眼中，他们乃是祂的选民，是亚伯拉罕、以撒、雅各的后裔，要承受神与列祖立约的应许。“神记念他与亚伯拉罕、以撒、雅各所立的约”：

在神整个行动中最重要的是，神记念与列祖所立的约。耶和华神拯救以色列民的行动，是以祂与亚伯拉罕所立的约为基础，成就神给列祖的应许。

- 这段经文告诉我们，以色列人到了走投无路的时候，他们才呼求耶和华的名。感谢主，神不计较我们是利用祂，祂不计较我们过去对祂的不闻不问，也不计较我们对祂的悖逆，只要我们回到祂那里，悔改归向神，神必守约。神必记念祂与亚伯拉罕、以撒、雅各所立的约，将流奶与蜜之地赐给他的百姓。
- 我们什么时候才想到神？我们什么时候才觉得我们需要神的救恩？
- 路加福音十五 11—32；……

第三课：神呼召摩西

经文：出埃及记三 1—22

1 摩西牧养他岳父米甸祭司叶忒罗的羊群。一日，领羊群往野外去，到了神的山，就是何烈山。2 耶和华的使者从荆棘里火焰中向摩西显现。摩西观看，不料，荆棘被火烧着，却没有烧毁。3 摩西说：“我要过去看这大异象，这荆棘为何没有烧坏呢？”4 耶和华神见他过去要看，就从荆棘里呼叫说：“摩西，摩西。”他说：“我在这里。”5 神说：“不要近前来。当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地。”6 又说：“我是你父亲的神，是亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神。”摩西蒙上脸，因为怕看神。

7 耶和华说：“我的百姓在埃及所受的困苦，我实在看见了；他们因受督工的辖制所发的哀声，我也听见了。我原知道他们的痛苦。8 我下来是要救他们脱离埃及人的手，领他们出了那地，到美好宽阔流奶与蜜之地，就是到迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人之地。9 现在以色列人的哀声达到我耳中，我也看见埃及人怎样欺压他们。10 故此，我要打发你去见法老，使你可以将我的百姓以色列人从埃及领出来。”11 摩西对神说：“我是什么人，竟能去见法老，将以色列人从埃及领出来呢？”12 神说：“我必与你同在；你将百姓从埃及领出来之后，你们必在这山上事奉我，这就是我打发你去的证据。”

13 摩西对神说：“我到以色列人那里，对他们说：‘你们祖宗的神打发我到你们这里来。’他们若问我说：‘他叫什么名字？’我要对他们说些什么呢？”14 神对摩西说：“我是自有永有的。”又说：“你要对以色列人这样说：‘那自有的打发我到你们这里来。’”15 神又对摩西说：“你要对以色列人这样说：‘耶和华你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，打发我到你们这里来。’耶和华是我的名，直到永远，这也是我的纪念，直到万代；16 你去招聚以色列的长老，对他们说：‘耶和华你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，向我显现，说：我实在眷顾了你们，我也看见埃及人怎样待你们。

17 我也说：要将你们从埃及的困苦中领出来，往迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人的地去，就是到流奶与蜜之地。’ 18 他们必听你的话。你和以色列的长老要去见埃及王，对他说：‘耶和华希伯来人的神遇见了我们，现在求你容我们往旷野去，走三天的路程，为要祭祀耶和华我们的神。’ 19 我知道虽用大能的手，埃及王也不容你们去。20 我必伸手在埃及中间施行我一切的奇事，攻击那地，然后他才容你们去。21 我必叫你们在埃及人眼前蒙恩，你们去的时候，就不至于空手而去。22 但各妇女必向她的邻舍，并居住在她家里的女人要金器银器和衣裳，好给你们的儿女穿戴。这样你们就把埃及人的财物夺去了。”

问题 1: *摩西在何烈山上见到神向他显现，见到神显现的神迹，摩西想走过去看个究竟，神如何回应摩西？神藉着这样的回应要让摩西明白什么事实？*

- 第 1—5 节：摩西牧养他岳父米甸祭司叶忒罗的羊群。一日，领羊群往野外去，到了神的山，就是何烈山。耶和华的使者从荆棘里火焰中向摩西显现。摩西观看，不料，荆棘被火烧着，却没有烧毁。摩西说：“我要过去看这大异象，这荆棘为何没有烧坏呢？”耶和华神见他过去要看，就从荆棘里呼叫说：“摩西，摩西。”他说：“我在这里。”神说：“不要近前来。当把你脚上的鞋脱下来，因为你所站之地是圣地。”
- 神如此回应摩西，就是要摩西认识到：神是圣洁的，人是污秽有罪的。摩西不能过到那个地方，因为圣洁的神与有罪的人之间有一道永远不得跨越的界线。
- 在此称圣地，不是因为那地方有何特别之处，或早已被米甸人视为神圣之地，而是因为神拣选这地向摩西显现，以后还要在此与以色列民立约。凡事神临到的地方，就是圣地。在此因为有神显现，牧养人的野地变成“圣地”。在圣经中，“圣”的本意不仅在分别，更在归属神。

- 神吩咐摩西把脚上的鞋脱下来，指示他分别为圣的途径，因为神乐意把祂圣洁的属性分给人。由于人是照着神的形象造的，可以反映神的样式。神把祂自己在道德上的圣洁启示给人，祂也照样要求人像祂一样圣洁。一个属神的人，无论外在或内在，礼仪和道德两方面，都是与神的圣洁属性相配。这也成为旧约伦理的基础，如经上所及：**你们要圣洁，因为我耶和华是圣洁的**（利未记十一 44—45；利未记十九 2；利未记二十 26；……）。
- 耶和华神向摩西显现的过程也是一个摩西认识自我、面对自我的过程。我们认识神的过程也是我们不断认识自己、面对自己和接纳自己的过程。神要我们在奔跑属灵马拉松之前，必须清楚自己是谁（在神面前人人都是罪人）。对神、自我认识不深的人很难在神国的事工上坚持下去，因为对神、对自我认识不深的人很难原谅和接纳别人，也很难原谅和接纳自己。
- 神向摩西显现，是摩西生命的转机，是摩西能被神使用的基础。过去四十年里，神默默地造就摩西。消极方面，拆毁他所以为有的。积极方面，则是造就他柔和的性格。民数记十二 3 评论摩西为人极其谦和，胜过世上的众人。这是以色列民下埃及四百年来，神第一次向人显现，为要成就祂的应许；第一次向人说话，为要施行救赎。
- 摩西的蒙召成为历代神仆蒙召的典范。故事开始时，是摩西在引导羊群，但是很快就变成耶和华神在主导。原本自以为在寻找神的人，却被神寻见。日常的工作突然转变成超然的经验，展开人生崭新的一页。各人过去一切的信仰、经历、学识都不足以承担新的呼召，难怪许多人在蒙召时，强烈地觉得自己不配。蒙召是人生中的剧变，带来追求方向的改变，自我概念的提升，价值体系的重整。蒙召是属地生活的结束，属天事奉的开始。
- 解释异象应该注意：1) **异象由神定规**。异象往往在人意想不到的时间、地点、方式出现。神是无所不在的神、自由的神，神自由选择向人显现的方式、地点和时间。2) **个人异象不同**。每个人所见到的异象不同，不必强求一致。而个人所见的异象，往往与他一生主要的事奉有关。3) **信息比异象重要**。摩西和众先知见到异象，但从刻意表述这些异象，不高举自己的特殊属灵经历，只忠心传讲神的信息。也有许多神的仆人，一生从未见过异象，但是

他们有神的话语启示。4) **异象显示给预备好的人。**异象往往显给已经经历过操练、预备好被神使用的人。像摩西四十岁就热心要救以色列民，但要到八十岁才见到呼召的异象，因为神有功课要他学习。圣经常用夫妻、父子、牧者与羊群来比喻神与以色列人的关系，而摩西在旷野四十年的经历，已学会作丈夫、父亲和牧者，正是学习体会神待以色列民的心。5) **异象显给对神热心的人。**摩西在四十年前早已为同胞大发热心，要拯救受压迫的族人。现在虽然年龄八十，仍不失赤子之心，想要探明异象的真情。保罗在往大马色的路上见到异象，那时他为神大发热心，然而因为不认识基督，逼迫教会，残害信徒。虽然这是错误的热心，却仍被神看重，基督向他显现。6) **异象教人认识神的本性。**摩西认识神所在的地方就是圣地，更认识神是圣洁的神。然而这位圣洁的神不是高坐在天上，从远处遥望世人，而是从天上来到地上，与人一同受苦，施行拯救。7) **异象叫人在神面前谦卑。**摩西受命把脚上的鞋脱下来，因而认识自己原本不洁，神却要使他圣洁。除了神以外，任何人、事、物本身是没有圣的，只有神亲自分赐给他圣洁的属性，就像祭司已被神分别为圣出来，每次来到会幕供职，仍须先在洗濯盆洗净手脚，才得进入圣所事奉（出埃及记三十 19—20）。以赛亚看见圣洁的主，就说自己是嘴唇不洁的人，有祸要灭亡了（以赛亚书六 5）。彼得见主的能力，就用央求主离开，因为看见自己是个罪人（路加福音五 8）。8) **异象给人受差遣的证据。**特别是蒙召时胆怯的人，及面临艰巨使命的人，像摩西、以赛亚、以西结、耶利米、保罗、……。不过都是神主动，而非人要求。保罗在困锁中，仍然勇敢地做见证说：“因此，我没有违背这从天上来的异象。”（使徒行传二十六 19）。

问题 2: *圣经如何帮助我们学习面对自我、认识自我和接纳自我的功课？请自由分享。*

- 路加福音五 1—11：耶稣站在革尼撒勒湖边，众人拥挤他，要听神的道。他见有两只船湾在湖边，打鱼的人却离开船洗网去了。有一只船是西门的，耶稣就上去，请他把船撑开，稍微离岸，就坐下，从船上教训众人。讲完了，对西门说：“把船开到水深之处，下网打鱼。”西门说：“夫子，我们整夜劳力，并没有打着什么。但依从你的话，我就下网。”他们下了网，就圈住许多鱼，网险些裂开，便招呼那只船上的同伴来帮助。他们就来把鱼装满了两只船，甚至船要沉下去。西门彼得看见，就俯伏在耶稣膝前，说：“主啊，离开我，我是个罪人！”他和一切同在的人都惊讶这一网所打的鱼。他的伙伴西庇太的儿子雅各、约翰也是这样。耶稣对西门说：“不要怕！从今以后你要得人。”他们把两只船拢了岸，就撇下所有的，跟从了耶稣。——耶稣帮助彼得打到一网鱼，彼得一开始的反应并不是感谢耶稣，而是跪倒在耶稣跟前承认自己是个罪人，为什么？因为彼得在耶稣的全能和圣洁里认识到自己的罪。
- 以赛亚书六 1—5：当乌西雅王崩的那年，我见主坐在高高的宝座上。他的衣裳垂下，遮满圣殿。其上有撒拉弗侍立，各有六个翅膀：用两个翅膀遮脸，两个翅膀遮脚，两个翅膀飞翔。彼此呼喊说：“圣哉！圣哉！圣哉！万军之耶和华，他的荣光充满全地！”因呼喊者的声音，门槛的根基震动，殿充满了烟云。那时我说：“祸哉！我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，又住在嘴唇不洁的民中。又因我眼见大君王万军之耶和华。”——在神的荣耀和圣洁里，先知以赛亚认识到自己的罪以及以色列民的不洁。
- 神学家奥古斯丁说：圣经就好像一面镜子，从中我们不仅看到上帝，也能看到我们自己。（只有在耶稣基督里面，人才能真正地认识自己、面对自己和接纳自己）。
- 常有人对我说：“耶稣既不能吃又不能喝，你信他干什么？信耶稣到底有什么好处？”我的回答是：在认识和相信耶稣的过程中，我学习到的最大的功课就是认识自我、面对自我和接纳自我的功课。
- 罗马书十二 3：我凭着所赐我的恩，对你们各人说：不要看自己过于所当看的，要照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道。

问题 3: *耶和华神如何向摩西介绍他自己? 这对摩西有何特殊的意义?*

- 第 6 节: 又说: “我是你父亲的神, 是亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神。” 摩西蒙上脸, 因为怕看神。
- “亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神”——即以色列列祖所信的神。这句话不但把摩西带回他出生的家庭, 更带领摩西穿越历史的长廊, 与列祖的信仰相连结。摩西不是孤独一人在旷野, 藉着神的显现与启示, 先祖的信仰成为他亲身的经历。耶和华神既是历史的神, 又是现实的神。摩西与先祖的连结, 从血缘的生物层面, 提升到信仰的灵性层面。对先祖的历史感和个人的现实感, 在面对神时, 融合为一。如同耶和华神向以撒和雅各显现, 主动向他们更新祂与亚伯拉罕的约, 照样, 耶和华神这次向摩西显现, 要藉祂与列祖的后裔更新立约。这是以下神一切行动的基础。
- 信仰的薪传——神注重信仰的传承, 从神一开始呼召列祖, 应许立约, 就宣告祂与列祖的恩约要永世相传。而且每一个新时代, 都由耶和华神主动更新立约。而各人真诚的回应, 更确保约的有效延续。这使得对耶和华神的信仰, 不是建立在血缘关系上, 而是在属灵经验上。信仰同时具有团体性和个人性, 超越历史、地域、种族, 与历代的圣徒相通。但是信仰经由家族的传承, 显得特别宝贵。人在其中寻得灵魂悸动的根, 心才能得安息。
- “摩西因为怕见神, 就把自己的脸蒙住了”: 摩西一听见说话的是他列祖的神, 就蒙上脸, 不是因为荆棘中的火焰, 而是因为神的圣洁。

问题 4: *耶和华神出埃及记三 7-12 给摩西怎样的使命? 耶和华神为什么给摩西这样的使命? 摩西如何回应耶和华神给他使命? 你各人能理解摩西这样回应吗? 为什么?*

- 第 7-12 节: 耶和华说: “我的百姓在埃及所受的困苦, 我实在看见了; 他们因受督工的辖制所发的哀声, 我也听见了。我原知道他们的痛苦。我

下来是要救他们脱离埃及人的手，领他们出了那地，到美好宽阔流奶与蜜之地，就是到迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人之地。现在以色列人的哀声达到我耳中，我也看见埃及人怎样欺压他们。故此，我要打发你去见法老，使你可以将我的百姓以色列人从埃及领出来。”摩西对神说：“我是什么人，竟能去见法老，将以色列人从埃及领出来呢？”神说：“我必与你同在；你将百姓从埃及领出来之后，你们必在这山上事奉我，这就是我打发你去的证据。”

- 虽然摩西因为害怕把脸蒙起来，本段继续耶和华神与摩西的对话。在前一段经文，耶和华神指出摩西当前的景况（出埃及记三 5），并把摩西与列祖的信仰相连结（出埃及记三 6）。这段经文则把摩西领到耶和华神未来的拯救计划中。
- 耶和华神给摩西使命，带领以色列人出埃及。神在这段经文中用了八次“我”说明祂给摩西这个使命的原因：1）我实在看见“我百姓所受的困苦”；2）我也听见他们的哀声；3）我原知道他们的痛苦；4）我下来；5）我也看见“埃及人怎样欺压他们”；6）我要打发“摩西”；7）我必与你同在；8）我打发你。
- 摩西对神说：“我是什么人，竟能去见法老，将以色列人从埃及领出来呢？”——摩西如此回答神。这是自卑的说法，说的人自觉不配。也许摩西是讲到四十年前逃避法老的杀人凶手，也许摩西回忆起曾被同胞拒绝的痛苦经历，也许摩西是讲到在旷野四十年，以为就要以此终了一生的牧人。这句话说出来而摩西心中双重的害怕。摩西自觉无力面对危险，害怕见法老，更觉无力领到人民，害怕对以色列民说。然而人在那里跌倒，就要在那里站起来，在那里失败，就在那里重新建造。
- 神说：“我必与你同在；你将百姓从埃及领出来之后，你们必在这山上事奉我，这就是我打发你去的证据。”——针对摩西的双重害怕，耶和华神用双重的保证来回答他。第一个保证是神说：“我必与你同在。”摩西所忧虑的，是自己凭什么去面对法老和以色列民，但耶和华神告诉他，问题不在乎摩西是谁，而在乎差遣摩西的是谁。第一个保证是以神的本性来保证，第

二个保证则以神的作为来保证：“你把人民从埃及领出来的时候，你们要在这山上事奉神。”这句话到了出埃及记第十九章就得应验。当摩西领以色列人来到西奈山，与神立约，在十诫序言中，耶和华神也再度提到这两个方面：我是耶和华你的神（神的本性），曾领你出埃及（神的作为），作为祂对以色列民要求的根据（出埃及记二十 2）。神以未来的事作保证，似乎不合理，但是当人顺服遵行，神的作为就要显明，美好的事就要发生。

- **“这就是我打发你去的证据。”**——“证据”指耶和华神的双重保证，更特别指神与摩西同在的应许。以后摩西紧紧抓住这个保证，作主的工，无往而不利。在摩西面对事奉生涯最大的危机时，他最在乎的也是要求耶和华神与他同在（金牛犊事件——出埃及记三十三 12-16）。
- 神的仆人受差遣，传讲神国的真理，宣扬永生的盼望，安慰受创的心灵，责备罪恶的世代，引导人心归向真神。这是属灵的争战，是艰巨的使命。需要有神明确的差遣，这样祂才完全负责；需要神清楚的保证，这样才不致遇难而退。耶和华神的同在，是神仆人作工的凭据。顺服耶和华神的差遣，祂会负责一切工作的成败。有任何事能增进神的同在，就要尽一切力量去得着；若有任何事会拦阻神的同在，就要尽一切力量去除掉。

问题 5: *摩西问耶和华神的名字，神如何回答？这个名字有什么特殊的含义？*

- 第 13-15 节：摩西对神说：“我到以色列人那里，对他们说：‘你们祖宗的神打发我到你们这里来。’他们若问我说：‘他叫什么名字？’我要对他们说什么呢？”神对摩西说：“我是自有永有的。”又说：“你要对以色列人这样说：‘那自有的打发我到你们这里来。’”神又对摩西说：“你要对以色列人这样说：‘耶和华你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，打发我到你们这里来。’耶和华是我的名，直到永远，这也是我的纪念，直到万代；……”

- 这短经文可以说是旧约圣经中最伟大的启示：神启示祂名字的意义。在此之前无人问过这伟大的问题，在此之后也没有比这更超越的启示。这启示为神的本性作了最好的诠释，也为新约的基督论作了最好的预备。这段启示，从一个问题开始，以差遣神的仆人去拯救来结束。神启示祂的圣名，为要带出伟大的救恩。
- 神对摩西说：“**我是自有永有的。**”——这个名字的神学意义：1) **独一的神**；语意学上，当神说祂的名字是“我是”，意即别的“不是”。2) **自存的神**；从本体论的角度来讲神是自存和自足的。3) **创造的神**；保罗认识神是创造主与护理的神，他向雅典人见证神是“创造宇宙和其中万物的神，大地的主”（使徒行传十七 24）；保罗更赞美神，因为“万有都是本于祂、倚靠祂、归于祂”（罗马书十一 36）。4) **不变的神**；从前神如何恩待列祖，现在祂也要照样恩待摩西以及以色列民。神言出必行，祂向列祖起誓应许，必不反悔。神是信实的神。神超越时间和空间的限制。5) **有格位的神**；神有名字，说明祂是有格位的神，是真实的“你”。祂是有格位的“另一位”，祂启示这名，让人可以称呼祂的名字。6) **乐意与人建立“你与我”的各人关系**。神愿与人有团契，并藉此名来启示祂自己，让人藉着这名来向祂祷告、求帮助或认罪。
- **可经历的神**。神介绍祂的名字是“我是”，在句法上完全，但是语气上尚未完成，是开放的句子，等候信靠的人藉着经历，更多认识神的丰富伟大。圣经中也因此有许多耶和华的复名，都是人把他们对耶和华神的经历，化成见证的宣告：**耶和华以勒——耶和华必预备**（创世记二十二 14）；**耶和华是我的医治**（出埃及记十五 26）；**耶和华尼西——耶和华是我旌旗**（出埃及记十七 15）；**耶和华沙龙——耶和华赐平安**（士师记六 24）；**耶和华在那里**（以西结书四十八 35）；**耶和华是我们公义**（耶利米书二十三 6）；**耶和华是我的牧者**（诗篇二十三 1）；……。
- 诗篇十八 1—2：**耶和华我的力量啊，我爱你！耶和华是我的岩石，我的山寨，我的救主，我的神，我的磐石，我所投靠的。他是我的盾牌，是拯救我的角，是我的高台。**

- 神的仆人需要受装备，认识神的尊名，自己先认识，再带领人经历神的名字。经历神的大能，先让神的大能改变我，然后在事奉中看到神的大能改变了别人。摩西自己先经历了神迹，在工作中又经历了更多更大的神迹。神迹对以色列民的意义：**信服神拣选的领袖。**
- 只有我们对神有清楚的认识，我们才会在每天的生活中把握神的应许，**全心信靠神**，在绝境中也不至于全然绝望。例如：只要我深信主耶稣以自己的生命换取和救赎我们的生命，又深信神的应许，纵然我们在别人和自己眼里一事无成，神也将我们抬举、提拔、使我们与王子（主耶稣）同坐（诗篇一一三 7—8）。我们就不会太理会别人怎样看自己，更不会用成就来衡量自己的价值。这样的人不容易受人影响，被人绊倒，也不容易放弃，可以持久忍耐地坚持事奉。

问题 6：主耶稣在约翰福音里多次讲到“我是……”，耶和华向摩西所说的“我是自有永有”与耶稣所宣告的“我是……”有何关联？耶稣藉着这样的宣告启示了祂怎样的身份？

- 耶稣常常用“我是……”这个句子向众人（尤其众犹太人）宣告：**我就是创造世界万物的神。**
- 约翰福音六 35：**我就是生命的粮，到我这里来的，必定不饿；信我的，永远不渴。**
- 约翰福音八 12：**我是世界的光。跟从我的，就不再黑暗里走，必要得着生命的光。**
- 约翰福音十 9：**我就是门，凡从我进来的，必然得救，并且出入得草吃。**
- 约翰福音十 11：**我是好牧人，好牧人为羊舍命。**
- 约翰福音十一 25—26：**复活在我，生命也在我；信我的人，虽然死了，也必复活。凡活着信我的人必永远不死。**

- 约翰福音十四 6：我就是道路、真理、生命；若不藉着我，没有人能到父那里去。
- 约翰福音十五 5：我是葡萄树，你们是枝子；常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。
- 约翰福音十八 1—6：耶稣说了这话，就同门徒出去，过了汲沦溪，在那里有一个园子，他和门徒进去了。卖耶稣的犹大也知道那地方，因为耶稣和门徒屡次上那里去聚集。犹大领了一队兵，和祭司长并法利赛人的差役，拿着灯笼、火把、兵器，就来到园里。耶稣知道将要临到自己的一切事，就出来对他们说：“你们找谁？”他们回答说：“找拿撒勒人耶稣。”耶稣说：“我就是。”卖他的犹大也同他们站在那里。耶稣一说我就是，他们就退后倒在地上。——犹大带着一队人来追拿耶稣，耶稣一说：“我就是。”他们为什么就退后倒在地上？按理说，他们一听到耶稣招认了，就应该立刻扑上去拿下耶稣，因为这是他们使命。其中的原因就是：耶稣用的“我就是”这句话的就是耶和華神在荆棘里向摩西显现时所说的“我是自有永有”的希腊文翻译，耶稣藉着这句话宣告，我就是那创造万物的神。因此众人退后倒在地上。

问题 7：耶和華神向摩西启示祂的名字时，在出埃及记三 15—22 再度提到什么？这对摩西有何意义？

- 第 15—22 节：神又对摩西说：“你要对以色列人这样说：‘耶和華你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，打发我到你们这里来。’耶和華是我的名，直到永远，这也是我的纪念，直到万代；你去招聚以色列的长老，对他们说：‘耶和華你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，向我显现，说：我实在眷顾了你们，我也看见埃及人怎样待你们。我也说：要将你们从埃及的困苦中领出来，往迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人的地去，就是到流奶与蜜之

地。’他们必听你的话。你和以色列的长老要去见埃及王，对他说：‘耶和华希伯来人的神遇见了我们，现在求你容我们往旷野去，走三天的路程，为要祭祀耶和华我们的神。’我知道虽用大能的手，埃及王也不容你们去。我必伸手在埃及中间施行我一切的奇事，攻击那地，然后他才容你们去。我必叫你们在埃及人眼前蒙恩，你们去的时候，就不至于空手而去。但各妇女必向她的邻舍，并居住在她家里的女人要金器银器和衣裳，好给你们的儿女穿戴。这样你们就把埃及人的财物夺去了。”

- 当神向摩西启示他的名字时，再度提到从前的历史：“耶和华你们列祖的神，就是亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神，……”——耶和华神藉此帮助摩西和他的人民发现他们的历史根源。这些人被这位历史的主呼召，从埃及的奴隶变成与真神对话的主体。耶和华神好像数学坐标图上的原点，人认识了耶和华神，才真正确定自己在宇宙中的坐标位置，找到在天地间安身立命之所。每到危机时刻，神总是以这句话给人保证（创世记四 5；列王纪上十八 36；马太福音二十二 32；使徒行传七 32；……），因为祂是与列祖立约的神，也是守约施慈爱的神。
- “……；耶和华是我的名，直到永远；这也是我的记念，直到万代。”——神的名字启示出来，不是为了满足人的好奇心，而是好让将来的世代，继续敬拜真神、记念真神！
- 神向摩西启示自己名字的时候，不仅仅再度提到从前的历史，也再度提到祂给摩西的使命以及对以色列民的应许：……；你去招聚以色列的长老，对他们说：‘耶和华你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，向我显现，说：我实在眷顾了你们，我也看见埃及人怎样待你们。我也说：要将你们从埃及的困苦中领出来，往迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人的地去，就是到流奶与蜜之地。’他们必听你的话。你和以色列的长老要去见埃及王，对他说：‘耶和华希伯来人的神遇见了我们，现在求你容我们往旷野去，走三天的路程，为要祭祀耶和华我们的神。’我知道虽用大能的手，埃及王也不容你们去。我必伸手在埃及中间施行我一切的奇事，攻击那地，然后他才容你们去。我必叫你们在

埃及人眼前蒙恩，你们去的时候，就不至于空手而去。但各妇女必向她的邻舍，并居住在她家里的女人要金器银器和衣裳，好给你们的儿女穿戴。这样你们就把埃及人的财物夺去了。——神给我们的启示总与神的救恩以及神给我们的使命密切相关！

- 反思：我们从神那里领受到何种启示、何种使命？

第四课：神赐摩西行神迹的权能

经文：出埃及记四 1—17

1 摩西回答说：“他们必不信我，也不听我的话，必说：‘耶和华并没有向你显现。’” 2 耶和华对摩西说：“你手里是什么？”他说：“是杖。” 3 耶和华说：“丢在地上。”他一丢下去，就变作蛇，摩西便跑开。4 耶和华对摩西说：“伸出手来，拿住它的尾巴，它必在你手中仍变为杖。5 如此好叫他们信耶和华他们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，是向你显现了。”

6 耶和华又对他说：“把手放在怀里。”他就把手放在怀里，及至抽出来，不料，手长了大麻疯，有雪那样白。7 耶和华说：“再把手放在怀里。”他就再把手放在怀里，及至从怀里抽出来，不料，手已经复原，与周身的肉一样。8 又说：“倘或他们不听你的话，也不信头一个神迹，他们必信第二个神迹。9 这两个神迹若都不信，也不听你的话，你就从河里取些水，倒在旱地上，你从河里取的水必在旱地上变作血。”

10 摩西对耶和华说：“主啊！我素日不是能言的人，就是从你对仆人说话以后，也是这样；我本是拙口笨舌的。” 11 耶和华对他说：“谁造人的口呢？谁使人口哑、耳聋、目明、眼瞎呢？岂不是我耶和华吗？12 现在去吧！我必赐你口才，指教你所当说的话。” 13 摩西说：“主啊！你愿意打发谁，就打发谁去吧！” 14 耶和华向摩西发怒说：“不是有你的哥哥利未人亚伦吗？我知道他是能言的，现在他出来迎接你，他一见你，心里就欢喜。15 你要将当说的话传给他，我也要赐你和他口才，又要指教你们所当行的事。16 他要替你对百姓说话，你要以他当作口，他要以你当作神。17 你手里要拿这杖，好行神迹。”

问题 1：在创世记第三章神藉着异象将自己的本性启示给摩西，摩西作出了怎样的回应呢？

- 第 1 节：摩西回答说：“他们必不信我，也不听我的话，必说：‘耶和华并没有向你显现。’”
- 出埃及记第三章神对摩西说话，藉着异象和启示来使摩西认识神的本性；第四章神教导摩西经历神话语的权能。本章继续摩西蒙召的故事，神继续回答摩西的两个问题：“我是什么人，竟能去见法老，将以色列人从埃及领出来呢？”“……；他们若问我说：‘他叫什么名字？’我要对他们说些什么呢？”
- 首先，摩西向耶和华神发出委托之辞，摩西心中有疑问，但不明说，要神把问题说出来。“他们必不信我”：摩西对神这样说，其实是他自己心中信不过神。摩西自己要先被神说服，然后才能去说服以色列民。

问题 2：为了消除摩西心中的疑虑，耶和华神行了那些神迹向摩西作了保证，神向摩西所行的第一个神迹是什么？这个神迹对摩西有何意义？

- 第 2—5 节：耶和华对摩西说：“你手里是什么？”他说：“是杖。”耶和华说：“丢在地上。”他一丢下去，就变作蛇，摩西便跑开。耶和华对摩西说：“伸出手来，拿住它的尾巴，它必在你手中仍变为杖。如此好叫他们信耶和华他们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，是向你显现了。”
- “那在你手里的是什么？”——神知道摩西的问题所在，故意用问题来回应他。对牧羊人而言，杖是他们最贴身的用具，可能比妻子、儿女更亲近。平常用杖来引导羊群，危难时用杖来保护羊群，驱赶野兽，打退仇敌，杖是牧羊人最后的防身武器，不可须臾或离。在耶和华神与摩西对话过程中，杖一直牢牢给摩西抓在手中，这是他四十年牧养生涯中最后的倚靠。
- “把它丢在地上”——但是耶和华神竟然对摩西这样说。“丢”，表示完全放弃。虽然耶和华神没有告诉摩西会发生什么事情，然而摩西一旦听命顺服，放弃对手杖的掌握和倚靠，耶和华神就显出祂的能力来。杖变成了蛇。在埃及人都害怕蛇，也敬拜蛇。有史前传说讲到大蛇攻击象和狮子，后来也

不断有蛇伤人，甚至咬死人的事例。有学者发现，在一个甲虫形状的护身符上刻有弄蛇人，可把蛇身变得僵直，像根杖一样。但是蛇在埃及更重要的象征意义，乃是法老冠冕上饰有一条眼镜蛇，代表统治下埃及的神。而埃及许多神祇也被描绘成手持像蛇一样的杖。因此神也可代表法老及他的权势，而这正是摩西内心所恐惧的。这些都说明为何蛇的出现会使摩西害怕得跑开。

- 随后，耶和华神要摩西伸出手抓住蛇的尾巴，这与通常抓蛇的头部以免被蛇咬相反，更彰显神迹的力量。神要在摩西手中仍旧变回杖。这预示摩西以后所要行的神迹不但会发生变化（杖变蛇、河生蛙、蝗成群），还会使之复原（蛇变杖、蛙死去、蝗虫被风吹走）。而埃及的术士只会使灾情加重，却不能使灾祸消除。以色列民也要因这个神迹，相信耶和华神真正向摩西显现，摩西是被耶和华他们列祖的神差遣的。
- 摩西用来照料岳父羊群的杖，将要用来拯救以色列民，惩治法老，在大海中开道路，在旷野中开江河。有神学家说：“神用最软弱的器皿来成就祂大能的计划。杖、角、大麦饼、瓦瓶、牧人的摔石机等，只因是为神所用，都能完成神制定的工作。人以为做大事要有大工具才行，但这不是神的方法。神可以使用一条虫，也可以使用猛烈的日头，可以使用蓖麻，也可以使用东风。”
- 反思：我们愿意将手中的器皿（哪怕是最软弱的器皿）献给神吗？

问题 3：神向摩西所行的第二个神迹是什么？第二个神迹与第一个神迹有什么本质上的区别？神藉着第二个神迹要告诉摩西什么事实？

- 第 6—8 节：耶和华又对他说：“把手放在怀里。”他就把手放在怀里，及至抽出来，不料，手长了大麻疯，有雪那样白。耶和华说：“再把手放在怀里。”他就再把手放在怀里，及至从怀里抽出来，不料，手已经复原，与周身的肉一样。又说：“倘或他们不听你的话，也不信头一个神迹，他们必信第二个神迹。……”

- 耶和華神兩次吩咐摩西，摩西兩次都順服遵行。
- 與前一個神迹不同的是，前次是杖，是身外物，這回是摩西的手，是他自身。前次講他手上的工作要被改變，這一回連他自身也要經歷神迹，被神改變。一個自身被神改變過的人，才能帶領他的人民，經歷神的變化。
- “手就長滿了麻瘋，像雪那樣白”——舊約聖經看“麻瘋”是可怕的病，認為患者受到神的刑罰。患者要離群獨居，他所接觸過的地方、物件均算為不潔淨，要焚毀或者徹底消毒。為了防止被誣告或冤枉，懷疑患此病的人，要先經過詳細檢驗（利未記十三—十四）。很少人患此病能得醫治。痊愈者要經過祭司察看，證明真得醫治，經過獻祭潔淨後，才能重新回到社群生活。
- 以上兩個神迹證明神有使人及物變化及恢復的能力，為要達成祂的目的，成就祂的计划。杖代表權柄（牧杖）、保護（防禦）、能力（擊打或刑罰仇敵）。蛇代表埃及王的權勢。麻瘋代表摩西被以色列民棄絕，隔離在營外。神以這兩個神迹，保證摩西勝過埃及的權勢，且被以色列民接納。不但給摩西作保證，也給以色列民作印證。

問題 4：神向摩西所行的第三個神迹是什麼？神向摩西所行的第三個神迹反應了神怎樣的特性？

- 第 9 節：“……；這兩個神迹若都不信，也不聽你的話，你就從河里取些水，倒在旱地上，你從河里取的水必在旱地上變作血。”
- 三個神迹都是人所不能的，但這三個神迹都是根據神說的話。這是神要摩西初次在那時學習的，以後摩西還要經歷許多次神迹。頭兩個神迹，注重神變化及恢復的能力。第三個神迹則未顯示神恢復的能力，這是刑罰法老不信的惡心。摩西要把從尼羅河取來的水倒在旱地上，水要變成雪。這神迹預示十災中的第一個神迹，把尼羅河變成血。

問題 5：我們應該如何理解聖經中的神迹？請自由分享。

- 解释圣经中的神迹，以下几点值得留意：
- 第一，**神迹是人所不能作的**。神迹是超乎常人能力可成就的工作，但这只从人的无能来看。因此神迹又称作异能，让人感到惊奇。然而在人不能，在神凡事都能，在神没有难成的事（路加福音一 37）。
- 第二，**神迹常是违反自然规律的**。像十灾，大海分开（出埃及记十四），约旦河水止住（约书亚三 16），日月停止（约书亚十 13），撒母耳求神打雷下雨（撒母耳记上十二 17），耶稣使水变成酒（约翰福音二 1—11），……。这也证明世界是“向神敞开的系统”。神会介入自然界，介入人的历史，在自然律之外显示祂的能力和作为。其实自然律本身就是神创造的大神迹。
- 第三，**神迹是根据神的话，出于神的话，没有一句不带着能力的**（路加福音一 38）。像创造天地，洪水，天火灭所多玛，撒拉老年生子，以色列民过红海，苦水变甜，吗哪与鹌鹑，击打磐石出水，……
- 第四，**神迹彰显神的荣耀，叫人信神**。更叫人信服神、信服神仆。
- 第五，**神迹往往针对特别的需要**。例如：以利沙使油充满器皿，使死人复活，解除食物中的毒，叫人吃饼得饱，使大麻疯得医治；耶稣叫瞎子看见，瘸子行走，长大麻疯的得洁净，聋子听见，死人复活；彼得使多加复活（使徒行传九 36—42）；保罗使犹推古复活（使徒行传二十 7—12）。
- 第六，**神迹不是变魔术，为了娱乐或者满足人的好奇心**。神迹的目的不是要叫人惊奇，而是叫人认识神介入和施恩，因而产生敬拜之情。神迹要与神其余的启示相协调。耶稣拒绝为行神迹而行神迹（马太福音十二 38—39；马太福音十六 1—4；马可福音八 11—12；路加福音十一 16；路加福音二十三 8；约翰福音二 18；……）。
- 第七，**神迹证明神仆蒙拣选**。神给摩西的几个神迹，后来还要分别显给以色列民以及法老看。一方面是为了摩西当时的需要，另一方面也是为以后作印证。耶稣在世时，因行神迹、异能、奇事，将祂证明出来（使徒行传二 22）；保罗也藉神迹奇事异能，证明他是真使徒（哥林多后书十二 12）。

- 第八，**神迹未必需要人的信心才得以成就**。反倒因着人看见了神迹，大大增进信心、信服神（约翰福音二 11）。
- 第九，**假神也会行神迹异能**。不过是鬼迹，不应叫神迹。这些鬼迹会迷惑世人以及神的子民，但是至终不能抵挡真神的神迹（使徒行传十六 16—18）。
- 第十，**神迹本身未必叫看见或经历的人信服神**（约翰福音十二 37）。以神迹作为神同在的印证，反而会转移信心的焦点，不再集中在行神迹的神，造成信心动摇。
- 第十一，**圣经中出现神迹最多的时期**。创造（天地建立），出埃及记（以色列得拯救），撒母耳（以色列国建立），以利亚与以利沙（以色列国遭逢大危难），耶稣（福音开始传扬），使徒行传（教会初建时期），启示录（世界的末了）。都是历史的关键时期。
- 第十二，**有些神仆从来没有行过神迹，并不影响其作工的果效**。例如：施洗约翰一生没有行过一件神迹，但是他指着耶稣所说的每一句话都是真的（约翰福音十 41）。
- **教会应当求神迹**。教会里有些人也不信有神迹，然而除了耶稣以外，也有别人行神迹，像众使徒和历代的圣徒。当教会在开拓、转型、遭逢内忧外患时，格外要求神赐下神迹，突破工作瓶颈。教会里每年都应该求神给神迹，证明神的恩道。教会有神迹，第一个证明“神的同在”。神在这里、祂关心、祂参与、祂管理、祂带领、……。传道同工应当带领弟兄姐妹们经历神迹，见证神是活的，把荣耀归给真神。
- **神迹与异教邪术**。使基督教与其他宗教最大不同的，不在于神迹奇事，而在于“受恩因信称义”。耶稣基督来解决人最根本的问题，就是罪，以及与神和好，建立与神之间最亲密的关系。其他的宗教也有奇事异能。甚至有些邪教，虽然被证明不法，但是还有许多人相信，不肯离去，因为他们有超自然的经历。我们不必因为其他宗教有神迹，就因噎废食。反倒了解这是神的作为，人容易用假神的作为来鱼目混珠。像钻石很珍贵，所以有许多人

用假钻来欺骗人，但这并不减损真钻石的价值。只应为耶稣是真神，是活神，祂的作为就是神迹。

问题 6: *神向摩西行了三个神迹之后，摩西如何回应神？摩西对神的回应反映了摩西怎样的心态？神最后如何坚固了摩西的信心？*

- 第 10—17 节：摩西对耶和华说：“主啊！我素日不是能言的人，就是从你对仆人说话以后，也是这样；我本是拙口笨舌的。”耶和华对他说：“谁造人的口呢？谁使人口哑、耳聋、目明、眼瞎呢？岂不是我耶和华吗？12 现在去吧！我必赐你口才，指教你所当说的话。”摩西说：“主啊！你愿意打发谁，就打发谁去吧！”耶和华向摩西发怒说：“不是有你的哥哥利未人亚伦吗？我知道他是能言的，现在他出来迎接你，他一见你，心里就欢喜。你要将当说的话传给他，我也要赐你和他口才，又要指教你们所当行的事。他要替你对百姓说话，你要以他当作口，他要以你当作神。你手里要拿这杖，好行神迹。”
- 虽然神给摩西三个神迹，却没有立即清除摩西心中的疑虑与胆怯。摩西再度以没有口才藉词向耶和华神推托，直到神发怒，事情才急转直下，拍板定案。
- 摩西如此回应神，说明摩西虽然口口声声称呼主，却不顺从主，自称是耶和华神的仆人，却不肯接受主人的差遣，再三推托。这不是谦卑，而是对神的侮辱。摩西还有许多的功课要学习。在信仰的道路上，我们不仅仅要越来越多、越来越深地认识神，更重要的是我们学习在大小的事情上顺服神、跟从神、听神的差遣、荣耀神！
- 神调整计划。亚伦原本不再耶和华神差遣摩西的计划中，出埃及记 3 章 18 节耶和华神只提到要摩西与“以色列长老”去见埃及王。由于摩西再三推托，神才拣选亚伦来作摩西的代言人。这是由于人的回应，耶和华神调整祂的计划，采取次好的做法。神把原先给摩西的应许，改为给摩西和亚伦两个人。耶和华神要把当说的话，放在摩西的口中，就像母鸟把食物放在雏鸟的口中。照

样，摩西也要把神的话放在亚伦的口中。摩西需要知道，他将来的事奉不在乎自己的能力，而单单在于神的计划和大能！

- “这杖你要拿在手里，用来行神迹。”——摩西的杖从此有了新的功用，行神迹，显明神的权柄、能力与同在。本来是牧羊的杖，现在变成行神迹的杖。原本是摩西的杖，此后要称作神的杖（出埃及记四 20；出埃及记十七 9；……）。原文中此处“神迹”是复数，不仅指把杖变作蛇的神迹，还包括十灾、过红海以及以后在旷野中所行的神迹。
- 神说了定夺的话，不容摩西再推托。

问题 7: *藉着摩西被召的故事自由分享：我们如何回应神的呼召？我们如何参与在查经班和教会的事奉？*

- 神呼召我们参与事奉时，我们常有的回应就是认为自己的能力不够，自己还没有那个资格。
- 传道人的“口才”，不在乎满腹经纶，雄辩滔滔，而是要有“神的同在”，神把当传讲的信息赐给他。摩西虽然已经“学尽了埃及人的一切学问，说话行事都有才能”（使徒行传七 22），但是唯有神与他的口同在，才使他所说的话一句都不落空，使所有的敌人敌不住，驳不倒。先知耶利米幼年负轭，惶恐战兢，但他得着神同在的保证，且有耶和华伸手按他的口，把当说的话传给他，使他成为坚城、铁柱、铜墙，勇敢面对艰难的挑战，成为当时代最伟大的先知。神差遣祂的仆人，一定赐给他们与工作相等的能力。
- 我们在事奉中不是表现自己的能力，而是努力追求神的同在。
- 哥林多前书十六 14：凡你们所作的，都要凭爱心而作。
- 歌罗西书三 23：无论作什么，都要从心里作，像是给主作的，不是给人作的。
- ……

第五课：摩西返回埃及

经文：出埃及记四 18—31

18 于是摩西回到他岳父叶忒罗那里，对他说：“求你容我回去见我在埃及的弟兄，看他们还在不在。”叶忒罗对摩西说：“你可以平平安安地去吧！”19 耶和华在米甸对摩西说：“你要回埃及去，因为寻索你命的人都死了。”20 摩西就带着妻子和两个儿子，叫他们骑上驴，回埃及地去。摩西手里拿着神的杖。21 耶和华对摩西说：“你回到埃及的时候要留意，将我指示你的一切奇事，行在法老面前，但我要使（或作任凭下同）他的心刚硬，他必不容百姓去。22 你要对法老说：‘耶和华这样说：以色列是我的儿子，我的长子。23 我对你说过，容我的儿子去，好事奉我。你还是不肯容他去。看哪，我要杀你的长子。’”

24 摩西在路上住宿的地方，耶和华遇见他，想要杀他。25 西坡拉就拿一块火石，割下他儿子的阳皮，丢在摩西脚前，说：“你真是我的血郎了。”26 这样，耶和华才放了他。西坡拉说：“你因割礼就是血郎了。”

27 耶和华对亚伦说：“你往旷野去迎接摩西。”他就去，在神的山遇见摩西，和他亲嘴。28 摩西将耶和华打发他所说的言语和嘱咐他所行的神迹，都告诉了亚伦。29 摩西、亚伦就去招聚以色列的众长老。30 亚伦将耶和华对摩西所说的一切话述说了一遍，又在百姓眼前行了那些神迹，31 百姓就信了。以色列人听见耶和华眷顾他们，鉴察他们的困苦，就低头下拜。

问题 1：经历了神的呼召以及神在摩西身上所行的神迹之后，摩西就回到岳父叶忒罗那里，摩西和岳父叶忒罗的一问一答反映了他们怎样的心态？请自由分享。

- 第 18 节：于是摩西回到他岳父叶忒罗那里，对他说：“求你容我回去见我在埃及的弟兄，看他们还在不在。”叶忒罗对摩西说：“你可以平平安安地去吧！”
- 对摩西而言，前一段是惊心动魄的个人蒙召经验（出埃及记第三和第四章），接下来一段则是直接面对法老，藉着十灾的神迹，领到以色列民踏上出埃及之路（出埃及记第五至第十五章）。这节经文记载在这两大惊心动魄的经历之间，摩西回到家庭，从家人的温馨支持中，再次得着力量。**家是主的仆人最大的避难所、力量的泉源。**
- 摩西虽然已经清楚耶和華神的呼召，仍然先回去禀告他的岳父，要得着他岳父的准许和祝福。此时的摩西已没有四十年前的鲁莽暴躁，一切低调行事。他并没有向岳父提到荆棘火焰的异象、神的呼召，更没有把神对他所说的一切都告诉叶忒罗。这表明，经过四十年的磨练，摩西已经成为一个性格上很成熟的人。
- “求你容我回去见我在埃及的弟兄，看他们还在不在。”——这句话在整个五经故事中，有很重要的意义，摩西藉此消弱他与米甸人的关联，重新认定他的希伯来人身份。
- 叶忒罗乃是这个大家庭的家父长，他为摩西祝福。我们再次看到，摩西的岳父叶忒罗是一个通情达理的家长。我们有理由相信，摩西在米甸的这四十年中，他的岳父叶忒罗对他的影响极大。在以后的事奉中，叶忒罗也给摩西极大的帮助（出埃及记十八）。

问题 2：摩西返回埃及之前，耶和華神给摩西什么样的吩咐，从这番吩咐你对神有何认识？神的这番吩咐对摩西有何意义？

- 第 19—23 节：耶和華在米甸对摩西说：“你要回埃及去，因为寻索你命的人都死了。”摩西就带着妻子和两个儿子，叫他们骑上驴，回埃及地去。摩西手里拿着神的杖。耶和華对摩西说：“你回到埃及的时候要留意，将

我指示你的一切奇事，行在法老面前，但我要使（或作任凭下同）他的心刚硬，他必不容百姓去。你要对法老说：‘耶和华这样说：以色列是我的儿子，我的长子。我对你说过，容我的儿子去，好事奉我。你还是不肯容他去。看哪，我要杀你的长子。’”

- “你要回埃及去，因为寻索你命的人都死了。”——可能指四十年前摩西所犯杀人的罪，已经过了法律追诉期。这给摩西一个回埃及的充分理由。有神学家认为，当摩西回到埃及，来到法老面前，不是以被收养的埃及王子身分，也不是以逃犯的身分，而是要以希伯来人领袖的新身分，来请求让以色列民离开。
- 摩西手里拿的杖不再是他自己的杖，而是神的杖。以后摩西要用这个杖施行十灾，使红海分开，击打磐石出水，与亚玛力人争战，每一次都藉这手杖彰显神的权能，这对摩西以后的事奉极其重要。
- “……；但我要使他的心刚硬，他必不容百姓去。”——这句话的意思就是神任凭法老王心里刚硬。希伯来书三 12—13；希伯来书六 7—8……
- “我的儿子”——这是圣经首次记载神称呼以色列民是祂的儿子。以后“我要作他的父，他要作我的子”，更成为神与以色列民立约的标准语言。圣经讲到耶和华神与以色列民是父子的关系，包括以下两个方面的涵义：1）爱与顺服：父亲对儿子有爱，儿女对父亲要顺服。耶和华神爱以色列，把他们背在背上来抚育（申命记一 31），赏赐美好的产业（耶利米书三 19），危难中作他们的引导（耶利米书三十一 9），责备中仍有怜恤（诗篇一〇三 13）。以色列也当像儿子一样，对神敬爱顺服，诚心接受管教。2）救赎与事奉：神要作以色列民的“救赎主”，以色列民要事奉耶和华神。
- “……；看哪，我要杀你的长子。”——神在此预先告诉摩西有关末后之灾，这也是神与法老之间的战争。本节与第 22 节特别对比神的“长子”（以色列民）与法老（以及埃及人）的“长子”。前者要存活，后者要灭亡。但是，法老与神争战，他的长子为何被杀？较好的解释应该是在埃及全国都参与奴役以色列人，杀害以色列男婴。这是整个共犯的结构。而长子在家中是祭司，代表全家事奉神明。神击打埃及，攻击法老，同时也败坏埃

及的神（出埃及记十二 12），神未灭绝所有埃及人，只以杀埃及的长子来作代表。

问题 3: *摩西一家在返回埃及的路上遇见什么事？这件事情发生的前因后果是什么？神藉着这件事情让摩西学习到什么功课？*

- 第 24—26 节：摩西在路上住宿的地方，耶和华遇见他，想要杀他。西坡拉就拿一块火石，割下他儿子的阳皮，丢在摩西脚前，说：“你真是我的血郎了。”这样，耶和华才放了他。西坡拉说：“你因割礼就是血郎了。”
- 本段经文的重点是“割礼”，并且是摩西的儿子的割礼。正如第十灾逾越节之礼，以色列民藉羊羔的血抹在门楣和门框上，得以保存性命，在此摩西藉着割礼的血保存性命。
- 创世记十七 9—14：神又对亚伯拉罕说：“你和你的后裔，必世代代遵守我的约。你们所有的男子，都要受割礼。这就是我与你，并你的后裔所立的约，是你们所当遵守的。你们都要受割礼（受割礼原文作割阳皮），你们世世代代的男子，无论是家里生的，是在你后裔之外用银子从外人买的，生下来第八日，都要受割礼。你家里生的和你用银子买的，都必须受割礼。这样，我的约就立在你们肉体上作永远的约。但不受割礼的男子，必从民中剪除，因他背了我的约。”
- 对这段经文最自然的解释是：摩西生下来，他的父母就为他行了割礼。但是他娶西坡拉为妻，生了儿子却不在出生之后就行割礼。因为米甸人按阿拉伯人的规矩，要等到婚礼前夕，由未来的岳父给新郎行割礼，新郎也因此被称作“血郎”。然而像摩西这样将要作以色列领导者的人，以后还要作以色列的立法者，本身却未遵照神的规定为孩子行割礼，因此耶和华神要杀他。可能摩西为此曾与西坡拉有过争执，西坡拉也知道问题出在哪里，因此当神要杀摩西时，西坡拉立刻作出反应，就是为儿子行割礼，以拯救摩西的性命。我们需要注意，这事发生在摩西要带他儿子回到以色列民中间时发生。他儿

子受割礼，真像提摩太要作主工，为了犹太人的缘故，而受割礼（使徒行传十六 3）。

- 割礼虽然在近东各族都有（只有非利士人例外，他们被称为未受割礼的人），但多时成年礼，或在婚礼前夕，由未来的岳父为新郎行割礼（因此在阿拉伯文中称岳父为“行割礼的人”），只有在以色列是出生第八天受割礼。极有可能摩西与西坡拉生子之后，未能照以色列习俗，在出生时为孩子行割礼。
- 在阿拉伯，未来的岳父在婚礼前夕为新郎行割礼，因此新郎被称为“血郎”。对西坡拉而言，因着她立即的反应，帮摩西捡回一条命，好像是重享洞房之乐，因此称摩西是她的“血郎”。

问题 4：神如何呼召亚伦帮助摩西？对摩西亚伦的言行，以色列民作出了什么回应？

- 第 27—31 节：耶和华对亚伦说：“你往旷野去迎接摩西。”他就去，在神的山遇见摩西，和他亲嘴。摩西将耶和华打发他所说的言语和嘱咐他所行的神迹，都告诉了亚伦。摩西、亚伦就去招聚以色列的众长老。亚伦将耶和华对摩西所说的一切话述说了一遍，又在百姓眼前行了那些神迹，百姓就信了。以色列人听见耶和华眷顾他们，鉴察他们的困苦，就低头下拜。
- 解决了摩西的资格问题，现在耶和华神为摩西预备同工，就是摩西的哥哥亚伦。圣经对此的记载很简短，但是果效非常显著。当亚伦顺服主的吩咐，去找摩西，并按照神的吩咐行神迹、传神谕，以色列百姓立刻相信了。
- “你到旷野去迎接摩西。……”——圣经详细记载了摩西蒙召，但有关亚伦蒙召的部分却非常精简，只有简单一句话。而亚伦也不像摩西推三阻四，他立刻就顺服，遵命前往。亚伦的个性在他第一次出现就显明出来。他没有强烈的个人意见，也不是一个深思熟虑的领袖。他容易顺服神，也容易受别人左右。他没有坚强的道德勇气阻挡犯罪（出埃及记三十二 1—5；出埃及记十二 1—2），也没有胆量承受犯罪的后果（出埃及记二十二 2—24）。

- 相对于摩西只用返乡探亲的藉口，告诉岳父叶忒罗，摩西在此详细告诉亚伦，神要他说的话以及所要行的神迹，因为亚伦要成为他的代言人，要为他行这些神迹。以后亚伦是摩西最亲密的工作伙伴。
- 亚伦果然作了摩西的代言人，把神对摩西所说的一切话，都告诉众长老。他也在以色列民面前行了那三个神迹，就是杖变蛇，手长大麻疯，以及尼罗河水变血。神迹不但给摩西主观的把握，确定神对他的呼召，也给以色列民作客观的印证，让他们可以顺服神和神的仆人。后来还要证明给法老和他的臣仆看，彰显神的拣选和能力。
- **人民就相信了。**——包括相信摩西这个人，以及他所说耶和华差遣他来拯救他们出埃及的话。不过他们信心的基础不是摩西本身，而是在于神的话，以及神藉着摩西、亚伦所显的神迹。
- 出埃及记第四章以优美的图画作为结束，以色列民屈身俯伏于地，不是因为苦工的重担，而是因为信心与感恩，敬拜耶和华神。

问题 5: *从出埃及记四 18—31 分享，我们在事奉过程中最需要什么？请自由分享。*

- 从这段经文我们知道，神的仆人在事奉过程中最需要：**家庭的支持、神的应许和同在、事奉伙伴。**

第六课：摩西和亚伦见埃及王

经文：出埃及记五 1-23

1 后来摩西、亚伦去对法老说：“耶和华以色列的神这样说：‘容我的百姓去，在旷野向我守节。’” 2 法老说：“耶和华是谁，使我听他的话，容以色列人去呢？我不认识耶和华，也不容以色列人去。” 3 他们说：“希伯来人的神遇见了我们。求你容我们往旷野去，走三天的路程，祭祀耶和华我们的神，免得他用瘟疫、刀兵攻击我们。” 4 埃及王对他们说：“摩西、亚伦，你们为什么叫百姓旷工呢？你们去担你们的担子吧！” 5 又说：“看哪，这地的以色列人如今众多，你们竟叫他们歇下担子！” 6 当天，法老吩咐督工的和官长说：7 “你们不可照常把草给百姓作砖，叫他们自己去捡草。8 他们素常作砖的数目，你们仍旧向他们要，一点不可减少，因为他们是懒惰的，所以呼求说：‘容我们去祭祀我们的神。’ 9 你们要把更重的工夫加在这些人身上，叫他们劳碌，不听虚谎的言语。”

10 督工的和官长出来对百姓说：“法老这样说：‘我不给你们草。11 你们自己在哪里能找草，就哪里去找吧！但你们的工一点不可减少。’” 12 于是百姓散在埃及遍地，捡碎秸当作草。13 督工的催着说：“你们一天当完一天的工，与先前有草一样。” 14 法老督工的责打他所派以色列人的官长，说：“你们昨天、今天为什么没有照向来的数目作砖、完你们的工作呢？”

15 以色列人的官长就来哀求法老说：“为什么这样待你的仆人？16 督工的不把草给仆人，并且对我们说：‘作砖吧！’看哪，你仆人挨了打，其实是你百姓的错。” 17 但法老说：“你们是懒惰的！你们是懒惰的！所以说：‘容我们去祭祀耶和华。’ 18 现在你们去作工吧！草是不给你们，砖却要如数交纳。” 19 以色列人的官长听说“你们每天作砖的工作一点不可减少”，就知道是遭遇祸患了。20 他们离了法老出来，正遇见摩西、亚伦站在对面，21 就向他们说：“愿耶和华鉴察你们，施行判断，因你们使我们在法老和他臣仆面前有了臭名，把刀递在他们手中杀我们。” 22 摩西回到耶和华那里，说：“主啊，你为什么苦待这百姓呢？”

为什么打发我去呢？23 自从我去见法老，奉你的名说话，他就苦待这百姓，你一点也没有拯救他们。”

经文：出埃及记六 1

1 耶和华对摩西说：“现在你必看见我向法老所行的事，使他因我大能的手容以色列人去，且把他们赶出他的地。”

问题 1：在出埃及记五 1-5 摩西、亚伦去见法老王，请求让以色列民离开埃及，法老王如何回答他们？这反映了法老怎样的心态？

- 出埃及记五 1-5：后来摩西、亚伦去对法老说：“耶和华以色列的神这样说：‘容我的百姓去，在旷野向我守节。’”法老说：“耶和华是谁，使我听他的话，容以色列人去呢？我不认识耶和华，也不容以色列人去。”他们说：“希伯来人的神遇见了我们。求你容我们往旷野去，走三天的路程，祭祀耶和华我们的神，免得他用瘟疫、刀兵攻击我们。”埃及王对他们说：“摩西、亚伦，你们为什么叫百姓旷工呢？你们去担你们的担子吧！”又说：“看哪，这地的以色列人如今众多，你们竟叫他们歇下担子！”
- 本段开始摩西与法老的一连串对话，主要争论就是要容许以色列民离开埃及，去敬拜耶和华以色列人的神。这为以后的对话定下基调，摩西与亚伦宣告耶和华神的要求，法老严词拒绝，甚至污蔑以色列人，以及他们所敬拜的耶和华神。
- “耶和华是谁？”——这是藐视的语气。
- “我不认识耶和华”——从前的法老“不认识”约瑟，现在的法老“不认识”约瑟的神。动词“认识”是接下来章节的关键词，以下各章就是要回答法老的这个问题（“耶和华是谁？”），好让法老“认识”耶和华。
- “也不容以色列人去”——这是一个蛮横霸道的答复。首先以色列当初到埃及原是为了逃避饥荒而来，不是被卖为奴隶，更不是战俘，不应当受苦工

的虐待，何况这种非人道的奴役已经将近一个世纪了！其次，即便是奴隶，也当有期限，时候到了就当让他们自由离去。即使是奴隶也有基本的人权，当注重自由、平等、公平的原则。过去将近一个世纪以来，法老滥用权势，强迫以色列民为奴工，这已经成为他一贯的政策，他们要为此恶政付代价。权利的使用，若是出于人性的阴暗面，必然带来悲惨的结果。

- “希伯来人的神遇见了我们”——也许摩西和亚伦觉得刚才的语气太强硬了，他们立刻调整说话的基调，完全按照当初耶和华神教导他们的话对法老说，介绍“耶和华我们的神”。
- “去挑你们的担子吧”——法老把摩西也列在奴工中。
- “看哪，这地的以色列人如今众多，你们竟叫他们卸下担子”——将近一百年的苦害使以色列民不减反增，这是出于耶和华神的祝福与保守。起初法老压迫以色列民作苦工，是要消灭他们，但在久享免费劳工之后，却又不甘心承受人力的损失。今日世界之神也是如此，一方面想尽办法残害人的生命，另一方面又剥削人的劳力，为它所用。惟有在基督里才能得着真正的自由，丰盛的生命。

问题 2：从第 6-19 节法老与以色列官长之间的对话分析他们各自的心态和动机。

- 出埃及记 5:6-19：当天，法老吩咐督工的和官长说：“你们不可照常把草给百姓作砖，叫他们自己去捡草。他们素常作砖的数目，你们仍旧向他们要，一点不可减少，因为他们是懒惰的，所以呼求说：‘容我们去祭祀我们的神。’你们要把更重的工夫加在这些人身上，叫他们劳碌，不听虚谎的言语。”督工的和官长出来对百姓说：“法老这样说：‘我不给你们草。你们自己在哪里能找草，就哪里去找吧！但你们的工一点不可减少。’”于是百姓散在埃及遍地，捡碎秸当作草。督工的催着说：“你们一天当完一天的工，与先前有草一样。”法老督工的责打他所派以色列人的官长，

说：“你们昨天、今天为什么没有照向来的数目作砖、完你们的工作呢？”以色列人的官长就来哀求法老说：“为什么这样待你的仆人？督工的不把草给仆人，并且对我们说：‘作砖吧！’看哪，你仆人挨了打，其实是你百姓的错。”但法老说：“你们是懒惰的！你们是懒惰的！所以说：‘容我们去祭祀耶和华。’现在你们去作工吧！草是不给你们们的，砖却要如数交纳。”以色列人的官长听说“你们每天作砖的工作一点不可减少”，就知道是遭遇祸患了。

- 这段经文是督工、以色列的官长和法老之间的对话。
- 埃及做砖有几个特色：1) 多数是日晒的土砖，也有火烧的。方法是把砖泥用版筑打实成型，然后放在太阳底下晒干。今天的埃及人仍然沿用这样的方法。2) 材料：在埃及用尼罗河的泥和沙做砖，但是各地泥与沙的成分比例不同，粘度不一，要加草来调和，以维持一定的粘度。过去都有供应做砖所需用的草，现在说不再给他们草，使他们不能如期完成。一位当时的督工的信描述以色列人做砖的恶劣环境：“我在肯肯能度（Kenkenento），没有装备，没有人做砖，附近也没有草……日落时有蚊子，正午有小虫、沙蝇咬人，让人体无完肤……此地炎热难当。”
- 在这段对话中法老王以耶和华神为说谎的，把两种莫须有的罪名加在以色列民身上，故意污蔑以色列民的动机，认为他们偷懒，以及假藉宗教的理由，来逃避日常的工作。像这种故意诋毁别人崇高的宗教情操，耶和华要站出来为他的子民伸冤。
- 埃及的督工压迫以色列的首领，以色列的首领再压迫以色列人，要他们每天如数完成指定他们要做的砖，像从前有草供应的时候一样。埃及法老王的心态像工业革命期间以及现在的资本家无情地压榨第三世界国家的劳动力一样，尽量减低生产成本，不顾工人的工作环境和身体状况，目的就是为了增加自己的竞争力；法老的话语显示了人的贪欲。今天的企业何尝不是如此？只不过做得更精明、更会掩饰罢了！请举例分享。
- “以色列人的官长就来哀求法老”——面对法老，以色列的首领显出无力自救。耶和华就是听到他们的呼求，差遣摩西来拯救他们。然而现在，事情

并没有因为有了上帝所拣选的拯救者摩西而有所改变。奉神差遣作工，不保证不会有极大的不顺。但是以色列的首领呼求的对象不对，竟然向加重他们苦工的法老呼求。

- “你的仆人”——以色列的官长在法老面前自称是“你的仆人”，此称呼一方面表明他们是法老的臣民，另一方面也说明为奴的身分。有解经家就以以色列官长的这种态度质问说：“埃及人被称为百姓，以色列人自称为奴隶，既然认识自己是奴隶，还有什么话可说呢？”相反地，摩西面对法老，从未自称是法老的奴仆，他乃是耶和华神的奴仆。以色列的这些官长们还没有学会直接来求问神，他们只知道直接求问法老，向摩西抱怨。

问题 3: *遭到法老的拒绝以后，以色列的官长们如何对待摩西、亚伦？
摩西如何回应他们？*

- 出埃及记 20-23：他们离了法老出来，正遇见摩西、亚伦站在对面，就向他们说：“愿耶和华鉴察你们，施行判断，因你们使我们在法老和他臣仆面前有了臭名，把刀递在他们手中杀我们。”摩西回到耶和华那里，说：“主啊，你为什么苦待这百姓呢？为什么打发我去呢？自从我去见法老，奉你的名说话，他就苦待这百姓，你一点也没有拯救他们。”
- “愿耶和华鉴察你们，施行审判”——这是以色列的官长首次使用耶和华神的名号，却是在极端挫折的情况下，对神的仆人摩西和亚伦抱怨。对他们来说，耶和华神的名似乎没有任何拯救能力。
- 以色列的官长控告摩西借刀杀人。这话也像刀一样，刺入摩西的心中。
- 从以色列的长官对摩西亚伦的这番话也反映出了受压制的人的心态。当一个人受压制且没有能力反抗时，就常常把心里的怨气发泄在他人的身上。比如：我们在公司里受了委屈，回家就把怒火发泄在配偶或在孩子身上；我们在婚姻里得不到满足或者受到不公正的待遇，就把孩子当作出气筒，孩子在这样的环境下成长，心灵也很扭曲；有些人长期受压制到一个地步，甚至残酷地

伤害无辜的、也与他无关的人……。箴言说的好，欺压人的比被欺压的人更可怜，因为他的内心更加扭曲、变态！

- “**摩西回到耶和华神那里**”——摩西虽然与以色列的官长同样挫折，但是摩西的反应与他们不同。摩西知道解决问题的途径只有一个，就是来到耶和华神面前。以后摩西每逢遇到问题，不是怨天尤人，而是进到耶和华神面前。摩西第一次被以色列民拒绝，就逃到旷野去了；而四十年后回来了，此次摩西又被拒绝、被质问，但摩西能够沉住气，他单单到神的面前祷告。这也反映了摩西在信仰和性格两方面的成长和成熟。
- 反思：在德国的留学生活如何磨练我们的性格以及造就我们的信仰？
- “**主啊，你为什么苦待这百姓呢？为什么打发我去呢？……**”——工作上的挫折似乎使摩西感到灰心，对他起初所得的呼召产生怀疑。早知如此，何必当初？然而奥古斯丁正确指出：“**摩西对耶和华神说的话不是抗命或不敬，而是恳求与祷告。这从接下来耶和华神回答摩西的方式可以清楚看到。因为神没有责备他不信，而是启示他将要怎么做。**”

问题 4： *摩西面对以色列官长的质问和责备时，神如何安慰和鼓励摩西？神给摩西的话对基督徒的事奉有何启发和提醒？*

- 出埃及记六 1：耶和华对摩西说：“现在你必看见我向法老所行的事，使他因我大能的手容以色列人去，且把他们赶出他的地。”
- 耶和华神让摩西知道他的心意和计划。
- **神仆人工作的挫折**。神未曾应许天色常蓝，花香常漫。神的仆人虽然有神的差遣，在传道的事工上，仍然会遇到挫折，甚至为福音受逼迫，牺牲性命。像大卫被扫罗王追杀，阿摩司被赶回犹大。以利亚一蒙召就退到基立溪畔，迦密山得胜之后，却又被耶洗别追索性命。耶利米被囚，同代先知乌利亚被杀。施洗约翰被下监斩首。保罗为福音的缘故，屡次遭受患难。教会历史上，

坡旅甲殉道，安坡罗修七次被放逐，胡斯被杀，圣女贞德被焚，中国的王明道、倪柝声等人，他们都为主作了美好的见证。

- **回到上帝面前。**诗篇七十三 17：**等我进了神的圣所，思想他们的结局。**大卫面对洗革拉被焚掠，家眷被亚玛力人掳走，向耶和华神求问能否追得回来（撒母耳记上三十 8）。希西家接到亚述使者的挑战书，就上耶和华的殿，把信在耶和华神面前展开（以赛亚书三十七 14）。使徒彼得与约翰被释放，回到教会弟兄姐妹那里，众人同心合意祷告，甚至聚会的地方振动（使徒行传四 31）。
- **反思：失意挫折中，我们的反应如何？为什么？**请自由分享。

第七课：神晓谕摩西

经文：出埃及记六 2-30

2 神晓谕摩西说：“我是耶和华。3 我从前向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神，至于我名耶和华，他们未曾知道。4 我与他们坚定所立的约，要把他们寄居的迦南地赐给他们。5 我也听见以色列人被埃及人苦待的哀声，我也记念我的约。6 所以你要对以色列人说：‘我是耶和华。我要用伸出来的膀臂重重地刑罚埃及人，救赎你们脱离他们的重担，不作他们的苦工。7 我要以你们为我的百姓，我也要作你们的神，你们要知道我是耶和华你们的神，是救你们脱离埃及人之重担的。8 我起誓应许给亚伯拉罕、以撒、雅各的那地，我要把你们领进去，将那地赐给你们为业。我是耶和华。’”9 摩西将这话告诉以色列人，只是他们因苦工愁烦，不肯听他的话。

10 耶和华晓谕摩西说：“你进去对埃及王法老说：‘要容以色列人出他的地。’”12 摩西在耶和华面前说：“以色列人尚且不听我的话，法老怎肯听我这拙口笨舌的人呢？”13 耶和华吩咐摩西、亚伦往以色列人和埃及王法老那里去，把以色列人从埃及地领出来。

14 以色列人家长的名字记在下面：以色列长子流便的儿子是哈诺、法路、希斯仑、迦米，这是流便的各家。15 西缅的儿子是耶母利、雅悯、阿辖、雅斤、琐辖，和迦南女子的儿子扫罗，这是西缅的各家。16 利未众子的名字，按着他们的后代记在下面：就是革顺、哥辖、米拉利；利未一生的岁数是一百三十七岁。17 革顺的儿子按着家室，是立尼、示每。18 哥辖的儿子是暗兰、以斯哈、希伯伦、乌薛；哥辖一生的岁数是一百三十三岁。19 米拉利的儿子是抹利和母示。这是利未的家，都按着他们的后代。20 暗兰娶了他父亲的妹妹约基别为妻，她给他生了亚伦和摩西。暗兰一生的岁数是一百三十七岁。21 以斯哈的儿子是可拉、尼斐、细基利。22 乌薛的儿子是米沙利，以利撒反，西提利。23 亚伦娶了亚米拿达的女儿拿顺的妹妹以利沙巴为妻，她给他生了拿答、亚比户、以利亚撒、以他玛。24

可拉的儿子是亚惜、以利加拿、亚比亚撒；这是可拉的各家。25 亚伦的儿子以利亚撒，娶了普铁的一个女儿为妻，她给他生了非尼哈；这是利未人的家长，都按着他们的家。26 耶和华说：“将以色列人按着他们的军队从埃及地领出来。”这是对那亚伦、摩西说的。27 对埃及王法老说要，将以色列人从埃及领出来的，就是这摩西、亚伦。

28 当耶和华在埃及地对摩西说话的日子，29 他向摩西说：“我是耶和华，我对你说的一切话，你都要告诉埃及王法老。”30 摩西在耶和华面前说：“看哪，我是拙口笨舌的人，法老怎肯听我呢？”

经文：出埃及记七 1-7

1 耶和华对摩西说：“我使你在法老面前代替神，你的哥哥亚伦是替你说话的。2 凡我所吩咐你的，你都要说。你的哥哥亚伦要对法老说：容以色列人出他的地。3 我要使法老的心刚硬，也要在埃及地多行神迹奇事。4 但法老必不听你们，我要伸手重重地刑罚埃及，将我的军队以色列民从埃及地领出来。5 我伸手攻击埃及，将以色列人从他们中间领出来的时候，埃及人就要知道我是耶和华。”6 摩西、亚伦这样行，耶和华怎样吩咐他们，他们就照样行了。7 摩西、亚伦与法老说话的时候，摩西八十岁，亚伦八十三岁。

问题 1：神在出埃及记六 2-8 晓谕摩西这段话的用意是什么？

- 出埃及记六 2-8：神晓谕摩西说：“我是耶和华。我从前向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神，至于我名耶和华，他们未曾知道。我与他们坚定所立的约，要把他们寄居的迦南地赐给他们。我也听见以色列人被埃及人苦待的哀声，我也记念我的约。所以你要对以色列人说，我是耶和华。我要用伸出来的膀臂重重地刑罚埃及人，救赎你们脱离他们的重担，不作他们的苦工。我要以你们为我的百姓，我也要作你们的神，你们要知道我是耶和华你们的神，是救你们脱离埃及人之重担的。我起誓应许给亚伯拉罕、

以撒、雅各的那地，我要把你们领进去，将那地赐给你们为业。我是耶和
华。”

- 这段经文与前面经文（出埃及记五 1-出埃及记六 1）的关系乃是：这段经文里神用第一人称对摩西说话，可看作是神回应出埃及记五 21 以色列民挑战摩西的领导地位，以及出埃及记五 22-23 摩西对神的抱怨。
- 这段经文再次记载了神对摩西和亚伦的蒙召。在神的仆人摩西和亚伦面临极大的挑战，信心软弱之时，神藉着这段话鼓励他们，坚固他们的信心。
- 反思：面对各种挑战和问题时，我们刚刚建立起来的信心很容易就垮了。在这样的情况下，我们怎样行，才能做到信心被重新建造？请自由分享。

问题 2：在出埃及记六 2-8 中神几次向摩西和亚伦说“我是耶和華”？这句话对摩西、亚伦有何意义？你如何理解第 3 节？

- 在这段经文中神四次向摩西、亚伦说“我是耶和華”：出埃及记六 2；出埃及记六 6；出埃及记六 7；出埃及记六 8。不但作为开头和结尾，并且也是第二小段的开头，以及给摩西应许的核心。
- 神用他的圣名“耶和華”作为他记念他与列祖所立的约，应许拯救以色列民脱离埃及的奴役，赐他们应许之地的保证。摩西蒙召时，神启示他名耶和華的真正含义，乃是神与摩西同在的保证，在这段经文里神更藉着“我是耶和華”此名坚定摩西未来的事奉。
- 第 3 节：我从前向亚伯拉罕、以撒、雅各显示为全能的神，至于我名耶和華，他们未曾知道。——“全能的神”和“耶和華”在此是一个对比：“全能的神”只代表神的一部分特征，而“耶和華”则包含神的全部本性。从故事的发展来看，“全能的神”这个名称首先出现在创世记第十七章神给亚伯拉罕约的应许，以及创世记第二十八章和第三十五章神向雅各更新这约的应许。这都是约的场合，显示神是赐给列祖约的应许的神。这些应许从以撒出生开始逐步应验（创世记二十一 2），随后雅各（创世记三十五 10）及

他十二个儿子及许多后裔出生（创世记四十六 7-8）。亚伯拉罕买麦比拉洞，使有关土地的应许开始应验。然而到了摩西的时代，整个给亚伯拉罕的应许，只有人口众多这一项成就（出埃及记一 7），而神应许亚伯拉罕的后裔成为大国，得着应许之地，却仍待实现。神借着“全能的神”这个名字，只是有限度地完成其约的应许。相反地，在列祖故事中，神藉着“全能的神”这个名给亚伯拉罕的应许，却是由“耶和华”来成就。耶和华眷顾撒拉，她生了以撒（创世记二十一 1）。以撒遭遇饥荒想离开应许之地，是耶和华来阻止他，并坚定他向亚伯拉罕所起的誓（创世记二十六 2-5）。以撒为雅各祝福，愿“全能的神”赐福给他，得着神应许亚伯拉罕的一切祝福（创世记二十八 3），但这应许却由“耶和华”亲自向雅各印证（创世记二十八 13）并成就（创世记二十九 31；创世记三十一 3）。然而神应许要与人建立全面新的关系，则仍未应验，要等到他向摩西启示他名耶和华以及西奈山之约时才完全实现（出埃及记十九 6）。可以说“全能的神”赐下应许，而“耶和华”成就应许。

- 结论：耶和华这个名字在摩西很久以前已经为人所知所用（创世记四 6）。但其圆满的救赎意义，直到出埃及的时候才启示出来。神以“全能的神”向列祖显现，让他们由神的恩惠来认识神。神向摩西启示他名耶和华，让摩西也以色列民由神的本性来认识神。前者由人的经历出发来认识神的本性，后者则由神的本性出发，印证于信者的经历中。摩西领受神启示的方式与内容，都超越前人及其他先知（民数记十二 6-8）。因此，本节经文可正确翻译为：我向亚伯拉罕、以撒、雅各（限制式地）显现为（赐他们约的应许）全能的神。但是我的名耶和华所显示的（他保守约的应许）则未向列祖完全显示。以下的故事，就是摩西带领以色列民，来经历并认识神的名字“耶和华”。

问题 3：神在出埃及记六 2-8 晓谕摩西的这段话包含哪些主要内容？

- 出埃及记六 2-8：神晓谕摩西说：“我是耶和华。我从前向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神，至于我名耶和华，他们未曾知道。我与他们坚定所立的约，要把他们寄居的迦南地赐给他们。我也听见以色列人被埃及人苦待的哀声，我也记念我的约。所以你要对以色列人说，我是耶和华。我要用伸出来的膀臂重重地刑罚埃及人，救赎你们脱离他们的重担，不作他们的苦工。我要以你们为我的百姓，我也要作你们的神，你们要知道我是耶和华你们的神，是救你们脱离埃及人之重担的。我起誓应许给亚伯拉罕、以撒、雅各的那地，我要把你们领进去，将那地赐给你们为业。我是耶和华。”
- 本段经文是耶和华神给摩西的应许，其核心讲到耶和华神救赎以色列民的行为，并建立与以色列的关系。
- 在这段经文里神再度肯定他与列祖所起的誓，并且藉着摩西赐下新的应许。这应许主要包含三个方面：1) **拯救**：我要用伸出来的膀臂救赎你们。2) **立约**：我要以你们为我的人民，我也要作你们的神。3) **赐地**：把他起誓应许给列祖的地，赐给以色列民为业。
- **“救赎”**——这个词在旧约圣经中特指为家族成员赎回被卖的产业，赎回卖身为奴的近亲。旧约圣经也记载说，身为救赎近亲，还负有为被杀的亲人报血仇，以及娶寡嫂为亡兄生子留后的义务。耶和华神用**“救赎”**这个动词，表示他自认是以色列民的家人，是他们的救赎近亲，有责任救赎他们脱离埃及的奴役，赐还给他们应许之地。
- **“认识（知道）”**——这是一个圣经中重要的字，不仅指感官上觉察到，有正确的知识，深入了解，还指亲密关系中的深刻体认，在圣经中有时指夫妻的性关系（创世纪四 1；创世纪四 17……），更常用来指神与他的人民相互的委身，以及刻骨铭心的经历。耶和华神在地上万民中只认识他所救赎的以色列民（阿摩司书三 2），神也要求以色列民要认识神（何西阿书六 3）。在这段经文里神主动与以色列民建立约的关系，最主要的目的就是让他们得以认识耶和华他们的神。认识耶和华是神，乃是约的关系的结果（耶利米书三十一 34）。在此之前人不认识耶和华的本性，因为没有人真正经历过神

未来的作为。法老不认识耶和华神，列祖不认识耶和华神，以色列民不认识耶和华神，埃及不认识耶和华神，连摩西也不认识耶和华神。以下各章神的作为就是要使人认识耶和华神。

- 神曾经起誓应许亚伯拉罕、以撒、雅各此他们那地，现在神要带领以色列民去得那地为业。埃及地再好，终究不是应许之地，何况现在以色列人在这地上为奴作苦工，更不是久留之地。神用他与列祖所立的约来保证此应许必定成就。在西奈山立约之前，神与列祖所立的约是以色列民和摩西最大的保证。以后每逢西奈山之约遭到危机时，摩西就会搬出亚伯拉罕之约来打动神的心，以及提醒以色列民。

问题 4：神在出埃及记六 2-8 多次说“我要”“我”“我听见”“我领”……，这说明了神怎样的心意？神要告诉摩西什么真理？

- 第 2 节：我是耶和华。
- 第 3 节：我从前向亚伯拉罕、以撒、雅各显现为全能的神……
- 第 4 节：我与他们坚定所立的约，要把他们寄居的迦南地赐给他们。
- 第 5 节：我也听见以色列人被埃及人苦待的哀声，我也记念我的约。
- 第 6 节：……；我要用伸出来的膀臂重重地刑罚埃及人，救赎你们脱离他们的重担，不作他们的苦工。
- 第 7 节：我要以你们为我的百姓。
- 第 7 节：我也要作你们的神。
- 第 8 节：我起誓应许给亚伯拉罕、以撒、雅各的那地，我要把你们领进去，将那地赐给你们为业。
- 第 8 节：我是耶和华。
- 神的这些言语表达了一个重要的属灵事实：救赎工作百分之百是神的恩典。神的救赎行动出于以下原因：1) 出于神的信实。神一早就已经应许过以色列人的祖先，神是信实的，神的承诺绝不会落空。对我们神也曾应许：

“神不愿意一人沉沦，乃愿意万人得救。”神又承诺：“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，凡得永生。”2) 出于神的爱。“神见到人的痛苦，听到人的哀声”。同样主见到我们这许多人，如同羊没有牧人一般。没有方向，不知道自己为何而活，没有人生目标，只追求日光之下的事，得了始终会失去的东西。我们需要神——神知道，神听见。3) 出于人的无能为力。手无寸铁的奴隶如何能够与强大的埃及军队抗衡呢？以色列百姓如何得“流奶与蜜”的迦南地为业？那地根本不是他们所拥有，乃是别人的。他们如何可以取得那地？这都是超过人所能做的。同样，面对的顽敌——罪和撒旦，我们也是无能为力的，我们得救完全是神的怜悯和恩典。

- 然而，我们能否被救赎，能否享受流奶与蜜之境界，却也需要人百分之百的回应。以色列人绝对不是坐在那里就被神提到应许地，他们是要有行动。
- 出埃及记六 10-13：耶和华晓谕摩西说，你进去对埃及王法老说……——摩西要负起责任公开与法老划清界限，不再臣服于法老，作法老的奴仆。
- 出埃及记七 6：摩西、亚伦这样行，耶和华怎样吩咐他们，他们就照样行了。
- 以色列人能够出埃及，完全是神的恩典，但也基于他们照神所说的而行，以致救赎工作能实现在他们身上。同样，救赎之所以能成就在我们身上，百分之百是因为神的爱，神让他的独生子主耶稣道成肉身，来到这个世界上替世人受刑，担当我们一切的罪孽过犯。然而，这并不表示我们守株待兔，我行我素，自动自觉就可得救，我们也有我们的责任，真心悔改、远离偶像、自我、罪恶，接受耶稣基督作我们唯一的救主和生命的主宰。我们的救恩百分之百是神的恩典，但百分之百也是人的回应。

问题 5：摩西把耶和华神晓谕他的话告诉了以色列人，以色列人如何回应摩西？为什么？

- 出埃及记六 9：摩西将这话告诉以色列人，只是他们因苦工愁烦，不肯听他的话。
- 这是神的仆人摩西面临的重大挑战，神要摩西去面对埃及的法老王，但摩西首先被自己的百姓拒绝，众以色列民因着苦工的愁烦而不愿意听神的话。难怪摩西在出埃及记六 12 埋怨神说：“以色列人尚且不听我的话，法老怎肯听我这拙口笨舌的人呢？”
- 反思：我们是否常常也因着心中或者工作上的愁烦而不愿意听神的话？又或者我们传福音时，别人因着心中或者工作上的愁烦对我们不理不睬呢？又或者我们在事奉过程中常常首先遭到家人、朋友、弟兄姐妹或者教会的拒绝和不理解呢？我们应该如何面对这样的情况？请自由分享。

问题 6：以色列人拒绝了摩西之后，神如何再一次差遣摩西？

- 出埃及记六 10-13：耶和华晓谕摩西说：“你进去对埃及王法老说，要容以色列人出他的地。”摩西在耶和华面前说：“以色列人尚且不听我的话，法老怎肯听我这拙口笨舌的人呢？”耶和华吩咐摩西、亚伦往以色列人和埃及王法老那里去，把以色列人从埃及地领出来。
- 出埃及记六 28-30：当耶和华在埃及地对摩西说话的日子，他向摩西说：“我是耶和华，我对你说的一切话，你都要告诉埃及王法老。”摩西在耶和华面前说：“看哪，我是拙口笨舌的人，法老怎肯听我呢？”
- 出埃及记七 1-7：耶和华对摩西说：“我使你在法老面前代替神，你的哥哥亚伦是替你说话的。凡我所吩咐你的，你都要说。你的哥哥亚伦要对法老说：容以色列人出他的地。我要使法老的心刚硬，也要在埃及地多行神迹奇事。但法老必不听你们，我要伸手重重地刑罚埃及，将我的军队以色列民从埃及地领出来。我伸手攻击埃及，将以色列人从他们中间领出来的时候，埃及人就要知道我是耶和华。”摩西、亚伦这样行，耶和华怎样吩咐他们，他们就照样行了。摩西、亚伦与法老说话的时候，摩西八十岁，亚伦八十三岁。

- 这段经文再次记载了摩西向耶和华神推辞，而耶和华神也再度指派摩西的哥哥亚伦作摩西的出口，这段经文中间加了摩西和亚伦的家谱。这段经文有四个重点：1) 以色列人和法老拒绝摩西；2) 耶和华神差遣摩西；3) 摩西推辞；4) 亚伦被拣选代表摩西。
- 出埃及记六 5 讲到神听见以色列民的哀声，就采取拯救的行动。本段经文却强调以色列人、法老“不肯听”，连摩西也曾不听从神，藉词推托。但是神不因人的拒绝与推脱而退缩不行拯救，耶和华神言出必行，只是会改变他对待人的方式。神原始呼召，都是要摩西一个人去向法老和以色列民宣告，不包含亚伦在内。只是后来由于摩西推托，神就让步，进行次好的计划，拣选亚伦代表摩西说话。因此插在这段经文中间的家谱就是介绍神所要使用的这两位仆人。
- 这段经文强调神的旨意必定要贯彻。神的仆人在工作中遭遇挫折，甚至软弱退后，需要神再度坚定对他的呼召，以免违背起初的异象。这段经文显示摩西和我们是一样性情的人，真正启示真理，施行拯救的，乃是耶和华神自己，摩西、亚伦只是神的器皿。
- “我使你在法老面前代替神”——原文可直译为“我设立你作法老的神”。这不是说摩西具有神性，而是神使摩西具有从神来的恩赐和能力，传讲耶和华神的信息，彰显神的能力。同时也破除埃及有关法老的迷思，法老在埃及被视为神，神却设立摩西作法老的神，以此除去摩西心中的惧怕和低落的自我形象。
- 耶和华神告诉摩西，他要使法老的心刚硬，要多行神迹，要重重刑罚埃及，要领以色列民出埃及，这些动词的主词都是耶和华神，摩西与亚伦只是神的器皿。——下一课更具体地分享。
- 反思：我们如何面对事奉上的挫折？愿神不断地用自己的圣招呼召我们，坚固我们的信心！

问题 7: *出埃及记六 14-27 记载的是摩西和亚伦的家谱, 这个家谱有何独特之处? 摩西和亚伦的家谱出现在这个地方有何意义?*

- 出埃及记六 14-27: 以色列人家长的名字记在下面: 以色列长子流便的儿子是哈诺、法路、希斯仑、迦米, 这是流便的各家。西缅的儿子是耶母利、雅悯、阿辖、雅斤、琐辖, 和迦南女子的儿子扫罗, 这是西缅的各家。利未众子的名字, 按着他们的后代记在下面: 就是革顺、哥辖、米拉利; 利未一生的岁数是一百三十七岁。革顺的儿子按着家室, 是立尼、示每。哥辖的儿子是暗兰、以斯哈、希伯伦、乌薛; 哥辖一生的岁数是一百三十三岁。米拉利的儿子是抹利和母示。这是利未的家, 都按着他们的后代。暗兰娶了他父亲的妹妹约基别为妻, 她给他生了亚伦和摩西。暗兰一生的岁数是一百三十七岁。以斯哈的儿子是可拉、尼斐、细基利。乌薛的儿子是米沙利, 以利撒反, 西提利。亚伦娶了亚米拿达的女儿拿顺的妹妹以利沙巴为妻, 她给他生了拿答、亚比户、以利亚撒、以他玛。可拉的儿子是亚惜、以利加拿、亚比亚撒; 这是可拉的各家。亚伦的儿子以利亚撒, 娶了普铁的一个女儿为妻, 她给他生了非尼哈; 这是利未人的家长, 都按着他们的家。耶和华说: “将以色列人按着他们的军队从埃及地领出来。”这是对那亚伦、摩西说的。对埃及王法老说要, 将以色列人从埃及领出来的, 就是这摩西、亚伦。
- 圣经中的家谱: 旧约有许多家谱, 特别集中在创世纪和历代志。通常家谱可以指**横列式**的(例如, 这是以色列的众子: 有流便、西缅、利未……——出埃及记一 1-6), 或**纵列式**的(例如, 法勒斯的后代记在下面: 法勒斯生西斯仑; 西斯仑生兰; 兰生亚米拿达; 亚米拿达生拿顺; 拿顺生撒门; 撒门生波阿斯; 波阿斯生俄备得; 俄备得生耶西; 耶西生大卫——路得记四 18-22)。如果家谱只有纵列式的, 又称作“线性”家谱。若家谱有横列又有纵列, 则成为“**区段式**”家谱。若家谱从父母算到子孙, 称作“**下延式**”, 若从子孙算往祖先, 则是“**上溯式**”。

- 线性家谱与区段式家谱的功能不大相同。线性家谱是要使家谱中最后一位得着合法的位置，圣经中和古近东诸王名录是很好的例子，就像出埃及记六 14-26 摩西和亚伦的家谱一样。区段式的家谱主要显示所列人名之间的关系，通常不注重个人，强调包含性。例如，上述摩西和亚伦的家谱，先是列在区段式的家谱中，然后才进入其真正功能，显示这两个人的血统根源。这两种家谱都是要显示不同个人与团体间的血缘关系。
- 本段家谱一方面连接摩西和亚伦的事奉与列祖的家谱，另一方面把列祖的家谱收窄并转接到利未家的事奉。本段家谱的中心是第 20 节的摩西和亚伦。文学上整个出埃及记第六章居于承上启下的转接地位，正式展开出埃及的实际历程。
- 本段家谱有几个特色：1) 只记载雅各头三个儿子流遍、西缅、利未以及他们的后裔。没有像其他一些家谱把雅各十二个儿子的家族都记下来。因此，本段家谱的主要目的不是提供一份完整的家谱，而是把利未与雅各的儿子连接起来，并给予摩西及亚伦与以色列十二个支派的血脉关系。2) 只有利未、哥辖、暗兰这祖孙三代的寿数被记载下来，显示重点在介绍这一家系。3) 只有亚伦的父亲暗兰、亚伦、亚伦的儿子以利亚撒这三人，各记载他们妻子的名字和家室，反映神看重大祭司的婚姻。特别提到西缅支派中“迦南女子的儿子扫罗”，似乎要与亚伦家族均娶以色列家的女子作对比。摩西因娶米甸女子西坡拉，而失去担任大祭司的资格。
- 本段家谱出现在此处，主要有以下的功用：1) 描述摩西的家谱；2) 指出摩西和亚伦的来历；3) 特别是摩西哥哥亚伦的来历；4) 说明摩西和亚伦是真正的以色列人。

第八课：十灾以及出埃及

经文：出埃及记七 8-13

8 耶和華曉諭摩西、亞倫說：9 “法老若對你們說：‘你們行件奇事吧！’你就吩咐亞倫說：‘把杖丟在法老面前，使杖變作蛇。’” 10 摩西、亞倫進去見法老，就照耶和華所吩咐的行，亞倫把杖丟在法老和臣仆面前，杖就變作蛇。11 於是，法老召了博士和術士來，他們是埃及行法術的，也用邪術照樣而行。12 他們各人丟下自己的杖，杖就變作蛇，但亞倫的杖吞了他們的杖。13 法老心里剛硬，不肯听从摩西、亞倫，正如耶和華所說的。

第一灾：血灾

14 耶和華對摩西說：“法老心里固執，不肯容百姓去。15 明日早晨他出來往水邊去，你要往河邊迎接他，手里要拿着那變過蛇的杖，16 對他說：‘耶和華希伯來人的神打發我來見你，說：容我的百姓去，好在曠野事奉我。到如今你還是不听。’17 耶和華這樣說：‘我要用我手里的杖擊打河中的水，水就變作血，因此，你必知道我是耶和華。18 河里的魚必死，河也要腥臭，埃及人就要厭惡吃這河里的水。’” 19 耶和華曉諭摩西說：“你對亞倫說：‘把你的杖伸在埃及所有的水以上，就是在他們的江、河、池、塘以上，叫水都變作血，在埃及遍地，無論在木器中、石器中，都必有血。’”

20 摩西、亞倫就照耶和華所吩咐的行，亞倫在法老和臣仆眼前舉杖擊打河里的水，河里的水都變作血了。21 河里的魚死了，河也腥臭了，埃及人就不能吃這河里的水，埃及遍地都有了血。22 埃及行法術的，也用邪術照樣而行。法老心里剛硬，不肯听摩西、亞倫，正如耶和華所說的。23 法老轉身進宮，也不把這事放在心上。24 埃及人都在河的两邊挖地，要得水喝，因為他們不能喝這河里的水。

25 耶和華擊打河以後滿了七天。

出埃及记八 1-32

第二灾：蛙灾

1 耶和华吩咐摩西说：“你进去见法老，对他说：‘耶和华这样说：容我的百姓去，好事奉我。2 你若不肯容他们去，我必使青蛙糟蹋你的四境。3 河里要滋生青蛙，这青蛙要上来进你的宫殿和你的卧房，上你的床榻，进你臣仆的房屋，上你百姓的身上，进你的炉灶和你的抻面盆，4 又要上你和你百姓并你众臣仆的身上。’” 5 耶和华晓谕摩西说：“你对亚伦说：‘把你的杖伸在江、河、池以上，使青蛙到埃及地上来。’” 6 亚伦便伸杖在埃及的诸水以上，青蛙就上来，遮满了埃及地。7 行法术的也用他们的邪术照样而行，叫青蛙上了埃及地。

8 法老召了摩西、亚伦来，说：“请你们求耶和华使这青蛙离开我和我的民，我就容百姓去祭祀耶和华。” 9 摩西对法老说：“任凭你吧！我要何时为你和你的臣仆并你的百姓，祈求除灭青蛙离开你和你宫殿，只留在河里呢？” 10 他说：“明天。” 摩西说：“可以照你的话吧！好叫你知道没有像耶和华我们神的。11 青蛙要离开你和你宫殿，并你的臣仆与你的百姓，只留在河里。” 12 于是摩西、亚伦离开法老出去。摩西为扰害法老的青蛙呼求耶和华。13 耶和华就照摩西的话行，凡在房里、院中、田间的青蛙都死了。14 众人把青蛙聚拢成堆，遍地就都腥臭。15 但法老见灾祸松缓，就硬着心不肯听他们，正如耶和华所说的。

第三灾：虱灾

16 耶和华吩咐摩西说：“你对亚伦说：‘伸出你的杖击打地上的尘土，使尘土在埃及遍地变作虱子（或作虻蚤下同）。’” 17 他们就这样行，亚伦伸杖击打地上的尘土，就在人身上和牲畜身上有了虱子，埃及遍地的尘土都变成虱子了。18 行法术的也用邪术要生出虱子来，却是不能。于是在人身上和牲畜身上都有了虱子。19 行法术的就对法老说：“这是神的手段。” 法老心里刚硬，不肯听摩西、亚伦，正如耶和华所说的。

第四灾：蝇灾

20 耶和华对摩西说：“你清早起来，法老来到水边，你站在他面前，对他说：‘耶和华这样说：容我的百姓去，好事奉我。21 你若不容我的百姓去，我要叫成群的苍蝇到你和你臣仆并你百姓的身上，进你的房屋，并且埃及人的房屋和他们所住的地，都要满了成群的苍蝇。22 当那日，我必分别我百姓所住的歌珊地，使那里没有成群的苍蝇，好叫你知道我是天下的耶和华。23 我要将我的百姓和你的百姓分别出来；明天必有这神迹。’”24 耶和华就这样行，苍蝇成了大群，进入法老的宫殿和他臣仆的房屋；埃及遍地就因这成群的苍蝇败坏了。

25 法老召了摩西、亚伦来，说：“你们去，在这地祭祀你们的神吧！”26 摩西说：“这样行本不相宜，因为我们要把埃及人所厌恶的祭祀耶和华我们的神；若把埃及人所厌恶的在他们眼前献为祭，他们岂不拿石头打死我们吗？27 我们要往旷野去，走三天的路程，照着耶和华我们神所要吩咐我们的祭祀他。”28 法老说：“我容你们去，在旷野祭祀耶和华你们的神，只是不要走得很远。求你们为我祈祷。”29 摩西说：“我要出去求耶和华，使成群的苍蝇明天离开法老和法老的臣仆并法老的百姓，法老却不可再行诡诈，不容百姓去祭祀耶和华。”30 于是摩西离开法老去求耶和华。31 耶和华就照摩西的话行，叫成群的苍蝇离开法老和他的臣仆并他的百姓，一个也没有留下。32 这一次法老又硬着心，不容百姓去。

出埃及记九 1-35

第五灾：兽疫之灾

1 耶和华吩咐摩西说：“你进去见法老，对他说：‘耶和华希伯来人的神这样说：容我的百姓去，好事奉我。2 你若不肯容他们去，仍旧强留他们，3 耶和华的手加在你田间的牲畜上，就是在马、驴、骆驼、牛群、羊群上，必有重重的瘟疫。4 耶和华要分别以色列的牲畜和埃及的牲畜，凡属以色列人的，一样都不死。’”5 耶和华就定了时候，说：“明天，耶和华必在此地行这事。”6 第二天，耶和华

就行这事。埃及的牲畜几乎都死了，只是以色列人的牲畜一个都没有死。7 法老打发人去看，谁知，以色列人的牲畜连一个都没有死。法老的心却是固执，不容百姓去。

第六灾：疮灾

8 耶和华吩咐摩西、亚伦说：“你们取几捧炉灰，摩西要在法老面前向天扬起来。9 这灰要在埃及全地变作尘土，在人身上和牲畜身上，成了起泡的疮。”10 摩西、亚伦取了炉灰，站在法老面前。摩西向天扬起来，就在人身上和牲畜身上，成了起泡的疮。11 行法术的在摩西面前站立不住，因为在他们身上和一切埃及人身上都有这疮。12 耶和华使法老的心刚硬，不听他们，正如耶和华对摩西所说的。

第七灾：雹灾

13 耶和华对摩西说：“你清早起来，站在法老面前，对他说：‘耶和华希伯来人的神这样说：容我的百姓去，好事奉我。14 因为这一次我要叫一切的灾殃临到你和你臣仆并你百姓的身上，叫你知道在普天下没有像我的。15 我若伸手用瘟疫攻击你和你的百姓，你早就从地上除灭了。16 其实我叫你存立，是特要向你显我的大能，并要使我的名传遍天下。17 你还向我的百姓自高，不容他们去吗？18 到明天约在这时候，我必叫重大的冰雹降下，自从埃及开国以来，没有这样的冰雹。19 现在你要打发人把你的牲畜和你田间一切所有的催进来，凡在田间不收回家的，无论是人是牲畜，冰雹必降在他们身上，他们就必死。’”20 法老的臣仆中惧怕耶和华这话的，便叫他的奴仆和牲畜跑进家来；21 但那不把耶和华这话放在心上的，就将他的奴仆和牲畜留在田里。

22 耶和华对摩西说：“你向天伸杖，使埃及遍地的人身上和牲畜身上，并田间各样菜蔬上，都有冰雹。”23 摩西向天伸杖，耶和华就打雷、下雹，有火闪到地上，耶和华下雹在埃及地上。24 那时，雹与火搀杂，甚是厉害，自从埃及成国

以来，遍地没有这样的。25 在埃及遍地，雹击打了田间所有的人和牲畜，并一切的菜蔬，又打坏田间一切的树木。26 惟独以色列人所住的歌珊地没有冰雹。

27 法老打发人召摩西、亚伦来，对他们说：“这一次我犯了罪了，耶和华是公义的，我和我的百姓是邪恶的。28 这雷轰和冰雹已经够了。请你们求耶和华，我就容你们去，不再留住你们。”29 摩西对他说：“我一出城，就要向耶和华举手祷告，雷必止住，也不再有冰雹，叫你知道全地都是属耶和华的。30 至于你和你的臣仆，我知道你们还是不怕耶和华神。”31 那时，麻和大麦被雹击打，因为大麦已经吐穗，麻也开了花。32 只是小麦和粗麦没有被击打，因为还没有长成。33 摩西离了法老出城，向耶和华举手祷告，雷和雹就止住，雨也不再浇在地上了。34 法老见雨和雹与雷止住，就越发犯罪，他和他的臣仆都硬着心。35 法老的心刚硬，不容以色列人去，正如耶和华借着摩西所说的。

出埃及记十 1-29

第八灾：蝗灾

1 耶和华对摩西说：“你进去见法老；我使他和他臣仆的心刚硬，为要在他们中间显我这些神迹，2 并要叫你将我向埃及人所作的事，和在他们中间所行的神迹，传于你儿子和你孙子的耳中，好叫你们知道我是耶和华。”

3 摩西、亚伦就进去见法老，对他说：“耶和华希伯来人的神这样说：你在我面前不肯自卑要到几时呢？容我的百姓去，好事奉我。4 你若不肯容我的百姓去，明天我要使蝗虫进入你的境内，5 遮满地面，甚至看不见地，并且吃那冰雹所剩的和田间所长的一切树木。6 你的宫殿和你众臣仆的房屋，并一切埃及人的房屋，都要被蝗虫占满了，自从你祖宗和你祖宗的祖宗在世以来，直到今日，没有见过这样的灾。”摩西就转身离开法老出去。

7 法老的臣仆对法老说：“这人为我们的网罗，要到几时呢？容这些人去，事奉耶和华他们的神吧！埃及已经败坏了，你还不知道吗？”8 于是摩西、亚伦被召回来见法老，法老对他们说：“你们去事奉耶和华你们的神，但那要去的是谁

呢？”9 摩西说：“我们要和我们老的少的、儿子女儿同去，且把羊群牛群一同带去，因为我们务要向耶和华守节。”10 法老对他们说：“我容你们和你们妇人孩子去的时候，耶和华与你们同在吧！你们要谨慎，因为有祸在你们眼前（或作“你们存着恶意”），11 不可都去，你们这壮年人去事奉耶和华吧！因为这是你们所求的。”于是，把他们从法老面前撵出去。

12 耶和华对摩西说：“你向埃及地伸杖，使蝗虫到埃及地上来，吃地上一切的菜蔬，就是冰雹所剩的。”13 摩西就向埃及地伸杖，那一昼一夜，耶和华使东风刮在埃及地上。到了早晨，东风把蝗虫刮了来。14 蝗虫上来，落在埃及的四境，甚是厉害，以前没有这样的，以后也必没有。15 因为这蝗虫遮满地面，甚至地都黑暗了，又吃地上一切的菜蔬，和冰雹所剩树上的果子。埃及遍地，无论是树木、是田间的菜蔬，连一点青的也没有留下。16 于是法老急忙召了摩西、亚伦来，说：“我得罪耶和华你们的神，又得罪了你们。17 现在求你，只这一次，饶恕我的罪，求耶和华你们的神使我脱离这一次的死亡。18 摩西就离开法老去求耶和华。19 耶和华转了极大的西风，把蝗虫刮起，吹入红海，在埃及的四境连一个也没有留下。20 但耶和华使法老的心刚硬，不容以色列人去。

第九灾：黑暗之灾

21 耶和华对摩西说：“你向天伸杖，使埃及地黑暗，这黑暗似乎摸得着。”22 摩西向天伸杖，埃及遍地就乌黑了三天。23 三天之久，人不能相见，谁也不敢起来离开本处，惟有以色列人家中都有亮光。24 法老就召摩西来，说：“你们去事奉耶和华，只是你们的羊群牛群要留下，你们的妇人孩子可以和你们同去。”25 摩西说：“你总要把祭物和燔祭性交给我们，使我们可以祭祀耶和华我们的神。26 我们的牲畜也要带去，连一蹄也不留下，因为我们要从其中取出来，事奉耶和华我们的神。我们未到那里，还不知道用什么事奉耶和华。”27 但耶和华使法老的心刚硬，不肯容他们去。28 法老对摩西说：“你离开我去吧！你要小心，不要再见我的面，因为你见我面的那日你就必死。”29 摩西说：“你说得好，我必不再见你的面了。”

出埃及记十一 1-10

第十灾：击杀长子之灾

1 耶和华对摩西说：“我再使一样的灾殃临到法老和埃及，然后他必容你们离开这地。他容你们去的时候，总要催逼你们都从这地出去。2 你要传于百姓的耳中，叫他们男女各人向邻舍要金器银器。”3 耶和华叫百姓在埃及人眼前蒙恩，并且摩西在埃及地法老臣仆和百姓的眼中，看为极大。

4 摩西说：“耶和华这样说：‘约到半夜，我必出去巡行埃及遍地。5 凡在埃及地，从坐宝座的法老直到磨子后的婢女所有的长子，以及一切头生的牲畜，都必死。6 埃及遍地必有大哀号，从前没有这样的，后来也必没有。7 至于以色列中，无论是人是牲畜，连狗也不敢向他们摇舌，好叫你们知道耶和华是将埃及人和以色列人分别出来。’8 你这一切臣仆都要俯伏来见我，说：‘求你和跟从你的百姓都出去’，然后我要出去。”于是，摩西气忿忿地离开法老出去了。9 耶和华对摩西说：“法老必不听你们，使我的奇事在埃及地多起来。”10 摩西、亚伦在法老面前行了这一切奇事，耶和华使法老的心刚硬，不容以色列人出离他的地。

出埃及记十二 1-51

逾越节：

1 耶和华在埃及地晓谕摩西、亚伦说：2 “你们要以本月为正月，为一年之首。3 你们吩咐以色列全会众说：本月初十日，各人要按着父家取羊羔，一家一只。4 若是一家的人太少，吃不了一只羊羔，本人就要和他隔壁的邻舍共取一只。你们预备羊羔，要按着人数和饭量计算。5 要无残疾、一岁的公羊羔，你们或从绵羊里取，或从山羊里取，都可以。6 要留到本月十四日，在黄昏的时候，以色列全会众把羊羔宰了。7 各家要取点血，涂在吃羊羔的房屋左右的门框上和门楣上。8 当夜要吃羊羔的肉，用火烤了，与无酵饼和苦菜同吃。9 不可吃生的，断不可吃水煮的，要带着头、腿、五脏，用火烤了吃。10 不可剩下一点留到早晨，若留到早

晨，要用火烧了。11 你们吃羊羔当腰间束带，脚上穿鞋，手中拿杖，赶紧地吃，这是耶和华的逾越节。12 因为那夜我要巡行埃及地，把埃及地一切头生的，无论是人是牲畜，都击杀了，又要败坏埃及一切的神。我是耶和华。13 这血要在你们所住的房屋上作记号，我一见这血，就越过你们去，我击杀埃及地头生的时候，灾殃必不临到你们身上灭你们。”

除酵节：

14 “你们要记念这日，守为耶和华的节，作为你们世代永远的定例。15 你们要吃无酵饼七日。头一日要把酵从你们各家中除去，因为从头一日起，到第七日为止，凡吃有酵之饼的，必从以色列中剪除。16 头一日你们当有圣会，第七日也当有圣会。这两日之内，除了预备各人所要吃的以外，无论何工都不可作。17 你们要守无酵节，因为我正当这日把你们的军队从埃及地领出来；所以你们要守这日，作为世代永远的定例。18 从正月十四日晚上，直到二十一日晚上，你们要吃无酵饼。19 在你们各家中，七日之内不可有酵，因为凡吃有酵之物的，无论是寄居的，是本地的，必从以色列的会中剪除。20 有酵的物，你们都不可吃，在你们一切住处要吃无酵饼。

第一个逾越节：

21 于是，摩西召了以色列的众长老来，对他们说：“你们要按着家口取出羊羔，把这逾越节的羊羔宰了。22 拿一把牛膝草，蘸盆里的血，打在门楣上和左右的门框上。你们谁也不可出自己的房门，直到早晨。23 因为耶和华要巡行击杀埃及人，他看见血在门楣上和左右的门框上，就必越过那门，不容灭命的进你们的房屋，击杀你们。24 这例你们要守着，作为你们和你们子孙永远的定例。25 日后，你们到了耶和华按着所应许赐给你们的那地，就要守这礼。26 你们的儿女问你们说：‘行这礼是什么意思？’27 你们就说：‘这是献给耶和华逾越节的祭。当以

色列人在埃及的时候，他击杀埃及人，越过以色列人的房屋，救了我们各家。’ ”
于是，百姓低头下拜。

28 耶和华怎样吩咐摩西、亚伦，以色列人就怎样行。

埃及头生的被杀：

29 到了半夜，耶和华把埃及地所有的长子，就是从坐宝座的法老，直到被掳囚在监里之人的长子，以及一切头生的牲畜，尽都杀了。30 法老和一切臣仆，并埃及众人，夜间都起来了。在埃及有大哀号，无一家不死一个人的。31 夜间法老召了摩西、亚伦来，说：“起来！连你们带以色列人，从我民中出去，依你们所说的，去事奉耶和华吧！32 也依你们所说的，连羊群牛群带着走吧！并要为我祝福。”

33 埃及人催促百姓，打发他们快快出离那地，因为埃及人说：“我们都要死了。”34 百姓就拿着没有酵的生面，把抻面盆包在衣服中，扛在肩头上。35 以色列人照着摩西的话行，向埃及人要金器银器和衣裳。36 耶和华叫百姓在埃及人眼前蒙恩，以致埃及人给他们所要的。他们就把埃及人的财物夺去了。

以色列人出埃及：

37 以色列人从兰塞起行，往疏割去，除了妇人孩子，步行的男人约有六十万。38 又有许多闲杂人，并有羊群牛群，和他们一同上去。39 他们用埃及带出来的生面烤成无酵饼。这生面原没有发起，因为他们被催逼离开埃及，不能耽延，也没有为自己预备什么食物。

40 以色列人住在埃及共有四百三十年。41 正满了四百三十年的那一天，耶和华的军队都从埃及地出来了。42 这夜是耶和华的夜，因耶和华领他们出了埃及地，所以当向耶和华谨守，是以色列众人世世代代该谨守的。

逾越节的条例：

43 耶和華對摩西、亞倫說：“逾越节的例是这样：外邦人都不可吃这羊羔。
44 但各人用银子买的奴仆，既受了割礼，就可以吃。45 寄居的和雇工人都不可吃。
46 应当在一个房子里吃，不可把一点肉从房子里带到外头去。羊羔的骨头，一根也不可折断。47 以色列全会众都要守这礼。48 若有外人寄居在你们中间，愿向耶和華守逾越节，他所有的男子务要受割礼，然后才容他前来遵守，他也就像本地人一样，但未受割礼的，都不可吃这羊羔。49 本地人和寄居在你们中间的外人同归一例。”

50 耶和華怎样吩咐摩西、亚伦，以色列众人就怎样行了。51 正当那日，耶和華将以色列人按着他们的军队，从埃及地领出来。

问题 1：为了带领以色列人出埃及，神向埃及（法老）降了哪些灾？读完这段经文，你的第一反应（印象）是什么？请自由分享。

- 出埃及记 7-13：耶和華晓谕摩西、亚伦说：“法老若对你们说：‘你们行件奇事吧！’你就吩咐亚伦说：‘把杖丢在法老面前，使杖变作蛇。’”摩西、亚伦进去见法老，就照耶和華所吩咐的行，亚伦把杖丢在法老和臣仆面前，杖就变作蛇。于是，法老召了博士和术士来，他们是埃及行法术的，也用邪术照样而行。他们各人丢下自己的杖，杖就变作蛇，但亚伦的杖吞了他们的杖。法老心里刚硬，不肯听从摩西、亚伦，正如耶和華所说的。
- 这段经文是十灾的序曲，设定以后各灾的基调。原来只是要显神迹证明耶和華神是真神，不是要降灾祸击打埃及。法老及其臣仆硬心拒绝，耶和華神才降灾。
- 有神学家指出，此次神迹有以下几件事情值得注意：1）法老是自己先心里刚硬；2）摩西、亚伦的杖在行神迹中具有显著地位，上帝的作为要藉着他们的杖行出来；3）主动要求行神迹的竟然是法老自己，神只是应其所请；

4) 因为法老要求摩西与亚伦证明他们的权能，法老绝对没有想到，后来摩西和亚伦果然藉着十灾等神迹证明他们真是神的仆人；5) 人的智慧无法胜过神的智慧。

- 摩西与亚伦进到法老面前，按照耶和华神的预言行神迹，不只显示他们二人与法老以及埃及术士之间的争战，更是耶和华神与法老背后灵界势力的争战，是神的国与撒旦国度的战争。摩西和亚伦是上帝国度的代表，而法老与术士是另一个国度的代表。两个国度都透过神迹奇事彰显其能力，但是神的国度至终完全得胜。
- 神在领摩西、亚伦去见法老的时候，一面固然是对付埃及人，实际上也是不断地造就摩西和亚伦。**事奉本身就是一个造就。**摩西和亚伦去见法老的时候，他们一直在学习信心的功课。
- 为了带领以色列人出埃及，耶和华神向埃及共行了十个灾：**血灾、蛙灾、虱灾、蝇灾、兽疫之灾、疮灾、雹灾、蝗灾、黑暗之灾、击杀长子之灾。**
- 分享这段经文时，我们常常面对的问题是：上帝为什么这样残忍，竟然残杀埃及头生的？他们当中一定有无辜的生命！无疑！但是，我们从另外一个角度来看：十灾反映的不仅是神的刑罚，更多的却是神的慈爱、恩典和怜悯。按照埃及人对以色列民所犯的罪，他们整个民族都应该受到刑罚，因为这是埃及整个民族犯下的罪，没有人能脱离干系，有社会学家称之为“社会共犯结构”，但神出于慈爱、恩典和怜悯只是象征性地刑罚了头生的，而没有刑罚整个埃及民族。假如你给一位日本人分享日本侵华期间的南京大屠杀，他抛出一句话说：“又不是我杀的，那跟我有何关系？！”作为中国人，你会作何感想？在一个民族共犯结构中，谁是无辜的人？谁没有责任？德国一位神学家对二战期间沉默不语，且自认为是好人的德国人说：“……；不怕坏人乱讲话，只怕好人不讲话！”

问题 2：在整个十灾发生的过程中，神与法老之间争论的焦点在哪里？埃及法老王如何一步一步地同意摩西和亚伦带领以色列人出埃及？法

老王对耶和华神的态度和反应如何？摩西和亚伦在十灾过程中一直坚持哪些原则？他们学习到了哪些重要功课？

- 以色列人出埃及所以能成功，就是因为摩西亚伦已有破釜沉舟的心志，誓不回头。在整个过程中，他们受到许多引诱和试探，也受到很多的威迫、恐吓，但他们彻底抗拒法老的威迫利诱，以致他们能够革命成功，不再作法老的奴仆。同样，法老好像预表着撒旦，用各种不同的威迫利诱叫摩西亚伦不要一心跟随主。因为我们信得越彻底，便可以吸引许多人信主；越多人信主，撒旦的国度就越来越衰弱。
- 出埃及记八 25-27：法老召了摩西、亚伦来，说：“你们去，在这地祭祀你们的神吧！”摩西说：“这样行本不相宜，因为我们要把埃及人所厌恶的祭祀耶和华我们的神；若把埃及人所厌恶的在他们眼前献为祭，他们岂不拿石头打死我们吗？我们要往旷野去，走三天的路程，照着耶和华我们神所要吩咐我们的祭祀他。”
- 当法老经过四灾，看到摩西跟从神的心志已决，法老便找出一个所谓“折中”的办法，说：“你们去，在这地祭祀你们的神吧！”“这地”是指什么地方？是拜偶像之地、是淫乱之地、是充满罪恶之地。当地的学校所教的尽是埃及文化，埃及的迷信宗教及道德观。这样敬拜神、跟从神，可以吗？
- 面对着诱人的“捷径”，摩西怎样回应？摩西说：“这样行本不相宜，因为我们要把埃及人所厌恶的祭祀耶和华我们的神；若把埃及人所厌恶的在他们眼前献为祭，他们岂不拿石头打死我们吗？我们要往旷野去，走三天的路程，照着耶和华我们神所要吩咐我们的祭祀他。”到底埃及人讨厌以色列人用什么祭祀神？就是他们认为是神圣的牲畜——牛以及所有多产的牲畜。埃及人还有许多习俗、规矩、迷信习惯，是要以色列人跟着去做的，因此，摩西断然拒绝“妥协”。弟兄姐妹，我们又怎样呢？我们愿意毫无妥协地跟随主耶稣吗？
- 敬拜事奉神，要在神指示的地方，按神启示的方式，而不是世界的王所指定的方式（申命记十二）。神的心意是要基督徒从世界出来，过分别为圣

的生活，但世界的王（撒旦）的诡计，却是要基督徒与他们没有分别，我们切不可中了撒旦的诡计。

- 罗马书六 19-20：我因你们肉体的软弱，就照人的常话对你们说：你们从前怎样将肢体献给不洁、不法作奴仆，以至不法；现今也要照样将肢体献给义作奴仆，以至成圣。因为你们作罪之奴仆的时候，就不被义约束了。——惟有彻底的信，才可与为奴之家断绝关系，不受罪所辖制。
- 罗马书十二 1-2：所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的；你们如此事奉乃是理所当然的。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。
- 出埃及记八 28：法老说：“我容你们去，在旷野祭祀耶和华你们神，只是不要走得很远，求你们为我祈祷。”
- 自我信主以来，不少人，包括亲朋好友都劝告我：“有信仰是好的，但千万不要信得走火入魔”，“随便一点就可以了，何必要信得如此认真呢？”法老惧怕的是以色列人走得太远，追不到他们，或是他们不再回来，他们是廉价的劳动力也会使奴隶的数目减少。同样，撒旦最惧怕的是基督徒专心跟随主，专心信主，令它失控，我们不再受撒旦的辖管、奴化。我们的信仰是不是也是如此？马虎了事，只挂上基督徒的名字，价值观不改变，人生观不改变，道德观也不改变，也就是换汤不换药的信仰。神喜欢吗？对我们有用吗？若我们陷在罪中，在骑虎难下的情况下，唯一能帮助我们的就是认真地、专一地相信主、跟从主。一位朋友问慕迪（十九世纪美国著名布道家）先生：“我信主后是否要放弃这世界？”慕迪先生回答得妙：“若你真心信了主，你不放弃世界，这世界也会自动放弃你的！”
- 出埃及记十 9-11：摩西说：“我们要和我们老的少的、儿子女儿同去，且把羊群牛群一同带去，因为我们务要向耶和华守节。”法老对他们说：“我容你们和你们妇人孩子去的时候，耶和华与你们同在吧！你们要谨慎，因为有祸在你们眼前（或作“你们存着恶意”），不可都去，你们这壮年

人去事奉耶和华吧！因为这是你们所求的。”于是，把他们从法老面前撵出去。

- 法老见到摩西坚持要去的决心，就再用别的方法威迫利诱摩西。“你们这壮年人”就是指进去见法老的几位——“你们几位要信就信吧”，但“千万不要影响别人，否则祸在眼前”。有些人说：“信仰是个人的事，是自由的，所以我自己信就可以了，我从来不会干涉别人的信仰”，“你们有恩赐的去事奉吧，不要勉强我，我没有什么恩赐”，“你们有爱心的去做吧，我现在还没有这个爱心”……，这都是撒旦的伎俩。摩西的立场如何？摩西回答法老王说：“我们要和我们老的少的、儿子女儿同去，且把羊群牛群一同带去，因为我们务要向耶和华守节。”
- 约书亚记二十四 15：约书亚对众民说：“……；至于我和我家，我们必定侍奉耶和华。”——弟兄姐妹，若我们有这样的立场，我们在婚姻上绝不会马虎；我们一定留意找信仰相同，且灵性上有同一心志的弟兄或姐妹作伴侣！若我们容让别人事奉，自己则以没有恩赐、没有能力为理由袖手旁观，我们就中了撒旦的诡计和圈套！
- 出埃及记十 24-26：法老就召摩西来，说：“你们去事奉耶和华，只是你们的羊群牛群要留下，你们的妇人孩子可以和你们同去。”摩西说：“你总要把祭物和燔祭牲交给我们，使我们可以祭祀耶和华我们的神。我们的牲畜也要带去，连一蹄也不留下，因为我们要从其中取出来，事奉耶和华我们的神。我们未到那里，还不知道用什么事奉耶和华。”
- 法老想尽办法不想以色列人一心、专一跟从耶和华，法老见摩西、亚伦等去意那么坚决，最后还是死缠不放，想破坏神的计划，仍想控制以色列人的心。摩西跟着的诡计就是，“你们去事奉耶和华，只是你们的羊群、牛群要留下，你们的妇人、孩子可以和你们同去”，用家庭抑制不成，现转到事业、物质去“致他们于死地”。今天很多基督徒的信仰生活无法突破，得过且过，就是没有通过撒旦最后这关口。主耶稣曾说：“你们的财宝在那里，你的心也在那里。”事业、金钱、生意使我们失去平衡生活，无法参与查经班、团契和教会，更无法参与事奉，甚至连灵修生活也受影响。

- 摩西如何回应法老？“我们的牲畜也要带去，连一蹄也不留下，因为我们要从其中取出来，事奉耶和华我们的神。”“连一蹄也不留下”，就是**我的一切，事业、家庭、恋爱、婚姻，决不留下不奉献给神，由神掌管**。我们是否也如此？我将恋爱、婚姻、工作、家庭、子女交托给神，按神的心意管理，结果如何？丰盛！享受！幸福！我们也无需担心子女的将来！我们愿意也这样做吗？
- 信仰不是一个节目，不是一个名称，不是星期日多一个去处，乃是一种生命及生活方式。撒旦要将基督徒的信仰与生活抽离，但神的命令，是信仰生活化，生活信仰化。要做到这些，我们必需要有摩西一样的决心、专心，“不能在这地祭祀神”，“要妻儿子女一起去”，“连一蹄也不留下！”
- 从十灾我们也看到，认罪不代表得救，法老屡次认罪只是为了避免眼前的危难，却没有真心悔改的行动，只使他的罪更加显多。太晚的认罪，或面对刑罚不得已的认罪，仍无法逃脱上帝的刑罚，像亚干（约书亚记七 19-21），犹大（马太福音二十七 3-10），或亚拿尼亚和撒非拉（使徒行传五 1-11）。
- 古今中外人士得救的原则都是一样的：**信而顺服（罗马书一 5）**。即使是埃及人，若顺从耶和华神的话，既可救自己，又可救听他们的人。人在社会中，往往是在共犯结构下抵挡真神，若听见耶和华神的话，只要真心相信顺服，就可得救，不至灭亡。即使有些人内心有疑惑，信心微小，但若因为惧怕神的刑罚而顺从，仍有机会得救。上帝降灾刑罚罪，必先有警告，并赐下避灾的途径。何必固执以致灭亡呢？

问题 3: *埃及的术士与摩西和亚伦有何本质上的不同？为什么？*

- 法术在古近东甚普遍。术士藉着咒语以及法术的行动，操弄诸神，对人和自然界产生神奇的影响，造成改变，以此蛊惑人心。除了本段经文讲到埃及的术士，圣经也提到巴比伦的术士（但以理书二 2），五经中的假先知巴兰也被称为“术士”（民数记二十三）。古近东人一般相信这些术士似乎法力无边，能力广大。例如，摩押王巴勒就对巴兰说：“我知道你给谁祝福，谁就

得福；你咒诅谁，谁就受咒诅。”（民数记二十二 6）。但是这些法术同时也证明，古近东各族所拜的诸神不是终极的统治者，它们的能力来自另一个更高的权威，它们本身也服在这秩序与能力之下。至少法术的权能超越这些神，这些神本身也要透过法术才能显示它们的能力。**相反地，圣经却揭示，以色列所拜的耶和华是独一的真神，他有绝对的自由、权威、自主，以及充足性，不须藉外力来展现他的全能。**一般外邦异教的法律未必都有动作，但一定都有咒语。例如，在埃及，法术都包括两方面：念咒语及行法术的行动。念咒语时，术士对这些神明“命令、说服、哄骗、警告、威胁、诅咒”，就跟对一个人一样。相反地，摩西与亚伦在行神迹时，都保持沉默。每次他应法老之请，要向耶和华神祷告时，都先离开法老的宫殿，单独向耶和华神祷告，免得被视为异邦的术士。连摩西为以色列民代祷时，也是单独进到耶和华神面前，以有别于这些外邦术士。

- 出埃及记七 10-12：**摩西、亚伦进去见法老，就照耶和华所吩咐的行，亚伦把杖丢在法老和臣仆面前，杖就变作蛇。于是，法老召了博士和术士来，他们是埃及行法术的，也用邪术照样而行。他们各人丢下自己的杖，杖就变作蛇，但亚伦的杖吞了他们的杖。——摩西和亚伦做了一个简单的动作“丢”，与法老的术士藉法术或咒语来操弄完全相反，证明这全是神的作为。**“邪术”指密术、咒语，这些术士都是想藉法术、密语来操纵自然力，甚至操弄神鬼邪灵之力，以遂行其意志。但是圣经禁止人行任何法术（利未记十九 26；利未记十九 31；申命记十八 9-14），并要把行法术的都处死，因这与拜偶像相等，是惹上帝发怒的。
- 出埃及记七 20-22：**摩西、亚伦就照耶和华所吩咐的行，亚伦在法老和臣仆眼前举杖击打河里的水，河里的水都变作血了。河里的鱼死了，河也腥臭了，埃及人就不能吃这河里的水，埃及遍地都有了血。埃及行法术的，也用邪术照样而行。法老心里刚硬，不肯听摩西、亚伦，正如耶和华所说的。——“击打河中的水”：尼罗河被埃及人视为生命的象征，并把它当作神来拜，此时却受到耶和华神的击打。“水就变成血”：原先尼罗河的水赐人生命，血在人兽体内也代表活物的生命，此时却都变成死亡的记号。**

“摩西和亚伦就这样行了，就像耶和華所吩咐的……；埃及行法術的，也用邪術照樣行”：怪哉！埃及行法術的不去證明自己有能力消除這災的危害，反而使災情加倍，法老竟也滿意他們的表現，對摩西亞倫的作為置之不理，對人民的苦難置若罔聞。

- 出埃及記八 6-7：亞倫便伸杖在埃及的諸水以上，青蛙就上來，遮滿了埃及地。行法術的也用他們的邪術照樣而行，叫青蛙上了埃及地。——耶和華神吩咐摩西，摩西告訴亞倫，把杖伸在埃及諸水以上。亞倫只是照耶和華所吩咐的，作簡單的動作。真正的能力在乎耶和華神。和前一個災一樣，“行法術的也用他們的邪術照樣而行，叫青蛙上了埃及地”，使災情加倍，而不是使災情舒緩，也許他們受到前次法老的默許和鼓勵。術士們是如何做到的，聖經並未明確交代，然而他們不能使災情減緩是不爭的事實，否則法老不會越過他們，來求摩西。只有耶和華神有能力，恢復創造的秩序。摩西早在蒙召時，就已經經歷此恢復的大能力（出埃及記四 1-7）。
- 出埃及記八 17-19：他們就這樣行，亞倫伸杖擊打地上的塵土，就在人身上和牲畜身上有了虱子，埃及遍地的塵土都變成虱子了。行法術的也用邪術要生出虱子來，却是不能。于是在人身上和牲畜身上都有了虱子。行法術的就對法老說：“這是神的手段。”法老心里剛硬，不肯聽摩西、亞倫，正如耶和華所說的。——“行法術的也用邪術要生出虱子來，却是不能”：在前三個災，術士們的表現一次又一次顯露他們的真面目。在第一個災，他們似乎可以與亞倫一樣，把水變成血；在第二災，他們已經無能把蛙災減緩；在第三災土變虱中，他們更是黔驢技窮，變不出來了。這是本段的重點，說明人的極限，至終不能對抗上帝。上帝的愚拙總比人聰明，上帝的軟弱總比人剛強。摩西和亞倫的杖，都不過是神的手的作為。這些術士公開承認自己所作所為不是神迹。在靈界對抗中，那些行法術及與靈界接觸的人，往往最先認出神的作為。自此他們甘拜下風，退出這場屬靈爭戰。但這仍未使法老改變其硬心。
- 出埃及記九 10-11：摩西、亞倫取了爐灰，站在法老面前。摩西向天揚起來，就在人身上和牲畜身上，成了起泡的瘡。行法術的在摩西面前站立不住，

因为在他们身上和一切埃及人身上都有这疮。——“摩西也亚伦……站在法老面前”，对比“术士们……不能站在摩西的面前”。圣经多次讲到在上帝忿怒的日子，无人在他面前站立得住（以斯拉记九 15；诗篇七十六 7；路加福音二十一 36……）。

问题 4: **逾越节和除酵节是怎么来的？逾越节与除酵节有什么关系？以色列百姓是如何过第一个逾越节的？**

- 出埃及记十二主要记载了逾越节和除酵节的来历。本章是出埃及记最长的一章，共五十一节，也是最复杂的一章，因为历史叙述与律法规定穿插在一起，且是记载出埃及记中最重要的事迹：第十灾——杀埃及人长子，以及以色列民出埃及和逾越节的规定。有圣经学者正确指出，神的话与神的行动，事件与解释两者都同样需要，也同等重要。
- **逾越节**——出埃及记十二 1-13：耶和华在埃及地晓谕摩西、亚伦说：“你们要以本月为正月，为一年之首。你们吩咐以色列全会众说：本月初十日，各人要按着父家取羊羔，一家一只。若是一家的人太少，吃不了一只羊羔，本人就要和他隔壁的邻舍共取一只。你们预备羊羔，要按着人数和饭量计算。要无残疾、一岁的公羊羔，你们或从绵羊里取，或从山羊里取，都可以。要留到本月十四日，在黄昏的时候，以色列全会众把羊羔宰了。各家要取点血，涂在吃羊羔的房屋左右的门框上和门楣上。当夜要吃羊羔的肉，用火烤了，与无酵饼和苦菜同吃。不可吃生的，断不可吃水煮的，要带着头、腿、五脏，用火烤了吃。不可剩下一点留到早晨，若留到早晨，要用火烧了。你们吃羊羔当腰间束带，脚上穿鞋，手中拿杖，赶紧地吃，这是耶和华的逾越节。因为那夜我要巡行埃及地，把埃及地一切头生的，无论是人是牲畜，都击杀了，又要败坏埃及一切的神。我是耶和华。这血要在你们所住的房屋上作记号，我一见这血，就越过你们去，我击杀埃及地头生的时候，灾殃必不临到你们身上灭你们。”

- **“你们要以本月为正月，为一年之首。”**——耶和华神给摩西和亚伦的吩咐，以订定新的历法来开始，以逾越节作为新一年的开始，来纪念以色列民新的生活。神虽然在创造之时就在天上设立光体，来作为记号，定节令、日子和年岁，但直到这时才提到定“月份”。**以色列得救是新的创造，要由以色列得救出埃及来开始计算新的月份。改立正月也宣告法老治权的终结，以及耶和华行使对以色列的主权。**正如古代改朝换代都要改年号，在此也代表一个新的纪元开始。新的历法，也成为以色列每年节期以及前来敬拜耶和华神的计算基准。出埃及成为以色列新纪元的开始，而逾越节也成为每年的第一个节期。以后以色列历史以出埃及作为新的纪元，来记载重大事件。
- **逾越节纪念以色列国的诞生，因此用新的纪元纪念耶和华神的救恩。**后代有许多与逾越节有关的大事，例如，约书亚领以色列民进入迦南地（约书亚记四 19）；耶稣骑着驴驹进入耶路撒冷（约翰福音十二 1-13）；耶稣也是逾越节的羔羊（约翰福音十八 28；哥林多前书五 7；彼得前书一 19-20；启示录五 12）。
- **耶稣基督的诞生带来世人的拯救、基督徒的盼望，开展人类历史的新纪元。**今日普世以耶稣基督诞生年为公元开始，实属充当。就个人而言，新约使徒保罗说：“若有人在基督里，他就是新造的人（直译‘新的创造’），旧事已过，都变成新的了。”（哥林多后书五 17）。**基督徒蒙恩得救，是属灵的新生，是值得纪念庆贺的日子。**
- 以色列的历法是农历，新的“正月”就是“亚笔月”。晚期因受巴比伦的影响，被称为“尼散月”，大约在阳历三月至四月春分之后。由于耶稣基督在逾越节受难，基督教承袭犹太教传统，计算每年逾越节与复活节。犹太人是
以阴历来计算月份，逾越节一定在每年尼散月十五日，月圆的日子。因此，每年春分（三月二十或二十一日）之后，第一个月圆之后的第一个主日，就是该年的复活节。
- 至于逾越节的羊羔，我们在下一个问题专门分享。
- **“击杀埃及地一切头生的”**——击打头生就好像是神向人发出一个信号，正如一位解经家说：“一切在埃及的都要灭亡，都要像头生的一样灭亡。用

初熟的果子可作代表。初熟的就代表全体。树上的果子，初熟的果子如何，其他的果子也如何。”

- **“败坏埃及一切的神”**——埃及有许多神祇，耶和华要藉此打击，表明他的权能胜过埃及一切的神祇。这最后的一击，彻底瓦解埃及一切神学体系和宗教迷信。
- **“我是耶和华”**——这句话正是摩西起初蒙召时，耶和华给他有关神名字的最重要启示。在此再度提出来，对比要必败坏的埃及诸神，唯有耶和华是独一真神，因他的圣名保证事情必定成就。
- **除酵节**——出埃及记十二 14-20：“你们要记念这日，守为耶和华的节，作为你们世代永远的定例。你们要吃无酵饼七日。头一日要把酵从你们各家中除去，因为从头一日起，到第七日为止，凡吃有酵之饼的，必从以色列中剪除。头一日你们当有圣会，第七日也当有圣会。这两日之内，除了预备各人所要吃的以外，无论何工都不可作。你们要守无酵节，因为我正当这日把你们的军队从埃及地领出来；所以你们要守这日，作为世代永远的定例。从正月十四日晚上，直到二十一日晚上，你们要吃无酵饼。在你们各家中，七日之内不可有酵，因为凡吃有酵之物的，无论是寄居的，是本地的，必从以色列的会中剪除。有酵的物，你们都不可吃，在你们一切住处要吃无酵饼。”
- 本段论到有关吃无酵饼的规定，每一节都提到要吃无酵饼，或是禁止吃有酵的物。从正月十四日晚上，直到二十一日晚上，前后共七天。整段的说话者是耶和华神，不仅有正面的规定（要守无酵节，要有圣会），并且也有消极的警告（不可吃有酵之物，违反者要被剪除）。前一段的命令只适用于出埃及那一次，而本段的命令则不同，其中的规定只适用于以后的世代。
- 这段经文自成一个完整单位，在文学上是一个美丽的首尾呼应的交叉平行结构，首尾是要吃无酵饼的规定（出埃及记十二 15，出埃及记十二 20），中心则连贯全书的主题：**耶和华神带领以色列民出埃及**（出埃及记十二 17）。

- 本段多次提到“圣会”，显示守无酵饼节，不单只是个人或是家庭的活动，更是整个社群的节庆。以色列民守无酵节的主要原因就是耶和华神带领他们出埃及，拯救他们。
- **第一个逾越节——出埃及记十二 21-28：**于是，摩西召了以色列的众长老来，对他们说：“你们要按着家口取出羊羔，把这逾越节的羊羔宰了。拿一把牛膝草，蘸盆里的血，打在门楣上和左右的门框上。你们谁也不可出自己的房门，直到早晨。因为耶和华要巡行击杀埃及人，他看见血在门楣上和左右的门框上，就必越过那门，不容灭命的进你们的房屋，击杀你们。这例你们要守着，作为你们和你们子孙永远的定例。日后，你们到了耶和华按着所应许赐给你们的那地，就要守这礼。你们的儿女问你们说：‘行这礼是什么意思？’你们就说：‘这是献给耶和华逾越节的祭。当以色列人在埃及的时候，他击杀埃及人，越过以色列人的房屋，救了我们各家。’”于是，百姓低头下拜。耶和华怎样吩咐摩西、亚伦，以色列人就怎样行。
- 本段接续出埃及记十二 1-14 的故事，摩西把耶和华神的命令告诉以色列众人。本段经文的关键经节就是“因为耶和华要巡行击杀埃及人……”：耶和华神要击杀埃及人，且保护以色列民免死，好像前面的各灾一样，藉此分别以色列和埃及人的行动，再度彰显神的权能和同在。
- **遵守节期这活动本身，把基督徒和救恩历史事件连接在一起。**这也是有关逾越节这段经文一再强调的重点。今日教会每一项活动都是教育，每一个礼仪都是灵性的经验。基督徒按照主耶稣的吩咐受洗，藉着这礼仪再次经历与主同死、同埋葬、同复活、同活在天上（罗马书六 3-11）。而守圣餐更使基督徒经历过去的十字架的救恩，享受现今与主合一，以及盼望未来主的再来（哥林多前书十一 23-26）。
- **逾越节的条例——出埃及记十二 43-50：**耶和华对摩西、亚伦说：“逾越节的例是这样：外邦人都不可吃这羊羔。但各人用银子买的奴仆，既受了割礼，就可以吃。寄居的和雇工人都不可吃。应当在一个房子里吃，不可把一点肉从房子里带到外头去。羊羔的骨头，一根也不可折断。以色列全会众都要守这礼。若有外人寄居在你们中间，愿向耶和华守逾越节，他所有

的男子务要受割礼，然后才容他前来遵守，他也就像本地人一样，但未受割礼的，都不可吃这羊羔。本地人和寄居在你们中间的外人同归一例。”
耶和华怎样吩咐摩西、亚伦，以色列众人就怎样行了。正当那日，耶和华将以色列人按着他们的军队，从埃及地领出来。

- 本段是第十灾进行的真实情况，与第十灾的预言（出埃及记十一）成为首尾呼应的交叉平行结构。两段之间夹着逾越节之礼（出埃及记十二 1-28）。比较起来，杀埃及头生的，只用了两节经文来描述（出埃及记十二 29-30），逾越节之礼占的篇幅反而更长，描述得更加详细，因为这才是作者的重点。圣经从来不乐意多描述耶和华神刑罚的细节，就如洪水毁灭全地一样。圣经花比较多篇幅记载方舟内得救的挪亚一家，反倒对方舟外被灭亡的人较少着墨，毁灭所多玛城的篇幅少，主要记载罗得一家得救。本段经文的重点放在以色列民预备“出埃及”。
- 耶和华神击杀了埃及长子，法老此时不得不承认他只是血肉之躯的凡人，不是神。法老与其他埃及人一样，无力救自己的长子脱离死亡。法老觉得时间紧迫，不能等到天亮，就得赶紧处理，法老完全按照摩西所说的，不再留难，无条件地让以色列人离开，甚至要求摩西为他祝福。因着耶和华神的作为，以色列民在埃及人面前蒙恩。以色列民出埃及时，不是狼狈仓皇逃出，而是好像得胜的军队，带着胜利品挺身昂首地离开埃及。

问题 5: *逾越节的羔羊有何特征？逾越节与耶稣基督有何关系？*

- 逾越节是犹太人最重要的节期，不但因为与以色列民出埃及这件大事密切相关，而且预表新约中基督成为逾越节被杀的羔羊。正如保罗所说：“因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。”（哥林多前书五 7）。
- “你们的羔羊要毫无残疾”——在道德灵性方面，由于耶和华神是“完全的”，他也要求属于他的人要“完全”。但是要作“完全人”，不是出于自己的功德，而是蒙了神的恩惠。献给耶和华的祭牲，既然代表献祭的人，也必须“纯全无瑕”，例如，祭司就职礼、以色列民所献的燔祭、平安祭、

赎罪祭、赎愆祭，麻疯病患洁净礼，耶和華神并且特别以此警戒亚伦和他的后裔。而祭司每天、每安息日、月朔、逾越节，以及各节期所献的祭牲，也都要如此。而五经中这一切有关祭牲必须“完全无瑕”的规定，第一次就出现在本节。要以色列民从初次经历耶和華的救赎开始，就要明白神的法则，并遵守此规定，以彰显神的“完全”。**耶稣基督就是那无罪的逾越节羔羊，哥林多后书五 21。**

- **“一岁的公羊羔”**——祭牲可以是公的或是母的，要看所献的是哪一祭以及献祭者的身分而定。特殊节日则都是献公的祭牲，因为在实务上畜群中只要有少数公的即可。“一岁的”可能指一岁以内，一般而言，羊羔生下来八天以上即可用来献祭。不过由于许多羊羔都是在春天出生，逾越节期间很容易就找到一岁左右的羊羔。许多经文都讲到要献一岁的祭牲，可能因为幼畜尚未负轭工作或者乳养。
- **“要宰杀他”**——一家一只羊羔，总共有许多只，但是这里仍然用单数“他”。似乎预表将来真正的那“一只”逾越节羔羊：**耶稣基督**。
- **“用火烤了”**——这与古代春祭不同，因为古代春祭是吃生的或半煮好的。耶和華这样晓谕摩西亚伦，可能藉此除去拜偶像的礼仪。另一个可能的原因就是，以色列民出埃及的当天晚上，用火烤着吃羊羔，他们可以随时扑灭火出发，而水煮会有很多的麻烦。
- **“与无酵饼和苦菜同吃”**——“无酵饼”是只用没有发酵的面粉与水做成的薄饼，是在短时间内最方便预备的食物，而且带在路上作干粮不会坏。逾越节开始一连七天，都称作无酵节，以色列民吃无酵饼比吃逾越节羊羔重要。为什么要吃无酵饼，圣经提出了几个理由：1) 这饼又成为“困苦饼”（申命记十六 3），好纪念以色列民在埃及所受的困苦。2) 纪念以色列民急急忙忙出埃及的那日子，来不及做有酵的饼，只能带出生面，烤成无酵饼食用。“与苦菜同吃”——“苦菜”是提醒以色列人不要忘本，他们本是奴隶，是没有自由，是在绝望中打滚，现在享受的一切全属神的恩典，不是他们本身有什么了不起。。

- “必须在同一间房子里吃，你不可把一点肉从房子里带到外面……”——虽然以色列人甚多，各自在自己的家中守逾越节，但在此似乎故意要强调所有以色列人的整体性。也就是说，逾越节是一个家庭的节日，一个群体性的节日。守逾越节的资格是受割礼，在乎信仰，而不在乎种族及血缘。
- “一根骨头都不可断”，耶稣在约翰福音十九 33 也满足了这一条件。

问题 6: *从十灾的故事你对神有什么更深的认识？请自由分享。*

- 这段经文得给我们一幅令人震惊的图画——十灾乃是直接由神那里来的。为何神这样？这行动是不是违背神慈爱的属性？当我们仔细阅读这段经文的记载时，我们就会发现十灾临到埃及，原来正是神对人表示他的爱。何以见得？
- **第一，十灾显示出假神、偶像、撒旦的无能。**从这段经文我们清楚看到，神给埃及人的灾害全因他们的硬心，与神对抗。法老和埃及人以为，他们的偶像是他们的“靠山”，神给他们的灾害，明显不是针对人，乃是针对那些偶像——尼罗河之神（尼罗河被埃及人视为生命的象征，并把尼罗河当作神来拜——水变血）、蛙神（生育之神，埃及人崇拜女神赫克，她是男神赫怒姆的妻子，具有女人的身子青蛙的头，原是生命之气的赐予者，代表生命——河生蛙）、沙漠之神（埃及人崇拜沙漠之神，但来自沙漠的尘土却变成虱子危害埃及人——土变虱）、太阳神和蝇神（蝇成群）、爱神和牛神（畜染疫）、疫及健康神（人生疮）、天穹神（降冰雹）、丰饶之神（蝗虫灾）、日神瑞（埃及人所拜的主神，掌管白昼——黑暗之灾），神要向以色列人以及埃及人宣告：**所有的偶像只属“泥菩萨过河，自身难保”。最后一灾直指法老——世界的王（众神之神），也是撒旦的预表，他始终要失败的。**
- 当我们见到今日许多人那么迷信，我们就十分焦急。一些弟兄姐妹做见证时也提到，以前常去求签，求到下签就再去求，直到拿到上上签才安心，偶然一次灵验就深信不疑，但不灵验的就抛掷脑后。我们为不信主的亲友祷告，最重要的，不是求一帆风顺、身体健康、长寿百岁，乃是他们对神有需要感，

能离弃假神和偶像，能信主，因为这才是永恒的。灾难是人生正常的部分，健康是正常，疾病也是正常；聚是正常，分也属正常；生是正常，死也同样正常；得是正常，失也同样是正常的……（传道书三 1-8）。当这些事情临时，不必问：“为什么？”只需问：“神要我学习什么功课？”，“神有什么使命给我？”

- **第二，十灾显示耶和华乃天地的主宰。**十灾消极方面，是说明了偶像、假神、甚至撒旦的无能，积极方面，却宣告了神乃是全地的主宰——神不单是以色列人的神，乃是所有人，包括埃及人的神。十灾显示了受造之物是不可能与造物主抗衡的，一切都掌握在神手中，神要他们怎样，他们便怎样。唯独人，神应允给他们自由意志，所以人才这样拒绝神、抗拒神。
- 当主耶稣在世的时候，耶稣就以具体行动证明他是全地的主，在众目睽睽之下，耶稣使水变成酒、医治大麻风、平静风浪、赶鬼、用五饼二鱼喂饱五千人、叫死人复活等。
- 出埃及记九 15-16：耶和华神说：“……；我若伸手用瘟疫攻击你和你的百姓，你早就从地上除灭了。其实我叫你存立，是特要向你显我的大能，并要是我的名传遍天下。”——神乃是宇宙万物的主宰，这是毋庸置疑的事实。
- **第三，十灾显示人的悖逆与灾祸有关。**从这段经文我们可以清楚看到，每次灾祸之前，圣经都清楚记载了一件事，就是法老“硬着心”，“法老心里刚硬”，“法老的心却是固执”，“神任凭法老的心刚硬”。圣经不独记下法老的心刚硬，而且记下了神十度要法老“容我的百姓去”，但法老屡次不听，“不容以色列人去”。希伯来书三 12-13；希伯来书 6, 7-8。
- 硬心抗拒神的结果，必会带来神的管教，管教纯粹出于神的爱。另一方面，这也是世界性的事实，人的罪不独带给个人痛苦与灾难，同时也带给自己最亲的人痛苦与灾难。夫妻不和带给双方及子女、父母极大的痛苦；当权者的权利欲直接令社会生灵涂炭（比如：北韓）。
- 人不能自外于生态环境，人的命运与万物息息相关。人受造，蒙神赐福，生养众多，遍满地面，为要管理天空的飞鸟、海里的鱼、地上的走兽，人当善

尽管理之责。而人犯罪被神刑罚，连动物都受连累（何西阿书四 1-3），叹息劳苦（罗马书八 20-22）。

- **第四，十灾显示出神对人用心良苦。**从这段经文我们可以看出，直到第九灾神的管教仍未直接取去顽固不信者的生命，显然，神仍在给予人各种机会，让人有机会回转归向神。出埃及记记载的十灾是属管教性质，开始的时候，灾难均属警告，与人生命无关，但当人仍然不肯悔改的时候，灭亡、失去永生就是咎由自取。
- 十灾显示神有绝对的主权，神行事都有策略、有计划，神的作为都有教育意义的，连降灾刑罚都为要世人认识神。出埃及记九 13-19；出埃及记十 1-2……
- 在神对待法老的事上，可看到神宽容对待罪人。但心里刚硬的人切莫试探上帝的耐性，因为上帝的宽容比人以为的要短，在人想不到的时候，刑罚就临到了。而人心刚硬到底，从某方面而言，是上帝对人的审判，不必等到死后，在今生就临到了。当趁着仍有今天，抓住机会回转归向神（诗篇三十二 6：为此，凡虔诚人都当趁你可寻找的时候祷告你，大水泛滥的时候，必不能到他那里）。
- 还没有信主以前，因为人生观只看到眼前，只看到日光之下的事物，所以就盲目地用苦难反对神、抗拒神。现在回想起来，自觉好像责怪慈母管教顽皮的孩子，医生替病人割除毒瘤，甚至好像见到父母容让一岁孩子受伤仍让他们学走路，容让孩子犯错，仍训练他们独立一样，那是残忍？还是爱？主耶稣说：“……；你们虽然不好，尚且知道拿好东西给儿女，何况你们在天上的父，岂不更把好东西给求他的人吗？”感谢主，他的爱实在比我们想像中的更好！
- 诗篇七十八……

第九课：头生归耶和华为圣

云柱和火柱

经文：出埃及记十三 1-22

1 耶和华晓谕摩西说：2 “以色列中凡头生的，无论是人是牲畜，都是我的，要分别为圣归我。”

3 摩西对百姓说：“你们要记念从埃及为奴之家出来的这日，因为耶和华用大能的手将你们从这地方领出来，有酵的饼都不可吃。4 亚笔月间的这日是你们出来的日子。5 将来耶和华领你进迦南人、赫人、亚摩利人、希未人、耶布斯人之地，就是他向你的祖宗起誓应许给你那流奶与蜜之地，那时你要在这月间守这礼。6 你要吃无酵饼七日，到第七日要向耶和华守节。7 这七日之久，要吃无酵饼，在你四境之内不可见有酵的饼，也不可见发酵的物。8 当那日，你要告诉你的儿子说：‘这是因耶和华在我出埃及的时候为我所行的事。’9 这要在你手上作记号，在你额上作纪念，使耶和华的律法常在你口中，因为耶和华曾用大能的手将你从埃及领出来。19 所以你每年要按着日期守这例。”

11 “将来，耶和华照他向你和你祖宗所起的誓，将你领进迦南人之地，把这地赐给你。12 那时你要将一切头生的，并牲畜中头生的，归给耶和华；公的都要属耶和华。13 凡头生的驴，你要用羊羔代赎，若不代赎，就要打折它的颈项。凡你儿子中头生的都要赎出来。14 日后，你的儿子问你说：‘这是什么意思？’你就说：‘耶和华用大能的手将我们从埃及为奴之家领出来。15 那时法老几乎不容我们去，耶和华就把埃及地所有头生的，无论是人是牲畜，都杀了，因此我把一切头生的公牲畜献给耶和华为祭，但将头生的儿子都赎出来。’16 这要在你手上作记号，在你额上作经文，因为耶和华用大能的手将我们从埃及领出来。”

17 法老容百姓去的时候，非利士地的道路虽近，神却不领他们从那里走，因为神说：“恐怕百姓遇见打仗后悔，就回埃及去。”18 所以神领百姓绕道而行，

走红海旷野的路。以色列人出埃及地，都带着兵器上去。19 摩西把约瑟的骸骨一同带去，因为约瑟曾叫以色列人严严地起誓，对他们说：“神必眷顾你们，你们要把我的骸骨从这里一同带上去。”20 他们从疏割起行，在旷野边的以倘安营。21 日间，耶和华在云柱中领他们的路；夜间，在火柱中光照他们，使他们日夜都可以行走。22 日间云柱，夜间火柱，总不离开百姓的面前。

问题 1：在出埃及记十三 1-2 耶和华神向摩西晓谕了什么命令？这命令有什么特殊意义？

- 出埃及记十三 1-2：耶和华晓谕摩西说：“以色列中凡头生的，无论是人是牲畜，都是我的，要分别为圣归我。”
- “头生的”——指头生的人或者动物。有些经文指头生的牲畜，另外的经文则指人头胎的儿子，原指母亲头胎儿子，后来指男人的长子，要作他的继承人，得双份的产业。
- “都分别为圣归我”——此处重拾第十灾有关长子的主题，但是特别讲到以色列人长子“要分别为圣归我”；“分别为圣归神”是指担任祭司。氏族社会中，长子代表整个家族，要继承家长的地位，维持并供养全家。奉献长子表明全家族的生命都归属于神。以色列民把长子分别为圣归给神，表示神接纳以色列全民族为他的长子。牲畜中头生的和土产中初熟的，意义相同。
- 神的心意，原本是要以色列民中所有的长子担任祭司，代表全家事奉耶和华神。他们在西奈山立约时被称为祭司（出埃及记十九 22-24），摩西分派他们担负献祭的工作（出埃及记二十四 5）。可惜由于以色列民的失败（金牛犊事件），这事奉耶和华神的特权被剥夺，改由利未人代替。
- 利未记三 11-13：耶和华晓谕摩西说：“我从以色列人中拣选了利未人，代替以色列人一切头生的，利未人要归我。因为凡头生的是我的，我在埃及地击杀一切头生的那日，就把以色列中一切头生的，连人带牲畜都分别为圣归我，他们定要属我。我是耶和华。”

问题 2: *摩西为什么在出埃及记十三 3-10 又一次提到了除酵节?*

- 出埃及记十三 3-10: 摩西对百姓说: “你们要纪念从埃及为奴之家出来的这日, 因为耶和华用大能的手将你们从这地方领出来, 有酵的饼都不可吃。亚笔月间的这日是你们出来的日子。将来耶和华领你进迦南人、赫人、亚摩利人、希未人、耶布斯人之地, 就是他向你的祖宗起誓应许给你那流奶与蜜之地, 那时你要在这月间守这礼。你要吃无酵饼七日, 到第七日要向耶和华守节。这七日之久, 要吃无酵饼, 在你四境之内不可见有酵的饼, 也不可见发酵的物。当那日, 你要告诉你的儿子说: ‘这是因耶和华在我出埃及的时候为我所行的事。’ 这要在你手上作记号, 在你额上作纪念, 使耶和华的律法常在你口中, 因为耶和华曾用大能的手将你从埃及领出来。所以你每年要按着日期守这例。”
- 以色列的节期都与救恩有关, 是救恩的节期, 纪念耶和华神拯救他们脱离奴役, 得享自由。
- 以色列民在亚笔月(后称尼散月)十五日出埃及, 以后都在这日守逾越节与无酵饼节。耶和华神拯救以色列民脱离埃及“为奴之家”, 让他们来事奉耶和华神。耶和华的拯救带来以色列民新的事奉。
- “当那日, 你要告诉你的儿子说: ‘这是因耶和华在我出埃及的时候为我所行的事。’ ……”——耶和华神的拯救作为不只是为了出埃及的那一代, 更是为了以后的世世代代。他们虽然没有亲身经历出埃及, 却要在世代相传的教导中, 感受自己也是出埃及的一分子。藉着礼仪化的重述历史, 他们取得身分的认同, 宗教的传承。信仰, 要藉着鲜活的教育传承下去。

问题 3: *出埃及记十三 11-16 中摩西阐释了耶和华神有关奉献头生的命令; 从这段经文中, 你们观察到了什么特殊之处?*

- 出埃及记十三 11-16: “将来, 耶和华照他向你和你祖宗所起的誓, 将你领进迦南人之地, 把这地赐给你。那时你要将一切头生的, 并牲畜中头生的, 归给耶和华; 公的都要属耶和华。凡头生的驴, 你要用羊羔代赎, 若不代赎, 就要打折它的颈项。凡你儿子中头生的都要赎出来。日后, 你的儿子问你说: ‘这是什么意思?’ 你就说: ‘耶和华用大能的手将我们从埃及为奴之家领出来。那时法老几乎不容我们去, 耶和华就把埃及地所有头生的, 无论是人是牲畜, 都杀了, 因此我把一切头生的公牲畜献给耶和华为祭, 但将头生的儿子都赎出来。’ 这要在你手上作记号, 在你额上作经文, 因为耶和华用大能的手将我们从埃及领出来。”
- “驴”——在以色列驴虽然是重要的交通工具, 但是因为不是“分蹄有趾而且反刍的走兽”, 算是礼仪上不洁净的动物, 按规定不可用来献祭或者食用(利未记十一 1-8; 申命记十四 3-8……), 要用洁净的羊羔来代赎。
- “你要代赎”——人或者不洁净的牲畜要代赎。在此处没有讲到如何代赎, 民数记十八 16 则说明, 以色列人的长子, “一个月以上的, 你要按照圣所的标准重量, 用五舍客勒银子赎出来。以后更以利未人来代赎以色列人中的长子事奉神。”
- “所以, 我把所有头生的公牲口都献给耶和华为祭”, 所有头生的儿子, 却都要代赎回来, 好献给耶和华神作为家庭的祭司。这样的做的主要目的是为了纪念耶和华神在以色列民身上所成就的救恩。

问题 4: **耶和华神藉着摩西晓谕以色列民有关除酵节和奉献头生的命令对当时的以色列百姓以及今天的我们有何意义? 请自由分享。**

- **拯救带来事奉。**正如奴隶被购买回来, 就归属新的主人, 照样, 以色列民脱离埃及的奴役, 也开展他们历史新的一页。他们以得救感恩之心, 开始开事奉敬拜真神。耶和华吩咐以色列民, 每家把头生的长子献上, 当作家庭的祭司事奉真神, 正如保罗在罗马书十二 1-2 劝勉教会的弟兄姐妹们: **所以**

弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此侍奉，乃是理所当然的。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。

- **全家参与事奉。**家庭是敬拜耶和華神的中心，也是事奉的中心。家中长子献上给神，代表全家都要事奉神。各家庭的家长都要像约书亚一样地站起来宣告说：“……；至于我和我家，我们必定事奉耶和華。”（约书亚记二十四 15）
- **教导子女的事奉。**耶和華神的作为都有教育的目的，成年人的事奉是为了教育下一代。家庭就是这宗教教育的中心，家长要担负起教导子女的重任。以色列民一向注重家庭教育，从孩子会说话开始，就教导孩子学习明白耶和華的律法；从孩子会走路开始，就教导孩童行走在神的正道上。这样的孩子自幼耳闻目染，潜移默化，让神的话语来更新变化，就是到来也不偏离（箴言二十二 6）。

问题 5: *神让摩西带领以色列民出埃及之后，为什么却让他们绕道而行？神的用意何在？*

- 出埃及记十三 17-18: 法老容百姓去的时候，非利士地的道路虽近，神却不领他们从那里走，因为神说：“恐怕百姓遇见打仗后悔，就回埃及去。”所以神领百姓绕道而行，走红海旷野的路。以色列人出埃及地，都带着兵器上去。
- 前一段是耶和華的吩咐，本段则记载以色列人出埃及的实际行动。
- “法老容百姓去的时候”——动词“让……离开”是耶和華神给摩西、以色列民要得拯救的应许，是神对法老的信息的主要用词，法老也曾许诺让以色列民离开，现在终于应验了，以色列民出埃及了！
- “非利士地的道路虽近”——此处“非利士地”指巴勒斯坦西南部沿海地区，非利士人聚居之地。注意经文不是说非利士人的“地”很近，而是说通

往非利士地的“路”很近。若经文原意是非利士人的地很近，则暗示以色列人主要面对的敌人是非利士人。但是“往非利士人的地的道路”，则是指从埃及的尼罗河三角洲出发，沿地中海通往巴勒斯坦，是前往迦南地最短的道路。图特摩斯三世（公元前 1514-公元前 1425，埃及第 18 王朝法老，在古埃及的 31 个王朝中，第 18 王朝是延续时间最长，版图最大，国力最鼎盛的一个朝代，而图特摩斯三世则是这个王朝的集大成者。通常认为，是图特摩斯使埃及完成了从一个地域性王国向洲际大帝国的质变。图特摩斯三世被认为是古埃及最伟大的法老之一，被称为“古代世界之拿破仑”）的军队，曾经沿着这条路线走了十天来到非利士人的迦萨，路程约二百四十公里。这是埃及入侵亚洲的标准路径，派有重兵驻守，并称之为“神之路”。以色列人若走这条路，表面看来虽然很快可以到非利士人之地，但是首先要面对埃及强大的边防军。

- 经文的重点，不是谈论他们为什么不走直通迦南地的道路，而是讲为何他们要走另一条路，往西奈山半岛南部去。事实上，耶和华神早已计划好了，以色列人出埃及，不是直接去应许之地，而是先到西奈山，敬拜耶和华神，订立圣约，领受律法。出埃及记 3 12：神说：“我必与你同在；你将百姓从埃及领出来之后，你们必在这山上侍奉我，这就是我打发你去的证据。”
- 神为什么不容许他们走捷径，反而走“冤枉路”？因为神“恐怕百姓遇见打仗后悔，就回埃及去。所以神领百姓绕道而行，走红海旷野的路”。百姓既出了埃及，怎么可能会后悔？原来神早已知道，以色列人各方面条件尚未成熟，打起仗来，必败无疑。因为他们的体力不及人，加上从来没有受过军训，律法也还没有建立起来，制度组织也没有，一盘散沙，武器也不及别人精良，这样打仗，肯定一败涂地，随时可有绝种危险。因此，神不想他们太快进入迦南地。乃要用四十年的时间，磨练和建立他们。
- 我们信主以后，常常期望神即刻祝福我们：学业有成、工作顺利、儿孙满堂……，马上实现人生的所有理想和愿望。如果事与愿违，我们就开始怀疑信仰、埋怨神、远离教会。但是，神带领我们走弯路，一定有神的心意和安排，神不误事，神一定会对我们负全责。

- 反思：今天可能你也觉得自己在许多事情上走弯路、浪费时间，自己的计划被拖延或改变，但你愿意相信神藉着这样的时间、这样的弯路在磨练你、建造你吗？你是否相信，神有他的美意在其中？请自由分享（Keine Zeit ist umsonst）。

问题 6：以色列民出埃及的时候，摩西把约瑟的骸骨一同带去，为什么？这一行动给基督徒什么提醒和启发？

- 出埃及记十三 19：摩西把约瑟的骸骨一同带去，因为约瑟曾叫以色列人严肃地起誓，对他们说：“神必眷顾你们，你们要把我的骸骨从这里一同带上去。”
- 这段提到约瑟的骸骨，把本书与创世纪连接起来，也为后来以色列民进入迦南地作好预备。
- “摩西把约瑟的骸骨一同带去”——这句话使以色列民出埃及的故事与创世记列祖的故事连接在一起。约瑟在临终前，曾经对他的兄弟们说：“我快要死了，但神必定眷顾你们，领你们从这地上到他起誓应许给亚伯拉罕、以撒、雅各之地去。”（创世记五十 24）。约瑟又叫以色列的子孙起誓，说：“神必眷顾你们，你们要把我的骸骨从这里一同带上去。”（创世记五十 25）。在此看见约瑟的信心至死仍旧说话，更见证神的应许真实可靠。
- 当以色列民征服迦南地之后，他们把从埃及带出来约瑟的骸骨葬在示剑的一块田里。这块田是雅各从前用一百银子向示剑的父亲哈抹的子孙那里买来的（创世记三十三 19），这块田就成了约瑟子孙的产业（约书亚记二十四 32）。
- 圣经其它书卷的作者更以此事强调神的信实（以西结书三十七 2；使徒行传七 9-16；希伯来书十一 22……）。神给以色列民族的应许，经历四百多年的等待熬炼终必成就。不是约瑟的信心有多大，而是神的信实彰显在他身上。

问题 7: *耶和华神如何在旷野带领以色列百姓?*

- 出埃及记十三 21-22: 日间, 耶和华在云柱中领他们的路; 夜间, 在火柱中光照他们, 使他们日夜都可以行走。日间云柱, 夜间火柱, 总不离开百姓的面前。
- 以色列民从埃及出来以后, 行走在沙漠中。没有道路, 要用自己的脚走出路来; 没有路标, 要在浩瀚沙漠中不迷路; 没有荫蔽, 要在艳阳下不停前行; 没有水泉, 要在高温中忍受干渴。沿途又有野兽仇敌出没, 危岩流沙的险阻。怎么才能行路有方向, 安全抵达目的地? 神用云柱与火柱引导保护他们。

第十课：过红海

经文：出埃及十四 1-31

1 耶和华晓谕摩西说，：2 “你吩咐以色列人转回，安营在比哈希录前、密夺和海的中间，对着巴力洗分靠近海边安营。3 法老必说：‘以色列人在地中绕迷了，旷野把他们困住了。’4 我要使法老的心刚硬，他要追赶他们，我便在法老和他全军身上得荣耀，埃及人就知道我是耶和华。”于是，以色列人这样行了。

5 有人告诉埃及王说：“百姓逃跑！”法老和他的臣仆就向百姓变心，说：“我们容以色列人去不再服事我们，这作的是什么事呢？”6 法老就预备他的车辆，带领军兵同去，7 并带着六百辆特选的车和埃及所有的车，每辆都有车兵长。8 耶和华使埃及王法老的心刚硬，他就追赶以色列人，因为以色列人是昂然无惧地出埃及。9 埃及人追赶他们，法老一切的马匹、车辆、马兵与军兵就在海边上靠近比哈希录对着巴力洗分，在他们安营的地方追上了。

10 法老临近的时候，以色列人举目看见埃及人赶来，就甚惧怕，向耶和华哀求。11 他们对摩西说：“难道在埃及没有坟地，你把我们带来死在旷野吗？你为什么这样待我们，将我们从埃及领出来呢？12 我们在埃及岂没有对你说过，不要搅扰我们，容我们服事埃及人吗？因为服事埃及人比死在旷野还好。”13 摩西对百姓说：“不要惧怕，只管站住！看耶和华今天向你们所要施行的救恩。因为你们今天所看见的埃及人，必永远不再看见了。14 耶和华必为你们争战，你们只管静默，不要作声。”15 耶和华对摩西说：“你为什么向我哀求呢？你吩咐以色列人往前走。16 你举手向海伸杖，把水分开，以色列人要下海中走干地。17 我要使埃及人的心刚硬，他们就跟着下去，我要在法老和他的全军、车辆、马兵上得荣耀。18 我在法老和他的车辆、马兵上得荣耀的时候，埃及人就知道我是耶和华了。

19 在以色列营前行走神的使者，转到他们后边去；云柱也从他们前边转到他们后边立住。20 在埃及营和以色列营中间有云柱，一边黑暗，一边发光，终夜两下不得相近。

21 摩西向海伸杖，耶和华便用大东风，使海水一夜退去，水便分开，海就成了干地。22 以色列人下海中走干地，水在他们的左右作了墙垣。23 埃及人追赶他们，法老一切的马匹、车辆和马兵都跟着下到海中。24 到了晨更的时候，耶和华从云、火柱中向埃及的军兵观看，使埃及的军兵混乱了；25 又使他们的车轮脱落，难以行走，以致埃及人说：“我们从以色列人面前逃跑吧！因耶和华为他们攻击我们了。”

26 耶和华对摩西说：“你向海伸杖，叫水仍合在埃及人并他们的车辆、马兵身上。”27 摩西就向海伸杖，到了天一亮，海水仍旧复原。埃及人避水逃跑的时候，耶和华把他们推翻在海中，28 水就回流，淹没了车辆和马兵，那些跟着以色列人下海法老的全军，连一个也没有剩下。29 以色列人却在海中走干地，水在他们的左右作了墙垣。

30 当日，耶和华这样拯救以色列人脱离埃及人的手，以色列人看见埃及人的死尸都在海边了。31 以色列人看见耶和华向埃及人所行的大事，就敬畏耶和华，又信服他和他的仆人摩西。

问题 1：出埃及记十四中以色列百姓过红海的故事是按照哪两条线索发展的？

- 出埃及记十四记载摩西分开大海，以色列人在两面水墙之间，走干地过去，得着拯救。而来追杀的埃及军队，反倒被淹没在大水中。这是本书自开始以来最惊心动魄的一幕，在以色列人心中烙下不可磨灭的印象，以至后代的圣经作者，不断提到此事（约书亚记四 22-24；约书亚记九 9；约书亚记二十四 5-7；诗篇六十六 5-6；诗篇一三六 9-15；以赛亚书十一 15-16……）。这段惊天地泣鬼神的史迹，也成为后世文学与艺术绝佳的题材，创作的灵感泉源。
- 本章有两条线索同时发展，一条是耶和华神的计划，一条是法老的计划。第一条线索强调耶和华神的作为：耶和华使法老的心刚硬、耶和华在法老身

上和他全军身上得荣耀、埃及人就知道耶和华是神、耶和華為以色列民争战、耶和华观看埃及人的军兵使他们大起混乱、耶和华使埃及法老王的军兵和战车投在海中、耶和华在那一天拯救以色列人、以色列人敬畏耶和华。第二条线索是法老的计划和作为：从改变心意，带领精锐军兵追赶以色列民，到跟随以色列人下到海中，直到大水复流，真正是全军覆没，被彻底歼灭。

- 相反地，摩西在本段故事中，只是配角。从一开始耶和华神就把整个要发生的事的概要告诉摩西。之后以色列人向摩西埋怨，摩西并不直接回答，只是指引他们把信心投注在耶和华神身上。即使遵耶和华神的命伸出手中的杖，分开红海，摩西也只是顺从耶和华神的吩咐，全无个人英雄主义色彩。

问题 2: *在出埃及记十四 1-4 耶和华神晓谕摩西什么命令？耶和华神晓谕摩西此命令的用意是什么？*

- 第 1-4 节：耶和华晓谕摩西说，：“你吩咐以色列人转回，安营在比哈录前、密夺和海的中间，对着巴力洗分靠近海边安营。法老必说：‘以色列人在地中绕迷了，旷野把他们困住了。’我要使法老的心刚硬，他要追赶他们，我便在法老和他全军身上得荣耀，埃及人就知道我是耶和华。”于是，以色列人这样行了。
- “你要吩咐以色列人转回”——摩西受命叫以色列人“转回”，意思是改变他们的路线，很可能是转向埃及的方向，但当然也造成埃及法老王的困惑。
- “我要使法老的心刚硬，他要追赶他们，我便在法老和他全军身上得荣耀，埃及人就知道我是耶和华。”——这句话在第 17 节又重复说了一遍，是本章的重点。耶和华神要使埃及法老王的心刚硬，要行惊天动地的神迹，以拯救以色列百姓出埃及；这是神的计划、神的作为，摩西只是神的器皿。

问题 3: *埃及的法老王听到以色列百姓已经离去的消息后, 做出了什么决定? 埃及法老王的行动反应了他怎样的心态?*

- 第 5-9 节: 有人告诉埃及王说: “百姓逃跑!” 法老和他的臣仆就向百姓变心, 说: “我们容以色列人去不再服事我们, 这作的是什么事呢?” 法老就预备他的车辆, 带领军兵同去, 并带着六百辆特选的车和埃及所有的车, 每辆都有车兵长。耶和华使埃及王法老的心刚硬, 他就追赶以色列人, 因为以色列人是昂然无惧地出埃及。埃及人追赶他们, 法老一切的马匹、车辆、马兵与军兵就在海边上靠近比哈希录对着巴力洗分, 在他们安营的地方追上了。
- 圣经作者(摩西)对人性观察入微, 描写深刻。法老虽然由于遭受十灾的打击, 不得已让以色列百姓离开, 甚至催促他们赶快离开。可是一旦以色列百姓离开了, 埃及法老又立刻后悔了。
- “有人告诉埃及王说: ‘以色列人逃走了。’”——对长期受奴役的以色列人而言, 他们得着了解放和自由。但对埃及人而言, 却看以色列人出埃及是奴隶背叛。也许真是这句话让法老王觉得自尊心受伤, 因此就果断地改变了主意, 率军兵追赶以色列百姓。
- “法老和他的臣仆就向百姓变心”——其实对照法老在十灾中屡次失言背信, 不肯照他所说的让以色列民离开, 这样的反应并不出人意料。这也是为什么耶和华神要以色列百姓尽快离开埃及, 不要耽延, 免得夜长梦多。
- 从法老的身上我们可以看到人的罪性。当人陷在罪中或者被恶习捆绑时, 屡次后悔, 屡次下决心改正, 但每次复发时都必上一次严重。求主怜悯和吸引我们, 在耶稣基督里赐给我们真正的、不犯罪的自由!

问题 4: *以色列民看到埃及法老王率领军兵追至, 就如何反应? 你能理解他们的这种反应吗? 请自由分享。*

- 出埃及记十四 10-12: 法老临近的时候, 以色列人举目看见埃及人赶来, 就甚惧怕, 向耶和华哀求。他们对摩西说: “难道在埃及没有坟地, 你把我们带来死在旷野吗? 你为什么这样待我们, 将我们从埃及领出来呢? 我们在埃及岂没有对你说过, 不要搅扰我们, 容我们服事埃及人吗? 因为服事埃及人比死在旷野还好。”
- 以色列人的反应, 因只看见法老的追兵, 却不知神的拯救计划。
- 这是以色列民出埃及后第一次抱怨。抱怨的主题在旷野旅程中一再出现, 每逢以色列人遇事不顺, 就会抱怨耶和华神或者甚至攻击他们的领袖摩西。通常的模式都是: 1) 以色列民前行; 2) 遇到难处; 3) 以色列民抱怨; 4) 摩西呼求耶和华神; 5) 耶和华神回答或者指示摩西; 6) 摩西顺服; 7) 事情解决。
- 以色列民抱怨还有一个特色, 就是他们往往在言语间流露对埃及生活的眷恋。这是许久受压迫, 终于得自由的人的典型反应。他们突然得到自由, 却不知道如何运用新获得的权利, 更不能作一个成熟自主的自由人, 以致对新的自由中的混乱抱怨不已。距离产生美。他们只怀念旧制度下的秩序安宁, 却淡忘最残害人身心的奴役压迫。例如: 美国内战结束后得着自由的黑人; 柏林墙倒塌后归入德意志联邦的原东德地区; 苏联解体后的俄罗斯及其联盟国; 亚洲以及非洲众多殖民地新获独立之后; 中国文革结束之后; ……
- 反思: 虽然我们经历了神的拯救、带领和恩典, 但遇到难处和挑战的时候, 我们是否常常眷恋过去, 对神没有信心, 更没有感恩的心? (人总会以为过去更加美好, 这其实是一种对现实的逃避。例如: 我们尽一切努力来德国留学, 一旦在德国遇到困难和挫折, 就开始后悔或者甚至放弃学业)。

问题 5: *摩西如何回应以色列百姓的怨言? 从摩西与耶和华神的一问一答中我们学习到那些属灵的功课?*

- 第 13-18 节：**摩西对百姓说：“不要惧怕，只管站住！看耶和华今天向你们所要施行的救恩。因为你们今天所看见的埃及人，必永远不再看见了。耶和华必为你们争战，你们只管静默，不要作声。”**耶和华对摩西说：“你为什么向我哀求呢？你吩咐以色列人往前走。你举手向海伸杖，把水分开，以色列人要下海中走干地。我要使埃及人的心刚硬，他们就跟着下去，我要在法老和他的全军、车辆、马兵上得荣耀。我在法老和他的车辆、马兵上得荣耀的时候，埃及人就知道我是耶和华了。”
- 摩西面对人民的抱怨，没有发怒、没有退缩、也没有责备。他凭着对耶和华神的信心，婉言劝以色列百姓：“不要惧怕，只管站住！看耶和华今天向你们所要施行的救恩……”连续三个命令动词，给慌乱惊恐的以色列民指出一条生路。
- “**耶和华必为你们争战，你们只管静默，不要作声。**”——因为在静默等候中，更可专一看出耶和华神的大能作为。后来耶和华果真使埃及军兵大乱，埃及人也这样承认（出埃及记十四 25）。摩西在接下来的凯歌中，则称赞耶和华是战士（出埃及记十五 3）。
- “**你为什么向我哀求呢？……**”——耶和华神的意思是，现在所要的不是继续祈祷，而是起来行动。迈向大海，是以色列民行走旷野旅程的正式开始。
- “**你举手向海伸杖**”——这是第九灾大黑暗之后，耶和华首次提到要摩西举起手中的杖。正如头一个神迹，耶和华神吩咐摩西用手中的杖来显明大能，照样，耶和华神与埃及法老最后的决战也用杖来显明神的权能。
- “**把海分开**”——这是向来没有的大神迹。“海”在迦南神话中，常代表可怕的恶魔，害人的力量，在此却要服在耶和华神的权下。诗人在诗篇一〇四 7 赞美神说：**你的斥责一发，水便奔逃；你的雷声一发，水便奔流。**创造世界万物时，神把海和旱地分开，让地成为合适人类居住的所在（创世记一 9）。
- “**以色列人要下海中走干地**”——海原像沙漠一样，是阻断生路，吞噬生命的可怕地方，但在这里却成为以色列民得救的道路。从前以色列的男婴被丢入尼罗河水中溺毙，只有摩西虽被（放入小方舟蒲草箱）投入水中，却得

奇妙新生。照样，此次摩西伸杖把海分开，露出旱地，使以色列民得着拯救，犹如经历神的新造（创世记一 9）。创造与救恩两个重要主题在本节得着完美的结合。

- 反思：许多时候我们是否也需要学习“耶和华必为你们争战，你们只管静默，不要作声”的功课？神常常藉着我们的静默无声在我们的身上成就他的作为（比如：约瑟在监狱里默默等候神）！请分享各自的见证。

问题 6：以色列百姓如何过了红海？埃及法老王的军兵又得到什么结局？你个人如何理解这件事情？请自由分享。

- 出埃及记十四 19-30：在以色列营前行走神的使者，转到他们后边去；云柱也从他们前边转到他们后边立住。在埃及营和以色列营中间有云柱，一边黑暗，一边发光，终夜两下不得相近。摩西向海伸杖，耶和华便用大东风，使海水一夜退去，水便分开，海就成了干地。以色列人下海中走干地，水在他们的左右作了墙垣。埃及人追赶他们，法老一切的马匹、车辆和马兵都跟着下到海中。到了晨更的时候，耶和华从云、火柱中向埃及的军兵观看，使埃及的军兵混乱了；又使他们的车轮脱落，难以行走，以致埃及人说：“我们从以色列人面前逃跑吧！因耶和华为他们攻击我们了。”耶和华对摩西说：“你向海伸杖，叫水仍合在埃及人并他们的车辆、马兵身上。”摩西就向海伸杖，到了天一亮，海水仍旧复原。埃及人避水逃跑的时候，耶和华把他们推翻在海中，水就回流，淹没了车辆和马兵，那些跟着以色列人下海法老的全军，连一个也没有剩下。以色列人却在海中走干地，水在他们的左右作了墙垣。当日，耶和华这样拯救以色列人脱离埃及人的手，以色列人看见埃及人的死尸都在海边了。
- “云柱也从他们前边转到他们后边立住”——耶和华神原来白天用云柱在以色列人前面领路，现在却转到他们后面作为保护。如同先知以赛亚所说：

“你们出来必不至急忙，也不至奔逃，因为耶和华必在你们前头行，以色列的神必作你们的后盾。”

- “在埃及营和以色列营中间有云柱，一边黑暗，一边发光，终夜两下不得相近”——按字面解释，就是说以色列人这一边是光明的，埃及人那边却是黑暗的。也可能是说白天云柱隔开以色列民与埃及追兵，晚上云柱发出火光照亮以色列民，仍把双方隔开。
- “耶和华使用大东风，使海水一夜退去”——像十灾一样，不是摩西和他的杖有何能力，而是耶和华神亲自彰显权能，使海水分开。
- “以致埃及人说：‘我们从以色列人面前逃跑吧！因耶和华为他们攻击我们了。’”——这是整个出埃及故事中，埃及人（包括法老）所说的最后一句话。这应验了摩西对以色列民的预言：“耶和华必为你们争战”，以及耶和华神自己的应许：“我在法老身上和他的全军身上得到荣耀，埃及人就必知道我是耶和华”。这更回应法老在十灾前所说的：“我不认识‘耶和华’，也不让‘以色列人’离开”。只是他认识得太晚，所付出的代价也太昂贵了。
- 耶和华把埃及军队淹没在海中，犹太解经家一般都解作，这是为了报复埃及人把以色列的男婴丢在尼罗河中溺毙。而有些早期教父则更指出，这是埃及人刚硬他们的心结果。

问题 7：以色列百姓经历了耶和华神奇妙的拯救，如同行走干地一般地过了红海之后，以色列民如何回应神和摩西？为什么？

- 出埃及记十四 31：以色列人看见耶和华向埃及人所行的大事，就敬畏耶和华，又信服他和他的仆人摩西。
- 以色列民对耶和华神作为的反应，乃是信服神和神的仆人摩西，呼应他们当初听到耶和华神要拯救他们时的反应。有学者正确指出：以色列民不是因为相信而得救，而是得救以后才相信。

- 使徒保罗认为以色列人过红海走干地，以及在旷野的旅程，都预表新约基督徒的属灵经历。他最著名的例子，就是哥林多前书十 1-4：弟兄们，我不愿意你们不晓得，我们的祖宗从前都在云下，都从海中经过，都在云里、海里受洗归了摩西，并且都吃了一样的灵食，也都喝了一样的灵水；所喝的，是出于随着他们的灵磐石，那磐石就是基督。
- 希伯来书十一 29：他们因着信，过红海如行干地。埃及人试着要过去，就被吞灭了。
- 约书亚二十四 5-7：我差遣摩西、亚伦，并照我在埃及中所行的降灾与埃及，然后把你们领出来。我领你们列祖出埃及，他们就到了红海，埃及人带领车辆马兵追赶你们列祖到红海。你们列祖哀求耶和华，他就使你们和埃及人中间黑暗了，又使海水淹没埃及人。我在埃及所行的事，你们亲眼见过；你们在旷野也住了许多年日。
- 读诗篇一〇五结束今日的查经。

第十一课：摩西的歌

米利暗的歌

经文：出埃及记十五 1-21

1 那时，摩西和以色列人向耶和华唱歌说：“我要向耶和华歌唱，因他大大战胜，将马和骑马的投在海中。2 耶和华是我的力量、我的诗歌，也成了我的拯救。这是我的神，我要赞美他；是我父亲的神，我要尊崇他。3 耶和华是战士，他的名是耶和华。4 法老的车辆、军兵，耶和华已抛在海中，他特选的军长都沉于红海。5 深水淹没他们，他们如同石头坠到深处。6 耶和华啊，你的右手施展能力，显出荣耀。耶和华啊，你的右手摔碎仇敌。7 你大发威严，推翻那些起来攻击你的；你发出烈怒如火，烧灭他们像烧碎秸一样。8 你发鼻中的气，水便聚起成堆，大水直立如垒，海中的深水凝结。9 仇敌说：‘我要追赶，我要追上，我要分掳物，我要在他们身上称我的心愿，我要拔出刀来，亲手杀灭他们。’10 你叫风一吹，海就把他们淹没，他们如铅沉在大水之中。11 耶和华啊，众神之中谁能像你？谁能象你至圣至荣，可颂可畏，施行奇事？12 你伸出右手，地便吞灭他们。13 你凭慈爱领了你所赎的百姓；你凭能力引他们到了你的圣所。14 外邦人听见就发颤，疼痛抓住非利士的居民。15 那时，以东的族长惊惶，摩押的英雄被战兢抓住，迦南的居民心都消化了。16 惊骇恐惧临到他们。耶和华啊，因你膀臂的大能，他们如石头寂然不动，等候你的百姓过去，等候你所赎的百姓过去，17 你要将他们领进去，栽于你产业的山上。耶和华啊，就是你为自己所造的住处；主啊，就是你手所建立的圣所。18 耶和华必作王，直到永永远远！”

19 法老的马匹、车辆和马兵下到海中，耶和华使海水回流淹没他们，惟有以色列人在海中走干地。20 亚伦的姐姐女先知米利暗，手里拿着鼓，众妇女也跟她出去拿鼓跳舞。21 米利暗应声说：“你们要歌颂耶和华，因他大大战胜，将马和骑马的投在海中。”

问题 1: *这首摩西之歌是在什么情况下唱出来的？这首诗歌主要包括哪些主要内容？*

- 出埃及记十五 1-18 是著名的“海之歌”，是摩西带领以色列人民脱离法老军兵的追击，经历过红海的大神迹之后所作的。诗歌中详细描述了耶和华神为以色列民争战，以大能的膀臂消灭埃及人，以及以色列民走干地过红海的惊心动魄的经验。此事件对以色列极为重要，在以后的历史书中一再提及，在诗篇及先知书中也一再被纪念，而新约作者也将此经验赋予灵意化的解释（比如：哥林多前书十 1-2）。
- 这首摩西之歌可分给三段：第一段（1-6）论及耶和华在争战中的权能；第二段（7-11）论及耶和华胜过人所能想像的一切神明的力量；第三段（12-18）则强调耶和华永恒的统治权能。
- 这首摩西之歌还有一个特点，完全以耶和华神为中心，丝毫不提摩西自己之名，更遑论宣扬自己的功勋，这与其他古代近东帝王的战功碑完全相反。

问题 2: *摩西在第 2 节用什么字眼表达他与神的关系以及他向神的责任？这对基督徒有什么启发和鼓励？*

- 第 2 节：耶和华是我的力量、我的诗歌，也成了我的拯救。这是我的神，我要赞美他；是我父亲的神，我要尊崇他。
- 在圣经里大卫王通常用具体的实物表达他与神的关系，比如：岩石、山寨、磐石、盾牌、角、高台……，而摩西在“海之歌”里用抽象的表达（力量、诗歌、拯救）。
- 在出埃及记十五 2 摩西一方面表达了他与神的关系，另一方面也表达了他对神救恩的回应：我要赞美他；我要尊崇他。
- “这是我的神”：耶和华曾向摩西介绍他是“你父亲的神，是亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神”；摩西与亚伦也向法老介绍耶和华是“以色列的

神”。现在经历过红海的神迹之后，摩西再度宣告耶和华是“我的神”，因为出埃及与过红海的经历，对摩西和以色列人至少有以下新的体认：1) **信仰的传承**：以前耶和华是列祖的神，是家族及国族的传统，现在也成了个人的经历。2) **关系的建立**：圣洁的耶和华乐意把他的名字与人连接在一起，尤其是他所拯救的人。3) **主权的宣告**：十诫的引言，耶和华也是首先宣告“我是耶和华你的神”；不只因为他“是”神，更因为他“曾”拯救以色列民。4) **真诚的委身**：承认他是我个人的神，表示我要以全身全心来尊崇他、事奉他；“我要赞美他，我要尊崇他”——“赞美”是外表的行动，“尊崇”是内心的态度，一个人对耶和华神的态度，是诚于中而形于外。

- 反思：耶和华只是我道听途说过的神还是我个人的神？请自由分享。

问题 3：以色列百姓从过红海的胜利中对神得着怎样的结论？

- 第 3-11 节：耶和华是战士，他的名是耶和华。法老的车辆、军兵，耶和华已抛在海中，他特选的军长都沉于红海。深水淹没他们，他们如同石头坠到深处。耶和华啊，你的右手施展能力，显出荣耀。耶和华啊，你的右手摔碎仇敌。你大发威严，推翻那些起来攻击你的；你发出烈怒如火，烧灭他们像烧碎秸一样。你发鼻中的气，水便聚起成堆，大水直立如垒，海中的深水凝结。仇敌说：‘我要追赶，我要追上，我要分掳物，我要在他们身上称我的心愿，我要拔出刀来，亲手杀灭他们。’你叫风一吹，海就把他们淹没，他们如铅沉在大水之中。耶和华啊，众神之中谁能像你？谁能象你至圣至荣，可颂可畏，施行奇事？
- 原本埃及遍地都是各种神祇，数不胜数，但是没有一个能与耶和华相比。十灾败坏了埃及一切的神祇（出埃及记十二 12），而过红海更把象征埃及宗教体系的法老彻底击败，埃及的信仰因之完全崩溃。

问题 4：追述过去之后，百姓展望未来。有什么敌人在前头？

- 第 14-15 节：外邦人听见就发颤，疼痛抓住非利士的居民。那时，以东的族长惊惶，摩押的英雄被战兢抓住，迦南的居民心都消化了。
- 以色列百姓虽然出了埃及、过了红海，但这只是他们漫长旷野漂流的开始，还有强大的敌人在等待着他们：外邦人、非利士人、以东的族长、摩押的英雄、迦南的居民。
- 摩西在这首诗歌里预言了，耶和华必带领他们战胜前面的敌人。

问题 5：以色列百姓根据什么才对未来有如此大的信心？

- 第 13-18 节：你凭慈爱领了你所赎的百姓；你凭能力引他们到了你的圣所。外邦人听见就发颤，疼痛抓住非利士的居民。那时，以东的族长惊惶，摩押的英雄被战兢抓住，迦南的居民心都消化了。惊骇恐惧临到他们。耶和华啊，因你膀臂的大能，他们如石头寂然不动，等候你的百姓过去，等候你所赎的百姓过去，你要将他们领进去，栽于你产业的山上。耶和华啊，就是你为自己所造的住处；主啊，就是你手所建立的圣所。耶和华必作王，直到永永远远！”
- 以色列民虽然过了红海，在埃及军兵身上得了胜利，但还有更强大的敌人和挑战在等待着他们。此时，他们高歌赞美神，他们对未来有如此大的信心，完全是因着神对他们的信实、慈爱、恩典、带领……
- 思想神的特性以及回顾神过去在我们身上的作为应该是我们一生学习的功课；面对明天的困难和挑战我们应该做的就是高声赞美神。
- 反思：认识神的性格以及神过往的信实，如何帮助我们面对未来？你对自己的未来有信心吗？请分享神的性格以及神过去在你身上所成就的恩典和信实。

问题 6：你如何从这段经文看教会的崇拜以及你个人的敬拜？请自由分享。

- 摩西的这首“海之歌”是一首赞美诗，以下几点值得注意：1) **谁能颂赞**：死人不能称颂神（以赛亚书三十八 18）。相反地，蒙恩得救的人（诗篇二十二 22），敬畏耶和华的人（诗篇二十二 23），寻求耶和华的人（诗篇二十二 26）都要赞美神。2) **为何赞美**：因耶和华的慈爱以及耶和华所行的奇事（诗篇一〇七 31），因耶和华大能的作为和美德（诗篇一五〇 2），因耶和华赐丰收（以赛亚书六十二 9），还有因耶和华公义的典章，一天七次赞美耶和华（诗篇一一九 164）。天使可因神的创造大能赞美他（约伯记三十八 7），但是唯有蒙恩得救的人，方能称颂神的救恩。3) **何处赞美**：以色列民在圣殿中赞美耶和华（以赛亚书六十四 11），在众民聚会中（诗篇三十五 18、诗篇一〇九 30）。4) **如何赞美**：当从内心发出颂赞（诗篇一〇三 1、诗篇一四六 1），以诗歌颂赞耶和华神的名（诗篇六十九 30），击鼓跳舞赞美耶和华神的名（诗篇一四九 3）。
- 诗人常说到“哈利路亚”，原意就是“你们要赞美耶和华”，提醒人：1) **赞美乃是大声欢呼，不要掩饰对耶和华神的热情**；2) **这是邀请，也是命令**（以弗所书五 15-21），因为我们若不颂赞耶和华神，连石头都要起来欢呼（哈巴谷书二 11、路加福音十九 40）；3) **要众人一同颂赞，在聚会中颂赞耶和华更显得自然**；4) **颂赞的唯一对象就是耶和华我们的神，没有任何人和物配得这赞美**。
- **神每一个恩惠的行动，都配得我们的感恩与颂赞**。不论是他的创造、保护、供应、引导、救赎与赦免。
- **每一个新时代的基督徒，更当为所得的恩惠，用新的诗歌来颂赞耶和华神**。然而也不要因鼓励唱新歌而排斥旧诗歌。今日流传下来的旧诗歌，都是历经时代锤炼，万众挑一的精品。多少基督徒在咏唱时，灵性被提升，信心得坚固，忧伤变喜乐，爱心受激发。我们切莫喜新厌旧，反而要常从前人佳作中得着启发，与古今圣徒一同唱和，颂赞耶和华神。
- **聚会敬拜选唱诗歌，必须注意曲调优美，词句典雅，信仰纯正，配合聚会**。切莫曲高和寡，孤芳自赏，或是词不达意，情溢乎词。翻译的诗歌，更要注意信实典雅，合乎音律，顺口易唱。

- 诗歌都是信息，为要传扬真理，抒发情感，带出行动。领唱者怎可不妥善预备？尤其唱诗班献诗，一方面代表会众向神献上嘴唇的祭，另一方面代表神向人传信息，不仅要谨慎选诗歌，提升唱诗技巧，更要注重灵性，手洁心清地来事奉神。

第十二课：苦水变甜

经文：出埃及记十五 22-27

22 摩西领以色列人从红海往前行，到了书珥的旷野，在旷野走了三天，找不着水。**23** 到了玛拉，不能喝那里的水，因为水苦，所以那地名叫玛拉。**24** 百姓就向摩西发怨言，说：“我们喝什么呢？”**25** 摩西呼求耶和华，耶和华指示他一棵树。他把树丢在水里，水就变甜了。

耶和华在那里为他们定了律例、典章，在那里试验他们。**26** 又说：“你若留意听耶和华你神的话，又行我眼中看为正的事，留心听我的诫命，守我一切的律例，我就不将所加与埃及人的疾病加在你身上，因为我耶和华是医治你的。”

27 他们到了以琳，在那里有十二股水泉，七十棵棕树，他们就在那里的水边安营。

问题 1：以色列民经历了红海的神迹，脱离了埃及法老王的追兵后，到了什么地方？他们遇到什么困境？他们做出什么样的反应？你能理解他们吗？

- 第 22-24 节：摩西领以色列人从红海往前行，到了书珥的旷野，在旷野走了三天，找不着水。到了玛拉，不能喝那里的水，因为水苦，所以那地名叫玛拉。百姓就向摩西发怨言，说：“我们喝什么呢？”
- “三天”——应该不算太远的路，但是在沙漠中并且无水，则足以致命。以色列民刚刚经历过红海的大神迹，现在眼看却要渴死在沙漠里。摩西原来说以色列人要走三天的路程，到旷野去敬拜耶和华神。然而三天过去了，西奈山仍遥不可及，他们却在旷野中忍受缺水的煎熬。

- “**人民就向摩西发怨言**”——这是以色列民出埃及后第二次发怨言（第一次：出埃及记十四 11-12）。除了本段以色列民为苦水向摩西发怨言外，不久之后，他们又为缺少食物发怨言。
- 一方面，以色列在此的抱怨是可以理解的：1) **环境因素**——以色列民行走西奈旷野，完全不同于埃及的生活。在那里有尼罗河水丰沛供应，完全不必担心水源，在沙漠却酷热难当，滴水难求，从埃及带出来的水早已喝尽。2) **身心因素**——谁都晓得，在沙漠中的烈日下行走，若没有水，一天就会死。以色列人走了三天找不到水，年轻力壮的人都难以忍受，何况老弱妇孺呢？路上没有水已经够苦，现在找到了水，却是不能喝苦水，更是苦上加苦。3) **灵性因素**——以色列民虽然刚刚亲眼目睹了十灾以及过红海的大神迹，毕竟他们灵命还很幼小，对神的信心还很微弱，连摩西也是真正认识耶和华神不久，也许还不到一年。因此他们从抱怨缺少食物水喝，很快就转到攻击耶和华神所拣选的领袖，甚至攻击耶和华本身，质问他领他们出埃及的动机和能力。摩西指出，以色列民如此抱怨，不是攻击摩西，而是攻击耶和华神。
- 另一方面以色列民的埋怨也是因为他们的心境。以色列人在埃及时觉得苦，因为没有自由，被剥削，被逼迫，被苦害；及至获得自由，到了旷野，又觉得苦，又埋怨。书珥乃是埃及至巴勒斯坦之间的沙漠，没有水是也是常有的现象，但他们却为此埋怨。以前到了红海，又埋怨，说有追兵；及至神分开红海的水，让他们像走干地一样的过去，没有水，又埋怨；没有食物，又埋怨；既有了食物，又嫌单调，又怨；有肉吃，也怨，说没有以前的那么好！
“怨”字清楚记述了以色列人觉得“苦”的根由，更多是因他们“怨”的心境，而不是因环境。但在同样境况中出来的人，却有人常存信心、赞美；很多人没有想到有了自由要赞美，只看到缺了以前吃过的食物而埋怨；摩西、迦勒、约书亚等人因看到以前没有，现在却享有的自由、自主、没有人迫害、婴孩生命不再受威胁而感恩。明显，关键不在乎环境，乃在乎心境！
- 这段经文记载，以色列人到了玛拉，就是“最苦”的意思，何为苦？因他们只想到没有的，没想到自己有的；只想到失去的，没有想到所得着的；只想

到负面的，没有想到正面的。这些人的痛苦是必然的，心理学家也称这样的人是世上最苦的人！

- 如何转苦为甜？改变自己的心境吧！少些埋怨多些感恩，多看自己有的，少看自己所没有的；多看自己得着的，少看自己失去的；多看正面的，少看负面的；不与人比较，这是喜乐人生之秘诀！
- 反思：我们是否常常只看自己没有的、失去的或者负面的，因而心里很苦？请自由分享。

问题 2：面对以色列百姓的埋怨，摩西如何应对？

- 第 25 节：摩西呼求耶和华……
- “发怨言”这个动词的主词都是一整个支派或是全体会众。可见怨言有强大的感染力，而且程度会快速增强，必须迅速妥善处理。然而摩西面对以色列民向他抱怨，不争辩，不生气，也不泄气。摩西转而“向耶和华呼求”，因为只有耶和华才能解决这个问题，在神没有难成的事。人生的难处，是帮助我们灵性成长的最佳催化剂。

问题 3：面对以色列百姓的埋怨，耶和华神给摩西什么样的指示？摩西顺服了耶和华神的指示后，得到什么结果？

- 第 25 节：……，耶和华指示他一棵树。他把树丢在水里，水就变甜了。
- 耶和华神的反应迅速明确，“耶和华指示他一棵树”。在这里我们很难断定究竟是一棵树，还是一块木头。若是一棵树，究竟是一棵活树木还是一根枯木。但无论如何这是一个奇妙的神迹，这是神介入的结果，而不是那根木头有什么魔力；就如以色列民如走干地过红海一样，神使用东风行神迹，在这里神使用一块木头行神迹。

问题 4: *你如何理解第 25 中两句话之间的逻辑关系？苦水变甜与耶和华的律例和典章有何关系？*

- 第 25 节：摩西呼求耶和华，耶和华指示他一棵树。他把树丢在水里，水就变甜了。耶和华在那里为他们定了律例、典章，在那里试验他们。
- 仔细读这节经文（包括第 26 节）时，我们可能会感到困惑，把苦水变甜以及医治疾病，与赐下律法有何关系？有学者指出，玛拉的经历其实是耶和华与以色列民立约：神赐下恩惠（水），立下规条（顺从），隐含的咒诅（疾病），以及明显的赐福（健康），这与后来的西奈山之约的形式大致相同。
- 本段经文宣告，以色列的神是“医治者”。
- 神在玛拉为以色列人订立律例、典章，并在那里试验他们。事实上，神容许一切逆境、失败、挫折临到我们，其实就是要试验我们的信心。没有经过试验的信心不是真信心，未曾经过锻炼的钢筋是不能被使用的钢筋。另要我们认定一切苦难都是神给我们的试炼——是为我们好的，是积极的，是为改善将来的，是为建立我们的，是为永恒的好处，以致我们遇到试炼时，必不会问“为什么？”、“为什么是我？”，乃会问：“主啊，你要我学习什么功课？”、“主啊，你要训练我什么品格？”。
- 第 26 节：又说：“你若留意听耶和华你神的话，又行我眼中看为正的事，留心听我的诫命，守我一切的律例，我就不将所加与埃及人的疾病加在你身上，因为我耶和华是医治你的。”——要真正使苦变甜，我们必需要听神的诫命，守神一切的律例，因为神是“医治你的”。这逻辑是怎样建立的？守神的诫命、律法与神是医治我们的有何关系？这二者又与“使苦变甜”有何关系？神是我们的医生，神给我们的药就是他的旨意，百分之百是神的恩典，但百分之百是人的责任。医生给药，我们不吃，病怎可得医治？
- 在德国 Lübeck 大教堂有一块石碑，上面刻着：主有话说：你称我为主，却不听从我；称我为光，却看不到我；称我为道路，却不行于我上；称我为美好，却不爱我；称我为丰富，却不求我；称我为永恒，却不寻找我；称

我为恩慈，却不顺从我；称我为公义，却不敬畏我；若我审判你时，请你也不要怪我。

- 苦与甜，原来也是我们选择的结果！我们的选择如何？我们的心境：只看见没有的、失去的、负面的？还是多看自己有的、得的、正面的？我们是否相信人生只是过渡时期，神在人生过程中要试炼我们，建立永恒？我们是否愿意依靠全能的神，认定他是医生？神所开的药，我们是否愿意甘心乐意地吃？顺服神的旨意！

问题 5： *以琳是个什么地方？这地方对以色列民有何意义？*

- 第 27 节：他们到了以琳，在那里有十二股水泉，七十棵棕树，他们就在那里的水边安营。
- 神不单单及时将水变甜了，而且还带领以色列人来到以琳，在那里有十二股水泉，又有七十棵棕树，应该是一个不错的绿洲，使他们有足够的水源供应。然而，有了水，以色列人是否就绝对没有“苦”感？不是！以后我们可以看到，“苦”的感觉是因为他们的不信仍如影随形般地跟着他们。
- “那里有十二股水泉，七十棵棕树”——在以琳有十二股水泉，七十棵棕树，数字上似乎对应出埃及记 1-6，雅各十二个儿子，带领全家共七十男丁下埃及，现在他们所有的后裔都一同出埃及。由于数字巧合，令人印象深刻。在圣经中“十二”和“七十”都代表着完全。
- 以琳是在旷野旅程中甜美的回忆。以色列民在此修养歇息，重新得力，奔跑前程，连西奈山也不是神应许之地，以色列百姓还要继续回家的路程（应许之地）。
- 我们基督徒得救充满了神迹，彰显神的权能，向撒旦夸胜。而基督徒在世上灵程，奔走天路，沿途要经历更多的神迹。回家的路很遥远，但是一路上都充满神迹！

第十三课：吗哪与鹌鹑

经文：出埃及记十六 1-36

1 以色列全会众从以琳起行，在出埃及后第二个月十五日，到了以琳和西乃中间、汛的旷野。2 以色列全会众在旷野向摩西、亚伦发怨言，3 说：“巴不得我们早死在埃及地耶和华的手下，那时我们坐在肉锅旁边，吃得饱足；你们将我们领出来，到这旷野，是要叫这全会众都饿死啊！”

4 耶和华对摩西说：“我要将粮食从天降给你们。百姓可以出去，每天收每天的份，我好试验他们遵不遵我的法度。5 到第六天他们要把所收进来的预备好了，比每天所收的多一倍。” 6 摩西、亚伦对以色列众人说：“到了晚上，你们要知道是耶和华将你们从埃及地领出来的。7 早晨，你们要看见耶和华的荣耀，因为耶和华听见你们向他所发的怨言了。我们算什么，你们竟向我们发怨言呢？” 8 摩西又说：“耶和华晚上必给你们肉吃，早晨必给你们食物得饱，因为你们向耶和华发的怨言，他都听见了。我们算什么？你们的怨言不是向我们发的，乃是向耶和华发的。”

9 摩西对亚伦说：“你告诉以色列全会众说：‘你们就近耶和华面前，因为他已经听见你们的怨言了。’” 10 亚伦正对以色列全会众说话的时候，他们向旷野观看，不料，耶和华的荣光在云中显现。11 耶和华晓谕摩西说：“12 我已经听见以色列人的怨言，你告诉他们说：‘到黄昏的时候，你们要吃肉，早晨必有食物得饱，你们就知道我是耶和华你们的神。’”

13 到了晚上，有鹌鹑飞来，遮满了营。早晨，在营四围的地上有露水。14 露水上升之后，不料，野地面上有如白霜的小圆物。15 以色列人看见，不知道是什么，就彼此对问说：“这是什么呢？”摩西对他们说：“这就是耶和华给你们吃的食物。16 耶和华所吩咐的是这样：你们要按着各人的饭量，为帐棚里的人按着人数收起来，各拿一俄梅珥。” 17 以色列人就这样行，有多收的，有少收的。18 及至用俄梅珥量一量，多收的也没有余，少收的也没有缺，各人按着自己的饭量

收取。19 摩西对他们说：“所收的，不许什么人留到早晨。” 20 然而他们不听摩西的话，内中有留到早晨的，就生虫变臭了；摩西便向他们发怒。21 他们每日早晨，按着各人的饭量收取，日头一发热，就消化了。

22 到第六天，他们收了双倍的食物，每人两俄梅珥。会众的官长来告诉摩西，23 摩西对他们说：“耶和华这样说：‘明天是圣安息日，是向耶和华守的圣安息日，你们要烤的就烤了，要煮的就煮了，所剩下的都留到早晨。’” 24 他们就照摩西的吩咐留到早晨，也不臭，里头也没有虫子。25 摩西说：“你们今天吃这个吧！因为今天是向耶和华守的安息日，你们在田野必找不着了。26 六天可以收取，第七天乃是安息日，那一天必没有了。” 27 第七天百姓中有人出去收，什么也找不着。28 耶和华对摩西说：“你们不肯守我的诫命和律法，要到几时呢？29 你们看！耶和华既将安息日赐给你们，所以第六天他赐给你们两天的食物，第七天各人要住在自己的地方，不许什么人出去。” 30 于是百姓第七天安息了。

31 这食物，以色列家叫吗哪，样子像芫荽子，颜色是白的，滋味如同搀蜜的薄饼。32 摩西说：“耶和华所吩咐的是这样：要将一满俄梅珥吗哪留到世世代代，使后人可以看见我当日将你们领出埃及地，在旷野所给你们吃的食物。” 33 摩西对亚伦说：“你拿一个罐子，盛一满俄梅珥吗哪，存在耶和华面前，要留到世世代代。” 34 耶和华怎么吩咐摩西，亚伦就怎么行，把吗哪放在法柜前存留。35 以色列人吃吗哪共四十年，直到进了有人居住之地，就是迦南的境界。36（俄梅珥乃伊法十分之一）。

问题 1：以色列民从以琳起行，到了汛的旷野后为什么向摩西、亚伦发怨言？神如何回应？

- 第 1-12 节：以色列全会众从以琳起行，在出埃及后第二个月十五日，到了以琳和西乃中间、汛的旷野。以色列全会众在旷野向摩西、亚伦发怨言，说：“巴不得我们早死在埃及地耶和华的手下，那时我们坐在肉锅旁边，吃得饱足；你们将我们领出来，到这旷野，是要叫这全会众都饿死啊！”

耶和華對摩西說：“我要將糧食從天降給你們。百姓可以出去，每天收每天的份，我好試驗他們遵不遵我的法度。到第六天他們要把所收進來的預備好了，比每天所收的多一倍。”摩西、亞倫對以色列眾人說：“到了晚上，你們要知道是耶和華將你們從埃及地領出來的。早晨，你們要看見耶和華的榮耀，因為耶和華聽見你們向他所發的怨言了。我們算什么，你們竟向我們發怨言呢？”摩西又說：“耶和華晚上必給你們肉吃，早晨必給你們食物得飽，因為你們向耶和華發的怨言，他都聽見了。我們算什么？你們的怨言不是向我們發的，乃是向耶和華發的。”摩西對亞倫說：“你告訴以色列全会眾說：‘你們就近耶和華面前，因為他已經聽見你們的怨言了。’”亞倫正對以色列全会眾說話的時候，他們向曠野觀看，不料，耶和華的榮光在雲中显现。耶和華曉諭摩西說：“我已經聽見以色列人的怨言，你告訴他們說：‘到黃昏的時候，你們要吃肉，早晨必有食物得飽，你們就知道我是耶和華你們的神。’”

- 以色列民出埃及之後一個月來到汛的曠野。他們在此向摩西抱怨沒有食物。耶和華神不但答應他們的呼求，賜下肉來，更賜下他們從來不知道的“嗎哪”。
- 這是以色列民出埃及之後第三度發怨言，雖然他們每一次發怨言，都是直接針對耶和華的僕人摩西和亞倫，但是摩西知道他們其實是向耶和華發怨言，以色列百姓要受耶和華神的責備。摩西提醒以色列民：“耶和華已經聽見你們的怨言了”，而耶和華神也說：“以色列的怨言我聽見了”。
- 以色列民在此求取兩件事情：吃肉（懷念他們在埃及時坐在肉鍋旁邊）以及吃麵包（他們在埃及可以吃到飽），這位本章耶和華賜下嗎哪一級鶴鶉作好背景。可能這些原是他們在埃及作奴工時的每日配糧，他們緬懷舊日美好時光，特別是懷念所熟悉的食物，而夸大當前的困難，卻忘記當時“覺得命苦”（出埃及記一 14）。這一回他們還只是抱怨沒有食物，約一年後他們更埋怨食物沒有變化，沒有肉吃，他們的惡聲達到耶和華神的耳中。那次他們還特別說：“誰給我們肉吃呢？我們記得在埃及的時候，不花錢就吃魚，也記

得有黄瓜、西瓜、韭菜、葱、蒜。现在我们心血枯竭了，除这吗哪以外，在我们眼前并没有别的东西。”（民数记十一 4-6）。

- 这是长期受压迫的人遽然得解放之后，遇事不顺时的典型反应。而这故事也显出人性在食物方面最软弱。人类始祖亚当和夏娃的第一个罪就是在食物方面（创世纪三）。
- “早晨，你们要看见耶和华的荣耀，因为耶和华听见你们向他所发的怨言了”——这是圣经首度用到“耶和华的荣耀”，指耶和华神以可见的方式表明他的同在。在第 10 节中又讲到“耶和华的荣光在云中显现”。这说明两件事情：耶和华的荣耀可以被人看到，且藉着云显现出来，这成为以后常见的模式。尤其在以色列人发怨言的事上，常有以下的模式：人民发怨言，领袖回应，耶和华的荣耀显现，以及耶和华指示。但是重点仍然在于耶和华荣耀显现，显示他恩赐的临在。在这段经文里，耶和华的荣耀是什么？耶和华的荣耀就是耶和华的供应。
- 诗篇七十八……
- 反思：我们有没有像处于旷野中的以色列民一样在日常生活中经历过耶和华神的荣耀——神奇妙的带领和供应？请自由分享。

问题 2：摩西看到鹌鹑和吗哪之后，向以色列百姓公布了那些主要原则？以色列百姓遵守了吗？何以见得？

- 第 13-21 节：到了晚上，有鹌鹑飞来，遮满了营。早晨，在营四围的地上有露水。露水上升之后，不料，野地面上有如白霜的小圆物。以色列人看见，不知道是什么，就彼此对问说：“这是什么呢？”摩西对他们说：“这就是耶和华给你们吃的食物。耶和华所吩咐的是这样：你们要按着各人的饭量，为帐棚里的人按着人数收起来，各拿一俄梅珥。”以色列人就这样行，有多收的，有少收的。及至用俄梅珥量一量，多收的也没有余，少收的也没有缺，各人按着自己的饭量收取。摩西对他们说：“所收的，

不许什么人留到早晨。”然而他们不听摩西的话，内中有留到早晨的，就生虫变臭了；摩西便向他们发怒。他们每日早晨，按着各人的饭量收取，日头一发热，就消化了。

- 无疑，鹈鹕和吗哪是神伟大的神迹，关于这个神迹我们可以看到以下几点：
 - 1) **每天的神迹**：每天夜里降下，清晨显露，到日出时就融化，隔夜就腐败。而且按时按量，教人勿贪心多去，也不必担心不足。天天仰望神的恩典，天天经历神的神迹。
 - 2) **每周的神迹**：安息日前一天收双倍，安息日却找不着。当天不腐臭，隔日在安息日也可以吃。安息日连出去捡拾都不必，只要感谢享用神的恩典即可。
 - 3) **一生的神迹**：以色列民在旷野，尽管他们是此悖逆试探神，屡次吵嚷要回埃及，但是耶和华神从未因此不给他们食物水喝。他们四十年经历神信实的供应，从不误事短缺。
 - 4) **永远的神迹**：摩西遵照耶和华神的吩咐，留一罐吗哪，放在约柜内作为世世代代的纪念。这罐吗哪未生虫，不发臭，一直放在耶和华神面前，见证耶和华神信实的供应。
- 民数记十一 8：这吗哪仿佛芫荽子，又好像珍珠。百姓周围行走，把吗哪收起来，或用磨推，或用臼捣，煮在锅中，又作成饼，滋味好像新油。夜间露水降在营中，吗哪也随着降下。
- 看到鹈鹕和吗哪降下之后，摩西向以色列百姓公布了以下原则：
 - 1) 按着个人的饭量；
 - 2) 均分：多收的没有余，少收的没有缺；
 - 3) 安息日不可收；
 - 4) 第六日收双倍，不可存储。
- 但是，以色列百姓遵守了吗？虽然神吩咐他们每天只收取足够的，不可多取，到第六日才可去双份，留下一份到安息日，否则多取的必会变坏。可惜，以色列人却没有遵从，他们是普世人的写照，不是为了需要，乃是为了欲望，不择手段地囤积。他们甚至忘记神的命令，安息日仍然出去收取吗哪，违背神的诫命和律例。
- 今天，中国的房价为何上升的这么高？为何会出现有房无人住，有人无房住的现象？是因为有人“炒楼”，“霸”着这些房子，靠着这些房子发财赚大钱。人什么时候才能知足？前年去澳洲时参观一个农场，当时非洲有几十万人因饥饿而死亡，但澳洲一些农场却为了压低羊的市价，将几千只羊屠杀

后毁坏，这正是“朱门酒肉臭，路有冻死骨”的现象。这样的例子在现今的社会多不胜数。

- 哥林多后书九 6-11：少种的少收，多种的多收，这话是真的。个人要随本心所酌定的，不要作难，不要勉强，因为捐得乐意的人是神所喜爱的。神能将各样的恩惠多多地加给你们，使你们凡事常常充足，能多行各样善事。如经上所记：“他施舍钱财，周济贫穷，他的仁义存到永远。”那赐种给撒种的，赐粮给人吃的，必多多加给你们种地的种子，又增添你们仁义的果子，叫你们凡事富足，可以多多施舍，就藉着我们使感谢归于神。
- 哥林多后书八 8-15：我说这话，不是吩咐你们，乃是借着别人的热心，试验你们爱心的实在。你们知道我们主耶稣基督的恩典；他本来富足，却为你们成了贫穷，叫你们因他的贫穷，可以成为富足。我在这事上把我的意见告诉你们，是与你们有益。因为你们下手办这事，而且起此心意，已经有一年了，如今就当办成这事。既有愿作的心，也当照你们所有的去办成。因为人若有愿作的心，必蒙悦纳，乃是照他所有的，并不是照他所无的。我原不是要别人轻省，你们受累，乃要均平。就是要你们的富余，现在可以补他们的不足，使他们的富余，将来也可以补你们的不足，这就均平了。如经上所记：“多收的也没有余，少收的也没有缺。”
- 反思：以色列人的贪欲给你什么提醒？你个人如何看待现今社会上世人的贪欲？请自由举例分享。

问题 3： *耶和華神借着嗎哪和鵲鴉的神迹向以色列百姓教导了什么重要真理？*

- 第 22-30 节：到第六天，他们收了双倍的食物，每人两俄梅珥。会众的官长来告诉摩西，摩西对他们说：“耶和華这样说：‘明天是圣安息日，是向耶和華守的圣安息日，你们要烤的就烤了，要煮的就煮了，所剩下的都留到早晨。’”他们就照摩西的吩咐留到早晨，也不臭，里头也没有虫子。

摩西说：“你们今天吃这个吧！因为今天是向耶和华守的安息日，你们在田野必找不着了。六天可以收取，第七天乃是安息日，那一天必没有了。”第七天百姓中有人出去收，什么也找不着。耶和华对摩西说：“你们不肯守我的诫命和律法，要到几时呢？你们看！耶和华既将安息日赐给你们，所以第六天他赐给你们两天的食物，第七天各人要住在自己的地方，不许什么人出去。”于是百姓第七天安息了。

- 到了第六日，以色列人收取平日双倍的份量，正如耶和华神事先告诉以色列百姓的。从这段经文我们可以看到，耶和华神不仅让以色列民吃饱，更重要的是教导他们有关安息日的真理。
- 创世纪二 1-3：天地万物都造齐了。到了第七日，神造物的工已经完毕了，就在第七日歇了他一切的工，安息了。神赐福给第七日，定为圣日，因为在这日，神歇了他一切创造的工，就安息了。
- 本段的重点是安息日的教导。正如神创造天地，最后才造人。人受造之后第一件学习的功课，就是与神一同守安息日；以色列人在旷野学的第一个诫命也是守安息日。以神为第一，自己为生活糊口的事不是第一。因为“先求神的国和神的义，这一切都要加给你们了”（马太福音十六 33）。

问题 4：摩西吩咐以色列人如何记念神奇妙的供应？

- 第 31-36 节：这食物，以色列家叫吗哪，样子像芫荽子，颜色是白的，滋味如同搀蜜的薄饼。摩西说：“耶和华所吩咐的是这样：要将一满俄梅珥吗哪留到世世代代，使后人可以看见我当日将你们领出埃及地，在旷野所给你们吃的食物。”摩西对亚伦说：“你拿一个罐子，盛一满俄梅珥吗哪，存在耶和华面前，要留到世世代代。”耶和华怎么吩咐摩西，亚伦就怎么行，把吗哪放在法柜前存留。以色列人吃吗哪共四十年，直到进了有人居住之地，就是迦南的境界。（俄梅珥乃伊法十分之一）。
- 以色列百姓在整个旷野旅程中，都吃耶和华神所赐的吗哪，直到他们进入应许之地，在吉甲安营，守逾越节，次日他们吃那地的出产。约书亚记五 10-

12: 以色列人在吉甲安营。正月十四日晚上，在耶利哥的平原守逾越节。逾越节的次日，他们就吃了那地的出产；正当那日，吃无酵饼和烘的谷。他们吃了那地的出产，第二日吗哪就止住了，以色列人也不再有吗哪了。那一年，他们却吃迦南地的出产。

- 耶和华神吩咐摩西要将一罐子吗哪保存起来，作为世世代代的纪念。人经历了神的恩典，当长久纪念，好像以色列百姓每年守逾越节，纪念耶和华神的拯救。
- 反思：我们愿不愿意（有没有）保留一些物件，以纪念耶和华神对我们的带领、供应和眷顾？请自由分享。

第十四课：摩西击打磐石出水

和亚玛力人争战

经文：出埃及记十七 1-7

1 以色列全会众都遵耶和华的吩咐，按着站口从汛的旷野往前行，在利非订安营。百姓没有水喝，2 所以与摩西争闹，说：“给我们水喝吧！”摩西对他们说：“你们为什么与我争闹？为什么试探耶和华呢？”3 百姓在那里甚渴，要喝水，就向摩西发怨言，说：“你为什么将我们从埃及领出来，使我们和我们的儿女并牲畜都渴死呢？”4 摩西就呼求耶和华说：“我向这百姓怎样行呢？他们几乎要拿石头打死我。”5 耶和华对摩西说：“你手里拿着你先前击打河水的杖，带领以色列的几个长老，从百姓面前走过去。6 我必在何烈的磐石那里，站在你面前，你要击打磐石，从磐石里必有水流出来，使百姓可以喝。”摩西就在以色列的长老眼前这样行了。7 他给那地方起名叫玛撒（就是“试探”的意思），又叫米利巴（就是“争闹”的意思），因以色列人争闹，又因他们试探耶和华说：“耶和华是在我们中间不是？”

8 那时，亚玛力人来在利非订，和以色列人争战。9 摩西对约书亚说：“你为我们选出人来，出去和亚玛力人争战。明天我手里要拿着神的杖，站在山顶上。”10 于是约书亚照着摩西对他所说的话行，和亚玛力人争战。摩西、亚伦与户珥都上了山顶。11 摩西何时举手，以色列人就得胜；何时垂手，亚玛力人就得胜。12 但摩西的手发沉，他们就搬石头来，放在他以下，他就坐在上面。亚伦与户珥扶着他的手，一个在这边，一个在那边，他的手就稳住，直到日落的时候。13 约书亚用刀杀了亚玛力王和他的百姓。

14 耶和华对摩西说：“我要将亚玛力的名号从天下全然涂抹了，你要将这话写在书上作纪念，又念给约书亚听。”摩西筑了一座坛，起名叫耶和华尼西（就

是“耶和华是我旌旗”的意思）；16 又说：“耶和华已经起了誓，必世代代和亚玛力人争战。”

问题 1: *以色列百姓从汛的旷野往前行，在利非订安营，没有水喝时，他们如何对待摩西？你能够理解他们的反应吗？*

- 第 1-3 节：以色列全会众都遵耶和华的吩咐，按着站口从汛的旷野往前行，在利非订安营。百姓没有水喝，所以与摩西争闹，说：“给我们水喝吧！”摩西对他们说：“你们为什么与我争闹？为什么试探耶和华呢？”百姓在那里甚渴，要喝水，就向摩西发怨言，说：“你为什么将我们从埃及领出来，使我们和我们的儿女并牲畜都渴死呢？”
- 出埃及记十七记载两个有关利非订的事件，一个是击打磐石出水（第 1-7 节），另外一个是与亚玛力人争战（第 8-16 节）。
- “百姓没有水喝”——这是以色列民在旷野中第三次为水的事情烦恼（出埃及记十五 22-27，玛拉和以琳的故事）。他们盼望在利非订这地找到水喝，没想到却只见到干枯的河道。身心交疲加上极度失望，使他们产生激烈的反应。
- 跟往常一样，以色列百姓的自然反应就是抱怨，他们不仅仅抱怨摩西，而且还要求摩西满足他们的需求：“给我们水喝吧！”

问题 2: *摩西如何回应这些百姓？你能理解摩西的难处吗？*

- 第 2 节：所以与摩西争闹，说：“给我们水喝吧！”摩西对他们说：“你们为什么与我争闹？为什么试探耶和华呢？”
- 第 4 节：摩西就呼求耶和华说：“我向这百姓怎样行呢？他们几乎要拿石头打死我。”
- 摩西首先指出以色列民无理取闹：“你们为什么与我争闹？……”然后更进一步指出他们真正冒犯的对象：“……；为什么试探耶和华呢？”

- “你为什么把我们从埃及领上来”——以色列人在面对法老追兵（出埃及记十四 11），及缺乏食物时（出埃及记十六 3），发出过同样的抱怨。他们虽然经历了过红海以及旷野中多次的神迹，一旦遇到困难，又像从前一样发怨言。旷野中的艰难，使他们否认耶和华神的拯救，觉得自己受骗了。我们何尝不是这样呢？多次经历了神的带领、眷顾、供应和医治，但每当遇上困难时，我们常常又开始埋怨神、质问神、甚至怀疑神。以色列民的言行是我们人生命光景的写照。
- 你个人如何看待摩西在这里向以色列民提出的两个问题（“你们为什么与我争闹，为什么试探耶和华呢？”）？——我们在查经班和教会无理取闹时，可能会冒犯和试探神！
- 在此处以色列民大胆地对耶和华神挑衅，怀疑耶和华神的动机，否定神拯救的作为。后来耶和华神在民数记十四 22 如此感慨说：“……；这些人虽看见我的荣耀和我在埃及与旷野所行的神迹，仍然试探我这十次，不听从我的话。”摩西在回顾这段历史时，也特别在申命记六 16 提醒以色列民：“你们不可试探耶和华你们的神，像你们在玛撒那样试探他。”
- “摩西就呼求耶和华”——摩西面对以色列民的抱怨，反应一如从前。我们在这里再次看出，摩西是一位很有智慧的属灵领袖，他们没有过多地与以色列民争论或者纠结，因为过多地指责和埋怨不但不能建造以色列百姓，反而会破坏摩西与以色列民的关系，摩西也没有对以色列百姓说：“你问我，我问谁去！？”而摩西带着以色列百姓的问题到神的面前请求帮助和怜悯。
- 反思：从摩西的身上我们可以学习到哪些作属灵领袖的功课？请自由分享。

问题 3: *耶和华神如何帮助摩西解决了以色列百姓饮水的问题？摩西击打磐石出水的这个神迹多次被旧约圣经和新约圣经引用，请结合相关的经文分享。*

- 第 5-7 节：耶和华对摩西说：“你手里拿着你先前击打河水的杖，带领以色列的几个长老，从百姓面前走过去。我必在何烈的磐石那里，站在你面前，你要击打磐石，从磐石里必有水流出来，使百姓可以喝。”摩西就在以色列的长老眼前这样行了。他给那地方起名叫玛撒（就是“试探”的意思），又叫米利巴（就是“争闹”的意思），因以色列人争闹，又因他们试探耶和华说：“耶和华是在我们中间不是？”
- 耶和华神回答摩西，没有对以色列民或摩西的抱怨作任何评论，而是直接提出解决的方案——摩西击打磐石出水。
- “手里要拿着先前击打河水的杖”——“杖”连接本段的故事和其他的神迹故事。摩西曾用这杖行十灾，使大海分开。以色列民进入旷野后，摩西还没有机会用这根杖，但是这杖一直未曾离开过摩西。现在耶和华神再度跟摩西提到这杖，摩西虽然还是用同样这根杖，却受命要行一件新的神迹，是眼睛未曾见过，耳朵未曾听过，心里未曾想过的。每一次新的困难，都叫摩西学习新的功课，经历新的惊喜。神的恩典每一天都是新的。摩西在神的面前，从来不必重复旧的功课。神非常丰富，神极其伟大，他的新奇从来不会用尽，神从来不会让属于他的人失去新鲜的经历。
- “我必在何烈的磐石那里站在你面前”——神站在摩西面前，是神向摩西的显现，再次表示神要行动。
- “你要击打磐石”——以前摩西用杖击打尼罗河，河水就变成血，使人不能喝河里的水，但是这次击打磐石，磐石却要流出水来给以色列民喝。同样是用杖击打，前一次带来灾祸和死亡，这一次却带来祝福与生命。
- 有犹太圣经学者如此说：这段经文最接近新约圣经耶稣被钉十字架的经文。百姓因为没水埋怨摩西，一开始被告是摩西和耶和华神，以色列百姓要用石头打死摩西（“用石头打”不是无理取闹，而更多是执行一种刑罚）；摩西就呼求耶和华神，从第 5-6 节耶和华对摩西的回答中我们看出，此时耶和华神成了唯一的被告，以色列百姓质问耶和华神，摩西举起杖来，代表着摩西此时成了审判官。“磐石”在旧约圣经中就是神的一种称谓（诗篇十八 1-2；诗篇十八 46-48；诗篇十九 14；诗篇二十八 1；诗篇四十二 9；诗篇六十二

1-2；诗篇一四四 1-2……），神在何烈的磐石那里站在摩西和以色列百姓面前，并且要摩西击打磐石，就是耶和华神表示愿意公开承担以色列百姓的刑罚。摩西时代的中东文献显明，被告要站在法官面前接受刑罚。这是圣经记载神站在摩西和众长老面前的经文，竟然是接受众人的刑罚。摩西举杖击打磐石，施行以色列百姓对神的审判。神承担了众以色列百姓的刑罚，带来的却是对他们的祝福——摩西击打磐石出水。主耶稣基督承担世人的刑罚，带给世人的却是全备的救恩——永生！

- 后来回顾历史，摩西在申命记八 15 特别提醒以色列百姓：……；他曾为你使水从坚硬的磐石中流出来。
- 诗篇一一四 8：他叫磐石变为水池，叫坚石变为泉源。
- 诗篇一〇五 41：他打开磐石，水就涌出，在干旱之处，水流成河。
- 约翰福音七 37-39：节期的末日，就是最大之日，耶稣站着高声说：“人若渴了，可以到我这里来喝。信我的人，就如经上所说‘从他腹中要流出活水的江河来’。”耶稣这话是指着信他之人要受圣灵说的，那是还没有赐下圣灵来，因为耶稣尚未得着荣耀。——摩西击打磐石出水预表着神因着耶稣基督在十字架上为世人成就的救恩赐下圣灵。
- 哥林多前书 1-4：弟兄们，我不愿意你们不晓得，我们的祖宗从前都在云下，都从海中经过，都在云里、海里受洗归了摩西，并且吃了一样的灵食，也都喝了一样的灵水；所喝的，是出于随着他们的灵磐石，那磐石就是基督。

问题 4：亚玛力人为什么来攻击以色列人？以色列人如何迎战？

- 第 8-13 节：那时，亚玛力人来在利非订，和以色列人争战。摩西对约书亚说：“你为我们选出人来，出去和亚玛力人争战。明天我手里要拿着神的杖，站在山顶上。”于是约书亚照着摩西对他所说的话行，和亚玛力人争战。摩西、亚伦与户珥都上了山顶。摩西何时举手，以色列人就得胜；何时垂手，亚玛力人就得胜。但摩西的手发沉，他们就搬石头来，放在他以

下，他就坐在上面。亚伦与户珥扶着他的手，一个在这边，一个在那边，他的手就稳住，直到日落的时候。约书亚用刀杀了亚玛力王和他的百姓。

- 和亚玛力人争战的故事与摩西击打磐石出水的故事一样，都发生在利非订，不过引入以色列人旷野旅程另一个重要主题：争战与保护。这是以色列人出埃及、过红海之后，在旷野第一次与敌人争战。文字非常简明，并未说明争战发生的原因，也未详细描述战况，反倒着重摩西在山上举手对争战的影响。
- 本段未讲明争战的原因和情况，但因为与前一段同样发生在利非订，可能与争夺水源或贸易路线有关。多年后摩西回顾这事件时，更说到亚玛力人手段卑劣，申命记二十五 17-19：你要记念你们出埃及的时候，亚玛力人在路上怎样待你。他们在路上遇见你，趁你疲乏困倦击杀你尽后边软弱的人，并不敬畏神。所以耶和华你神使你不被四围一切的仇敌扰乱，在耶和华你神赐你为业的地上得享平安。那时，你要将亚玛力的名号从天下涂抹了，不可忘记。
- 在这段短短的经文中，我们可以清楚看到年长的、年轻的如何群策群力，彼此同心合意地抗敌，每个人都各尽气力，这副图画十分的美。我相信各位都可以看出以色列人战胜的因素，摩西的举手（亚伦、户珥的协助）以及约书亚的争战，二者息息相关，其实里面含有很丰富的属灵意义。
- 本段经文直到第 13 节才简略讲到约书亚用到杀了亚玛力人及其人民，好像约书亚在争战中只是配角，主角是摩西。不过第 14-16 节讲到“耶和华的争战、耶和华的祭坛以及耶和华的旌旗”，显示真正的主角既不是约书亚，也不是摩西，而是耶和华神自己。

问题 5：以色列人得胜的关键是什么？我们从中能够学习到什么功课？

- 第 11-12 节：摩西何时举手，以色列人就得胜；何时垂手，亚玛力人就得胜。但摩西的手发沉，他们就搬石头来，放在他以下，他就坐在上面。亚伦与户珥扶着他的手，一个在这边，一个在那边，他的手就稳住，直到日落的时候。

- 以色列民与亚玛力人争战，要由摩西到山顶祷告，方能得胜，说明这只是一场属世的战争，更是属灵的战争。**战争的主角是耶和华神，摩西、约书亚恩和以色列军队只是配角。**然而耶和华是活神，是至大的神，至终必率领以色列民得胜。既然这是属灵的争战，就要用属灵的方法才能得胜，这方法就是祷告。这祷告是山上与山下配合的祷告，是费时费力的祷告，需要同工同心合力互助，奋力抓住神，直到完全得胜。
- 祷告乃是人与神同工，让神藉着人来工作，彰显神的大能。因而祷告决定工作的成败，正如摩西在山上举手，以色列民就争战得胜。然而祷告也不能代替工作，摩西固然在山上祷告，山下也必须有约书亚带领以色列军队冲锋陷阵，二者缺一不可，同被记念。
- 可见祷告并非叫神去做，神会成就一切；祷告乃是求神加能力给我们去完成他的计划；祷告不是叫神知道我们的需要，因为未曾祈求以先，神已经知道一切，祷告乃是让我们明白神的心意，按神的计划而行。
- 反思：请大家自由分享靠着祷告得胜的经历。

问题 6：你个人如何理解第 14-16 节？以色列民战胜了亚玛力人之后，摩西做了什么事情？为什么？

- 第 14-16 节：耶和华对摩西说：“我要将亚玛力的名号从天下全然涂抹了，你要将这话写在书上作纪念，又念给约书亚听。”摩西筑了一座坛，起名叫耶和华尼西（就是“耶和华是我旌旗”的意思）；又说：“耶和华已经起了誓，必世代代和亚玛力人争战。”
- 从圣经所记载，以色列人在旷野的第一个敌人是亚玛力（以扫的后裔）人，由于亚玛力人与以色列人情属兄弟，这使他们对以色列民的攻击显得更加可恨，因为他们趁着以色列民疲乏困倦之际，尽杀他们后面老弱的妇孺，且试图使以色列人绝种。也许这就是为什么耶和华对摩西说：“我要将亚玛力的名号从天下全然涂抹了，你要将这话写在书上作纪念，又念给约书亚听。”

- **“摩西筑了一座坛”**——这是摩西第一次筑坛，下一次是在西奈山立约时（出埃及记二十四 4）。创世记中讲到有些人为耶和华筑坛，都与得救及立约有关，例如：挪亚出方舟筑坛献祭（创世记八 20），接下来就是神与他立约。圣经创世纪三次记载亚伯拉罕筑坛：首次筑坛，是初到应许之地（创世记十二 7-8）；再次筑坛是与罗得分离，而神给他后裔及地的应许（创世记十三 18）；第三次筑坛是亚伯拉罕受命要把以撒献上，结果耶和华神与他坚定所立的约（创世记二十二 9）；特别是最后一次，亚伯拉罕对神有了更加深刻的认识，就为那地取名叫“耶和华以勒”，与本段故事最为类似。雅各在伯特利筑坛，记念曾向他显现的耶和华神，接下来就是耶和华神与雅各更新给亚伯拉罕的约（创世记三十五 3、创世记三十五 9=11）。**摩西筑坛**，最直接的原因当然是感恩和记念耶和华神使以色列人在与亚玛力人的争战中得胜，同时也标志着耶和华拯救以色列民出离埃及的工作完成，准备下一阶段立约。
- **“耶和华尼西”**——意思是“耶和华是我旌旗”。耶和华为敬畏他的人“竖立旗帜”，使他们可以逃到他那里，躲避敌人的弓箭。耶和华神的旌旗是他临在的记号，宣示耶和华神的能力，保护他的子民免受仇敌侵害。
- 戴德生是对近代中国宣教有特殊贡献的宣教士，在他成立的差会内地会总部的门口就竖立着两个大牌子，上面分别写着**“耶和华以勒”**（耶和华必预备）和**“耶和华尼西”**（耶和华是我旌旗）。

第十五课：叶忒罗见岳父

经文：出埃及记十八 1-27

1 摩西的岳父米甸祭司叶忒罗，听见神为摩西和神的百姓以色列所行的一切事，就是耶和华将以色列从埃及领出来的事，2 便带着摩西的妻子西坡拉，就是摩西从前打发回去的；3 又带着西坡拉的两个儿子，一个名叫革舜，因为摩西说：“我在外邦作了寄居的”，4 一个名叫以利以谢，因为他说：“我父亲的神帮助了我，救我脱离法老的刀。”5 摩西的岳父叶忒罗，带着摩西的妻子和两个儿子来到神的山，就是摩西在旷野安营的地方。6 他对摩西说：“我是你岳父叶忒罗，带着你的妻子和两个儿子来到你这里。”7 摩西迎接他的岳父，向他下拜，与他亲嘴，彼此问安，都进了帐棚。8 摩西将耶和华为以色列的缘故向法老和埃及人所行的一切事，以及路上所遭遇的一切艰难，并耶和华怎样搭救他们，都述说与他岳父听。9 叶忒罗因耶和华待以色列的一切好处，就是拯救他们脱离埃及人的手，便甚欢喜。

10 叶忒罗说：“耶和华是应当称颂的，他救了你们脱离埃及人和法老的手，将这百姓从埃及人的手下救出来。11 我现今在埃及人向这百姓发狂傲的事上，得知耶和华比万神都大。”12 摩西的岳父叶忒罗把燔祭和平安祭献给神。亚伦和以色列的众长老都来了，与摩西的岳父在神面前吃饭。

13 第二天，摩西坐着审判百姓，百姓从早到晚都站在摩西的左右。14 摩西的岳父看见他向百姓所作的一切事，就说：“你向百姓作的是什么事呢？你为什么独自坐着，众百姓从早到晚都站在你的左右呢？”15 摩西对岳父说：“这是因百姓到我这里来求问神。16 他们有事的时候就到我这里来，我便在两造之间施行审判，我又叫他们知道神的律例和法度。”17 摩西的岳父说：“你这作的不好。18 你和这些百姓必都疲惫，因为这事太重，你独自一人办理不了。19 现在你要听我的话，我为你出个主意，愿神与你同在。你要替百姓到神面前，将案件奏告神；20 又要将律例和法度教训他们，指示他们当行的道、当作的事；21 并要从百姓中拣选有才能的人，就是敬畏神、诚实无妄、恨不义之财的人，派他们作千夫长、

百夫长、五十夫长、十夫长，管理百姓。22 叫他们随时审判百姓，大事都要呈到你这里，小事他们自己可以审判。这样，你就轻省些，他们也可以同当此任。23 你若这样行，神也这样吩咐你，你就能受得住，这百姓也都平平安安归回他们的住处。”

24 于是，摩西听从他岳父的话，按着他所说的去行。25 摩西从以色列人中拣选了有才能的人，立他们为百姓的首领，作千夫长、百夫长、五十夫长、十夫长。26 他们随时审判百姓，有难断的案件就呈到摩西那里，但各样小事他们自己审判。

27 此后，摩西让他的岳父去，他就往本地去了。

问题 1: *叶忒罗为什么带着摩西的妻子西坡拉和西坡拉的两个儿子来见摩西？*

- 第 1-3 节：摩西的岳父米甸祭司叶忒罗，听见神为摩西和神的百姓以色列所行的一切事，就是耶和华将以色列从埃及领出来的事，便带着摩西的妻子西坡拉，就是摩西从前打发回去的；又带着西坡拉的两个儿子……
- “听见了”——耶和华带领以色列民出埃及，为他们行神迹奇事，使大海分开，灭绝埃及的军队，在旷野供应他们食物与水喝，用云柱火柱引导他们的道路，用大能杀败亚玛力人，不论是否西坡拉告诉叶忒罗，这些消息早都不胫而走，传遍中东各国。
- 约书亚记二 9-11：对他们说：“我知道耶和华已经把这地赐给你们，并且因你们的缘故我们都惊慌了。这地的一切居民在你们面前心都消化了；因为我们听见你们出埃及的时候，耶和华怎样在你们前面使红海的水干了，并且你们怎样待约旦河东的两个亚摩利王西宏和噩，将他们尽行毁灭。我们一听见这些事，心就消化了。因你们的缘故，并无一人有胆气。耶和华你们的神，本是上天下地的神……”
- 在出埃及记第二章，叶忒罗和西坡拉提供摩西一个安适的家，休养生息，预备第三章耶和华神的呼召，以及其后惊天动地的拯救事业。摩西和西坡拉在

这一章再度出现，与摩西共享救恩的见证，让摩西重新得到家庭的温暖，更预备好迎接西奈山的立约。这个“家庭”的主题在本章前半段尤其明显，显示家庭在真个救恩计划中的重要性。

- 耶和華神呼召摩西之后，摩西就带着西坡拉和两个孩子回到埃及，那西坡拉和两个孩子后来为什么又回米甸去了呢？圣经没有解释，可能的原因是，当时摩西离开埃及以及以色列民四十年了，而且西坡拉又是外邦人，西坡拉和两个孩子遭到了以色列民的拒绝，没有被以色列民接纳，因此西坡拉和两个孩子带着先回娘家去了。经历了出埃及和过红海的神迹之后，摩西的家人才被以色列民完全接纳。

问题 2: *摩西的两个儿子叫什么？摩西为什么给两个儿子起了这样的名字？这两个名字反映了摩西怎样的心态？*

- 第 3-4 节：又带着西坡拉的两个儿子，一个名叫革舜，因为摩西说：“我在外邦作了寄居的”，一个名叫以利以谢，因为他说：“我父亲的神帮助了我，救我脱离法老的刀。”
- 摩西和西坡拉两个孩子的名字，分别记载在出埃及记二和本章，各代表摩西两个不同阶段的经历和见证。第二章只记载一个儿子的名字：“**革舜**”，因为摩西说：“**我在外邦作了寄居的**”。那是摩西当时的心境，表示与以色列民认同。此时再度提及这个儿子的名字，表示摩西仍然在异地作客旅，渴望回到神所应许之地。
- 出埃及记十八 4 才记载摩西另一个儿子的名字：“**以利以谢**”，因为摩西依然经历和见证“**我父亲的神帮助了我，救我脱离法老的刀**”。可能摩西原先为子取名，是指他逃离埃及，脱离法老追索他的性命（出埃及记二 11-15）。现在这个名字则有了新的一层意义，指耶和華救摩西和以色列百姓出埃及。即使摩西和以色列民出埃及之后，又经历了神的许多恩惠，但是与法老面对面的争战，仍是摩西刻骨铭心的经历。

- 两个儿子的名字见证摩西当年在米甸为子取名时所有的信心。摩西为一个儿子取名“革舜”，是情感上与以色列民族的认同；为另一个儿子取名“以利以谢”，是信仰上与列祖相连。前一个名字超越地理的隔阂，后一个名字更跨越历史的断层。

问题 3: *摩西如何接待岳父叶忒罗？从中我们能看出摩西的为人以及摩西和叶忒罗以及与神的关系如何？*

- 第 5-12 节：摩西的岳父叶忒罗，带着摩西的妻子和两个儿子来到神的山，就是摩西在旷野安营的地方。他对摩西说：“我是你岳父叶忒罗，带着你的妻子和两个儿子来到你这里。”摩西迎接他的岳父，向他下拜，与他亲嘴，彼此问安，都进了帐棚。摩西将耶和華為以色列的缘故向法老和埃及人所行的一切事，以及路上所遭遇的一切艰难，并耶和华怎样搭救他们，都述说与他岳父听。叶忒罗因耶和华待以色列的一切好处，就是拯救他们脱离埃及人的手，便甚欢喜。叶忒罗说：“耶和华是应当称颂的，他救了你们脱离埃及人和法老的手，将这百姓从埃及人的手下救出来。我现今在埃及人向这百姓发狂傲的事上，得知耶和华比万神都大。”摩西的岳父叶忒罗把燔祭和平安祭献给神。亚伦和以色列的众长老都来了，与摩西的岳父在神面前吃饭。
- “到了神的山，就是摩西在旷野安营的地方”——从前是摩西来投靠叶忒罗（出埃及记二），摩西要回埃及之前，也要先禀告岳父（出埃及记四 18），现在则是叶忒罗来找摩西。
- “我是你岳父叶忒罗，带着你的妻子和两个儿子来到你这里”——叶忒罗的话仍再度强调他、西坡拉以及两个孩子与摩西的家庭关系。这次的相会，是摩西的家庭团聚，也是西坡拉及她的两个儿子正式被以色列民接纳，成为他们中间的一分子。后来他们也没有随叶忒罗一同离开。出埃及记四 24-26 除去了摩西的儿子受割礼的疑虑，而本章放在出埃及记十九之前，说明摩西

的两个儿子一同参与西奈山之约。相反地，叶忒罗却在西奈山立约前就已经离开，他在西奈山之约中没有分。

- “摩西出来迎接他的岳父”——这是基于礼貌和敬重。
- “摩西将耶和華為以色列的缘故向法老和埃及人所行的一切事，以及路上所遭遇的一切艰难，并耶和華怎样搭救他们，都述说与他岳父听。”——这是摩西首次按照神所吩咐的，传讲耶和華的作为给万民听，可能还包括他的两个儿子。摩西见证的重点有二：**第一**，耶和華向法老和埃及人所作的一切，显示神的大能作为。**第二**，以色列民在旷野路上所遭遇的一切困难，耶和華神在一路上给他们的引导、供应以及保护，再次证明耶和華神的同在。这引发摩西的岳父叶忒罗强烈的反应。摩西在分享中没有讲“我”，而只讲神和以色列民，这就是摩西谦卑的表现。
- 叶忒罗初次认识摩西，以人道的理由接纳摩西成为家庭的一分子。四十年后，叶忒罗更因为看见了耶和華的作为而接纳摩西的信仰，与摩西一同敬拜神。
- 有学者提出出埃及记十八 8-12 列出敬拜的四大要素：**宣讲福音**（出埃及记十八 8），**颂赞歌唱**（出埃及记十八 9-10），**教义认信**（出埃及记十八 11），以及**共享圣餐**（出埃及记十八 12）。
- 许多热心圣工的人，常有家庭与事奉无法兼顾的困扰，主要是因为教会事工太多，影响家庭生活。但是事奉的人应该遵守家庭优先的原则，首先照顾好家庭，维持美满婚姻，好好教养儿女，再谈教会事奉。千万不要有错误的属灵观，以为家庭和儿女是累赘，应当不顾家庭，自己长时间在外服事，置配偶与儿女于不顾。小心自己热心参与事奉，到头来却造成婚姻危机，儿女也不肯信主。
- 摩西记载自己的生平，除了出生之时提到父亲之外，生父形象似乎很模糊。摩西被法老的女儿收养，提供他最好的教育，但也未提到他的养父。所幸摩西四十岁之后，遇到他的岳父叶忒罗，给他人道的关怀，温暖的家庭。有些人一生或许没有生父、养父的教养，甚至没有岳父、公公的呵护，当有信心可以在教会里寻得师父的教诲，或者至少可以在主里享受天父的慈爱与怜悯，重建父亲的形象。如果我们在生命中没有健康的父亲形象，我们的性格可能

会变得很扭曲。保罗勉励人，我们作师傅的虽有一万，为父的却是不多，教会带领同工，都当学习像保罗，以为父之心带领有心长进的提摩太。

问题 4: *叶忒罗探望摩西时发现了什么状况？他给摩西什么样的建议？这样的建议对摩西以及以色列民有什么意义？*

- 第 13-26: 第二天，摩西坐着审判百姓，百姓从早到晚都站在摩西的左右。摩西的岳父看见他向百姓所作的一切事，就说：“你向百姓作的是什么事呢？你为什么独自坐着，众百姓从早到晚都站在你的左右呢？”摩西对岳父说：“这是因百姓到我这里来求问神。他们有事的时候就到我这里来，我便在两造之间施行审判，我又叫他们知道神的律例和法度。”摩西的岳父说：“你这作的不好。你和这些百姓必都疲惫，因为这事太重，你独自一人办理不了。现在你要听我的话，我为你出个主意，愿神与你同在。你要替百姓到神面前，将案件奏告神；又要将律例和法度教训他们，指示他们当行的道、当作的事；并要从百姓中拣选有才能的人，就是敬畏神、诚实无妄、恨不义之财的人，派他们作千夫长、百夫长、五十夫长、十夫长，管理百姓。叫他们随时审判百姓，大事都要呈到你这里，小事他们自己可以审判。这样，你就轻省些，他们也可以同当此任。你若这样行，神也这样吩咐你，你就能受得住，这百姓也都平平安安归回他们的住处。”于是，摩西听从他岳父的话，按着他所说的去行。摩西从以色列人中拣选了有才能的人，立他们为百姓的首领，作千夫长、百夫长、五十夫长、十夫长。他们随时审判百姓，有难断的案件就呈到摩西那里，但各样小事他们自己审判。
- 叶忒罗访摩西故事的第二段有两个重点：叶忒罗的建议，以及以色列司法制度的建立。上帝藉着这件事情开始帮助以色列民建立司法制度。司法制度的建立对以色列民至关重要，上帝为此在旷野用了四十年的时间，以色列

司法制度的核心就是神的十诫。没有健全的司法制度，一个得解放的民族，一群得释放的奴隶很快就会成为暴民暴君。

- 诉讼本身就是耗时伤神的事情，若是再加上像摩西这样毫无效率的审判程序，令审判官和诉讼当事人都心力耗尽，苦不堪言。看到摩西从早到晚忙碌不停的状况，叶忒罗就问：“……；你为什么独自坐着？……”当局者迷，旁观者清，叶忒罗这个问题显然不是为探求答案，只是要点醒摩西。
- “这是因百姓到我这里来求问神。他们有事的时候就到我这里来，我便在两造之间施行审判，我又叫他们知道神的律例和法度。”——摩西的回答，显示他似乎尚未掌握叶忒罗问话的重点，仍一再强调“我”：虽然他承认人民到“我”这里来是为了求问上帝，但是“我”成为他们唯一得着神指示的管道，他们有事就来找“我”，“我”就在两造之间施行审判，“我”使他们认识神的条例和律法。“我”是唯一的审判官，也是唯一的教师。“我”成为唯一沟通的管道，也成为神与人沟通的拦阻。
- “求问神”——在此包括为个人解除疑惑，指引道路，以及诉讼双方审断案件，排难解纷。包含司法、教育，甚至谘商辅导等层面。因为神才是最终的审判官。直接求问耶和华以及教导人民不是摩西一个人的专利。耶和华神固然透过摩西颁布十诫以及各种律法规定，而且在律法未能详尽之处或是发生疑义时，摩西常常来到耶和华神面前求问，耶和华也透过摩西指示以色列民。然而耶和华神也透过其他先知向人民说话，耶和华神也吩咐每一家的家长负起家庭教导的责任。
- “你要教训他们”——教育在一切之先，目的是要使他们知道“当行的道，当作的事”，成为知例明法的人。因为人民切实遵行耶和华的律例，谨守伦理道德规范，社会祥和乐利，才能真正疏减讼源。审判是事情发生以后的救济，教育才能在事情发生以前预防。教育才是真正标本兼治的办法。我们基督徒有责任将神的道一代一代地传下去。犹太人重视教育，重视传承，所以他们十分聪明，人才辈出，且大部分人都能独挡一面。若我们重视建立下一代，深信神的家不愁没有工人！早几千年前，神就要摩西在旷野给以色列百姓进行普法教育。民众不懂法的社会是可怕和残忍的！

- 叶忒罗建议摩西选出作管理的人（千夫长、百夫长、五十夫长、十夫长）应该具备以下的条件，从百姓中选出：1）有才能的人，可指勇士、财主、才德之士、受人景仰的社会贤达。2）敬畏神，这是灵性方面的素质，因为审判乃是代表神，施行公义；以色列民来到审判官面前，说“来到神面前”；审判需要有智慧，唯有敬畏耶和华是智慧的开端。3）诚实无妄，属社会方面的素质，审判官代表社会的良心，必须经过试验，他生活在人群中，人品为人所赏识、信任，而他的判断更要见微知著，通情达理。4）恨不义之财的人，乃是道德方面的素质，因为贿赂会蒙蔽审判官的眼睛，屈枉正直，必得公正廉洁，方可不偏左右，为社会树立正义。
- 这就是一个属灵领袖的资格：恩赐（否则不能作工），灵性（包含信心、盼望与爱心，否则与世俗何异？），品格（否则不能信赖），见证（否则不能作榜样）。管理范围以及人数尽管不同，但基本条件相似。
- 历代志下十九 4-7：约沙法住在耶路撒冷，以后又出巡民间，从别是巴直到以法莲山地，引导民归向耶和华他们列祖的神。又在犹大国中遍地的坚固城里，设立审判官，对他们说：“你们办事应当谨慎，因为你们判断不是为人，乃是为耶和华。判断的时候，他必与你们同在。现在你们应当敬畏耶和华，谨慎办事，因为耶和华我们的神没有不义，不偏待人，也不受贿赂。”
- 把以色列人分为“千人、百人、五十人、十人”等不同等级，也是军事上考量，便于指挥作战。平日寓兵于民，战时就可立即灵活指挥调动。而国家更可藉此制度储备人才，建立通畅的晋升管道。
- 领导者要学会分工授权，以免大权独揽，反成为拦阻。有才能的人常不愿与人分享权力。但是真正有智慧的人，乐意把权力下放，责任分派出去，自己反而可以从事更重要、更富前瞻性的工作。像摩西在接下来的第十九章，就可上到西奈山上，领受神的启示，奠定以色列国立国治国的宏规。权力和爱一样，越去爱人，自己享受的爱就越多。照样，越与人分享权力，自己反而获得更大的权力。一人独揽大权，容易造成：1）降低工作品质，打击士气；

2) 忙碌之下身心俱疲，失去动力；3) 没有时间思考，支取供应提升的资源。

- 反思：这段经文如何提醒和帮助我们作个有智慧的领袖？请自由分享。

问题 5：从叶忒罗访摩西的这段经文分享：摩西的自我形象如何？

- 在这段经文中我们看出，摩西虽然是众以色列民的领袖，神藉着他行了很多的大神迹，但是当叶忒罗向提出如何管理以色列百姓时，摩西也发现叶忒罗的建议很有宜，就虚心接受，并立刻执行。这说明摩西除了为人谦虚之外，也让我们看到摩西有健康的自我形象。
- 摩西是一个能面对面与神谈话，又好像朋友一样的人，因此，摩西能直接从神领受异象，有异象才有方向，有方向才有计划，“没有异象，民就放肆”（箴言二十九 18）。教会没有头如同没有舵的船一样，转来转去，不知去向。另一方面，摩西在受毁谤、受批评的时候，仍显出格外的饶恕与宽容，圣经记载“摩西为人极其谦和，胜过世上的众人”（民数记十二 3）。摩西视百姓如同子女一般。
- 许多时候，面对他人（尤其配偶或其他亲人）的建议和提醒时，我们明明知道他们的建议是中肯的，也是为了我们好，对我们也是绝对有益的，但是我们就是不愿意或者不能接受。这样的心态常常与我们的自我形象有关。
- 许多时候，我们咨询他人的意见，只是为了希望别人认同我们、支持我们的想法，但当他人给我们的意见与我们期望的不同时，我们心中就会升起一股莫名的怒气。这样的反应也常常与我们的自我形象有关。
- 反思：藉着这段经文分享自己的自我形象？请举例分享。

问题 6：叶忒罗给摩西建议之后，他听了摩西的建议就回到本地去了。从中我们学到哪些两代人相处的功课？请自由分享。

- 第 27 节：此后，摩西让他的岳父去，他就往本地去了。

- 叶忒罗给摩西建议之后，他就听了摩西的建议回到本地去了。从中我们可以看到，叶忒罗在与摩西（下一代，还是女婿）的相处方面很有智慧。长辈与子女（女婿、媳妇）相处中常见的两个问题：要么不闻不问，把所有的问题藏在心里，不想参与子女的事情；要么一切的事情都想操心和参与，与子女之间的关系也很紧张。叶忒罗来到摩西这里，他见到该提意见的时候就大胆地提出来帮助摩西，该离开的时候就离开，这样的行动看起来很简单，但真是很有智慧和魄力！
- 已为人父母者，若我们想子女成才，我们也有责任训练他们什么都尝试去做，分担各种责任，自小培养他们做决定，使他们更趋成熟。

第十六课：以色列人在西奈山

经文：出埃及记十九 1-25

1 以色列人出埃及地以后，满了三个月的那一天，就来到西乃的旷野。2 他们离了利非订，来到西乃的旷野，就在那里的山下安营。3 摩西到神那里，耶和华从山上呼唤他说：“你要这样告诉雅各家，晓谕以色列人说：‘4 我向埃及人所行的事，你们都看见了；且看见我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。5 如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民；因为全地都是我的，6 你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。’这些话你要告诉以色列人。”

7 摩西去召了民间的长老来，将耶和华所吩咐他的话，都在他们面前陈明。8 百姓都同声回答说：“凡耶和华所说的我们都要遵行。”摩西就将百姓的话回覆耶和华。9 耶和华对摩西说：“我要在密云中临到你那里，叫百姓在我与你说话的时候可以听见，也可以永远信你了。”

于是摩西将百姓的话奏告耶和华。10 耶和华又对摩西说：“你往百姓那里去，叫他们今天明天自洁，又叫他们洗衣服。11 到第三天要预备好了，因为第三天耶和华要在众百姓眼前降临在西乃山上。12 你要在山的四围给百姓定界限，说：‘你们当谨慎，不可上山去，也不可摸山的边界；凡摸这山的，必要治死他。13 不可用手摸他，必用石头打死，或用箭射透，无论是人是牲畜，都不得活。到角声拖长的时候，他们才可到山根来。’14 摩西下山往百姓那里去，叫他们自洁，他们就洗衣服。15 他对百姓说：“到第三天要预备好了。不可亲近女人。”

16 到了第三天早晨，在山上有雷轰、闪电和密云，并且角声甚大，营中的百姓尽都发颤。17 摩西率领百姓出营迎接神，都站在山下。18 西乃全山冒烟，因为耶和华在火中降于山上，山的烟气上腾，如烧窑一般，遍山大大地震动。19 角声渐渐地高而又高，摩西就说话，神有声音答应他。20 耶和华降临在西乃山顶上，耶和华召摩西上山顶，摩西就上去。21 耶和华对摩西说：“你下去嘱咐百姓，不可闯过来到我面前观看，恐怕他们有多人死亡；22 又叫亲近我的祭司自洁，恐怕

我忽然出来击杀他们。” 23 摩西对耶和华说：“百姓不能上西乃山，因为你已经嘱咐我们说：‘要在山的四围定界限，叫山成圣。’” 24 耶和华对他说：“下去吧！你要和亚伦一同上来，只是祭司和百姓不可闯过来上到我面前，恐怕我忽然出来击杀他们。” 25 于是摩西下到百姓那里告诉他们。

问题 1：神在西奈山的旷野对摩西说的这番话是神要与以色列民立约的应许，此约包括哪些内容？

- 第 1-6 节：以色列人出埃及地以后，满了三个月的那一天，就来到西乃的旷野。他们离了利非订，来到西乃的旷野，就在那里的山下安营。摩西到神那里，耶和华从山上呼唤他说：“你要这样告诉雅各家，晓谕以色列人说：‘我向埃及人所行的事，你们都看见了；且看见我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民；因为全地都是我的，你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。’这些话你要告诉以色列人。”
- 以色列民得蒙神拯救出埃及，由摩西带领他们历尽千辛万苦，终于来到西奈山。接下来他们在此经历最重要的事，就是与神立约。神颁布十诫和其它律法，以色列民也受命为神建造会幕，神可常住在他们当中。这可说是他们最重要的时刻。以色列民得神拯救出埃及，耶和华神在西奈山与他们立约，都代表他们一个新阶段的开始。
- 以色列民来到西奈山，是他们此行的首要目的地。西奈山在西奈半岛的南端，许多人到圣地以色列旅游都要越境来此，缅怀昔日神仆摩西亲眼见神，得着异象使命，以及神在烟云火光中与以色列民立约的壮观情景。今日若从埃及的开罗来此，车行不过半日，但以色列民当时全靠步行，且携老扶幼，路途实在艰苦。沙漠中没有道路须云柱火柱引导，没有粮食要每早晨收取吗哪，缺水有磐石供应，好不容易终于来到西奈山，真实充满喜悦。难怪他们立刻在西奈山下安营休息。

- 第 3-8 节是神应许摩西，他要与以色列民立约，此约的主要内容包括：1) 神给以色列民的拯救；2) 神对以色列民的要求；3) 神赐予以色列民的应许。

问题 2: *你如何理解第 4 节?*

- 第 4 节：我向埃及人所行的事，你们都看见了；且看见我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。
- “向埃及人所行的事”——神为要拯救以色列民出埃及，应法老的要求行神迹（出埃及记七 9）。除了首先把杖变蛇，又行了十灾：水变血、河生蛙、土变虱、蝇成群、兽染疫、人生疮、降冰雹、蝗虫害、大黑暗、最后杀埃及人一切头生的牲畜和长子。但在十灾等事件上，以色列人没有一点功劳，他们唯一能做的，就是被动地旁观神显明他的权能，击打埃及一切的神明，摧毁埃及一切的神学体系，使法老的统治根基彻底崩溃。
- 即使是摩西，神藉着他行神迹，他举手中的杖击打尼罗河，河水就变成血，杖指向天，天就变为黑暗，甚至把杖指向大海，海水就分开。但是摩西也只是奉神的命令举杖、祷告，其它全是神的作为。这教以色列民晓得，他们的得救，全是神白白的恩典，他们无一点可夸。以色列民出埃及，对得救的人而言，是神的恩典，对埃及人而言，乃是神权能的彰显。
- “我如鹰将你们背在翅膀上”——这句话特指耶和华在旷野中给以色列民引导、供应和保护。耶和华神对埃及人所行的，显示他的权能，耶和华对以色列民所行的，跟显示他的恩赐。二者都出自耶和华神的能力和恩典。
- 出埃及记讲神是战士（出埃及记十五 3），神是父亲（出埃及记四 22），诗篇有耶和华是牧者（诗篇二十三 1）。在这里则讲到神是老鹰，把以色列民带来，单单归向他。鹰是猛禽类，鸟中之王，飞行极其快速，极其有利。耶和华神说他如鹰把以色列民背在翅膀上，展现他的权能与力量、亲密与温柔。伸展翅膀，更代表神的临在。多年以后，摩西在临终的诗歌中，再度阐明这句话的意义：“耶和华遇见他在旷野荒凉野兽吼叫之地，就环绕

他、看顾他、保护他如同保护眼中的瞳人。又如鹰搅动巢窝，在雏鹰以上两翅搦展，接取雏鹰，背在两翼之上。这样，耶和华独自引导他，并无外邦神与他同在。耶和华使他乘驾地的高处，得吃田间的土产，又使他从磐石中啞蜜，从坚石中吸油；也吃牛的奶油，羊的奶，羊羔的脂油，巴珊所出的公绵羊和山羊，与上好的麦子，也喝葡萄汁酿的酒。”（申命记三十二 10-14）。

问题 3: *神在此约中对以色列民有什么要求？同时给以色列民什么应许？从第 4-8 节分享神的救恩。神为什么带领以色列民出埃及？我们基督徒因着什么得救？*

- 第 4-8 节：以色列人出埃及地以后，满了三个月的那一天，就来到西乃的旷野。他们离了利非订，来到西乃的旷野，就在那里的山下安营。摩西到神那里，耶和华从山上呼唤他说：“你要这样告诉雅各家，晓谕以色列人说：‘我向埃及人所行的事，你们都看见了；且看见我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民；因为全地都是我的，你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。’这些话你要告诉以色列人。”摩西去召了民间的长老来，将耶和华所吩咐他的话，都在他们面前陈明。百姓都同声回答说：“凡耶和华所说的我们都要遵行。”摩西就将百姓的话回覆耶和华。耶和华对摩西说：“我要在密云中临到你那里，叫百姓在我与你说话的时候可以听见，也可以永远信你了。”
- 在这里耶和华神主动向以色列民提出立约的应许。
- “遵守我的约”——立约，就是双方从此以后进入一个新的关系。而且为了维护这个新的关系，双方承诺相互委身。好似人间最简单的约，就是婚约，使立约双方从此进入崭新的关系。婚前固然情深似海，婚后更要恩重如山。婚礼上，新郎与新娘互许盟约，从此以后，不变此爱，不改此心。圣经中耶

和华神从不违背他与以色列民的约，更不会因为以色列民悖逆，神就毁约。神只要求以色列民要守约。

- **“属我的产业”**——愿意是“私人的珍藏”。私人的珍藏，像个人心爱的宝贝，家中的传家宝，妇女最珍爱的首饰，君王的府库，通常都特别保存起来，严密保管，不轻易示人。其实每一个人所珍爱的都不尽相同，有些人最珍爱工作，有些人最珍爱学问，有些人最珍爱自己，有些人最珍爱财宝，文学家和艺术家最珍爱他们的创作，而更多人最珍爱他们的儿女，因为那是他们最好的作品。神最好的作品是以色列百姓，神看以色列民像至贵的珍宝。神在地上万民中拣选以色列民，作为自己“珍贵的子民”，耶和华神作他们的父，以色列民作神的儿女。神拣选以色列民，非因他们族大人多，更非因他们有什么义，而这是根据神守约的爱，以及神向列祖所起的誓（申命记七 7-8）。即或以色列民在旷野多次悖逆，被称作硬着颈项的人民，甚至神在愤怒中要灭绝他们（出埃及记三十二 10），但是在外人面前，神仍只有夸奖以色列民，不忍责备。
- **“你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民”**——神对人有极大的期许，神要以色列民作“祭司的国度、圣洁的国民”，这是神对以色列民最重要的话，意思就是神要把以色列百姓“像选祭司一样地分别出来”，使以色列民单单敬拜和事奉耶和华神。
- 从这段经文我们可以看到：1) **神赐给人白白的救恩（第 4 节）**：神为要拯救以色列人出埃及，应法老的要求行神迹。但在十灾等事件上，以色列人没有一点功劳。他们唯一能作的，就是被动地旁观神显明他的权能，即使是摩西，神藉他行神迹，但是他也只是奉神的命令举杖、祷告，其他全是神的作为。这教以色列民晓得，他们的得救全是神白白的恩典，他们没有一点可夸。
- 2) **神带领人来单归向他（第 4 节）**：出埃及记讲到神是战士，神是父亲，在这里则讲到神是老鹰，把以色列民带来，单单归向神。以色列百姓过红海之后，经历旷野的艰难以及神丰富的预备。旷野是可怕的经历，人民的抱怨不断，但都因摩西的代求，反得着神奇妙的供应，转危为安，化险为夷。而且他们自出埃及以来，白日有云柱引导，晚上有火柱照亮，四十年间一直行

走在神的光明中。神如此的引导是过程，为要把以色列百姓带来，单单归向神。

- 3) 神看人如至贵的珍宝（第 5 节）：神看以色列民像至贵的珍宝。因为神拣选以色列民，神作他们的父，他们作神的儿女，这是根据神的爱，非因他们族大人多，更非因他们有什么义。即或以色列民在旷野多次悖逆，被称为硬着颈项的人民，甚至神在怒中要灭绝他们。但是在外人面前，神仍然只有夸赞以色列民，不忍责备（民数记二十三 21），因为神最珍爱以色列民，还有更重要的，神对他们有极大的期许。
- 4) 神对人有极大的期许（第 6 节）：这是神对以色列民最重要的话。神盼望整个以色列民作祭司的国度、圣洁的国民。祭司从来不是为自己设立的，乃是为别人。祭司在神面前代表众人，献祭、赎罪、代祷。又在众人面前代表神，宣扬律法，为民祝福。因此以色列作万国的祭司，是仆人国，而非统治国。他们的地位特权是为了别人，不是但为自己。今日教会就是神所设立的祭司的国度，你我就是受膏作祭司的人；彼得前书 9-10：惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德。你们从前算不得子民，现在却作了神的子民。从前未曾蒙怜恤，现在却蒙了怜恤。
- 5) 神要人作委身的抉择（第 8 节）：神救赎以色列民脱离奴役，按理神对他们有绝对的主权，可以直接吩咐他们遵守他的一切命令，但是神对人绝对尊重，对人性极度尊崇，他要人发自内心来回应。是深渊与深渊的相应，是爱对爱的回答。因此摩西去召了民间的长老来，将耶和华所吩咐他的话，都在他们面前陈明。而人民也没有辜负神的厚望，他们都同声回答说：“凡耶和华所说的，我们都要遵行。”

问题 4：神在以何种方式与摩西讲话？神通过摩西向以色列民提出了哪些要求？神藉着这样的方式和要求告诉以色列百姓什么事实？

- 第 9-25 节：耶和华对摩西说：“我要在密云中临到你那里，叫百姓在我与你说话的时候可以听见，也可以永远信你了。”于是摩西将百姓的话奏告耶和华。耶和华又对摩西说：“你往百姓那里去，叫他们今天明天自洁，又叫他们洗衣服。到第三天要预备好了，因为第三天耶和华要在众百姓眼前降临在西乃山上。你要在山的四围给百姓定界限，说：‘你们当谨慎，不可上山去，也不可摸山的边界；凡摸这山的，必要治死他。不可用手摸他，必用石头打死，或用箭射透，无论是人是牲畜，都不得活。到角声拖长的时候，他们才可到山根来。’”摩西下山往百姓那里去，叫他们自洁，他们就洗衣服。他对百姓说：“到第三天要预备好了。不可亲近女人。”到了第三天早晨，在山上有雷轰、闪电和密云，并且角声甚大，营中的百姓尽都发颤。摩西率领百姓出营迎接神，都站在山下。西乃全山冒烟，因为耶和华在火中降于山上，山的烟气上腾，如烧窑一般，遍山大大地震动。角声渐渐地高而又高，摩西就说话，神有声音答应他。耶和华降临在西乃山顶上，耶和华召摩西上山顶，摩西就上去。耶和华对摩西说：“你下去嘱咐百姓，不可闯过来到我面前观看，恐怕他们有多人死亡；又叫亲近我的祭司自洁，恐怕我忽然出来击杀他们。”摩西对耶和华说：“百姓不能上西乃山，因为你已经嘱咐我们说：‘要在山的四围定界限，叫山成圣。’”耶和华对他说：“下去吧！你要和亚伦一同上来，只是祭司和百姓不可闯过来上到我面前，恐怕我忽然出来击杀他们。”于是摩西下到百姓那里告诉他们。
- 耶和华神叫摩西去吩咐人民要“分别为圣”，不仅在地位上圣别出来，更要在品德上分享神的圣洁属性，彰显神的圣洁美德。因为要去见这位圣洁的大君王，自己应该先自洁，好与神的圣洁相称。而自洁的具体行动，就是“叫他们洗衣服”，要他们藉着外在的行动，内化成为心中的实际。好像使徒保罗说的：“亲爱的弟兄啊！我们既有这等应许，就当洁净自己，除去身体、灵魂一切的污秽，敬畏神，得以成圣”（哥林多后书七 1）。
- 本段开启以色列民一个全新的经验：耶和华亲自降临在西奈山上。在此之前，以色列民已经共同经验过脱离埃及的奴役，旷野的旅程，现在他们更一同见

到耶和華降臨在西奈山上。這使他們共同進入與耶和華約的關係中。原本只有摩西個人的見證，這時成為全民族共同的經歷。得救與委身給耶和華，不再是對未來的應許，而是當下真實的經歷。地震天搖，烏雲閃電，角聲雷轟，更加深這經歷的戲劇張力。

- 利未記十九 2：……；你們要聖潔，因為我耶和華你們的神是聖潔的。
- 反思：我們如何預備自己的心敬拜神？請自由分享。

問題 5：在這段經文里摩西作神與以色列百姓之間的中保，如今耶穌如何作神與我們之間的中保？我們應該如何回應耶穌？

- 提摩太前書二 5-6：因為只有一位神，在神和人中間，只有一位中保，乃是降世為人的基督耶穌。他舍自己作萬人的贖價。到了時候，這事必證明出來。
- 希伯來書十二 18-29：……；你們原不是來到那能摸的山；此山有火焰、密雲、黑暗、暴風、角聲與說話的聲音。那些聽見這聲音的，都求不要再向他們說話；因為他們當不起所命他們的話，說：“靠近這山的，即便是走獸，也要用石頭打死。”所見的極其可怕，甚至摩西說：“我甚是恐懼戰兢。”你們乃是來到錫安山，永生神的城邑，就是天上的耶路撒冷。那裏有千萬的天使，有名錄在天上諸長子之會所共聚的總會，有審判眾人的神和被成全之義人的靈魂。並新約的中保耶穌，以及所洒的血；這血所說的比亞伯的血所說的更美。你們總要謹慎，不可棄絕那向你們說話的。因為那些棄絕在地上警戒他們的，尚且不能逃罪，何況我們違背那從天上警戒我們的呢？當時他的聲音震動了地，但如今他應許說：“再一次我不單要震動地，還要震動天。”這再一次的話，是指明被震動的，就是受造之物都要挪去，使那不被震動的常存。所以我們既得了不能震動的國，就当感恩，照神所喜悅的，用虔誠、敬畏的心事奉神。因為我們的神乃是烈火。

- 约翰福音三 16：神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不知灭亡，凡得永生。
-

第十七课：十诫

经文：出埃及记二十 1-26

1 神吩咐这一切的话说：2 “我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。

3 除了我以外，你不可有别的神。

4 不可为自己雕刻偶像，也不可作什么形像仿佛上天、下地和地底下、水中的百物。5 不可跪拜那些像，也不可事奉它，因为我耶和华你的神是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；6 爱我守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。

7 不可妄称耶和华你神的名，因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪。

8 当记念安息日，守为圣日。9 六日要劳碌作你一切的工，10 但第七日是向耶和华你神当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜，并你城里寄居的客旅，无论何工都不可作；11 因为六日之内，耶和华造天、地、海，和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。

12 当孝敬父母，使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长久。

13 不可杀人。

14 不可奸淫。

15 不可偷盗。

16 不可作假见证陷害人。

17 不可贪恋人的房屋，也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。

18 众百姓见雷轰、闪电、角声、山上冒烟，就都发颤，远远地站立。19 对摩西说：“求你和我们说话，我们必听；不要神和我们说话，恐怕我们死亡。” 20

摩西对百姓说：“不要惧怕，因为神降临是要试验你们，叫你们时常敬畏他，不致犯罪。” 21 于是百姓远远地站立；摩西就挨近神所在的幽暗之中。

22 耶和华对摩西说：“你要向以色列人这样说：‘你们自己看见，我从天上和你们说话了。23 你们不可作什么神像与我相配，不可为自己作金银的神像。24 你要为我筑土坛，在上面以牛羊献为燔祭和平安祭。凡记下我名的地方，我必到那里赐福给你。25 你若为我筑一座石坛，不可用凿成的石头，因你在上头一动家具，就把坛污秽了。26 你上我的坛，不可用台阶，免得露出你的下体来。’”

问题 1：十诫是在什么历史框架下颁布的？何以见得？神在颁布十诫前向以色列人表明他的什么本性？为什么？

- 第 1-2 节：神吩咐这一切的话说：“我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。……”
- 十诫的名称源自圣经本身。出埃及记二十记载诫命，二十一开始则为以色列国的律例与典章（也称为“约书”），也可以说是国家的法律。
- 十诫的命令对象都用“你”（第二人称单数），另外约书中诫命式的律法也都是如此。这个“你”不是社群中的领袖，而是指立约群体中的每一个人，强调个人遵守律法，对于整个群体守约的重要性。这个“你”也说明十诫是要建立神与每一个以色列民的“个人性的关系”，而非抽象的法典。十诫的目的是要人人都遵守，对神有正确的回应，这样才能真正维系约的关系。因为神是个人的神，要与人建立个人的关系。
- 十诫是在立约的历史架构下颁布的。神在十诫开头就说明他是耶和华（神的本性：这是耶和华神最早向摩西启示的圣名，在此不但说明他的本性，并宣告他的权威，以及合法的统治）、以色列的神（神与以色列百姓的关系：这位独一的真神，对以色列而言，更是“你的神”，他们也被称作“神的子民”），曾把以色列百姓从埃及为奴之地拯救出来（神的作为：因为耶和华神曾把以色列民拯救出来，是他们的救赎主，因此神有权柄对他们颁布律

法；这也同时显示，以色列民不是因为遵行诫命而成为神的子民，而是因为被神拣选与救赎，现在接受神的律法，作为对神恩典的回应）。十诫基于神的本性（圣洁、公义、慈爱、信实），以及神的作为，特别是神的创造和救赎。

- 十诫显示恩典是律法的先决条件，律法则用以确保恩典。神用消极的禁令来提醒人积极的责任。遵行律法不是以色列民蒙恩得救的条件。相反地，律法只颁布给已经蒙恩得救的人，指引他们确保神的恩典、得享更大祝福的途径。律法也是告诉他们，得救不是指人可以为所欲为，而是活在神的指引当中。
- 十诫是旧约所有律法的总纲。所有的道德伦理、民事、礼仪均包含在内。接下来的《约书》，五经中其他的律法，尤其是申命记，都是十诫的阐释。
- 十诫并未列出违反者当受哪些刑罚。但是五经其他类似的律法，则讲到若不遵行这些诫命，要受罚或者被处死。这说明十诫都是对于以色列社群生活极为重要的诫命。
- 十诫论及人的言语、行为、思想、生活、人伦、敬拜、信仰、实践等每一个方面。旧约伦理包括对神（头四条诫命）以及对人、对社会（后六条诫命）两方面，而以神的圣洁本性为基础。不同于一般伦理学只以人伦为范围，且无绝对标准规范。圣经伦理宣称与神有了正确的关系，才能与人有正确的关系。而若与人没有正确的关系，与神的关系不算完全。

问题 2：将查经班分成十个小组，每个小组讨论十诫中的一个诫命，然后在查经班总结分享以下问题：神为什么会颁布这条诫命？你怎么理解这条诫命？这条诫命对当时的以色列百姓有什么意义？这条诫命对你个人以及我们今天所处的社会有什么意义？（十诫是圣经中极其重要的经文，可分数次详细讨论分享）

第一诫：敬拜的对象

- 第 3 节：除了我以外，你不可有别的神。
- 这一诫首先论及敬拜的对象，拒斥任何别神。此诫命讲到神的独一性和唯一性，以及信奉耶和華神的首要性。以神为首，生命中不容有任何其他的神，神的独一性和唯一性更是要求对神全然忠心的基础。
- 对耶和華神的敬畏爱戴，全然信靠委身，是其他所有诫命的基础，最为重要，因此放在一切诫命之首。耶和華神也实在是万有之本、万福之源。也就是说，我们行事为人，一切以神的吩咐为依归，其他一切神都会祝福。

第二诫：敬拜的方式

- 第 4-6 节：不可为自己雕刻偶像，也不可作什么形像仿佛上天、下地和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像，也不可事奉它，因为我耶和華你的神是忌邪的神。恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。
- “不可为自己雕刻偶像”——第二条诫命好像是补充第一条，不可造任何的神像，也不可拜任何的神像。不仅包括异教的神像，也不可为耶和華神造像。神不允许用任何偶像代替耶和華神，以色列民敬拜的方式迥异于任何邻国。
- 虽然本段经文未提到禁止制造及敬拜偶像的理由，但是圣经其他经文却说得很清楚，至少包括以下几点：1) 神没有以任何形象显示自己：摩西在申命记四 15-19 特别提醒以色列百姓说：所以你们要分外谨慎，因为耶和華在何烈山从火中对你们说话的那日，你们没有看见什么形像。惟恐你们败坏自己，雕刻偶像，仿佛什么男像女像，或地上走兽的像，或空中飞鸟的像，或地上爬物的像，或地底下水中鱼的像。又恐怕你向天举目观看，见耶和華你的神为天下万民所摆列的日、月、星，就是天上的万象，自己便被勾引敬拜事奉它。2) 唯有人是按神的形象造的：耶和華造人是要人与神同工，管理这受造的大地，包括空中的飞鸟、海里的鱼，以及地上的走兽，而不是去敬拜这些被造物。人要造神像来敬拜，是侮蔑按神的形象来造人的神和人自己。耶和華是个人的神，要人与他有个人的关系。人不可把这尊荣归给假

神偶像。3) 人手所造的不是神：神是活的神，他在自己有生命，且是万有生命的源头。人手所造的神像，都是用丝毫无生命的木头金银等做成，有眼不能看、有耳不能听、有嘴不能吃、有鼻不能闻。不论这些偶像外表多么精致华丽，雄伟壮观，都不足与创造天地的真神相比。先知以赛亚在以赛亚书四十 18 宣告说：你们究竟将谁比神，用什么形像与神比较呢？使徒保罗在使徒行传十七 29 也对雅典亚略巴古的众人说：我们既是神所生的，就不当以为神的神性像人用手艺、心思所雕刻的金、银、石。

- 加尔文说得好：“把非物质的神比做物质的，把无形的神比做有形的像，把灵的神比做无生命的物体，又把充满宇宙的神比做一段木头、一块石头、或一块金子，这都是以卑下荒唐的虚构侮辱神的尊严。”
- “不可跪拜那些像，也不可事奉它，因为我耶和华你的神，是忌邪的神”——“跪拜”是外表的动作，“事奉”是内心真正的意义。因为神与世界的关系是自由的，不可被偶像来限制。“忌邪”指对于某些人或物的强烈爱好、激情以及产生的行动，其含义甚广，正面可指“热心”维护某人权益，负面则可译为“嫉妒”。圣经多次称耶和華為“忌邪的神”，学者认为这是旧约有关神的基本概念之一，耶和華的忌邪也是他最重要的属性之一。这说明耶和華是唯一当受敬拜的，而且神对他子民那热切的爱无法容忍他们对神不忠贞。旧约圣经中此称呼许多是用在神对以色列民拜偶像的事情上，因为他们背约，惹动耶和華忌邪的怒火。以色列是耶和華神的人民，耶和華是他们的神。任何其他神都是“非神”，耶和華神绝对不允许这些“非神”来代替他。
- “恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。”——这是一句常常被误解和滥用的经文。有学者主张，不要安字面意思来了解“三四代”与“千代”。三四代表明审判的严厉，使人生发敬畏；千代表示恩典的浩大。千代比三四代大得多，表示耶和華不喜欢施行审判，但乐意施恩，也表示他的恩典大过他的审判。
- 这句话的另外一个意思就是，我们犯罪，若不与各种罪（尤其拜偶像）一刀两断，这些罪会传下去，影响下一代。亚伯兰的说谎，会传至以撒以及雅各；

大卫的奸淫影响了暗嫩、所罗门等，一代一代传递下去；据统计，在美国离婚者的子女百分之九十以上都以离婚告终，除非他们信主，且爱主，谨遵主的话语，他们才可脱离这样的困锁。

- 诗篇三十 5：因为，他的怒气不过是转眼之间，他的恩典乃是一生之久。一宿虽然有哭泣，早晨便必欢呼。——诗人以“转眼之间”的怒气来强调耶和華对人“一生之久”的恩典。同样，耶和華“追讨罪恶，直到三世代”，也是为了衬托“发慈爱直到千代”。
- 反思：神不独不许神的儿女拜有形之偶像，甚至无形之偶像亦要我们摒除。金钱是否已经成为我们的偶像？名誉、地位、学位又是否成为我们的偶像，叫我们连神也忘了，连必须以及应该做的事情也忘了？

第三诫：敬拜的精神

- 第 7 节：不可妄称耶和華你神的名，因为妄称耶和華名的，耶和華必不以他为无罪。
- “不可妄称耶和華你神的名”——耶和華的名字代表他圣洁的本性。错误使用神的名字，是对神极大的不敬。这条诫命就是以神的圣洁为基础，要我们尊崇耶和華的名为圣，不论在思想和言语上，都当存着最大的敬意，不可有丝毫不敬的态度，以致滥用神的圣名。
- 在西方的法庭上以上帝之名起誓，为要证明见证者的证词有真理的上帝的支持。但是禁止妄称耶和華的名，在实际上可以包含的范围更广，例如：1) 毫无意义地呼叫耶和華神的名，像是口头禅；2) 假先知引用神的名，“耶和華如此说”，其实却是本己心说假预言；3) 褻渎攻击耶和華神的圣名；4) 诅咒耶和華的名；5) 污秽耶和華的名；6) 玷污耶和華的圣名。总之，开口得罪神，用神的名讲粗话，侮辱他，拿神的名字开玩笑等都算是妄称神的名，违背神，犯罪，结果是伤害自己。

第四诫：敬拜的时间

- 第 8-11 节：当纪念安息日，守为圣日。六日要劳碌作你一切的工，但第七日是向耶和華你神当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜，并

你城里寄居的客旅，无论何工都不可作；因为六日之内，耶和华造天、地、海，和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。

- 创世记二 1-3：天地万物都造齐了。到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了。神赐福给第七日，定为圣日，因为在这日神歇了他一切创造的工，就安息了。
- “当记念安息日”——这是第一条积极的命令，而非禁戒，且是最长的一条诫命。
- **安息日的意义。**安息日最主要的意义，就是承认“耶和华是时间的主宰”。虽然耶和华神是历史的主，但是他特别指定一个时间，要人分别为圣，单单归给他，让这一日成为时间的圣所。正如耶和华神是全地的主，但是他要人建造会幕及圣殿，作为空间的圣所，教人敬拜他。**安息日是神给人的礼物**，让人可以休息，享受神给人丰富的预备。**安息（日）是神一切创造工作的总结**。神用六天造天地，然后在第七日安息了，他也赐福第七日为圣日。**接受安息日是神所赐的礼物，也意味要除去人一切的努力，承认神创造的完全，无需加上什么，使之完全。**
- **安息日的精神。**1) **是人道的考量**，耶和华要以色列民记念他们在埃及作过奴隶，耶和华拯救他们脱离埃及的奴役，就是要他们身体和心灵都得着真正的安息（申命记五 15）。2) **是平等的制度**，在以色列境内，无论何人都要守安息日，圣经不仅特别提到奴隶、婢女、牲畜，甚至寄居在以色列民中的外族人，也都要享受安息。在古近东所有法典中，只有摩西的律法特别如此顾念到社会中的弱势者。3) **是信心的倚靠**，叫人停止自己的努力，单单依靠神。人的安全感不在乎工作带来的保障，而在乎神信实的供应。每周一天不做工，不是损失，反而藉着这一日专心操练敬虔，得着神所赐更大的恩惠。4) **是圣洁的情操**，信仰与生活当配合，灵性与见证当表里一致。守安息日不仅是把这一天归主耶和华为圣，更要“不亵渎这日，保守自己的手不作任何恶事”（以赛亚书五十六 2）。安息日不仅是耶和华与以色列民立约的“证据”，也教导人知道他是“使他们分别为圣的耶和华”（以西结书二十 12）。5) **是荣耀的盼望**，耶和华以安息日来教导人，盼望并等候末后那永

远的安息。安息日一方面是纪念从前的救恩，享受现在恩惠，更要盼望将来的荣耀。这与今日基督徒守圣餐的精神相同。6) **是喜乐的心态**，安息日不是重担，而是神所赐的礼物。不但享受神的创造，更纪念神的拯救。不但身体得休息，心灵更得更新。守安息日在消极方面是不做工，积极方面更是敬拜神，使灵里重新得力。

- **安息日的重要。**在出埃及记中，耶和华把以色列民守安息日当作他与他们之间立约的证据，神的子民当守安息日为圣日，这成为他们信仰生活的中心，即使连建造会幕、耕种与收割庄稼，都不可违反这一条诫命。守安息日是以色列民敬虔生活的代表，如此遵行的人是有福的。相反地，忽视守安息日则代表信仰完全败坏。
- **安息日的转化。**今天犹太人按照旧约在星期六守安息日，因为周六是一周七天的最后一天，但基督徒却按照新约守主日，而主日是一周七日的第一日。在神学上，耶稣基督在七日的头一日从死里复活，他的救恩带领基督徒进入真正的安息，使基督徒不是一周的最后一天才进入安息，而是整周都在神的安息中。耶稣复活之后第二次向门徒显现，也是在七日的第一日，显见这日的重要。在实行上，新约的教会虽然一开始“天天在殿里聚集，掰饼”（使徒行传二 46），但是经过一段时间后，已经发展为每逢七日的第一日聚会，掰饼纪念主，讲道。使徒约翰首次提到“主日”，这成为后来的固定称呼（启示录一 10）。今日凡受基督教影响的地方，必有每周一次的安息。这成为神给人类共通的礼物。

第五诫：敬重神在地上的代表

- 第 12 节：当孝敬父母，使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长久。
- “当孝敬父母”——原意是当“敬重”父母。这条诫命与前面的四条诫命不同，由对神关系转为人对人的关系。圣经提醒人，当以尊崇神那样敬重的态度来孝敬父母，这是因为父母就是神在个人家中所设立的代表，儿女在家孝敬父母，以此学习尊崇神以及神所设立的权威代表。

- 神赐予父母在家中权威的角色，更把孝敬父母与“使你的日子在耶和华你神所赐你的地上得以长寿”相连，说明敬重父母的权威，是神应许赐福命令中不可缺少的一部分。世界上只有两个国家最强调孝道：中国与以色列。神的确按其应许，虽屡经灾劫、亡国之痛，两国仍能复国，陶化其他外族，而不是消失于历史之中。
- 以弗所书六 3：**要孝敬父母，使你得福，在世长寿。这是第一条带应许的命令。**
- 中国人说：“百善孝为先。”十诫也说到敬神爱人之道由孝开始，孝道乃是普世同工的价值。圣经教导为人子女者，当顺服、听从、供养、照顾父母亲：
 - 1) **要听从父母，因为父母乃是神在家中设立的代表。**不听从父母的教训，谈不上孝敬父母。
 - 2) **当尊敬父母，父母是神在地上所设立权威的代表，他们以神的话语来教导子女，子女因尊敬神和神的话而尊敬父母。**父母的权威是建立在神的话语的权威上。尊敬不单在口头上，且要注意身体方面。尊敬父母，不单单指父亲，而是父亲和母亲都要受到尊敬。不仅自己要尊敬父母亲，也是别人尊敬他们。个人的行为当使父母得荣耀，而行为败坏使父母蒙羞，乃是最大的不孝。
 - 3) **当奉养父母，不可忘恩。**成年子女在完成教养子女的责任之后，正开始照顾老年父母的责任。保罗提醒基督徒子女，当“**学习孝道，报答亲恩**”，更说“**人若连自己的家人也不供养，就是背弃信仰，比不信的人还不如**”（提摩太前书五 4-8）。耶稣在十字架上还特别把母亲托付给约翰（约翰福音十九 25-27）。为人子女者当体认，父母的健康就是子女的最大幸福。能够亲身照顾年迈体弱的父母，乃是莫大的恩典。无论我们将来到哪一步，作为子女的，我们绝对不能轻看自己的父母或者以自己的父母为耻。
 - 4) **当使父母亲快乐。**箴言提醒人当行事正直有智慧，使父母心安喜乐（箴言二十三 15-16）。给父母金钱不是最重要，花时间陪伴父母才最使父母开心。儿女若能够常在父母身边承欢膝下，就是父母最大的满足。
 - 5) **当关系父母得救的问题。**基督徒对于未信主的父母，当为他们代祷，并邀请人为他们提名代祷。已婚的基督徒，每次去探望父母，当想法子把福音，把神的恩典带回去，好使他们早日归主，同蒙救恩，同蒙灵福。

第六诫：生命的神圣

- 第 13 节：不可杀人。
- 第六诫讲到生命的神圣。不可杀人，因为人是按照神的形象造的，杀人就是不尊重神（创世记九 5-6）。

第七诫：婚姻的神圣

- 第 14 节：不可奸淫。
- 圣经中的奸淫只要是指“已婚妇女与不是她丈夫的任何男人发生性关系”，包括一个男人与有夫之妇，或一个男人与一个已订婚的女子。至于那男子是否已婚，则没有任何影响。按照五经的律法，此种奸淫要被判死罪，要用石头打死，或被或焚烧。
- 圣经谴责奸淫，至少有社会及神学两方面理由。在社会方面，家庭是构成社会的基本单位，奸淫破坏婚姻，毁坏整个社会安定的力量。因此利未记有两章讲到保守大家族内近亲间性的圣洁，并论到此种罪行及其刑罚（利未记十八和利未记二十）。中国人说，“人伦肇端与夫妇”，意思也相同。一个社会道德低落，不一定性道德低落。但是一个性道德低落的社会，其整体道德一定败坏不堪。
- 在神学上，婚姻是神为人类所定的第一个社会制度，为要人类藉着婚姻繁衍后代，完成神造人，要人“生养众多，遍满地面，管理全地”的托付。神所设立的婚姻，从一开始就是一男一女，一夫一妻，一生一世（创世记而 18-25）。离婚、再婚或是婚外情，都是破坏了婚姻的“约”（玛拉基书二 14）。人对配偶不贞，也象征违背了对神委身的“约”。因此众先知常责备以色列民犯了淫乱的罪，因他们离弃耶和华神，去拜别神。
- 犯奸淫的原因，可能由于不成熟的人格，放纵的邪情私欲，或极端自私。奸淫使配偶受伤，无人能忍受自己的配偶有婚外情。犯奸淫给自己的心理带来罪恶感和良心的谴责，甚至带来身心极大的煎熬。奸淫破坏婚姻中的亲昵和信任，毁坏自我的形象，贬损自我的人格，以自我短暂罪中之乐，造成最亲爱的人终生的痛苦。诗篇中两篇最有名的悔罪诗，就是大卫干奸淫后悔罪所

写的（诗篇三十二和诗篇五十一）。奸淫对子女造成极坏的影响（像大卫家），许多子女不能接受犯奸淫的父母，还有不少家庭甚至连续几代都被这种罪捆绑。

- 性开放，通奸，婚前、婚外的性行为是不负责任的行为，并不尊重自己的身体、名声，也不尊重对方的名声、幸福以及身心灵健康，更不尊重下一代的幸福。要避免犯这一条诫命，不仅消极地避免性骚扰、外遇、强暴、色情图画和电影、卖淫、嫖娼……，正面的互信互重互谅更加重要。若有任何这类犯罪引诱，最好的策略不是尽力与之对抗，而是要像约瑟一样，赶快逃开，因约瑟说：“我怎能做这极恶的事，得罪神呢？”（创世记三十九 9）。

第八诫：财产的神圣

- 第 15 节：不可偷盗。
- 这条诫命是要求正当地尊重别人的财产权。禁止用任何欺骗的方法，以及不正当的手段来获取财务。任何形式的不当占有：偷窃、欺诈、抢劫、贩奴、蓄奴等等，均当禁止。当人与神关系破裂，不再从日光之上的角度去看人生，专注日光之下会变、会朽坏、短暂的东西后，人就变成了守财奴。拜金主义澎湃，世界上五分之四以上的罪皆与金钱有关。
- 何谓偷盗？圣经清楚说出，应奉献的不奉献，应付出的不付出，乃是偷盗（玛拉基书三 8-10），不应获取的获取也属于偷盗。我们有否近本份照顾家人、亲属（提摩太前书五 8）？应纳的税我们有否纳？我们有否借而不还？我们有否随便把公物私用？……
- 偷盗造成财务损失，破坏人际信任，危害社会治安，危及国家安全，更得罪上帝。其中对一般人而言，最严重的莫过于拐带人口，因为这是把一个人从他的家庭带走，同时夺取他的人身自由，断绝他与家人亲族的关系，也就是一个人的人生基本认同全部夺走。
- 而偷盗他人的财物也是犯罪。私有财产是拥有者自我的延伸。财产虽是身外物，生不带来，死不带去，但是代表一个人的尊严。曾遭偷窃或是被人抢夺财产的人，都会感到生命尊严受到严重损害，以及无助的惊惶恐惧。财务

被侵害的人，心灵的创伤更甚于财物的损失。另有学者意见也相仿：人一旦经由正当方式得到某些“事物”，不论这是来自赠送、继承、购买、交易或者个人创造，这些事物就变成他的一部分，就像他身体也是他的一部分。在这条诫命中，神期望我们尊重个人财产，因为这些财产属于有灵性的人。偷盗会侵犯财物拥有人的灵性，也是违背神的作为，因为神谕示我们不可偷盗。

- 今日偷盗的范围更广，常见的包括入店行窃、高卖及使用盗版软件、影碟，不尊重智慧财产权。学生考试作弊，抄袭他人学术著作。公务员贪污索贿，图利特权。员工侵吞公款，监守自盗。企业假投资真敛钱，或以假咨询欺骗大众，掏空公司资产。有些人想尽一切办法偷税漏税，甚至以不当手段诈骗保险金。商场上最害怕业务机密被窃，高科技产业更严密防范盗取技术机密。一般人更担心政府、金融及医疗机构防范不周，以致咨询外泄，危害自己的隐私。而国家防机密被窃，更可能造成国家危机。**基督徒更当晓得，不献上当纳的十分之一，乃是抢夺属于神的物（玛拉基书三 8）。**
- 另外有些制度性的罪恶，造成资源分配不均，贫富差距恶化，甚至劫贫济富，造成社会不公，引发更多犯罪。而司法无力打击犯罪，是经济犯罪者逍遥法外，受害者求告无门，更须制度性改革。这也是十九世纪资本主义流弊，造成共产主义的革命。而中南美洲的地主财阀，更引发解放神学的兴起。此外，剥夺基本人权的奴隶制度，要经过几个世纪的努力，才能达成制度的改变。
- 若有人偷窃他人财物，圣经有明确的指示当如何行。**第一要求神赦免，“从前偷窃的，不要再偷，总要努力，亲手作正经事”（以弗所书四 28）。第二要向所偷的人认罪。最后就是要赔补偿还。**最重要的应该注意赔偿是最后一步，而不是头一步。我们必须与神和解，接受基督进入我们的心，然后让神与我们共同面对这艰难的赔还问题。

第九诫：名誉的神圣

- 第 16 节：不可作假见证陷害邻舍。

- “假见证”——意思是作不实证供的人，特别是在法庭上作伪证陷害别人的人。
- 第九条诫命首要是对付不公正的问题，尤其在法庭上，假证供可以致被告于死地，对神和社会都是严重的罪。因此一般国家都订有法律，惩罚作伪证及诬告的罪。
- 现在文明法庭，一般都采用无罪推定主义（Unschuldvermutung），在无明确证据证明被告有罪以前，须先假定他清白。除现行犯以外，法庭不得单单以被告的供词，甚至证人的证词，就予以定罪，还得有真凭实据才行。这样讲求科学办案，可以避免刑求，更可避免假见证陷害人。申命记十九 15 也规定：人无论犯什么罪，作什么恶，不可凭一个人的口作见证，总要凭两三个人的口作见证，才可定案。
- 另一方面，看见罪行发生，却不出面指证，虽然在技术上不算作伪证，可以绝对是背离公义的作为。利未记五 1：若有人听见发誓的声音，他本是见证，却不把所看见的、所知道的，说出来，这就是罪，他要担当他的罪孽。
- 名誉是人的第二生命，许多人甚至把名誉看得比生命更重要，不惜以死来证明自己清白，维护名誉。不论私下或公然的毁谤，有意造谣还是无心传播，都是对个人名誉的击打破坏，即使后来获得澄清，也很难医治已然受创的心。
- 反思：试看有多少人曾在背地里说人？多少人曾毁坏过别人的名声？多少人曾陷害过人？特别是与别人有利益冲突时，会否在老板面前说人的坏话？……我们当中有多少人已成了这罪的受害者！
- 与以上所述直接相关的就是谎言。说谎是人类最熟悉的罪行，自古以来就非常严重，于今尤烈。有人说谎是为了私人利益或图一时方便；有时谎言时为了逃避自己造成的恶果，但是更有人说谎是为了报复，或对人的恶意攻击。这在今日媒体充斥不实报道、政客公然撒谎、商场多有不实广告的情况下，使我们生存的世界越来越充满狡诈奸险。诗篇十二 1-2：耶和华啊，求你帮助，因虔诚人断绝了，世人中间的忠信人没有了。人人向邻舍说谎；他们说话，是嘴唇油滑，心口不一。

- 因此，使徒保罗在以弗所书四 25 劝教会的弟兄姐妹们说：**所以你们要除掉谎言，个人与邻舍说真话，因为我们彼此是肢体。**

第十诫：动机的神圣

- 第 17 节：**不可贪恋人的房屋，也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。**
- **“不可贪恋”**——前面第六至第九条诫命都是讲外表的行为，第十条诫命则讲内心的动机。这显示神非常重视人的心灵和思想，更为新约圣经中耶稣的登山宝训作了预备，叫人思想更深的动机，更高的标准。**遵守和违反神的诫命，不是始于实际行动，更从人内心的动机、思想就开始。**贪恋就是“渴望拥有”，当一个人渴望拥有别人合法拥有的一切时，这人已经是犯了十诫。箴言四 23：**你要保守你的心，胜过保守一切，因为一生的果效，是由心发出。**
- 第十诫似乎把第六至第九诫再次作一总结。因为贪心是造成违反这些诫命的真正原因。而且这些罪常常不是孤立的，往往因为犯了一个罪就产生一连串的罪。例如：大卫因为贪恋别人的妻子，就把她强行带进宫（第八诫），发生淫乱（第七诫），更谋杀了她的丈夫（第六诫），还企图遮掩自己的罪（第九诫）。又如以色列王亚哈贪图拿伯的葡萄园，就犯了谋财（第八诫）、害命（第六诫）以及作假见证（第九诫）等罪（列王纪上二十一）。
- 提摩太前书六 10：**贪财是万恶之根，有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了。**
- 要遵守第十诫，以下几点可作参考：1）常存感恩的心，享受神的恩典，对神有信心和信任，不质疑神的分配，享受神所赐的美福，就能知足常乐；神要恩待谁，就恩待谁，神要怜悯谁，就怜悯谁。2）享受在主里面的安全感，勿为明日担忧。3）对生命有正确的优先次序。什么是我们生命中最重要？（马太福音六 33：**你们要先求他的国和他的义，这些东西都要加给你们了**）。4）欣赏并佩服别人的成功，为别人的喜悦感到高兴，真诚地为人祝福。5）乐意与人分享，不求回报，学习施比受更有福。

- 此外，我们（尤其犹太人）可以从第十诫明白，我们得救只能靠神的恩典，根本无法靠行律法，因为没有人能够靠自己完全行出第十诫。谁能保证不会在内心贪恋别人的财富、职位、健康、家庭、外貌、成功……呢？谁又能看透一个人的内心呢？

问题 3：试分享，新约里耶稣如何看待旧约中的十诫？

- 耶稣来，不是要废掉十诫与律法，而是要追溯更深层的律法精义（马太福音五 17-19）。例如，耶稣论到十诫中不可杀人与不可奸淫，除了在行为上不可违犯之外，更提升到动机的层次（马太福音五 21-30：凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了）。又例如论到休妻，耶稣虽承认摩西律法中允许休妻，但更指出神起初造人，设立婚姻的真义（马太福音十九 3-9）。主藉着这些话劝导我们从预防开始，预防胜过治疗。
- 对比一般人对旧约律法的误解，耶稣从未废除旧约的律法，而是强化或显示其终极的意义。有关“不可杀人”的禁令，耶稣也提到犯此罪就应受到适当的法律制裁。但是耶稣更指出，单单不杀人流血，并不表示已遵守了这条诫命。耶稣更坚持这禁令的真正应用范围是更广的，不仅包括行动，更包括思想和言语；既包括凶杀，也包括发怒和辱骂。这种忿怒乃是因骄傲、自大、憎恨、恶毒和仇恨所引起的。谋杀人的动机与行为同样都要被定罪。不过这种关乎动机的罪，要由神来审判，因为“人间的法庭不足以判决人内心的忿怒”。凡出自怨恨、忿怒、邪恶、欺骗、贪婪而可能导致杀人的都当禁止（马太福音五 22；约翰一书三 15……）
- 箴言四 23：你要保守你心，胜过保守一切，因为一生的果效，是由心发出。

问题 4：耶和華神颁布了十诫之后，以色列百姓有什么反应？摩西又如何安抚他们？

- 第 18-21 节：众百姓见雷轰、闪电、角声、山上冒烟，就都发颤，远远地站立。对摩西说：“求你和我们说话，我们必听；不要神和我们说话，恐怕我们死亡。”摩西对百姓说：“不要惧怕，因为神降临是要试验你们，叫你们时常敬畏他，不致犯罪。”于是百姓远远地站立；摩西就挨近神所在的幽暗之中。
- 作者记载耶和華頒布十誡之后，紧接着描述人民的反应。他们对耶和華显现时震慑人心的景象感到震惊惧怕，甚至要求摩西作为中间人，不要耶和華以如此直接的方式对他们说话。摩西则安慰他们，不要害怕，并强调耶和華是要试验他们，要他们敬畏神。
- 比较摩西虽然在初次见到神时感到害怕，但未逃避或要求远离神，因而得着神的启示（出埃及记三）。在此以色列民因惧怕不敢见神，甚至不要神直接向他们说话，反要摩西代表神向他们说话，结果照他们所要的，神在他和人中间设立了中介（祭司和先知），神要透过他们向人民说话。这与出埃及记十九 6 神的本意相违，原本神要全以色列民作祭司，自此以后只有少数人被选立为祭司。后来耶和華呼召摩西带领以色列民七十位长老上山亲见神，他们在神面前又吃又喝，证明耶和華要人民与他亲近，并不是他们所想像的可怕的事。

问题 5：在第 22-26 节中神给以色列民什么条例？此条例对以色列百姓有何意义？为什么？

- 第 22-26 节：耶和華对摩西说：“你要向以色列人这样说：‘你们自己看见，我从天上和你们说话了。你们不可作什么神像与我相配，不可为自己作金银的神像。你要为我筑土坛，在上面以牛羊献为燔祭和平安祭。凡记下我名的地方，我必到那里赐福给你。你若为我筑一座石坛，不可用凿成的石头，因你在上头一动家具，就把坛污秽了。26 你上我的坛，不可用台阶，免得露出你的下体来。’”

- 这段经文开启耶和华对以色列民颁布的律法，以一个历史性序言开始（第22节），接下来是有关礼仪的律法，特别讲到造坛的规定。神学上，本段正与十诫中的第二诫相呼应，讲到敬拜耶和华应有的方式，因为正确的敬拜，是与神关系的精髓，也是遵守所有其他律法的基础。这段经文的重点在阐释第一条诫命及第二条诫命，以尊奉独一真神及对他当有的合宜敬拜方式作为整个约书敬神爱人律法集的基础。
- 约书虽然以论及民事律法为主，但是一开始及结尾都是讲到敬拜的规定，说明整个律法的主要目的，是要蒙救赎的以色列民，按照神的心意来敬拜神，因为神是圣洁的。这段经文注重以色列民的“完全事奉”。
- 百姓要在坛上献上燔祭和平安祭，也使他们的生活蒙福。坛的设计尽量以天然为主——土坛以及不可用凿成的石头。另外神不许以色列人用台阶，一方面是因为当时外邦人用层层上升的台阶去拜假神、偶像，另一方面，则为避免祭司“走光”。
- 反思：原来神要我们在衣着上也要庄重、保守，暴露的衣服不宜穿着，免得有人因此在敬拜时分心。特别是姐妹们，不宜穿米妮装，露背、露脐、低胸等衣服。弟兄也亦然。请自由分享，我们个人在这方面的观点和看法如何？

第十八课：对待奴仆的条例

惩罚暴行的条例

物主的责任

经文：出埃及记二十一 1-36

对待奴仆的条例

“1 你在百姓面前所要立的典章是这样：2 你若买希伯来人作奴仆，他必服事你六年，第七年他可以自由，白白地出去。3 他若孤身来，就可以孤身去，他若有妻，他的妻就可以同他出去。4 他主人若给他妻子，妻子给他生了儿子或女儿，妻子和儿女要归主人，他要独自出去。5 倘或奴仆明说：‘我爱我的主人和我的妻子儿女，不愿意自由出去。’6 他的主人就要带他到审判官那里（“审判官”或作“神”。下同），又要带他到门前，靠近门框，用锥子穿他的耳朵，他就永远服事主人。

“7 人若卖女儿作婢女，婢女不可像男仆那样出去。8 主人选定她归自己，若不喜欢她，就要许她赎身；主人既然用诡诈待她，就没有权柄卖给外邦人。9 主人若选定她给自己的儿子，就当待她如同女儿。10 若另娶一个，那女子的吃食、衣服，并好合的事，仍不可减少。11 若不向她行这三样，她就可以不用钱赎，白白地出去。”

惩罚暴行的条例

“12 打人以致打死的，必要把他治死。13 人若不是埋伏着杀人，乃是神交在他手中，我就设下一个地方，他可以往那里逃跑。14 人若任意用诡计杀了他的邻舍，就是逃到我的坛那里，也当捉去把他治死。

“15 打父母的，必要把他治死。

“16 拐带人口，或是把人卖了，或是留在他手下，必要把他治死。

“17 咒骂父母的，必要把他治死。

“18 人若彼此相争，这个用石头或是拳头打那个，尚且不至于死，不过躺卧在床，19 若再能起来扶杖而出，那打他的可算无罪，但要将他耽误的工夫用钱赔补，并要将他全然医好。

“20 人若用棍子打奴仆或婢女，立时死在他的手下，他必要受刑；21 若过一两天才死，就可以不受刑，因为是用钱买的。

“22 人若彼此争斗，伤害有孕的妇人，甚至坠胎，随后却无别害，那伤害她的总按妇人的丈夫所要的，照审判官所断的受罚。23 若有别害，就要以命偿命，24 以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚，25 以烙还烙，以伤还伤，以打还打。

“26 人若打坏了他奴仆或是婢女的一只眼，就要因他的眼放他去得以自由。27 若打掉了他奴仆或是婢女的一个牙，就要因他的牙放他去得以自由。”

物主的责任

“28 牛若触死男人或是女人，总要用石头打死那牛，却不可吃它的肉，牛的主人可算无罪。29 倘若那牛素来是触人的，有人报告了牛主，他竟不把牛拴着，以致把男人或是女人触死，就要用石头打死那牛，牛主也必治死。30 若罚他赎命的价银，他必照所罚的赎他的命。31 牛无论触了人的儿子或是女儿，必照这例办理。32 牛若触了奴仆或是婢女，必将银子三十舍客勒给他们的主人，也要用石头把牛打死。

“33 人若敞着井口，或挖井不遮盖，有牛或驴掉在里头，34 井主要拿钱赔还本主人，死牲畜要归自己。

“35 这人的牛若伤了那人的牛，以致于死，他们要卖了活牛，平分价值，也要平分死牛。36 人若知道这牛素来是触人的，主人竟不把牛拴着，他必要以牛还牛，死牛要归自己。”

问题 1: *首先总结第 1-11 记载的有关释放奴婢的条例。神为什么要颁布这条律法？这条律法对当年的以色列百姓以及今天的我们有何意义？*

- 第 1-11 节：“你在百姓面前所要立的典章是这样：你若买希伯来人作奴仆，他必服事你六年，第七年他可以自由，白白地出去。他若孤身来，就可以孤身去，他若有妻，他的妻就可以同他出去。他主人若给他妻子，妻子给他生了儿子或女儿，妻子和儿女要归主人，他要独自出去。倘或奴仆明说：‘我爱我的主人和我的妻子儿女，不愿意自由出去。’他的主人就要带他到审判官那里（“审判官”或作“神”。下同），又要带他到门前，靠近门框，用锥子穿他的耳朵，他就永远服事主人。人若卖女儿作婢女，婢女不可像男仆那样出去。主人选定她归自己，若不喜欢她，就要许她赎身；主人既然用诡诈待她，就没有权柄卖给外邦人。主人若选定她给自己的儿子，就当待她如同女儿。若另娶一个，那女子的吃食、衣服，并好合的事，仍不可减少。若不向她行这三样，她就可以不用钱赎，白白地出去。”
- 这段经文的主要句型是“若……就当……”。
- 出埃及记二十一 1-6 是论及希伯来人的男仆，而 7-11 节论及女仆。以色列人当时可能因贫穷或欠债，而将自己和妻子卖为奴，但是他为奴的时期只能为期六年，这算是一种有期服务。六年完结后，主人就必须还他们自由，且要派遣散费或长期服务金。倘若仆人在主人家里永远为奴，则他的请求应由审判官判定生效，然后要用锥子刺穿他的耳朵，作为甘心情愿的记号，女仆人也可照样而行。
- 申命记十五 12-15：你弟兄中，若有一个希伯来男人或希伯来女人被卖给你，服事你六年，到第七年就要任他自由出去。你任他自由的时候，不可使他

空手而去。要从你羊群、禾场、酒榨之中多多地给他，耶和华你的神怎样赐福与你，你也要照样给他。要记念你在埃及地作过奴仆，耶和华你的神将你救赎。

- 出埃及记二十一 7-11 记载女仆人的遭遇与男仆人不同，因他们常有机会成为主人的妻子或妾。当时有些人以为嫁给一个比较富裕的家庭为妾比嫁给贫穷者为妻更加安定、快乐。倘若女仆做了奴仆，主人却不喜欢她，主人则需要找一个近亲替她赎身（利未记二十五 47-54），但绝不可卖给外邦人。而女仆本身也可以以自己替自己赎身。如果她嫁给主人的儿子，她就应当享有家庭成员的位置。如果主人另娶他人，他就应该为那女仆提供三项必需品：吃食、衣服、和好的事。
- 第 4-6 节：“若给他妻子，妻子给他生了儿子或女儿，妻子和儿女要归主人，他要独自出去。倘或奴仆明说：‘我爱我的主人和我的妻子儿女，不愿意自由出去。’他的主人就要带他到审判官那里，又要带他到门前，靠近门框，用锥子穿他的耳朵，他就永远服事主人。”——这句话意味着，即使他自己获得自由，他的妻子和儿女不能不付代价就得自由，这段经文看上去似乎不合情理，怎可硬生生拆散人家的夫妻呢？但是要注意经文特别强调“归给她的主人”，表示虽然主人为这奴仆娶妻生子，但是奴仆的妻子原本就是属于主人的婢女，当然她与丈夫均属主人的仆婢的身分下所生的儿女，也是属于主人的。有解经家对此有很好的说明：**恩典叫人甘心作爱的奴隶。**不可忘记那个起头，因为这个起头是恩典，是主人给他的，没有主人给他的恩典，他那里会有这一些呢？现在他有一个权利，他是可以自由了，但在他自由的同时，他要离开一个慈恩的主人。当他离开这个赐恩的主人的时候，那恩典就要停止了。故他不仅是他一个人卖给了主人，而且是从主人那里多接受了恩典。这些恩典跟买卖是没有关系的，不在买卖的合约里。所以当买卖结束的时候，不在买卖里面的人、事、物是不能转进交易里去的。这是关系作奴仆与赐恩的人的关系。若他愿意用自由换取恩典，这乃是用爱。爱主人，爱妻子儿女过于自己的自由。同时也看到这主人真是很可爱。……从

前的动机是因着贫穷作奴仆，现在是因着爱作奴仆。从前是为着生活去服事人，现在是因着爱服事人。故放在典章的第一条。

- 读这段经文时，我们需要注意：圣经虽然也讲到奴隶制度，并不表示圣经赞同或者鼓励奴隶制度。虽然圣经并未立刻要求革命性的改变，除去此种不合理的制度，但是极力改进，提升其社会以及法律地位。有圣经学者正确指出：在摩西律法里，奴隶被称为“你的弟兄”（利未记二十五 39-42；申命记十五 12），奴隶在安息日以及节期有权休息不作工（出埃及记二十 10）；若他受割礼，成为神与以色列民立约的一分子，就可一同守逾越节（出埃及记十二 44-45；创世记十七 13；创世记十七 27）；他若被主人打死，主人要遭报复（出埃及记二十一 20）；奴隶若被主人打断肋骨，打掉一颗牙，打坏一只眼睛，就自动获得自由（出埃及记二十一 26-27）。逃脱的奴隶不得被交还他的主人，要任凭他自由选择居住的地方（申命记二十三 15-16）。而且，他作奴仆以六年为限。
- 今天不少公司仍没有做到三千五百年前神的要求，难怪今天有那么多工潮以及劳资纠纷。请自由举例分享。

问题 2: *从出埃及记二十一-11 分享自由的真义。*

- 出埃及记二十一 1-11 是约书中的第一段，首先讲到有关释放希伯来奴隶的律例。古近东没有任何其他法典把释放奴隶的规定，放在法典开头处。摩西五经对释放奴隶这么重视，不仅因为以色列民新近才脱离奴役，而且要强调旧约一贯所重视的人的自由。人身自由是一切人权的基础，以此保证人人都有追求平等，以及幸福的权力，特别是得以自由地敬拜耶和华神。这也是耶和华神拯救以色列民出埃及的目的。没有任何以色列人可以被永远剥夺自由。特别是因某人被迫服事他人，而失去敬拜耶和华神的权力。十诫的开头，也是先讲到耶和华是解放以色列民脱离奴役的神。耶和华神救赎以色列，成为以为律法要求的基础。

- 旧约圣经讲自由，都与救恩不可分。不仅讲到脱离奴役，身体得自由，更是灵性得自由，得以敬拜真神。因此神带领以色列民出埃及，不仅救他们脱离暴政，更赐他们心灵自由，得以事奉真神。若有哪一个以色列人被迫为奴，绝非耶和华所乐见，因此约书的第一条，就是确定任何希伯来人不可永远为奴，经过一定期限，必要给他自由。释奴的规定，有几方面的意思：**社会方面**：是强调家庭团圆；**经济方面**：是让穷人有东山再起的机会；**伦理方面**：是要避免人贪得无厌，任意压榨别人的劳力；**神学方面**：更是强调耶和华是穷人的神，给弱者身体以及灵性的自由。耶和华更是每一个人的主，没有人有资格剥夺他人的自由。

问题 3：首先总结分享第 12-27 节记载的有关惩罚暴行的条例。神为什么要颁布这条律法？这条律法对当年的以色列百姓和今天的我们有何意义？

- 第 12-27 节：“打人以致打死的，必要把他治死。人若不是埋伏着杀人，乃是神交在他手中，我就设下一个地方，他可以往那里逃跑。人若任意用诡计杀了他的邻舍，就是逃到我的坛那里，也当捉去把他治死。打父母的，必要把他治死。拐带人口，或是把人卖了，或是留在他手下，必要把他治死。咒骂父母的，必要把他治死。人若彼此相争，这个用石头或是拳头打那个，尚且不至于死，不过躺卧在床，若再能起来扶杖而出，那打他的可算无罪，但要将他耽误的工夫用钱赔补，并要将他全然医好。若用棍子打奴仆或婢女，立时死在他的手下，他必要受刑；若过一两天才死，就可以不受刑，因为是用钱买的。人若彼此争斗，伤害有孕的妇人，甚至坠胎，随后却无别害，那伤害她的总按妇人的丈夫所要的，照审判官所断的受罚。若有别害，就要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚，以烙还烙，以伤还伤，以打还打。人若打坏了他奴仆或是婢女的一只

眼，就要因他的眼放他去得以自由。若打掉了他奴仆或是婢女的一个牙，就要因他的牙放他去得以自由。”

- 这段经文的主要句型是“若……就当……”。
- 设立死刑，乃是试图建立对生命的尊重。圣经最早论到这个题目的，是在耶和華賜福挪亞時，訂下以下的準則：“……；流你血的、害你命的，無論是獸是人，我必討他的罪，就是向個人的弟兄也是如此。凡流人血的，他的血也必被人所流，因為神造人，是照自己的形像造的。”（創世記九 5-60）。在此，神的準則很清楚：1）神不許有凶殺；2）若有人殺害別人的性命，他就要以命償命；3）這是基於神創造的原則，因為人都是按照神的形象造的，殺害別人就是破壞了神的形象。
- “打人以至打死的，必要把他治死”——因為證明下手過重，顯示不尊重人，輕賤生命。民數記進一步說明那些屬於故意殺人的，包括手持可以殺人的器具（像鐵器，可以打死人的石頭或木器），或因着懷恨（心中有殺人的動機），或是埋伏着向人扔東西（指預謀殺人），這些人都要被處死（民數記三十五 16-21）。
- “人若不是埋伏着殺人，乃是神交在他手中，我就設下一個地方，他可以往那里逃跑”——然而殺人犯的生命也是神聖的，因此本节加上一个“但”书。
- “人若任意用诡计杀了他的邻舍，就是逃到我的坛那里，也当捉去把他治死。”——不过圣经规定，杀人犯虽逃到圣所或逃城那里，得免受报血仇者追杀，但他仍然要受到调查以及审判。若是查出他不是故意杀人，虽可活命，却必须限制居住在逃城中，直到当时的大祭司去世，才可回到本地居住。若查处他是蓄意杀人，仍要被处死。而在审判时，至少要有两个及以上的见证人，方可定罪。杀人的人，不论是蓄意杀人的，还是过失杀人的，均不得用金钱为他赎命，或是得免被限制居住在逃城中（民數記三十五 29-32）。逃出那个相当于今日的法庭以及监狱，让杀人犯经正式的审判方可定罪。圣经的原则是“程序的正义，优先于罪刑的认定”，而“地方的神圣，也不能超过生命的神圣”。

- “打父母的，必要把那人处死”——即使未造成致命的伤害，仍是严重的忤逆之罪，因为否认自己生命的源头，攻击神在家中所设立的权威。圣经常把神与以色列的关系，比作父母与子女的关系，以色列是神的长子，神是以色列的“父亲”或“母亲”。因此，把忤逆父母与杀人流血以及亵渎耶和華看作是同样严重的罪，都要被处死（利未记二十四 16）。**圣经重视家庭的价值，任何破坏家庭的举动，都严重侵蚀健全社会的根基。**
- “拐卖人口”——这是第三个要判死刑的重罪，因为这是剥夺一个人的身分认同，断绝他与家庭的关系，比偷窃财产、侵占土地还更加严重。
- “若有别害，就要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚，以烙还烙，以伤还伤，以打还打”——这是一句常常被误解和滥用的话。刑罚之报复主义。法律面前人人平等，不可用钱免刑消灾。学者正确指出，这是法律史上一大进步，因为把原本属于民事的伤害罪改为刑事罪，原本只列为私人间的恩怨相报改为公诉罪。因此，整个社会负起保护公民的责任，以杜绝私刑报复，维护社会的公正和谐。任何人不得倚仗权势赔钱了事，逃脱应负的刑责。这对社会和经济地位低落的社会边缘群体，弱势团体尤其重要。切记！“以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚，以烙还烙，以伤还伤，以打还打”的报复法不是给人动私刑的依据，而是给法官量刑的标准，“罪刑比例相等”的原则。另有学者正确指出，摩西律法中“以眼还眼，以牙还牙”的原意，表达的绝对不是有仇必报，而是要人不可因恨意而使对方承受过于他该承受的惩罚。强调公平正义，更要克制恨意，不容仇恨蔓延。一个简单实际的例子：某人的车灯被撞了，对方赔偿，他在修车灯时趁机也把破旧的发动机换成新的了，这公平吗？

问题 4: *从出埃及记二十一 12-17 节分享：你个人如何看死刑？（这是一个很复杂的问题。我们分享，只是为了了解当今的各种观点，以及*

交换我们就此问题的看见和认识，而不是为了达成某个共识或者要大家接受某一种观点）。

- 今年世界各国越来越多废除死刑，或至少备而不用。主要理由如下：
- 1) **人道理由**。1948 年在巴黎发表的世界人权宣言开宗明义就声称，人有与生俱来的生命尊严。第二条更揭示“人的生存权利”，任何人为因素都不应该剥夺这项权利。因此，不论个人还是社会制度，都没有资格剥夺另一个人的生命，更不应该剥夺犯罪者改过更新的机会。死刑只是藉国家权力进行“以命偿命”的报复行为。
- 2) **历史的殷鉴**。欧洲各国由于初代教会受罗马迫害，许多基督徒为主殉道。中世纪以及宗教改革时期又有宗教裁判，成千上万的人被假借异端裁判之名而遭冤枉裁判。再加上法国大革命时暴民政治下，贵族与暴徒受到极刑，当众施行，惨不忍睹。而近代纳粹屠杀六百万犹太人的暴行，更促使各国对于废除死刑以及尊重人权的长期辩论思考，至今欧盟各国一致反对执行死刑。
- 3) **神学考量**。死刑固然为神所定，但是只有神才能够剥夺生命。没有人是神，而且保证不会犯错，执行死刑就是谋杀。圣经中第一个谋杀犯该隐，神并未将他处死，反倒为他设立记号，免得人报复杀害他（创世记四）。新约记载，连耶稣都不定人的死罪，何况我们。基督教核心的教义是饶恕，而不是报复。
- 4) **社会的因素**。社会中每一个个体都息息相关，死囚的罪行极可能与当时的社会意识有密切关系。这种社会意识倾向，极可能也是推动犯罪者走向犯罪之途的一种动力。如此说来，犯罪者本身也是受害者，社会不能对罪犯的罪行假装绝对清白。
- 5) **刑罚的目的**。刑法的精神主要在感化，并给予罪犯改过自新的机会，而不在于惩罚。但是所谓“杀一儆百”，或“乱世用重典”并未吓阻犯罪，减低犯罪率。相反地，执行死刑未能给予犯罪者改过更新的机会，也未达到教化悔过的目的。另外，从维护社会治安的角度来看，如有重刑犯真有必要作出“与世永久隔绝”的处置，则不得假释的终身监禁也可视为对策之一。

- 6) **死刑的泛滥**。今日有些国家，死刑种类过多，而且许多罪属唯一死刑，使法官量刑缺少弹性空间。再加上判刑粗糙，容易造成草菅人民。而在多元种族社会中，更令人担心容易造成对少数族裔以及贫穷族群不公平的后果。由于死刑的终极性，一旦误判死刑（这样的例子古今中外太多了！），错杀无辜，就无法弥补。为免遗憾，应予废除死刑。
- 虽然人道团体大力推动废除死刑，卓有成效，但是仍有许多国家目前仍保有死刑，而在废除死刑的国家，也有许多人重新考虑恢复死刑。主要理由如下：
- 1) **人道的理由**。一般而言，死刑犯都是犯下杀人、强盗及掳人勒索等滔天大罪。特别讲到“人命关天”，谋杀犯之所以令人深恶痛绝，就是因为他们蔑视人命。以暴力夺取他人的生命。此等重罪，不但有被害人及家属的悲惨情景形成对照，而且危害治安引起社会惊惧。对这一类被认为“十恶不赦”的犯罪行为，大多数民众恐怕都持应报态度，认为不处以极刑，不足以还社会公道正义。否则当道德正义遭受践踏时，却反求凶神恶煞的人身权益，社会的公义正惨遭人们同情与以偏概全的固执所扭曲，废除死刑又有何意义。
- 2) **历史的殷鉴**。中国自古就有刘邦入咸阳城，与民约法三章：“杀人者死，伤人及盗者刑”。两千年来这种“杀人偿命”的观念，早已深入社会民心，不易改变，也是维持社会稳定的重要力量。
- 3) **神学考量**。人是按照神的形象造的，杀害生命，就是不尊重创造生命的神。虽然神没有立即处死谋杀犯该隐，但我们不能只用这个例子就下结论说，神既然赦免了该隐，我们也不应该比神更严厉，把杀人者处死。而且应当注意，旧约的律法不但容许死刑的执行，更有明文指定在怎样的案情之下，运用法律的权力把犯罪者处死。神已给社会（不论是国家政府或延伸到某些国际性的组织）刑罚恶人的权力和责任（罗马书十三 1）。
- 4) **社会的实况**。有些国家（例如：加拿大）以宽仁刑法以及没有死刑闻名，使外国重罪犯为逃避本国严峻刑罚，纷纷逃至该国，使该国成为“犯罪者的天堂”。而该国本身的犯罪在没有死刑威胁下，有恃无恐，犯罪手段越来越残暴，使人们对宽仁刑法的社会代价不仅又产生怀疑，纷纷主张应加重刑罚，甚至考虑恢复死刑。

- 5) **刑罚的目的**。刑罚必须兼顾三方面的功能：惩罚犯罪、伸张正义、教化人心，三者不可偏废。法官也应该根据所犯罪行处以相等的刑罚，并兼顾犯罪动机、刑罚效果、是否悔改，以及对社会产生的效应。人权固应伸张，但在伸张罪犯人权之前，更应当先维护好人的人权。穷凶恶极的犯罪必须以命抵罪。死刑具有威吓作用，使人不敢以身试法，有遏制犯罪的阻吓力。对于被害人、遗族的复仇情感，有满足作用。为防卫社会安宁秩序以及替天行道的正义要求，死刑可让冥顽不灵者与社会永久隔绝，否则善良百姓将永无宁日。
- 6) **死刑的泛滥**。圣经固然支持保留死刑，但是应由政府公权力来执行。而且当注意从旧约到新约，除了“杀人者必须处死”未有改变，有些原判死刑的罪行，已不再是唯一死刑（例如：奸淫）。另外，我们必须承认在有些国家，死刑的确过于泛滥，草菅人民的情况也很严重。司法改革当注意观念、制度以及执行三方面。在观念上，应当人权与正义兼顾。制度上，应尽量缩减死刑适用罪行，除去唯一死刑规定。在执行上，更不可有“宁可错杀，不可错放”的心态，不但要做到毋枉毋纵，更要尊重程序正义。
- 有关死刑存废，可视为人道情感与正义情感的辩证。人道及人权是普世价值，废除死刑也为多数国家趋势，然而伸张正义也为神的法则及司法目的。目前世界上有超过半数国家废除死刑，还有部分国家只有针对叛国等重大罪行才判处死刑。真正保留死刑的国家不到一半。考虑废除死刑，应当顾及法理、人权、民情，更应当加强司法程序正义，增进民众人权教育。

问题 5: *首先总结分享第 28-36 节记载的有关物主的责任的条列。神为什么要颁布这条律法？这条律法对当年的以色列百姓和今天的我们有何意义？*

- 第 28-36 节：“牛若触死男人或是女人，总要用石头打死那牛，却不可吃它的肉，牛的主人可算无罪。倘若那牛素来是触人的，有人报告了牛主，

他竟不把牛拴着，以致把男人或是女人触死，就要用石头打死那牛，牛主也必治死。若罚他赎命的价银，他必照所罚的赎他的命。牛无论触了人的儿子或是女儿，必照这例办理。牛若触了奴仆或是婢女，必将银子三十舍客勒给他们的主人，也要用石头把牛打死。人若敞着井口，或挖井不遮盖，有牛或驴掉在里头，井主要拿钱赔还本主人，死牲畜要归自己。这人的牛若伤了那人的牛，以致于死，他们要卖了活牛，平分价值，也要平分死牛。人若知道这牛素来是触人的，主人竟不把牛拴着，他必要以牛还牛，死牛要归自己。”

- 这段经文的主要句型是“你当/不可”。
- 出埃及记二十一 28-36 讲到疏忽造成人畜死伤的罪与赔偿，共分三小段：牛触人使人死亡；井口未遮盖致牲畜落入；牛触牛以致死亡。不论伤亡者为谁，牛或井的主人都要因未善尽管理之责，必须担罪或是赔偿。
- “牛若触了奴仆或是婢女，必将银子三十舍客勒给他们的主人，也要用石头把牛打死。”——牛若触死奴仆或是婢女，要按照女仆及婢女的价钱来赔偿该主人的损失——三十舍客勒银子。因着这条律法，三十成了犹太人很忌讳的一个数字，犹太人作生意一定要避免三十，认为这只是一个奴仆或婢女的价格。了解了这个背景，我们就明白了，后来在新约中犹大出卖耶稣时，大祭司给了他三十两银子，其实那是大祭司侮辱了犹大。
- 从这条律法我们也看到人的价值。世人容易按照人的所有，来判定其价值；但是神却看重人的价值过于人的所有。这也反映在圣经的律法上，要保护人的性命安全，甚于注重财产。有圣经学者讲得好：“一口井是游牧民族中的一项财富。在当时有一口井算是有相当的地位。但人的地位是人的事，若不管别人的死活，这人就要负责任。”

问题 6：从出埃及记二十一记载的这几条律法，你对神有什么认识？神所设立的律法公平、合理吗？

- 神这些典章，不光只是叫人看见刑罚，而是叫人看见人犯罪，在神面前一定要受亏损。律法的第一层功用，是引导人享受神的恩典；第二层功用则是教人过一个讨神喜悦的生活；第三层功用则是教人晓得犯罪的可怕。犯罪使人失去神的恩典，不能讨主喜悦，更要遭受可怕的刑罚。
- 这是三千五百多年前神对人的人权、责任，我真佩服神的智慧、神的恩典以及神对人的保护，感到文明如二十一世纪的各国社会有那么多不如之处，惭愧！

第十九课：赔偿的条例

道德和宗教的条例

经文：出埃及记二十二 1-31

赔偿的条例

“1 人若偷牛或羊，无论是宰了，是卖了，他就要以五牛赔一牛，四羊赔一羊。2 人若遇见贼挖窟窿，把贼打了，以致于死，就不能为他有流血的罪；3 若太阳已经出来，就为他有流血的罪。贼若被拿，总要赔还；若他一无所有，就要被卖，顶他所偷的物；4 若他所偷的，或牛，或驴，或羊，仍在他手下存活，他就要加倍赔还。

“5 人若在田间或在葡萄园里放牲畜，任凭牲畜上别人的田里去吃，就必拿自己田间上好的和葡萄园上好的赔还。

“6 若点火焚烧荆棘，以致将别人堆积的禾捆，站着的禾稼，或是田园，都烧尽了，那点火的必要赔还。

“7 人若将银钱或家具交付邻舍看守，这物从那人的家被偷去，若把贼找到了，贼要加倍赔还；8 若找不到贼，那家主必就近审判官，要看看他拿了原主的物件没有。

“9 两个人的案件，无论是为什么过犯，或是为牛，为驴，为羊，为衣裳，或是为什么失掉之物，有一人说：‘这是我的’。两造就要将案件禀告审判官，审判官定谁有罪，谁就要加倍赔还。

“10 人若将驴，或牛，或羊，或别的牲畜，交付邻舍看守，牲畜或死，或受伤，或被赶去，无人看见，11 那看守的人，要凭着耶和华起誓。手里未曾拿邻舍的物，本主就要罢休，看守的人不必赔还。12 牲畜若从看守的那里被偷去，他就要赔还本主；13 若被野兽撕碎，看守的要带来当作证据，所撕的不必赔还。

“14 人若向邻舍借什么，所借的或受伤，或死，本主没有同在一处，借的人总要赔还。15 若本主同在一处，他就不必赔还；若是雇的，也不必赔还，本是为雇价来的。”

道德和宗教的条例

“16 人若引诱没有受聘的处女，与她行淫，他总要交出聘礼娶她为妻。17 若女子的父亲决不肯将女子给他，他就要按处女的聘礼，交出钱来。

“18 行邪术的女人，不可容她存活。

“19 凡与兽淫合的，总要把他治死。

“20 祭祀别神，不单单祭祀耶和华的，那人必要灭绝。

“21 不可亏负寄居的，也不可欺压他，因为你们在埃及地也作过寄居的。22 不可苦待寡妇和孤儿。23 若是苦待他们一点，他们向我一哀求，我总要听他们的哀声，24 并要发烈怒，用刀杀你们，使你们的妻子为寡妇，儿女为孤儿。

“25 我民中有贫穷人与你同住，你若借钱给他，不可如放债的向他取利。26 你即或拿邻舍的衣服作当头，必在日落以先归还他；27 因他只有这一件当盖头，是他盖身的衣服，若是没有，他拿什么睡觉呢？他哀求我，我就应允，因为我是有恩惠的。

“28 不可毁谤神，也不可毁谤你百姓的官长。

“29 你要从你庄稼中的谷和酒榨中滴出来的酒拿来献上，不可迟延。你要将头生的儿子归给我；30 你牛羊头生的，也要这样，七天当跟着母，第八天要归给我。

“31 你要在我面前为圣洁的人，因此，田间被野兽撕裂牲畜的肉，你们不可吃，要丢给狗吃。”

问题 1: *出埃及记二十二 1-15 记载了赔偿的条例。神设定这些条例的基本理念和原则是什么？何以见得？*

- 第 1-15 节：人若偷牛或羊，无论是宰了，是卖了，他就要以五牛赔一牛，四羊赔一羊。人若遇见贼挖窟窿，把贼打了，以致于死，就不能为他有流血的罪；若太阳已经出来，就为他有流血的罪。贼若被拿，总要赔还；若他一无所有，就要被卖，顶他所偷的物；若他所偷的，或牛，或驴，或羊，仍在他手下存活，他就要加倍赔还。人若在田间或在葡萄园里放牲畜，任凭牲畜上别人的田里去吃，就必拿自己田间上好的和葡萄园上好的赔还。若点火焚烧荆棘，以致将别人堆积的禾捆，站着的禾稼，或是田园，都烧尽了，那点火的必要赔还。人若将银钱或家具交付邻舍看守，这物从那人的家被偷去，若把贼找到了，贼要加倍赔还；若找不到贼，那家主必就近审判官，要看看他拿了原主的物件没有。两个人的案件，无论是为什么过犯，或是为牛，为驴，为羊，为衣裳，或是为什么失掉之物，有一人说：‘这是我的’。两造就要将案件禀告审判官，审判官定谁有罪，谁就要加倍赔还。人若将驴，或牛，或羊，或别的牲畜，交付邻舍看守，牲畜或死，或受伤，或被赶去，无人看见，那看守的人，要凭着耶和华起誓。手里未曾拿邻舍的物，本主就要罢休，看守的人不必赔还。牲畜若从看守的那里被偷去，他就要赔还本主；若被野兽撕碎，看守的要带来当作证据，所撕的不必赔还。人若向邻舍借什么，所借的或受伤，或死，本主没有同在一处，借的人总要赔还。若本主同在一处，他就不必赔还；若是雇的，也不必赔还，本是为雇价来的。
- 本段的规定，主要是讲到危害他人的财物，伤害者“必须赔偿”。
- 第 1 节：人若偷牛或羊，无论是宰了，是卖了，他就要以五牛赔一牛，四羊赔一羊。——在一个农牧社会，牛羊不只是一个家庭的财产，更是他们的生计所在。牛羊被偷，可能使一家顿时陷入生活困境，因此要处罚赔偿四至五倍。至于对偷牛的罚则较高，可能更因为饲养牛费时较久，又可用来耕

田及载运，其经济价值比羊高许多。并且牛的体型比羊大许多倍，不容易隐藏，不太可能是临时起意，顺手牵羊，而是惯窃所为。

- 第 2-3 节：**人若遇见贼挖窟窿，把贼打了，以致于死，就不能为他有流血的罪；若太阳已经出来，就为他有流血的罪……**——本节首先注重人的生命及财产的安全，当有免于恐惧的自由。特别是夜间被人入侵，是盗是偷情况难明，屋主心中惊恐莫名，难免有激烈反应。若因此杀死窃贼，应属正当防卫，不算为有罪。律法规定同时也顾及窃贼的基本人权，因此规定若盗窃案发生在白天，则屋主不可防卫过当，杀死窃贼。这段附注夹在论偷窃的规定中，说明不但被窃人家的人命要被保护，且窃贼的人命也是宝贵的。
- 第 7-13 节其实分为两个不同的层面：**法律和宗教**。按一般正常的法律程序，窃贼必须赔偿两倍。受委托保管财务牛羊的，若未尽责，医治受托物被偷，造成物主的损失，就当赔偿。若牛羊被野兽撕裂，受托者也当提供证物，方可脱罪。可是法律程序仍有极限，那就是必须罪证确凿、若是受托财物遭受损失，受托者又辩称非其所为，并且又没有足够的证据，双方各持一词。在此情况下，唯有诉诸神，让神来介入，以起誓来解决纷争。这是把案件带到更高的法庭，就是上帝的面前，因为唯有神监察人心。而如此的规定，其目的也是要带给神的子民社会的和谐，因为一个充满猜疑的社会，人与人之间失去信任，人的尊严被践踏，人的价值被扭曲。因此，不论是被诬告未善尽管理之责，还是财物无端遭受损失，都要得着合理的解决。

问题 2: *出埃及记二十二 1-15 记载的赔偿条例，对我们今天生活的社会有何意义？我们生活的社会还需要哪些方面改进和学习？请举例分享。*

问题 3: *从出埃及记二十二 16-31 神给以色列百姓的条例分享，道德与宗教有何种关系？这些条例最突出的精神是什么？为什么？*

- 第 16-31 节：人若引诱没有受聘的处女，与她行淫，他总要交出聘礼娶她为妻。若女子的父亲决不肯将女子给他，他就要按处女的聘礼，交出钱来。行邪术的女人，不可容她存活。凡与兽淫合的，总要把他治死。祭祀别神，不单单祭祀耶和华的，那人必要灭绝。不可亏负寄居的，也不可欺压他，因为你们在埃及地也作过寄居的。不可苦待寡妇和孤儿。若是苦待他们一点，他们向我一哀求，我总要听他们的哀声，并要发烈怒，用刀杀你们，使你们的妻子为寡妇，儿女为孤儿。我民中有贫穷人与你同住，你若借钱给他，不可如放债的向他取利。你即或拿邻舍的衣服作当头，必在日落以先归还他；因他只有这一件当盖头，是他盖身的衣服，若是没有，他拿什么睡觉呢？他哀求我，我就应允，因为我是有恩惠的。不可毁谤神，也不可毁谤你百姓的官长。你要从你庄稼中的谷和酒榨中滴出来的酒拿来献上，不可迟延。你要将头生的儿子归给我；你牛羊头生的，也要这样，七天当跟着母，第八天要归给我。你要在我面前为圣洁的人，因此，田间被野兽撕裂牲畜的肉，你们不可吃，要丢给狗吃。
- 与前面案例式律法不同，这段经文在句法形式方面，基本上都是属于诫命式的律法。而所列出的律法，有关礼仪的和有关社会公义的，轮流出现：**宗教礼仪**（第 18-20 节——行巫术的，与兽淫合，拜偶像）；**社会公义**（第 21-27 节——压迫，借贷）；**宗教礼仪**（第 28-31 节——献初熟果以及头生，吃肉）。由此可以看到宗教和法律的密切关系。
- 第 16 节：人若引诱没有受聘的处女，与她行淫，他总要交出聘礼娶她为妻。若女子的父亲决不肯将女子给他，他就要按处女的聘礼，交出钱来。——此条例不仅保障女子父亲的金钱权益，而且以寓禁于罚的方式，保护女子免受羞辱。在以色列人中，未婚少女被视为父母产业的一部分，所以，女儿失去童贞，她的出嫁机会就减低，因当时没有人肯娶非处女为妻的。其实，即使是性欲横流的今天，大部分人也不肯与跟其他人有过性关系者结婚。因此，男方需要娶她为妻，并交出聘礼给女方父母。然而，若女方不肯嫁给对方，则男方要交出聘礼，是按处女的聘礼交出钱来。但是，若男方及女方已受聘，却与非自己配偶者发生性关系，则二者皆要被石头打死。明显，这条例是要

建立人成为负责人的人，未有经济能力，未成熟者不应结婚，性是婚姻关系中才可以享受的权力，绝对不能随便。

- 第 21-27 节课分为三小段，主题是对邻舍欺压的事，并且都有动机子句作说明。前两小段讲最常被欺压的对象，特别是孤儿、寡妇与寄居的，第三小段则讲到最常见到的欺压事情，就是借贷。
- 以色列民在埃及寄居的痛苦，以及得蒙救赎的经验，成为他们遵行律法的主要动机。移民背井离乡，来到陌生的国度，不但斩断了自己情感的根，同时也失去了家乡亲族的保护以及支持系统。他们披荆斩棘、两手空空、举目无亲，开展新事业，建立新生活。但是在新移民的国度，往往得面对种族歧视、语言障碍、法律限制、文化适应、工作缺保障、社会无地位、身分不认同、心灵易伤感，最需要人同情与顾念。
- 反思：我们都是寄居德国的华人？我们又如何对待其他寄居的人呢？
- “寡妇”在原文希伯来文中要比中文字面意思要深，不仅指丈夫已经过世，更是指一个没有男性家人支持以及保护的妇女。她没有丈夫、没有儿子、没有兄弟，甚至连公公等男家的亲属也没有。由于她曾结婚，她不再受到娘家的权威与支持。若是死了丈夫，自己没有独立谋生的能力，又缺乏夫家男性亲人的支持，照顾她的权益，她在经济方面顿时陷入困境。“孤儿”不仅是没有父亲，更指父母双亡，无依无靠的全孤。在这里，“穷人”和“寡妇、孤儿、寄居的”这三个更加明确的词连用，更加说明，寄居的、寡妇和孤儿实在是最为穷苦的。他们不但贫穷，而且没有任何亲人来保护与支持，可能只像瞎眼瘸腿的人一样，在城门口乞讨。而在任何一个社会，顾念民中最穷困无助的人，乃是维系整个社会的核心价值所在。表示他们尊崇每一个按照上帝形象所造的人，尊崇人类的生命价值，进而增进全体人类的福祉。任何一个社会制度的好坏，端视其是否真能照顾到民中最穷困的人。新约圣经也吩咐教会的弟兄姐妹们要“照顾患难中的孤儿寡妇”（雅各书一 27）。
- 耶和华神是穷人的神，他垂听以色列民在埃及的呼声，知道他们的痛苦，拯救他们脱离埃及的手，就是最好的明证。现在耶和华也要他们将心比心，照

顾他们中间同是天涯沦落人的寄居的、孤儿和寡妇。雅各书一 27：在神我们的父面前，那清洁没有玷污的虔诚，就是看顾在患难中的孤儿寡母。

- 今日社会福利政策中最需要照顾的人，包括外籍劳工、国外逃来的难民、移民来的少数族裔、原住民、独居无依的老人、游民或无家可归的人、罕见疾病患者与家属、精神病患者、身心残障者、家庭暴力的受害者、刑事案件受害者家属等。他们都在整个社会经济的最下层，最没有力量来争取自己的权益。
- 第 26 节：你即或拿邻舍的衣服作当头，必在日落以先归还他；因他只有这一件当盖头，是他盖身的衣服，若是没有，他拿什么睡觉呢？——上磨石、牛，以及用作夜间盖被的外衣，全是穷人赖以生存的必需品。申命记也说到，债主更当主动“在日落时把衣服拿去还他，让他可以用那件衣服盖着睡觉，他就给你祝福，这在耶和华你的上帝面前，就算是你的义了”（申命记二十四 13）。恩约中爱的精神，永远胜过法理上公平正义的原则。而爱的赠与所带来的回报，更远超过物质的祝福。
- 神在告诉以色列民，他们遵守这些条例的理由是：1）因为你们在埃及也作过寄居的；2）因为他们一呼求，我就垂听；3）因为这是他唯一的铺盖。——由此可见，这些条例最核心的精神不仅是公平、公理和正义，更重要的良心以及敬畏神的心。
- 没有了对神的敬畏，没有宗教信仰的支撑，这些条例就是死的条条框框。面对死的条条框框，人很容易开始研究如何钻空子，如何为了自己的好处和利益寻找法律的漏洞。这不就是现代人对法律的心态吗？现今社会上最赚钱的行业之一不就是律师吗？很多本来清楚不过的案件，常常不是要拖很久吗？……当事人双方想方设法保护自己，争取自己最大的好处，不会考虑别人感受和利益。这段经文告诉我们，没有宗教信仰支撑的价值观和道德观是没有基础和绝对标准的；在法律上合理的事情，不一定在良心上能过的去，或者是神喜悦的。另一方面，只有人敬畏神，只有人的心被神改变了，人才能真正遵守神的律法。这就是主耶稣在登山宝训的教导。

- 第 31 节：你要在我面前为圣洁的人，因此，田间被野兽撕裂牲畜的肉，你们不可吃，要丢给狗吃。——“你要在我面前为圣洁的人”，这是重复以色列民在西奈与耶和华立约，神要他们归他作“祭司的国度，圣洁的国民”。以色列民不只是在地位上分别为圣，更要在品格上显出神的圣洁品格，正如诫命的总纲：“你们要圣洁，因为我耶和华是圣洁的”（利未记十九 2）。神的子民的品格反应神的品格，诫命也反映出以色列民对神本性的认识。“田间被撕碎的肉，你们不可吃，要把它丢给狗吃”，这个规定与“你们要归我作圣洁的人”连在一起，显示主要关切的不是伦理方面，而是礼仪以及灵性方面。被野兽撕碎的，就变作不洁净，吃的人也变作不洁净，不适合圣洁子民的身分，也不适合到圣所来事奉。
- 反思：我们个人的道德观主要受什么思想的影响？请自由分享。

问题 5：本章中哪节经文给你的印象最深刻？为什么？从这段经文你对耶和华神哪方面的属性有更深的认识？请自由分享。

- 多年前在英国有个华人弟兄，他原本是一个商人，后来作了律师。在他信了主以后，他很爱读神的话，当他读到律法的时候，神的话便把他吸引住。他便觉得自己要去研究法律，并对法律发生了很浓厚的兴趣。虽然他承受了父亲在香港很大规模的生意，但他一概不管，便去念法律。结果他在英国念完了法律的课程，也考取了律师的资格，他是第一个在英国当律师的中国人。这个弟兄很爱主，他谈到他之所以要当律师的时候，他说出是因为读神的律法，而引起他心思上的转变。他认为地上再没有一种律法发表得那样叫人感到恩典，地上的律法都是叫人感到恐惧的，惟有神的律法既有叫人恐惧的那一面，也有叫人受吸引的另一面。因为神的律法是神自己本性的发表，不是仅仅为了维持社会秩序而产生出来的一些条文。
- 感谢主，虽然并不是每一个人都有兴趣去当律师，但人若细细地去读神的律法，就会发觉那些好像是很枯燥的文字上面，充满神的怜悯，充满神的体恤，

叫我们真能体会得到新约里面所说的：“字句是叫人死，精义是叫人活”（哥林多后书三 6）。“字句”就是指律法的条文，“精义”就是指条文里面神的心意。感谢神，当我们也读律法的字句的时候，我们也是在盼望神借着他的灵，把字句里面的精义向我们解开。

- 读本章经文时，我们发现一个很特别的情形，就是本章并不是把所有典章中的条文归类地记录下来。如果是归类记录下来，我们就非常容易一组一组地来读。但实际上，出埃及记记载的条例大多没有归类，常常是在一个话题上说了一点点，又转到另一个话题上去，然后又回到先前所说过的事情上来。然而，我们必须记得，这是律法。按着一般说来，律法总得要很明确地去归类的。但是神在这里，却没有作很明确的归类。为什么？这一点值得我们深思。我们看见神没有把典章的内容作归类的发表，所以就清楚地看见一个意思。**神把律法传下来，目的是要人好好地活在神面前，并不准备要用律法来定人的罪。**所以神并没有把律法归类，神只是把生活中接触到的，一点一点地来说。典章的内容好像是零零碎碎的，但在零零碎碎的当中，处处表达神的性情，处处表达神的心意。神就是这样用一些生活上的规范，来造就他的子民。如果我们问神说，为什么不把律法归类，那不是更容易明白吗？也许神有一个意思要告诉我们，在生活的事情里，是随时随地都要操练的。并不是像课本一样，这一部分如何，那一部分如何。这一点就让我们看见神那起初的心意，神就是让人在各方面、在任何的时刻都学习活在神的面前。
- 从本章经文中我们还能看出神圣洁和怜悯的本性。

第二十课：正义和公道、安息年和安息日

三大节期、应许和指示

经文：出埃及记二十三 1-33

正义与公道

“1 不可随伙布散谣言，不可与恶人连手妄作见证。2 不可随众行恶，不可在争讼的事上随众偏行，作见证屈枉正直；3 也不可在争讼的事上偏护穷人。

“4 若遇见你仇敌的牛或驴失迷了路，总要牵回来交给他。5 若看见恨你人的驴压卧在重驮之下，不可走开，务要和驴主一同抬开重驮。

“6 不可在穷人争讼的事上屈枉正直。7 当远离虚假的事。不可杀无辜和有义的人，因我必不以恶人为义。8 不可受贿赂，因为贿赂能叫明眼人变瞎了，又能颠倒义人的话。

“9 不可欺压寄居的，因为你们在埃及地作过寄居的，知道寄居的心。”

安息年和安息日

“10 六年你要耕种田地，收藏土产，11 只是第七年要叫地歇息，不耕不种，使你民中的穷人有吃的。他们所剩下的，野兽可以吃。你的葡萄园和橄榄园也要照样办理。

“12 六日你要作工，第七日要安息，使牛、驴可以歇息。并使你婢女的儿子和寄居的都可以舒畅。

“13 凡我对你们说的话，你们要谨守。别神的名，你不可提，也不可从你口中传说。”

三大节期

“14 一年三次，你要向我守节。15 你要守除酵节，照我所吩咐你的，在亚笔月内所定的日期，吃无酵饼七天。谁也不可空手朝见我，因为你是这月出了埃及。16 又要守收割节，所收的是你田间所种、劳碌得来初熟之物。并在年底收藏，要守收藏节。17 一切的男丁要一年三次朝见主耶和华。”

“18 不可将我祭牲的血和有酵的饼一同献上，也不可将我节上祭牲的脂油留到早晨。

“19 地里首先初熟之物要送到耶和华你神的殿。

“不可用山羊羔母的奶煮山羊羔。”

应许和指示

“20 看哪，我差遣使者在你前面，在路上保护你，领你到我所预备的地方去。21 他是奉我名来的，你们要在他面前谨慎，听从他的话，不可惹他（惹或作违背），因为他必不赦免你们的过犯。

“22 你若实在听从他的话，照着我一切所说的去行，我就向你的仇敌作仇敌，向你的敌人作敌人。

“23 我的使者要在你前面行，领你到亚摩利人、赫人、比利洗人、迦南人、希未人、耶布斯人那里去，我必将他们剪除。24 你不可跪拜他们的神，不可事奉他，也不可效法他们的行为，却要把神像尽行拆毁，打碎他们的柱像。25 你们要事奉耶和华你们的神，他必赐福与你的粮与你的水，也必从你们中间除去疾病。26 你境内必没有坠胎的、不生产的。我要使你满了你年日的数目。27 凡你所到的地方，我要使那里的众民在你面前惊骇、扰乱，又要使你一切仇敌转背逃跑。28 我要打发黄蜂飞在你前面，把希未人、迦南人、赫人撵出去。29 我不在一年之内将他们从你面前撵出去，恐怕地成为荒凉，野地的兽多起来害你。30 我要渐渐地将他们从你面前撵出去，等到你的人数加多，承受那地为业。31 我要定你的境界，

从红海直到非利士海，又从旷野直到大河。我要将那地的居民交在你手中，你要将他们从你面前撵出去。32 不可和他们并他们的神立约。33 他们不可住在你的地上，恐怕他们使你得罪我。你若事奉他们的神，这必成为你的网罗。”

问题 1: 你从出埃及记二十三 1-9 如何看司法的公正？司法公正的基础和标准是什么？何以见得？

- 第 1-9 节：不可随伙布散谣言，不可与恶人连手妄作见证。不可随众行恶，不可在争讼的事上随众偏行，作见证屈枉正直；也不可在争讼的事上偏护穷人。若遇见你仇敌的牛或驴失迷了路，总要牵回来交给他。若看见恨你人的驴压卧在重驮之下，不可走开，务要和驴主一同抬开重驮。不可在穷人争讼的事上屈枉正直。当远离虚假的事。不可杀无辜和有义的人，因我必不以恶人为义。不可受贿赂，因为贿赂能叫明眼人变瞎了，又能颠倒义人的话。不可欺压寄居的，因为你们在埃及地作过寄居的，知道寄居的心。
- 出埃及记二十三 1-9 论到司法公正的律法，在形式和内容上，延续前一章有关宗教礼仪和社会公义轮流出现的方式：1) 五个诫命式的律法（1-3）；2) 案例式的律法（4-5）；3) 五个诫命式的律法（6-9）。这些诫命式的律法，主要用“不可”，类似十诫。
- 第 1 节：不可随伙布散谣言，不可与恶人连手妄作见证。——本节主要是禁止毫无根据的话语，以致伤害人。谣言止于智者。
- 第 2 节：不可随众行恶，不可在争讼的事上随众偏行，作见证屈枉正直。——这一节更进一步说明不可因为种族、阶级、性别、党派等造成的团体压力、政治正确而扭曲真理，屈枉正直，伤害社会公义。个人以及法官面对社会舆论对案情的压力，难免会陷入天人交战。但是以下一段话或许可以作为极好的借镜：“我们必须运用勇气，确保司法程序是由法治掌控，而不是由民意调查所掌控；是服务多数人的最佳利益，而不是少数者的特殊利益；

是致力于保护历史托付给我们伟大宪法原则，而不是只求自保。”此节讲的这种行为有些事贪图不义之财，有些是摄于政权，以图自己的利益。

- 第 3 节：**也不可**在争讼的事上偏护穷人。——富者虽多为富不仁，但是许多可怜之人也有可恶之处。法官当查明事实，还原真相，审酌法理人情，建立社会公平正义。小心偏见会蒙蔽人的眼睛，叫人拒绝事实，扭曲真理，未审先判，伤害公理正义。
- 第 4-5 节：**若遇见你仇敌的牛或驴失迷了路，总要牵回来交给他。若看见恨你人的驴压卧在重驮之下，不可走开，务要和驴主一同抬开重驮。**——这两节经文似乎打断了本段的文脉，因为一方面这节是案例法，而上下文是诫命法，另一方面，上下文都是论到司法公正，这两节经文却论到对仇敌的牲口的同情，好像牛头不对马嘴。不过这可能是作者的附注，故意放在十个诫命式的律法中以说明作见证，不可偏袒。人道永远优先于私人的恩怨，个人的偏见不能堵塞人类的恻隐之心。对于走迷了路的牛驴，伏在重驮之下的牲口，即或是仇敌的牲口，尚且得把他牵回原主，除去重担，更何况对于在司法上受迫害的人，岂不更当以高贵的情操来对待吗？权柄当在人性的光明面来运用。
- 第 9 节：**不可欺压寄居的，因为你们在埃及地作过寄居的，知道寄居的心。**——寄居者在移民的国家，往往因为不熟悉当地法律、风土人情以及语言障碍，而被雇主剥削，遭人欺负。这些事有些虽然合法，但是极不道德，格外需要人以同情心、同理心来善待。
- 本段虽然论及司法公正，但是用诫命式律法出现，并且均无罚则，只是用道德劝说的方式，诉诸诚信、公平、同理心等原则，使这些律法规定较不像法典，而是要神的子民以立约的精神来遵守耶和华神的律法，因为唯有爱能成全律法。
- 事实上，律法管不到人的良心。对于身陷危境的人，只要不是因为我有或过失造成他的损害，我没有责任非得伸出援手不可。法律不能刑罚人见死不救，袖手旁观。**然而维系社会人心的，不是只有法律。法律不能叫人不去害人，只能刑罚去害人的人。法律更不能叫人去助人，只有爱神爱人的心，**

激发此种高贵的情操。唯有爱叫我们在别人的需要上看见自己的责任，这是信仰落实在生活中的最高实践。

问题 2: *从出埃及记二十三 10-13 分享：神设立安息年和安息日的真正用意是什么？神要当年的以色列民以及今天的我们藉着安息年和安息日学习那些属灵的功课？*

- 第 10-13 节：六年你要耕种田地，收藏土产，只是第七年要叫地歇息，不耕不种，使你民中的穷人有吃的。他们所剩下的，野兽可以吃。你的葡萄园和橄榄园也要照样办理。六日你要作工，第七日要安息，使牛、驴可以歇息。并使你婢女的儿子和寄居的都可以舒畅。凡我对你们说的话，你们要谨守。别神的名，你不可提，也不可从你口中传说。
- 第 10-11 节：六年你要耕种田地，收藏土产，只是第七年要叫地歇息，不耕不种，使你民中的穷人有吃的。他们所剩下的，野兽可以吃。你的葡萄园和橄榄园也要照样办理。——这里是圣经首度论到有关安息年的规定。土地连续六年耕种之后，第七年要休耕，不撒种也不收成，让天地自生自长。若地生长出什么，就算作公田，不算作私产，让穷人可以来收取。穷人收取剩下的，让野兽可以吃。正如以色列民在旷野已经开始学习安息日的功课，凭信心领受神每日的供应，现在他们的信心更加向前一大步，学习领受神每七年一次丰富的预备。这里至少可以看见几方面的意义：1) 土地勿过度利用；2) 人勿过度工作；3) 信靠神的丰富预备；4) 社会财富需要均衡；5) 人与自然应当和谐；6) 神是全地的主。
- 第 12 节：六日你要作工，第七日要安息，使牛、驴可以歇息。并使你婢女的儿子和寄居的都可以舒畅。——本节是出埃及记第三次讲到有关安息日的规定。第一次是操练以色列民凭信心仰望耶和华神每天的供应，四十年之久，每天经历神的神迹（出埃及记十六）。第一次看重神学的解释，要藉遵守安息日，纪念耶和华创造的大工（出埃及记二十 11）。本节则着重遵守

安息日的实行，不但得蒙拯救的以色列民要享安息，连他们家中的牛驴、仆婢以及该地寄居的外侨，也都一体适用。

- 一位同胞在以色列工作数年之后回国。后来有机会短暂重返以色列，有人问他罪怀念以色列生活的哪一方面，那人回答说：“安息日。”的确，在以色列，安息日这一天，大家真正地休息。不仅不作工，而且身体与心灵都得着真正的更新。
- 第 13 节：凡我对你们说的话，你们要谨守。别神的名，你不可提，也不可从你口中传说。——本节讲到信仰的原则，似乎与上下文讲到节期与安息日无直接关系。其实，仔细读律法书时，我们发现本节摘要总结以色列与耶和华神在西奈山立约的基本精神和核心，也是以色列百姓遵守律法的主要前提，在整个约书的律法中，具有承上启下的功用。

问题 3：神在出埃及记二十三 15-19 设立了那三个节期？这三个节期分别是怎样来的？

- 第 14-19 节：一年三次，你要向我守节。你要守除酵节，照我所吩咐你的，在亚笔月内所定的日期，吃无酵饼七天。谁也不可空手朝见我，因为你是这月出了埃及。又要守收割节，所收的是你田间所种、劳碌得来初熟之物。并在年底收藏，要守收藏节。一切的男丁要一年三次朝见主耶和华。不可将我祭牲的血和有酵的饼一同献上，也不可将我节上祭牲的脂油留到早晨。地里首先初熟之物要送到耶和华你神的殿。不可用山羊羔母的奶煮山羊羔。
- 本段讲到以色列的节期与敬拜，可分为三个小段：1) 第 14-16 节列出三个节期，以对第二人称的“你”说出；2) 第 17 节则用第三人称“他”作一摘要；3) 第 18-19 节则对上述节期的规定作特别补充。
- 第 14-17 节讲到以色列民年度三大节期：无酵节、收割节和收藏节。这三个节期都与土地收成有关，因此具有普世相通的性质，但在圣经中又赋予其宗教的意义。无酵节又称逾越节，都是纪念耶和华神带领以色列民出埃及。收

割节又称七七节或五旬节（利未记二十三 15），而收藏节后来又称作住棚节（利未记二十三 34），从开始收割（果穗初熟）到收割期完毕，即从春天收割大麦开始，直到秋天（主要）收完葡萄以及橄榄为止。以色列守这些农业节期，都带有浓厚的宗教意味，一方面承认耶和华神的创造与供应，因为一切美善的恩赐都由他而来，另一方面祈求耶和华神继续施恩，表明对他全然的依靠。

- **除酵节：**即逾越节，是纪念神将以色列人从为奴之家救出来的。同样，今天我们守圣餐，就是不忘恩（不忘神救赎）的表示。
- **收割节：**又名七七节，在逾越节后七星期，即现在的五旬节（圣灵降临节）。目的是提醒我们要做一个感恩的人。在这节日中，以色列人会将初熟的果子献上。没有行动的感恩不是感恩。
- **收藏节：**又成为住棚节，继续提醒自己那些艰苦的日子，神也带领自己经过，这也是为提醒自己不要做个忘本的人。
- 有关收藏节（住棚节），我们需要注意以下几点：1）**感恩的节日。**这是一年三大节期中最后一个。这时所有农作物都以收获，包括最早的大麦、小麦，及橄榄、葡萄等，都已收入库房，准备过冬。以色列民享受耶和华所赐五谷新酒的丰盛，同时向耶和华神献上忠心的感恩，“**因为耶和华你的神，要在你一切的土产上，和你手所作的一切事上，赐福给你**”（申命记十六 15），他们也藉此机会祈求耶和华来年继续赐福。
- 2）**救恩的节期。**利未记不仅明确定出收藏节的时间，且又称这节期为住棚节。以色列民要在屋顶或其它空旷处，用棕树枝、茂密的大树枝和溪边的杨柳枝搭成简单的棚子，并“**要住在棚里七天，以色列所有的本地人都要住在棚里，好叫你们世世代代知道，我领以色列人出埃及地的时候，曾经使你们住在棚里**”（利未记二十三 42-43）。如此，收藏节一方面庆祝以色列民安居在应许之地，享受当地的收成，另一方面提醒他们纪念先祖出埃及，在旷野漂流的生涯，使年度农业的节庆与救恩的历史紧密结合，更使昔日的事件成为未来的预表，耶和华拯救先祖的作为，变成后世受压迫者的盼望。住在棚子里，也提醒守节的人，他们即使已在应许之地安居，其实他们在

地上并无永久的住处，唯有耶和华神是他们千古的保障、永恒的居所，他们还在等候天上更美的家乡。

- 3) **欢乐的节期**。这可分为两方面来说：首先是五经中讲到分享的欢乐，利未记讲到以色列民要“在耶和华你们的神面前欢乐七天”（利未记二十三 40）。申命记律法更特别讲到不只是去耶和华圣所过节的男人，连“你和你的儿女、仆婢，以及住在你城里的利未人、寄居者、孤儿和寡妇，都要欢乐”（申命记十六 14）。因为与国中穷苦人分享神恩的喜乐，乃是加倍的喜乐。
- 4) **敬拜的节期**。以色列民在收藏节（住棚节），要来朝见拯救他们的耶和华神。他们要献上礼物，表示感恩，更要献上燔祭、素祭、平安祭等自愿的祭，表示全人的奉献。他们在耶和华面前欢乐，住在简单的棚子里，记念以色列民出埃及在旷野的经历。更在节期间有圣会及严肃会，而每七年一次的豁免年的住棚节期间，更要每日宣读耶和华的律法书。这样守节包含了敬拜几个要素：朝见神、献上礼物、奉献全人、记念救恩、领受信息、团契分享、欣然快乐。
- 第 18-19 节：不可将我祭牲的血和有酵的饼一同献上，也不可将我节上祭牲的脂油留到早晨。地里首先初熟之物要送到耶和华你神的殿。不可用山羊羔母的奶煮山羊羔。——这两节经文一共提到四件与敬拜有关的事：1) 不可把祭牲的血和有酵饼一同献上；2) 不可把祭牲脂油留过夜；3) 要献上好的初熟土产；4) 禁用山羊羔母的奶煮山羊羔。
- “不可将我祭牲的血和有酵的饼一同献上”——一位神学家如此解释此条例：这样的安排说出了一件非常宝贝的事。那是没有任何的罪是主的宝血不能洁净的，只要人到神的面前去献上这个祭，神儿子的血都能洁净人一切的罪。所以，那些血就不能与有酵的饼一同献上。因为有血的地方没有罪，有罪的地方没有血。主的血在那里，那里就给洁净。我们实在感谢主，这说出了何等宝贝的一件事，在赦罪的恩典里是看不到罪的。这就是弹在施恩宝座上的血所显明的果效。以色列人所有的亏欠，都因着施恩座上的那些血，神就看他们都是可喜悦的。

- “也不可将我节上祭牲的脂油留到早晨”——祭牲的脂油被视为祭牲身上最肥美的部分，单单归属于耶和华神，在献祭时就要放在祭坛上，以祭牲的肉块，一同用火焚烧献给耶和华神，作馨香的火祭，分出来延后处理或者留下过夜均表示不敬。
- “不可用山羊羔母的奶煮山羊羔”——一般都从人道主义的角度来解释这节经文，认为神禁止用不人道的方法对待任何生物、牲畜（吃羊羔的肉还不够，还有用羊羔母的奶来煮）。

问题 4: *这些（除酵节、收割节和收藏节）节期对当年的以色列民和今天的我们有什么意义？也就是说，当年的以色列人和今天我们的宗教信仰生活与节期有何关系？请自由分享。*

- 节期的人生。以色列民每年三次节期朝圣，使人生更加多彩多姿，至少可从以下几个方面来思想：人与自然，人与历史，人与社会，人与神，人与未来。
- 1) **节期与生活**。人与自然的关系是协和的，互利共生的。耶和华神要人生养众多，遍满地面，管理全地，也赐给人地上的蔬菜、瓜果、五谷、新酒为食物。人虽然要汗流满面方得糊口，但是人取之于地，能够享用自己的分，在自己的劳碌中喜乐，乃是神的恩赐。人生也不是一成不变的，撒种与耕作，欢乐与休息，都是生活中不可或缺的部分。生命应当投资在美好的事物里。
- 2) **节期与救恩**。春耕、夏耘、秋收、冬藏，日光之下并无新事，年复一年守节期，时间似乎是无尽的循环，人生更是百般的无奈。然而节期与救恩的历史事件联结在一起，赋予丰富属灵的意义。人在节期的欢乐中，记念过去，享受现在，盼望未来。人生绝非永无止尽的重复，更不是星际间无目的的游荡，而是因救恩开始的新生活，因与耶和华神立约建立的新关系，因节期预表弥赛亚的新盼望。

- 3) 节期与社会。节期把古今中外的圣徒联结在一起，在神的国度里，没有人是宇宙中的孤星，每一个圣徒都属于这广大亲密的社群。节期注重团契与分享，个人与团体，爱心与责任，在这里找到最高贵的表达。后来摩西也教导，以色列民守节期时，当看顾民中的贫穷人，特别是仆婢、利未人，以及在人民中间寄居的，与孤儿、寡妇，都要在耶和华神面前一同欢乐守节（申命记十六 11）。
- 4) 节期与敬拜。节期以神为中心，丰收的喜悦、团契的分享，都只是与耶和华神亲密关系的附赠品。敬拜耶和华是节期的主要活动，朝见耶和华的荣面，献上亲手采摘的果实，重温求恩的历史，领受耶和华神的恩言，更新诚挚的委身，深化灵性的提升。神的儿女更在敬拜的活动中，体认耶和华神实在是住在人中间，与人有互动的的神。
- 5) 节期与盼望。节期在时间的轨迹里，但是只有发生重大事件的时间被重复纪念。节期是过去救恩历史的再现，共同的记忆给人身分的认同，凝聚民族的情感。然而节期更指向未来，过去的救恩成为将来美景的根据。物质的丰富，叫人思想属灵的祝福。地上圣所的敬拜，叫人憧憬天上圣所的欢欣。节期叫人享受此刻的人生，同时盼望弥赛亚国度的全面降临。

问题 5: *出埃及记二十三 20-33 与前面的经文有什么关联？为什么？*

- 第 20-33 节：看哪，我差遣使者在你前面，在路上保护你，领你到我所预备的地方去。他是奉我名来的，你们要在他面前谨慎，听从他的话，不可惹他（惹或作违背），因为他必不赦免你们的过犯。你若实在听从他的话，照着我一切所说的去行，我就向你的仇敌作仇敌，向你的敌人作敌人。我的使者要在你前面行，领你到亚摩利人、赫人、比利洗人、迦南人、希未人、耶布斯人那里去，我必将他们剪除。你不可跪拜他们的神，不可事奉他，也不可效法他们的行为，却要把神像尽行拆毁，打碎他们的柱像。你们要事奉耶和华你们的神，他必赐福与你的粮与你的水，也必从你们中间除去疾病。你境内必没有坠胎的、不生产的。我要使你满了你年日的数目。

凡你所到的地方，我要使那里的众民在你面前惊骇、扰乱，又要使你一切仇敌转背逃跑。我要打发黄蜂飞在你前面，把希未人、迦南人、赫人撵出去。我不在一年之内将他们从你面前撵出去，恐怕地成为荒凉，野地的兽多起来害你。我要渐渐地将他们从你面前撵出去，等到你的人数加多，承受那地为业。我要定你的境界，从红海直到非利士海，又从旷野直到大河。我要将那地的居民交在你手中，你要将他们从你面前撵出去。不可和他们并他们的神立约。他们不可住在你的地上，恐怕他们使你得罪我。你若事奉他们的神，这必成为你的网罗。

- 约书以有关敬拜的规定来开始（出埃及记二十 22-26），也以有关敬拜的规定来总结（本段）。这说明约书虽然大多数都是有关民事的律法，但是仍以引导人民敬拜真神为只要目的。因此，本段并不以总结前述各段的律法为首要目的，更要以色列民在进入应许之地以后，仍要本着守约的精神，持续敬拜独一真神。
- 守约最重要的是要对神忠诚，这也是本段的主题。神重申以色列民必定得以进入应许之地，神应许要差遣使者在以色列民前面领路；以色列民在应许之地要蒙神赐福，昌盛繁荣，以色列民也要生养众多，福寿双全。但是同时生也要求以色列民要对神忠诚，不可敬拜迦南地的神祇，不可与他们立约。至此，传律法的事情便告一段落了。
- 本段经文中多次出现了“我要”这个词。“我要”说出神负责来完成这一切的事。我们感谢主！人如何去接受祝福？人如何去享用神？那个根据在于什么地方？就是在神自己。以上是头一件事：神负责。里面有两个小点：一个是神的引导，另一个是神的安排。第二，人敬畏。神负责这一方面是绝对没有问题，现在是说到人配不配的问题。怎样的光景才使人配得神的祝福呢？三个字就可以把它说清楚了，那就是“敬畏神”。反过来，我们可以这样说，刚才是神负责，现在是人敬畏。有了一个负责的神，得着一班敬畏神的人，神的祝福就会显明在人的身上。
- 神在本段中告诉以色列民他的计划和心意，并要以色列民亲自选择：1）跟随主的结果：得神保护（第 20 节），神视他们的敌为敌，友为友；除去疾

病（第 25 节）；保护他们的下一代，延长他们的生命（第 26 节）；将流奶与蜜之地赐给他们（第 27-30 节）。2) **不跟随主的结果：**神必不赦罪（第 21 节），失去神的祝福以及一切的丰盛。

- 本段经文告诉我们，幸福、丰盛决不是只在乎我们努力多赚多干，更不是靠命运、风水，乃是紧紧跟随神，按照神的旨意而行，做个充满感恩、不忘本的人。
- 反思：这不也是神摆在我们面前的选择吗？

第二十一课：从会幕的建造看神的爱

经文：出埃及记二十四 1-18

立约的凭据

1 耶和华对摩西说：“你和亚伦、拿答、亚比户，并以色列长老中的七十人，都要上到我这里来，远远地下拜。2 惟独你可以亲近耶和华；他们却不可亲近，百姓也不可和你一同上来。”3 摩西下山，将耶和华的命令、典章，都述说与百姓听。众百姓齐声说：“耶和华所吩咐的，我们都必遵行。”4 摩西将耶和华的命令都写上，清早起来，在山下筑一座坛，按以色列十二支派立十二根柱子。5 又打发以色列人中的少年人去献燔祭，又向耶和华献牛为平安祭。6 摩西将血一半盛在盆中，一半洒在坛上。7 又将约书念给百姓听。他们说：“耶和华所吩咐的，我们都必遵行。”8 摩西将血洒在百姓身上，说：“你看！这是立约的血，是耶和华按这一切话与你们立约的凭据。”9 摩西、亚伦、拿答、亚比户，并以色列长老中的七十人，都上了山。10 他们看见以色列的神，他脚下仿佛有平铺的蓝宝石，如同天色明净。11 他的手不加害在以色列的尊者身上。他们观看神，他们又吃又喝。

摩西在西奈山上

12 耶和华对摩西说：“你上山到我这里来住在这里，我要将石版并我所写的律法和诫命赐给你，使你可以教训百姓。”13 摩西和他的帮手约书亚起来，上了神的山。14 摩西对长老说：“你们在这里等着，等到我们再回来；有亚伦、户珥与你们同在。凡有争讼的，都可以就近他们去。”15 摩西上山，有云彩把山遮盖。16 耶和华的荣耀停于西乃山；云彩遮盖山六天，第七天他从云中召摩西。17 耶和华的荣耀在山顶上，在以色列人眼前，形状如烈火。18 摩西进入云中上山，在山上四十昼夜。

出埃及记二十五 1-40

命造圣所

1 耶和華曉諭摩西說：“2 你告訴以色列人，當為我送禮物來，凡甘心樂意的，你們就可以收下歸我。3 所要收的禮物，就是金、銀、銅，4 藍色紫色朱紅色線、細麻、山羊毛、5 染紅的公羊皮、海狗皮、皂莢木、6 點燈的油，並作膏油和香的香料，7 紅瑪瑙與別樣的寶石，可以鑲嵌在以弗得和胸牌上。8 又當為我造聖所，使我可以住在他們中間。9 製造帳幕和其中的一切器具，都要照我所指示你的樣式。”

造約櫃的規定

“10 要用皂莢木作一櫃，長二肘半，寬一肘半，高一肘半。11 要里外包上精金，四圍鑲上金牙邊。12 也要鑄四個金環，安在櫃的四腳上；這邊兩環，那邊兩環。13 要用皂莢木作两根杠，用金包裹。14 要把杠穿在櫃旁的環內，以便抬櫃。15 这杠要常在櫃的環內，不可抽出來。16 必將我所要賜給你的法版，放在櫃里。17 要用精金作施恩座（施恩或作蔽罪；下同），長二肘半，寬一肘半。18 要用金子錘出兩個基路伯來，安在施恩座的两頭。19 这頭作一個基路伯，那頭作一個基路伯，二基路伯要接連一塊，在施恩座的两頭。20 二基路伯要高張翅膀，遮掩施恩座。基路伯要臉對臉，朝着施恩座。21 要將施恩座安在櫃的上邊，又將我所要賜給你的法版放在櫃里。22 我要在那里与你相會，又要从法柜施恩座上二基路伯中間，和你说我所要吩咐你传给以色列人的一切事。”

造陈设饼桌子的規定

“23 要用皂莢木作一张桌子，長二肘，寬一肘，高一肘半。24 要包上精金，四圍鑲上金牙邊。25 桌子的四圍各作一掌寬的橫梁，橫梁上鑲着金牙邊。26 要作四個金環，安在桌子的四角上，就是桌子四腳上的四角。27 安環子的地方要挨近橫梁，可以穿杠抬桌子。28 要用皂莢木作两根杠，用金包裹，以便抬桌子。29 要

作桌子上的盘子、调羹，并奠酒的爵和瓶。这都要用精金制作。30 又要在桌子上，在我面前，常摆陈设饼。”

造灯台的规定

“31 要用精金作一个灯台。灯台的座和干与杯、球、花，都要接连一块锤出来。32 灯台两旁要杈出六个枝子；这旁三个，那旁三个。33 这旁每枝上有三个杯，形状像杏花，有球有花；那旁每枝上也有三个杯，形状像杏花，有球有花。从灯台杈出来的六个枝子，都是如此。34 灯台上有四个杯，形状像杏花，有球有花。35 灯台每两个枝子以下有球，与枝子接连一块；灯台出的六个枝子，都是如此。36 球和枝子要接连一块，都是一块精金锤出来的。37 要作灯台的七个灯盏。祭司要点这灯，使灯光对照。38 灯台的蜡剪和蜡花盘，也是要精金的。39 作灯台和这一切的器具，要用精金一他连得。40 要谨慎作这些物件，都要照着在山上指示你的样式。”

出埃及记二十六 1-37

造帐幕和幔子的规定

“1 你要用十幅幔子作帐幕。这些幔子要用捻的细麻和蓝色紫色朱红色线制造，并用巧匠的手工，绣上基路伯。2 每幅幔子要长二十八肘，宽四肘，幔子都要一样的尺寸。3 这五幅幔子要幅幅相连；那五幅幔子也要幅幅相连。4 在这相连的幔子末幅边上，要作蓝色的钮扣；在那相连的幔子末幅边上，也要照样作。5 要在这相连的幔子上作五十个钮扣；在那相连的幔子上也作五十个钮扣，都要两两相对。6 又要作五十个金钩，用钩使幔子相连，这才成了一个帐幕。7 你要用山羊毛织十一幅幔子，作为帐幕以上的罩棚。8 每幅幔子要长三十肘，宽四肘；十一幅幔子都要一样的尺寸。9 要把五幅幔子连成一幅，又把六幅幔子连成一幅；这第六幅幔子要在罩棚的前面摺上去。10 在这相连的幔子末幅边上，要作五十个钮扣；在那相连的幔子末幅边上，也作五十个钮扣。11 又要作五十个铜钩，钩在钮扣中，使罩棚

连成一个。12 罩棚的幔子所余那垂下来的半幅幔子，要垂在帐幕的后头。13 罩棚的幔子所余长的，这边一肘，那边一肘；要垂在帐幕的两旁，遮盖帐幕。14 又要用染红的公羊皮作罩棚的盖；再用海狗皮作一层罩棚上的顶盖。15 你要用皂荚木作帐幕的竖板。16 每块要长十肘，宽一肘半。17 每块必有两榫相对；帐幕一切的板都要这样作。18 帐幕的南面要作板二十块。19 在这二十块板底下，要作四十个带卯的银座，两卯接这块板上的两榫，两卯接那块板上的两榫。20 帐幕第二面就是北面，也要作板二十块，21 和带卯的银座四十个。这板底下有两卯，那板底下也有两卯。22 帐幕的后面就是西面，要作板六块。23 帐幕后面的拐角要作板两块。24 板的下半截要双的，上半截要整的，直顶到第一个环子；两块都要这样作两个拐角。25 必有八块板和十六个带卯的银座；这板底下有两卯，那板底下也有两卯。26 你要用皂荚木作闩，为帐幕这面的板作五闩；27 为帐幕那面的板作五闩；又为帐幕后面的板作五闩。28 板腰间的中闩，要从这一头通到那一头。29 板要用金子包裹，又要作板上的金环套闩；闩也要用金子包裹。30 要照着在山上指示你的样式立起帐幕。31 你要用蓝色紫色朱红色线和捻的细麻织幔子，以巧匠的手工绣上基路伯。32 要把幔子挂在四根包金的皂荚木柱子上，柱子上当有金钩，柱子安在四个带卯的银座上。33 要使幔子垂在钩子下，把法柜抬进幔子内。这幔子要将圣所和至圣所隔开。34 又要把施恩座安在至圣所内的法柜上。35 把桌子安在幔子外帐幕的北面；把灯台安在帐幕的南面，彼此相对。36 你要拿蓝色紫色朱红色线和捻的细麻，用绣花的手工织帐幕的门帘。37 要用皂荚木为帘子作五根柱子，用金子包裹。柱子上当有金钩，又要为柱子用铜铸造五个带卯的座。”

出埃及记二十七 1-21

造祭坛的规定

“1 你要用皂荚木作坛。这坛要四方的，长五肘，宽五肘，高三肘。2 要在坛的四拐角上作四个角，与坛接连一块，用铜把坛包裹。3 要作盆，收去坛上的灰；又作铲子、盘子、肉锺子、火鼎；坛上一切的器具都用铜作。4 要为坛作一个铜网，在网的四角上作四个铜环。5 把网安在坛四面的围腰板以下，使网从下达到坛的半

腰。6 又要用皂莢木为坛作杠，用铜包裹。7 这杠要穿在坛两旁的环子内，用以抬坛。8 要用板作坛，坛是空的。都照着在山上指示你的样式作。”

会幕的周围

“9 你要作帐幕的院子。院子的南面要用捻的细麻作帷子，长一百肘。10 帷子的柱子要二十根，带卯的铜座二十个；柱子上的钩子和杆子都要用银子作。11 北面也当有帷子，长一百肘。帷子的柱子二十根，带卯的铜座二十个；柱子上的钩子和杆子都要用银子作。12 院子的西面当有帷子，宽五十肘；帷子的柱子十根，带卯的座十个。13 院子的东面要宽五十肘。14 门这边的帷子要十五肘，帷子的柱子三根，带卯的座三个。15 门那边的帷子也要十五肘，帷子的柱子三根，带卯的座三个。16 院子的门当有帘子，长二十肘，要拿蓝色紫色朱红色线和捻的细麻，用绣花的手工织成，柱子四根，带卯的座四个。17 院子四围一切的柱子都要用银杆连络，柱子上的钩子要用银作，带卯的座要用铜作。18 院子要长一百肘，宽五十肘，高五肘。帷子要用捻的细麻作，带卯的座要用铜作。19 帐幕各样用处的器具，并帐幕一切的橛子，和院子里一切的橛子，都要用铜作。”

燃灯的条例

“20 你要吩咐以色列人，把那为点灯捣成的清橄榄油拿来给你，使灯常常点着。21 在会幕中法柜前的幔外，亚伦和他的儿子从晚上到早晨，要在耶和华面前经理这灯。这要作以色列人世世代代永远的定例。”

（无须逐节讨论分享此段经文）

问题 1：摩西在出埃及记二十四 1-11 行了那些礼仪？这些礼仪有何特殊的意义？

- 出埃及记二十四 1-11：耶和华对摩西说：“你和亚伦、拿答、亚比户，并以色列长老中的七十人，都要上到我这里来，远远地下拜。惟独你可以亲近耶和华；他们却不可亲近，百姓也不可和你一同上来。”摩西下山，将耶和华的命令、典章，都述说与百姓听。众百姓齐声说：“耶和华所吩咐的，我们都必遵行。”摩西将耶和华的命令都写上，清早起来，在山下筑一座坛，按以色列十二支派立十二根柱子。又打发以色列人中的少年人去献燔祭，又向耶和华献牛为平安祭。摩西将血一半盛在盆中，一半洒在坛上。又将约书念给百姓听。他们说：“耶和华所吩咐的，我们都必遵行。”摩西将血洒在百姓身上，说：“你看！这是立约的血，是耶和华按这一切话与你们立约的凭据。”摩西、亚伦、拿答、亚比户，并以色列长老中的七十人，都上了山。他们看见以色列的神，他脚下仿佛有平铺的蓝宝石，如同天色明净。他的手不加害在以色列的尊者身上。他们观看神，他们又吃又喝。
- 出埃及记二十四是承上启下的一章。一方面“立约的礼仪”（出埃及记二十四 1-11）完成从出埃及记十九开始的立约，其中以色列民三度回应说：“凡耶和华所说的，我们都要遵守”（出埃及记十九 8、出埃及记二十四 3、出埃及记二十四 7）。标示整个立约的开始及结束。摩西在其间扮演立约的中间人的角色，不但在耶和华和以色列中间往返传话，而且在立约的礼仪中，担任大祭司主礼的角色。另一方面开启新的大段：“建造会幕的指示”，更引入“金牛犊事件”的主题，以及必须有“约的更新”。
- 可以说，本段经文是正式立约的过程。
- 出埃及记二十四 3-8 描述立约的礼仪，摩西在此行使大祭司的职分，担任立约的中间人。摩西代表耶和华教导以色列民律法，又带领以色列民向耶和华献祭。摩西在献祭前后，两度宣读耶和华神的一切话（包括十诫以及律法书），以色列民也热烈回应，委身于神，更显立约的庄严隆重。献祭在山下的祭坛公开举行，使所有以色列民亲眼目睹，亲身参与。他们都是经历拯救的子民，立约的礼仪更加坚定他们的信心。

- “西奈立约”从出埃及记十九开始，到此算是告一段落，以立约的礼仪来完成。其中有些要素，成为后来世世代代遵循的典范：1) **呼召与敬拜**。耶和华吩咐摩西，呼召七十位长老，代表以色列全体会众，上山敬拜神。他们是得救的子民，是圣洁的国度，是事奉的团体。敬拜耶和华是他们蒙救脱离埃及奴役的目的，是成为神的选民的意义所在。敬拜要上到山上，代表敬拜者灵性的提升，正如先知以赛亚所说：“**要登耶和华的山，奔雅各神的殿**”（以赛亚书二 3）。
- 2) **立约与律法**。虽然从出埃及记十九至二十三都是记载十诫以及约书的律法，但是在立约礼仪中只有短短的一句，显见律法不是立约的重点，与耶和华神建立良好的关系，才是立约的重点。**选民以守约的精神来遵行律法，而非因行律法才得以守约**。有此可见，旧约的重点也是因信称义，旧约的核心也是上帝与人的关系。
- 3) **献祭与团契**。立约礼仪中必有献燔祭与平安祭。燔祭是全焚献在坛上，代表个人与团体与耶和华建立垂直的关系。平安祭建立在燔祭的基础上，更强调各立约成员，彼此也同时有横向的团契关系。而连结神与人，以及人与人之间的关系，则建立在立约的血之上（血洒在代表耶和华的坛上，也洒在以色列民的身上）。以色列的尊长在神面前敬拜，享受平安祭。让人见到天人合一，在地如天的景象。

问题 2: *从出埃及记二十四 1-2 分享，摩西和以色列民以什么方式面见耶和华神？为什么？这一幕与后面经文中的会幕有何关联和相似之处？*

- 第 1-2 节：**耶和华对摩西说：“你和亚伦、拿答、亚比户，并以色列长老中的七十人，都要上到我这里来，远远地下拜。惟独你可以亲近耶和华；他们却不可亲近，百姓也不可和你一同上来。”**

- 耶和華吩咐摩西，帶領亞倫和他的兩個兒子，以及以色列中的七十位長老，與摩西一同上山。原先只有摩西和亞倫得到此殊榮，上山晉見耶和華（出埃及記十九 24），現在擴大到亞倫的兒子以及以色列的長老。
- **“拿答、亞比戶”**——他們是亞倫的長子和次子。在此一同被揀選上山，預示他們後來尊貴的地位。不久之後，在以色列民出埃及第二年正月，拿答和亞比戶與亞倫一起受膏作祭司。可惜他們二人在受膏就職期間，違例獻上凡火，被耶和華击杀（利未記十 1-2）。他們沒有子嗣，尊貴的地位由他們的兩個弟弟迅補。耶和華揀選人事奉他的祝福不會收回，若蒙揀選的人本身不合格，他自己失去這福分，由其他人得着。有超奇出眾的屬靈經歷，還要有相稱的屬靈生命來配合。
- **“以色列長老中的七十人”**——他們乃是以色列全会眾的代表，從摩西起初蒙召時，耶和華就常常提到長老要與摩西一同配搭。此處的七十位長老，可能是“所有以色列的長老”的代表，或者是與摩西一同分擔治理責任的“有才能的人”中間選出。“七十”這個數字在聖經中往往具有代表全體的含義，例如，創世記第十章記載的列國志中只列出七十個國家和民族；雅各家下埃及的共有七十人；摩西受命把降在他身上的靈，分賜給以色列中七十位長老（民數記十一 25）……
- 只有摩西得以走近耶和華显现的山頂，亞倫和兩個兒子，以及眾長老可到達山腰，人民站立在山腳下。這使西奈山上立約的礼仪，在空間上分為內中外三部分，預表後來會幕的三層構造。兩者都是敬拜耶和華的所在，西奈山是暫時的聖所，會幕是可移動的聖所。

	西 奈 山	會 幕
里層	在山頂：摩西	至聖所：大祭司
中層	在山腰：亞倫家以及長老	聖所：祭司
外層	在山腳：以色列民	院內：人民

问题 3: *从出埃及记二十四 12-18 分享, 摩西在西奈山上从耶和华那里得到什么? 摩西上到西奈山上之后, 遇到什么景况?*

- 第 12-18 节: **耶和华对摩西说: “你上山到我这里来住在这里, 我要将石版并我所写的律法和诫命赐给你, 使你可以教训百姓。”**摩西和他的帮手约书亚起来, 上了神的山。摩西对长老说: “你们在这里等着, 等到我们再回来; 有亚伦、户珥与你们同在。凡有争讼的, 都可以就近他们去。”摩西上山, 有云彩把山遮盖。耶和华的荣耀停于西乃山; 云彩遮盖山六天, 第七天他从云中召摩西。耶和华的荣耀在山顶上, 在以色列人眼前, 形状如烈火。摩西进入云中上山, 在山上四十昼夜。
- 在立约仪式结束以后, 耶和华即将开始新一阶段的启示。前一阶段的启示(出埃及记二十至二十三), 立下以色列民以后信仰伦理的宏规, 而新阶段的启示, 则为建立以色列民的敬拜, 建造会幕以及设立祭司为内容。由于西奈山只是暂时的圣所, 西奈半岛也不是神给以色列民的应许之地, 以色列民在西奈与神立约完成后, 就要准备继续前往应许之地, 因此建造会幕的指示, 乃是为以色列民离开西奈作预备。
- 出埃及记二十四 15-18: **摩西上山, 有云彩把山遮盖。耶和华的荣耀停于西乃山; 云彩遮盖山六天, 第七天他从云中召摩西。耶和华的荣耀在山顶上, 在以色列人眼前, 形状如烈火。摩西进入云中上山, 在山上四十昼夜。**——这一小段详细描述摩西上到西奈山顶, 是像一般的散文体, 充满重复、象征语言, 使整个描述更显庄严。本段的一些用语, 成为以后各段故事的重要主题, 特别是动词“停驻”预指所要建造的会幕(“神的居所”), 耶和华的荣耀(停驻在西奈山, 预指充满在会幕中), 以及云彩遮盖西奈(预指后来遮盖会幕, 出埃及记四十 35-38)。
- 云彩与烈火, 都是耶和华荣耀显现的景象, 烈火形容耶和华显现时的光辉炽烈, 而云彩则同时代表耶和华的显现与隐藏, 好像本段经文中, 重复讲云彩把山“遮盖住”。云彩在出埃及记中多次出现, 代表耶和华的: 1) **引导:** 以色列民出埃及后, 一路上耶和华日间用云柱, 夜间用火柱, 引领他们的道

路。2) **保护**：埃及追兵迫近以色列民时，云柱转到以色列民后面，成为隔断以色列民和埃及军队，保护以色列民的防火墙。3) **争战**：耶和华更透过云柱观看埃及军队，使他们大起混乱，耶和华藉此为以色列民争战。4) **供应**：以色列民抱怨没有肉吃，耶和华的荣耀在云中显现，应许给他们食物和肉。5) **降临**：以色列民来到西奈，耶和华在密云中降临西奈山顶，与他们立约。6) **启示**：摩西遵照耶和华的吩咐上山，进入云中，领受建造会幕的蓝图。7) **亲爱**：摩西进入临时的会幕，有云柱降下来，停在会幕门口上面，耶和华与摩西面对面说话，好像人对朋友说话一样。8) **恩慈**：耶和华召摩西拿着两块新凿的石板上山，耶和华在云彩中降临，宣告他的圣名，乃是有怜悯有恩典的神。9) **充满**：会幕竣工奉献给耶和华，有云彩遮盖会幕，耶和华的荣耀充满在帐幕中。10) **同在**：以色列在旷野整个旅程中，云彩都覆盖在会幕上，云彩何时前行，何处停驻，以色列民都紧紧跟随，他们珍惜耶和华的同在。

问题 4：从出埃及记二十四分享，耶和华神如何一步一步地带领摩西和以色列民？摩西是怎样的一位属灵领袖？

- **领袖的独处**。领袖属于群众，要花时间拥抱群众，但是更要忍受与群众分离的痛苦。领袖要带领方向，但不能陷入工作，反要逃脱工作转轮，学习独处。像国画的空白，让心灵保有自由空间。事奉神的人，更要善用独处时间，单独亲近神。这样才能领受天上来的异象，展望前景，预备作更大、更重要的事。领袖的进步，往往是团队进步的原动力。
- **渐进的启示**。神不是一次把所有的事都启示给他的仆人，而是逐次的。每一次完全顺服，成功完成一件托付，就会有新的使命启示出来。摩西的第一次重大使命，是带领以色列人出埃及。等他们来到西奈山，耶和华就藉着摩西启示十诫以及约书的律法。在等完成西奈立约之后，又向摩西启示建造会幕的蓝图。会幕建造完成之后，方才启示以色列民敬拜的礼仪，圣洁的生活。

中间任何一步的失败，都会导致停顿（像金牛犊事件打断会幕的建造）。要对付完了，才能再往前行。

- 从摩西的身上我们可以学习到的一个宝贵功课就是：做好当前的事情，上帝可能一点一点地向我们启示他对我们的计划和心意。我们在德国打拼，并不知道将来的路，也不知道将来会如何，但我们可以做好现在的事情。只要我们做好了现在的事情，我们对将来才有足够的把握。我们年轻人身上最容易出现的问题就是好高骛远。
- 反思：神如何带领我们在属灵的事工上成长？我们是否愿意忠心于当前的使命（耶稣说：只有小事上忠心的人，才能在大事上忠心）？

问题 5：神晓谕摩西制造会幕，具体包括哪些项目？从出埃及记二十五至二十七的记载分享你想象出来的会幕，你个人观察到哪些特殊之处？

- 神晓谕摩西要建造的会幕包括：圣所、约柜、陈设饼的桌子、灯台、帐幕和幔子、祭坛、会幕的周围。
- 出埃及记二十五 8 耶和华已经指示说，他要“居住”在以色列民中，接下来耶和华神就要摩西为他建造一个“居所”。
- 虽然过去学者对会幕有许多讨论，但是由于经文资料有限，其确实细节已不可考。难怪各种重建构造会看来大不相同。不过就整体而言，这会幕是长方形构造，长三十肘，宽十肘，高十肘，里面分为两间，一间是长宽高各十肘的至圣所，另一间是二十肘长，十肘宽的圣所。两者以绣有基路伯的幔子隔开。至圣所内放置约柜以及柜上的施恩座。圣所内则放置金香坛、供桌和金灯台。

问题 6：神晓谕要摩西建造会幕的最终心意是什么？会幕预表了什么？结合新约中的相关经文分享。

- 西奈立约之后，耶和华呼召摩西上山，向摩西启示建造会幕的蓝图。以色列民脱离埃及的奴役，为要事奉敬拜耶和华。他们来到西奈山，与耶和华立约，成为祭司的国度，圣洁的国民。他们在那里向耶和华下拜。西奈山成为敬拜的圣所。然而西奈山不是他们的目的地，他们还要前往应许之地。在前往应许之地的路上，他们要有一个敬拜耶和华神的场所，于是，“会幕”就这样诞生了。正如西奈山是“暂时的圣所”，照样会幕是“移动的圣所”，提供以色列民在旷野时期，甚至进迦南地最初几个世纪的敬拜场所。
- 会幕提供以色列民敬拜的场所，使敬拜有秩序，与神的关系更具体。在前迁移不定的旷野，带来神保证同在的稳定感。藉着会幕，神一路与以色列民同在。正如以色列民住在帐棚中，神也与他们认同，与他们亲近，在他们中间。会幕是耶和华神恩典的彰显。人很容易健忘和悖逆神，神藉着会幕提醒以色列民，他是荣耀的神，也是与以色列民同在的神。正如今天我们很容易出口说：“神是无处不在的神，我不用主日上教会参加聚会，我在家就可以敬拜神！”但这样的讲说其实在宣告：我不会去教会！我也不会敬拜、祷告神的！感谢主，分别出教会和主日，并且藉着教会和主日让我们更具体地经历神的恩典和荣耀。
- 从会幕的构造，我们可以看到神是施恩的神，律法之上有恩典，恩典之中有律法，神的公义和慈爱是缺一不可的。基路伯的彼此相对表明了神乐意与人面对面相交。然而，人始终无法进入至圣所。在旧约时代，即使是大祭司，每年也只能进去一次，献祭完毕，还是要出来。圣所与至圣所之间，有一幔子分隔着，预表这人的罪，使人无法见到神。事实上，人的罪若得不到解决，上了天堂也会污染天堂的。然而，人怎样可以解决自己的罪？
- 会幕中的大部分东西都是预表着基督的。吗哪预表着耶稣就是人的粮食，使人饱足，人必须要吃耶稣的肉才与耶稣有份（约翰福音六 35；约翰福音六 53），这暗示了主耶稣基督必须要道（法版就是神的话，也就是神）成肉身，与人认同，才可以代替人与神和好。幔子本预表着人的罪，使人神隔离；但主基督将人的罪全部背在自己身上，使自己也成了罪身一样；主耶稣基督被钉死在十字架上，神透过一个具体的神迹宣告一条出路——在

主耶稣基督被钉十字架上后，圣殿的幔子，也就是分隔圣所与至圣所的幔子，即时从上到下裂为两半（马太福音二十七 51），这预表着人自主耶稣基督的救赎完成后，已经可以直接进入至圣所，并且可以面对面见到神。为什么？因为主耶稣基督已经背负了世人一切的罪被钉死在十字架上了，主耶稣藉着十字架上的死为罪人开了一条又真又活的路（希伯来书十 20），让凡信靠主耶稣的人，“凭着耶稣的血，可以坦然无惧地进入至圣所”（希伯来书十 19），直接进到施恩座前，“得怜悯，蒙恩惠，作随时的帮助”（希伯来书四 16）。亚伦的杖宣告主耶稣基督乃是复活的主（希伯来书九 4），耶稣基督的复活宣告了，他已经战胜了罪和死亡，相信耶稣基督的人就不受罪和死亡拘禁。

- 利未记十六 1-20 记载赎罪日那一天，大祭司要在约柜的盖上洒献祭的血。这预表很清楚，羔羊的血流出来，洒在盖上，人的罪就得以遮盖。很明显，神的爱不独是牺牲的爱，完全无条件的，而且是早有计划的，在旧约圣经中早就预表了的。从此，我们便知道神的爱之长阔高深。
- 人要面对面见到神，直接进入至圣所，领受神的恩典，享受丰盛以及永远的生命，除了百分之百属神的恩典外，百分之百也是人的责任。洗濯盆是给敬拜献祭的人洁净之用的。人必须首先有愿意亲近神的心，愿意献祭，敬拜神；但要真正接近神，人的罪必须首先被赦免，为什么？以赛亚书五十九 1-2 说：“耶和华的膀臂并非缩短不能拯救，耳朵并非发沉不能听见。但你们的罪孽使你们与神隔绝，你们的罪恶使他掩面不听你们。”怎样才可以扭转这局面呢？洗濯盆将信息表达了出来。约翰一书一 9 说：“我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”走进圣所后，陈设饼桌上的饼是给人吃的；十二个饼预表着十二个支派，神乐意与人相交，也乐意见到人与人相交。我们不但要领受吗哪，接受主耶稣为唯一的救主，且要建立肢体生活，享受更丰盛人生。在耶稣基督里我们认识到自己生命真正的意义和价值。
- 会幕提醒我们，神为我们预备了一切，神愿意与我们同住，降临在我们中间，我们是否愿意：吃饼——常记念神，与主相交，又立定心意恒切过肢体生

活？点灯——活出主的话，成为世界的蜡烛，叫人透过我们看见主？点香——常向神祷告，为未信亲友的灵魂多付上祷告？洗濯——继继续不断地过圣洁的生活？献祭——奉献给主，为主所用？

- 反思：各位未信主的朋友，你们是否愿意吃吗哪，接受耶稣基督作你唯一的救主，认罪悔改，使你享永生以及丰盛人生，能面对面与主同在？认识主耶稣是这一生最美的祝福！

第二十二课：合神心意的祭司生活

经文：出埃及记二十八 1-43

制祭司制服的规定

“1 你要从以色列人中，使你的哥哥亚伦和他的儿子拿答、亚比户、以利亚撒、以他玛一同就近你，给我供祭司的职分。2 你要给你哥哥亚伦作圣衣为荣耀，为华美。3 又要吩咐一切心中有智慧的，就是我用智慧的灵所充满的，给亚伦作衣服，使他分别为圣，可以给我供祭司的职分。4 所要作的就是胸牌、以弗得、外袍、杂色的内袍、冠冕、腰带，使你哥哥亚伦和他儿子穿这圣服，可以给我供祭司的职分。5 要用金线和蓝色、紫色、朱红色线，并细麻去作。

“6 他们要拿金线和蓝色、紫色、朱红色线，并捻的细麻，用巧匠的手工作以弗得。7 以弗得当有两条肩带，接上两头，使它相连。8 其上巧工织的带子，要和以弗得一样的作法，用以束上，与以弗得接连一块；要用金线和蓝色、紫色、朱红色线，并捻的细麻作成。9 要取两块红玛瑙，在上面刻以色列儿子的名字，10 六个名字在这块宝石上，六个名字在那块宝石上，都照他们生来的次序。11 要用刻宝石的手工，仿佛刻图书，按着以色列儿子的名字，刻这两块宝石，要镶在金槽上。12 要将这两块宝石安在以弗得的两条肩带上，为以色列人作纪念石。亚伦要在两肩上担他们的名字，在耶和华面前作为纪念。13 要用金子作二槽。14 又拿精金，用捻工仿佛捻绳子，作两条链子，把这捻成的链子搭在二槽上。”

制胸牌的规定

“15 你要用巧匠的手工，作一个决断的胸牌。要和以弗得一样的作法，用金线和蓝色、紫色、朱红色线，并捻的细麻作成。16 这胸牌要四方的，叠为两层，长一虎口，宽一虎口。17 要在上面镶宝石四行。第一行是红宝石、红璧玺、红玉；18 第二行是绿宝石、蓝宝石、金钢石；19 第三行是紫玛瑙、白玛瑙、紫晶；20 第

四行是水苍玉、红玛瑙、碧玉；这都要镶在金槽中。21 这些宝石都要按着以色列十二个儿子的名字，仿佛刻图书，刻十二个支派的名字。22 要在胸牌上用精金拧成如绳的链子。23 在胸牌上也要作两个金环，安在胸牌的两头。24 要把那两条拧成的金链子，穿过胸牌两头的环子。25 又要把链子的那两头接在两槽上，安在以弗得前面肩带上。26 要作两个金环，安在胸牌的两头，在以弗得里面的边上。27 又要作两个金环，安在以弗得前面两条肩带的下边，挨近相接之处，在以弗得巧工织的带子上。28 要用蓝细带子把胸牌的环子与以弗得的环子系住，使胸牌贴在以弗得巧工织的带子上，不可与以弗得离缝。29 亚伦进圣所的时候，要将决断胸牌，就是刻着以色列儿子名字的，带在胸前，在耶和华面前常作纪念。30 又要将乌陵和土明放在决断的胸牌里。亚伦进到耶和华面前的时候，要带在胸前，在耶和华面前常将以色列人的决断牌带在胸前。”

制祭司其他圣服的规定

“31 你要作以弗得的外袍，颜色全是蓝的。32 袍上要为头留一领口，口的周围织出领边来，仿佛铠甲的领口，免得破裂。33 袍子周围底边上要用蓝色、紫色、朱红色线作石榴，在袍子周围的石榴中间要有金铃铛。34 一个金铃铛一个石榴，一个金铃铛一个石榴，在袍子周围的底边上。35 亚伦供职的时候要穿这袍子。他进圣所到耶和华面前，以及出来的时候，袍上的响声必被听见，使他不至于死亡。

“36 你要用精金作一面牌，在上面按刻图书之法刻着‘归耶和华为圣’。37 要用一条蓝细带子将牌系在冠冕的前面。38 这牌必在亚伦的额上，亚伦要担当干犯圣物条例的罪孽。这圣物是以色列人在一切的圣礼物上所分别为圣的。这牌要常在他的额上，使他们可以在耶和华面前蒙悦纳。39 要用杂色细麻线织内袍，用细麻布作冠冕，又用绣花的手工作腰带。

“40 你要为亚伦的儿子作内袍、腰带、裹头巾，为荣耀，为华美。41 要把这些给你的哥哥亚伦和他的儿子穿戴，又要膏他们，将他们分别为圣，好给我供祭司的职分。42 要给他们作细麻布裤子，遮掩下体，裤子当从腰达到大腿。43 亚伦

和他儿子进入会幕，或就近坛，在圣所供职的时候必穿上，免得担罪而死。这要为亚伦和他的后裔作永远的定例。”

（无须逐节讨论分享此段经文）

问题 1：依你个人的观点，出埃及记二十八中哪节经文是最核心的？为什么？请自由分享。

- 第 4 节：所要作的就是胸牌、以弗得、外袍、杂色的内袍、冠冕、腰带，使你哥哥亚伦和他儿子穿这圣服，可以给我供祭司的职分。
- 第 36 节：你要用精金作一面牌，在上面按刻图书之法刻着‘归耶和華為圣’。
- 第 41 节：要把这些给你的哥哥亚伦和他的儿子穿戴，又要膏他们，将他们分别为圣，好给我供祭司的职分。
- 牌上刻的字“归耶和華為圣”，说明大祭司的职分是至圣的，而大祭司本人也当是圣洁的，因为大祭司是终身圣别出来，单单事奉耶和華。同时大祭司也代表全体以色列民，被分别为圣，归耶和華作圣洁的国民。——这是神藉着圣衣要摩西、大祭司、众祭司以及以色列民明白的核心意义，对以色列百姓的信仰生活至关重要。
- 祭司的衣袍是“圣”的，强调祭司在地位上分别为圣归神，品德上更应圣洁与神相称。祭司的圣袍反映神的圣洁品格。事奉神的人，其灵性、恩赐当与工作相称。祭司身分尊贵，事奉荣耀，但是更要保守自己的敬虔纯全，否则神会废掉他，拣选其他合适的人来担当此重任。
- 会幕与祭司：就像圣所是分别出来的空间，为要敬拜神。照样圣所中有祭司，是分别出来专职敬拜的人员。圣所采用贵重的黄金、宝石，以彰显耶和華的荣耀；照样，祭司也要衣袍华美，以与圣所相辉映。

- 神不仅看重事奉者的心态，同时也看重事奉者的衣着是否与事奉的圣工相称，因为这圣工是要彰显神的荣耀。事奉者应当注重自己的穿着，与事奉的场合与对象相称。
- “好给我供祭司的职分”——他们要按照耶和華所定的规矩来承接圣职，事奉耶和華。

问题 2: *总结制造祭司圣衣的次序。这圣袍对我们基督徒的信仰生活有什么启发和提醒？*

- 出埃及记二十八 1-5 首先作一总论，讲到要为亚伦和他的儿子作圣袍，并说明作圣袍的目的，圣袍分成哪几部分，以及当用的材料等。以后各段则详细说明各部分的做法：以弗得、胸牌、领边的石榴及铃铛、冠冕、腰带。
- 大祭司的圣袍和一般衣服不同，好使这种职务受重视。第 2 节说明，“你要给你哥哥亚伦作圣衣为荣耀，为华美”。这圣衣不断提醒穿着的人及别人，神的圣洁及华美，又提醒自己行事为人要与自己身份相称。若我们信主得救了，但却不敢在别人面前承认自己是基督徒，又怕面对压力，这肯定中了撒旦的诡计，叫我们不愿活出基督徒的生命及生活。主说：“凡在人面前认我的，我在我父面前也必认他；凡在人面前不认我的，我在我父面前也必不认他”。不断提醒，公开的承认，穿上这圣衣可能带给自己压力，但却是变相的祝福，是自己不致放纵自己，而能够警醒度日。
- 使徒彼得在彼得前书二 9 说，因着耶稣基督的救恩，每一位基督徒都成为了祭司：唯有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗、入奇妙光明者的美德。
- 我们所穿的制服代表着我们的身份，医生有医生的制服，警察有警察的制服，护士有护士的制服……。反思：我们基督徒也有祭司的制服？我们是否实际有这制服在身上？让人看见我们的时候，就知道我们是神的仆人——祭司！

- 祭司的内袍用织成的细麻布造成的。同样，这内袍也要归耶和華為榮耀，為華美。內衣預表着祭司的內在生活，祭司的內在生活必須是聖潔，是見得神見得人，無愧於心，是榮耀，是華美的。有人說：“大事告訴別人我們是誰，但小事則告訴人我們是怎樣的人。”神要看的，不是我們是誰而已，將來審判之時，神着意的，乃是我們是怎樣的人。人在小事上忠心，在大事上也忠心。神揀選領袖，會先看他的隱私生活，內在生命；跟着看的，是他的家庭生活。在神的面前，我們一切所想、所言、所行是無所遁形的。外表包裝漂亮，內里却是腐朽生蟲，這是毫無益處的。我們是怎樣的人？先問那些與我們關係最密切的人，這才是最能看到真相的。在你丈夫、妻子眼中，你是一個怎樣的人？在你子女眼中，你又是一個怎樣的人？在你父母眼中，你又是一個怎樣的人？在你同事、同學、上司眼中，你又是一個怎樣的人？這是最重要的！若全会眾說我是好人，但我的妻子說我不是好人，你們當信誰？神會相信我的妻子！
- 祭司的胸牌又稱為決斷的胸牌，因為在胸牌里，祭司會有一個袋子，里面放着烏陵和土明，前者是“光明”的意思，后者则有“完全”之意。显然，它们只是两块石头，是古代犹太人祭司用来寻求神旨意所用的工具。这种求问神的方法来到新约已经绝迹，因为圣经已完全写成，神的儿子已经来到世间，将神整全的启示告诉了世人。而且我们基督徒有了圣灵内住在心，我们根本不再需要用那些方法寻求神的旨意了。无论方法如何，有一项原则是始终没有改变的——历史历代要作神喜悦的祭司，我们必须在凡事上寻求神的心意，按神的旨意而行。反思：作为神的祭司，我们在交友、恋爱、婚姻、事业、事奉、用钱等上面，有否努力寻求认识神的旨意？在知道神的心意后，又是否紧紧按证道而行？

问题 3: *请自由分享讨论，圣经中的“膏抹”有何含义？*

- 第 41 节：要把这些给你的哥哥亚伦和他的儿子穿戴，又要膏他们，将他们分别为圣，好给我供祭司的职分。

- 解释圣经中的“膏抹”，要注意：1) **字义**：“膏抹”意思是把油抹在某些人或者某些物件上。
- 2) **用途**：圣经旧约中的“膏抹”。除了极少数例外，都是宗教礼仪上的用途，包括人员承受圣职，或者物件圣别归神使用。
- 3) **范围**：单单为圣礼调制的圣膏油，用在两方面：人以及物件。受膏抹的人包括祭司、君王及先知；而物件最主要的就是会幕及其中所有的圣器。
- 4) **意义**：不论是膏抹人还是物件，都代表他们自此以后不再作寻常的用途，而是被圣别出来，单单归属于神。因此，“膏抹”常与“圣别”连用。而用来膏抹的油又被称作“圣膏油”。
- 5) **象征**：圣膏油抹在受膏者的身上，不仅代表地位上分别为圣，也象征神的托付临到他身上。神也赐给他所须的恩赐能力，来完成神的使命。因此这膏油常又代表圣灵的大能力。
- 6) **尊荣**：受膏抹圣别给神的人，不但得着特殊地位与责任，也得着特别的尊荣与保护，任何人不得任意攻击他。
- 7) **预表**：“受膏者”的希伯来文音译是“弥赛亚”，希腊文是“基督”。旧约的三种受膏职分（祭司、君王、先知）都预表基督耶稣在世的职分，在耶稣基督身上完全实现。而基督徒的意思就是“小基督”或者“小受膏者”，也一同领受神的托付和责任，享受神所赐的尊荣与保护（使徒行传十一26）。

问题 4: *在这段经文中你还观察到哪些特殊之处？请自由分享。*

- “**为荣耀，为华美**”——耶和华吩咐摩西要给亚伦以及他的儿子穿戴华美的衣饰，把原属耶和华的尊荣华美，赐给事奉他的祭司。更藉祭司穿戴这华美尊荣的衣饰，象征耶和华自己的荣耀与以色列民同在。
- **做祭司圣衣的这些珍贵材料原本都是用来作圣所的幔子的**。祭司的圣衣所用的材料与圣所相同，为要与神圣所的荣耀华美相辉映，代表祭司的事奉要见证神的荣美，耶和华也乐意原属他的荣美，分赐给事奉他的人。

- **求神记念：**胸牌上有十二颗宝石，各刻着以色列一个支派的名字。胸牌紧紧贴着祭司的胸口，提醒祭司，每逢到神面前，心中要记念所有的百姓。祭司为人民代求，也是提醒耶和华记念他的子民。因着耶稣基督的救恩，我们信主的人在神面前都有祭司的身分。祭司的胸牌提醒我们，每当我们来到神的面前祷告的时候，我们不应该只为我们自己的事情祷告，更多也为自己的民族国家以及整个世界祷告。一句话，我们应该在神的面前有宽广的胸怀。
- **求神指示：**胸牌内的乌陵与土明，是为要求问神，明白神的旨意，好谨守遵行。然而乌陵土明早已失传，今日我们基督徒不要依靠任何抽签等方法来明白神的心意，反倒应当仔细研读圣经，明白神的教训，随时察验圣灵在心中的引导，绝对顺服，这才是遵行神旨意的正途。

第二十三课：立亚伦和他子孙作祭司的条例

经文：出埃及记二十九 1-46

立亚伦和他子孙作祭司的条例

“1 你使亚伦和他儿子成圣，给我供祭司的职分，要如此行：取一只公牛犊，两只无残疾的公绵羊，2 无酵饼和调油的无酵饼，与抹油的无酵薄饼，这都要用细麦面作成。3 这饼要装在一个筐子里，连筐子带来，又把公牛和两只公绵羊牵来。4 要使亚伦和他儿子到会幕门口来，用水洗身。5 要给亚伦穿上内袍和以弗得的外袍，并以弗得，又带上胸牌，束上以弗得巧工织的带子，6 把冠冕戴在他头上，将圣冠加在冠冕上。7 就把膏油倒在他头上膏他。8 要叫他的儿子来，给他们穿上内袍。9 给亚伦和他儿子束上腰带，包上裹头巾，他们就凭永远的定例得了祭司的职任；又要将亚伦和他儿子分别为圣。

“10 你要把公牛牵到会幕前，亚伦和他儿子要按手在公牛的头上。11 你要在耶和华面前，在会幕门口，宰这公牛。12 要取些公牛的血，用指头抹在坛的四角上，把血都倒在坛脚那里。13 要把一切盖脏的脂油与肝上的网子，并两个腰子和腰子上的脂油，都烧在坛上。14 只是公牛的皮，肉，粪都要用火烧在营外；这牛是赎罪祭。

“15 你要牵一只公绵羊来，亚伦和他儿子要按手在这羊的头上。16 要宰这羊，把血洒在坛的周围。17 要把羊切成块子，洗净五脏和腿，连块子带头，都放在一处。18 要把全羊烧在坛上，是给耶和华献的燔祭，是献给耶和华为馨香的火祭。

“19 你要将那一只公绵羊牵来，亚伦和他儿子要按手在羊的头上。20 你要宰这羊，取点血抹在亚伦的右耳垂上和他儿子的右耳垂上，又抹在他们右手的大拇指上和右脚的大拇指上，并要把血洒在坛的四围。21 你要取点膏油和坛上的血，弹在亚伦和他的衣服上，并他儿子和他儿子的衣服上，他们和他们的衣服就一同成圣。

“22 你要取这羊的脂油和肥尾巴，并盖脏的脂油与肝上的网子，两个腰子和腰子上的脂油并右腿（这是承接圣职所献的羊）。23 再从耶和华面前装无酵饼的筐子中取一个饼、一个调油的饼和一个薄饼，24 都放在亚伦的手上和他儿子的手上，作为摇祭，在耶和华面前摇一摇。25 要从他们手中接过来，烧在耶和华面前坛上的燔祭上，是献给耶和华为馨香的火祭。

“26 你要取亚伦承接圣职所献公羊的胸，作为摇祭，在耶和华面前摇一摇，这就可以作你的分。27 那摇祭的胸和举祭的腿，就是承接圣职所摇的、所举的，是归亚伦和他儿子的。这些你都要成为圣，28 作亚伦和他子孙从以色列人中永远所得的分，因为是举祭。这要从以色列人的平安祭中，作为献给耶和华的举祭。

“29 亚伦的圣衣要留给他的子孙，可以穿着受膏，又穿着承接圣职。30 他的子孙接续他当祭司的，每逢进会幕在圣所供职的时候，要穿七天。

“31 你要将承接圣职所献公羊的肉煮在圣处。32 亚伦和他儿子要在会幕门口吃这羊的肉和筐内的饼。33 他们吃那些赎罪之物，好承接圣职，使他们成圣；只是外人不可吃，因为这是圣物。34 那承接圣职所献的肉或饼，若有一点留到早晨，就要用火烧了，不可吃这物，因为是圣物。

“35 你要这样照我一切所吩咐的，向亚伦和他儿子行承接圣职的礼七天。36 每天要献公牛一只为赎罪祭。你洁净坛的时候，坛就洁净了，且要用膏抹坛，使坛成圣。37 要洁净坛七天，使坛成圣，坛就成为至圣；凡挨着坛的都成为圣。”

每天当献的祭

“38 你每天所要献在坛上的，就是两只一岁的羊羔，39 早晨要献这一只，黄昏的时候要献那一只。40 和这一只羊羔同献的，要用细面伊法十分之一与捣成的油一欣四分之一调和，又用酒一欣四分之一作为奠祭。41 那一只羊羔要在黄昏的时候献上，照着早晨的素祭和奠祭的礼办理，作为献给耶和华馨香的火祭。42 这要在耶和华面前、会幕门口，作你们世代常献的燔祭。我要在那里与你们相会，和你们说话。43 我要在那里与以色列人相会，会幕就要因我的荣耀成为圣。

44 我要使会幕和坛成圣，也要使亚伦和他的儿子成圣，给我供祭司的职分。45 我要住在以色列人中间，作他们的神。46 他们必知道我是耶和华他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和华他们的神。”

（无须逐节讨论分享此章经文）

问题 1：出埃及记二十九主要记载了大祭司亚伦及其子承接圣职之礼，这个圣礼可分为那几个步骤？

- 大祭司亚伦及其子承接圣职之礼，是一件盛事，共要连续举行七天，在本章是此授职典礼的吩咐，而其正式执行则记载在利未记八和九，中间隔着金牛犊事件（出埃及记三十二至三十四），建造会幕以及奉献礼（出埃及记三十五至四十），及主要的献祭规定（利未记一至七）。
- 祭司承接圣职礼可分为六个步骤：1) **沐浴净身**（第 4 节）。承接圣职之礼的第一个步骤，是教祭司沐浴净身。这如同摩西初次见到耶和华，就受命脱去脚上的鞋（出埃及记三 5）；以色列百姓来到西奈山与神立约前，受命分别为圣，洗净自己的衣服（出埃及记十九 10）。这都是提醒他们是来到圣洁的耶和华面前，自己必须是圣洁的。地点在会幕门口。以后祭司每次来到会幕事奉，都还要把手和脚在铜制的洗濯盆中洗净（出埃及记三十 20），代表圣洁的事奉。
- 2) **穿着圣袍**（第 5-6 节、第 8-9 节）。承接圣职的第二个步骤是为祭司穿上圣袍，先给亚伦穿戴上内袍、以弗得外袍、以弗得和胸牌、礼冠及刻有“归耶和华为圣”的金冠冕。亚伦代表以后的每一位大祭司。
- 3) **膏抹圣油**（第 7 节）。承接圣职之礼的第三个步骤是膏抹祭司。“就把膏油倒在他头上膏他”，“他”专指大祭司，在此时是亚伦。虽然本章与利未记八 12 一样，只讲到亚伦受膏，因此大祭司常被称作“受膏的祭司”，但是别处经文证明，其他的祭司就职也要受膏。按犹太人的传统，膏油浇在祭司头上，可能是画一个圈，或是画一个十字（即希伯来文最后一个字母的

原始符号)。浇油膏抹，代表耶和华的托付交给他，耶和华的恩赐能力覆庇他，耶和华的祝福临到他，耶和华的同在伴随他。为大祭司亚伦穿上圣袍并完成膏抹后，也要为亚伦的儿子穿上圣袍，束上腰带，包上头巾。只是没有以弗得、胸牌及冠冕。

- 4) **宰杀牛犊为洁净祭**（第 10-14 节）。承接圣职之礼的第四步是献公牛为“洁净祭”，使祭司得着礼仪上的洁净。又分为下列几个步骤：按手、宰杀、倒血、焚化。“**在耶和华面前**”——正像自愿终身为奴服事主人的，要在神面前宣示，照样祭司也要在耶和华面前表明终身服事神。此外，祭司不仅表示他们自此分别为圣，单单归给耶和华，且说明他们有从耶和华而来的权威事奉神。后来可拉党叛逆，挑战亚伦的权威，耶和华以亚伦发过芽的杖来证明，唯有亚伦被拣选担任大祭司（民数记十七）。“**在会幕前**”——是说在耶和华指定来敬拜他的地方。以后祭司单单要在会幕中事奉耶和华，不作他用。
- 5) **宰杀公绵羊为燔祭**（第 15-18 节）。承接圣职之礼的第五个步骤是献公绵羊为“燔祭”，与前一段洁净的程序大致相同，分为四个步骤：按手、宰杀、洒血、焚化。但与洁净祭不同的是，整只公绵羊都要焚烧在祭坛上。
“**馨香的火祭**”——在献祭礼仪中，这是一个专用语，代表蒙耶和华的悦纳。
- 6) **宰杀公绵羊为承接圣职的举祭和摇祭**（第 19-28 节）。承接圣职之礼的第六个步骤是献上第三只祭牲（公绵羊）作为承接圣职的“举祭”。与献前两只一样分为四个步骤：按手、宰杀、抹血和洒血、焚化。摩西要取些第三只祭牲的血，抹在亚伦及儿子们的右耳垂、右手大拇指上，及右脚的大拇趾上。亚伦和他的儿子穿上祭司的圣袍后，全身只有脸、耳、手、脚露在衣服外面，但这些部分都要用血来标示圣别的记号。祭司的右耳垂、右手大拇指，及右脚大拇趾要抹血，一般都把“耳”解释为祭司要听从主的话语，“手”代表摸主的工作，而“脚”代表遵行主引导的方向。“摇祭”是专门献给耶和华的火祭，分为四个步骤：1) 把摇祭置放祭司手中；2) 在耶和华面前前后摇动；3) 从祭司手中拿回来；4) 在祭坛上焚化。“**举祭**”

专指呈献给耶和华的礼物，由祭司代表接受，再由耶和华赏赐给祭司的部分。

- “你使亚伦和他儿子成圣，给我供祭司的职分”——本章是大祭司亚伦和他儿子承担圣职的规定。承接圣职不仅是身分地位改变，更是灵性心态的重新定位。虽然他们已经有神的选召，仍要有正式的仪式，以昭告天下。亚伦和他的儿子一同承接圣职，也代表这是全家人的事奉，世代代，永续不废。
- “无残疾的公绵羊”——正如事奉的祭司本身要没有残疾，并要用没有凿过的完整石头来修筑献祭的祭坛，照样，象征代表祭司的公绵羊也要没有残疾。

问题 2: *出埃及记二十九 29-37 记载了那三件有关祭司圣职典礼的重要事项？其意义何在？*

- 第 29-37 节：亚伦的圣衣要留给他的子孙，可以穿着受膏，又穿着承接圣职。他的子孙接续他当祭司的，每逢进会幕在圣所供职的时候，要穿七天。你要将承接圣职所献公羊的肉煮在圣处。亚伦和他儿子要在会幕门口吃这羊的肉和筐内的饼。他们吃那些赎罪之物，好承接圣职，使他们成圣；只是外人不可吃，因为这是圣物。那承接圣职所献的肉或饼，若有一点留到早晨，就要用火烧了，不可吃这物，因为是圣物。你要这样照我一切所吩咐的，向亚伦和他儿子行承接圣职的礼七天。每天要献公牛一只为赎罪祭。你洁净坛的时候，坛就洁净了，且要用膏抹坛，使坛成圣。要洁净坛七天，使坛成圣，坛就成为至圣；凡挨着坛的都成为圣。
- 本段讲到祭司圣职典礼时，三件重要的事项：1) 穿圣衣受膏（第 29-30 节）；2) 吃神赏赐的肉和饼（第 31-34 节）；3) 每天洁净祭坛（第 35-37 节）。

- 首先，藉着穿着圣衣，提醒祭司他的身分已经转变，他的全身上下每一样袍饰，都提醒他要彰显神的荣耀。其次提醒他，他一切所得都来自神的赏赐，他要在耶和華面前感恩领受。最后，他事奉的地方要分别为圣，天天洁净。
- 祭司承受圣职之礼所献的祭，第一只公绵羊是燔祭，完全在祭坛上焚献给耶和華；第二只公绵羊则似团契祭，一部分用火焚烧，其余大部分则由祭司在献祭的地方一同享用。代表他们不仅个人献给耶和華，而且一同领受在主里的团契。正如叶忒罗与摩西和亚伦一同献祭（出埃及记十八 12），以及之后摩西带领亚伦与以色列七十位长老在耶和華面前吃祭肉，享受团契（出埃及记二十四 11）。
- 第 35-37 节结束了祭司亚伦和他的儿子受膏承接圣职的规定。特别讲到承接圣职礼一共七天，每天都要献公牛为祭，并要膏抹祭坛，使祭坛成圣。在此期间，祭司都要留在会幕区域中，不得离开。
- “凡挨着坛的都成为圣”——意思就是被分别为圣，而不是原本就具有“圣”的性质。这与祭司受膏分别为圣相同。

问题 3: *从出埃及记二十九 38-46 分享，神设定祭司圣职礼仪的心意是什么？*

- 第 38-46 节：你每天所要献在坛上的，就是两只一岁的羊羔，早晨要献这一只，黄昏的时候要献那一只。和这一只羊羔同献的，要用细面伊法十分之一与捣成的油一欣四分之一调和，又用酒一欣四分之一作为奠祭。那一只羊羔要在黄昏的时候献上，照着早晨的素祭和奠祭的礼办理，作为献给耶和華馨香的火祭。这要在耶和華面前、会幕门口，作你们世代常献的燔祭。我要在那里与你们相会，和你们说话。我要在那里与以色列人相会，会幕就要因我的荣耀成为圣。我要使会幕和坛成圣，也要使亚伦和他的儿子成圣，给我供祭司的职分。我要住在以色列人中间，作他们的神。

他们必知道我是耶和华他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和华他们的神。

- 本段经文是有关祭司就职礼的最后一段规定，有两个重点。首先回到祭司每日例行的工作，特别是每天早晚的献祭，包括燔祭、素祭和奠祭（第 38-41 节）。其次为整个祭司受职礼作一个总结，祭司每天在会幕的事奉，代表耶和华与民相会，为要彰显耶和华的荣耀，确保耶和华的同在。这是耶和华神设立祭司礼仪的主要心意，也是整卷出埃及记的神学主题（第 42-46 节）。
- 祭司的圣职，不是只在安息日，而是每天的事奉，早晚都要献燔祭。当祭司忠于神所吩咐的一切指示去行，神就与他们同在，与他们相会说话，以色列百姓也知道并认识耶和华：他们必知道我是耶和华他们的神，是将他们从埃及地领出来的，为要住在他们中间。我是耶和华他们的神。
- “我要使会幕和坛成圣，也要使亚伦和他的儿子成圣，给我供祭司的职分”——耶和华神不仅使会幕和祭坛成圣，也要使亚伦和他的儿子成圣，作祭司事奉耶和华。不论敬拜耶和华的地方，还是敬拜耶和华的祭司，都不是因为本身的条件，甚至不是分别为圣的礼仪，而是耶和华自己使他们成圣。
“我是耶和华他们的神”——圣别不仅是地位，更是关系。
- “我要住在以色列人中间，作他们的神”——亚伦和其他祭司受膏承接圣职，最主要的目的不是为自己，而是为以色列民。

问题 4：从出埃及记二十九分享，我们应该如何看待自己在查经班和教会的事奉？请自由分享。

- 祭司承接圣职之礼，可以应用在每一个事奉神的人身上。以下几点值得注意：
- 1) 天上的呼召：祭司的职分来自神的拣选与呼召，而不是由人自取。耶和华亲自点名呼召亚伦，又把这职分赏给亚伦的后裔。亚伦一度犯罪（金牛犊

事件，出埃及记三十二），他的儿子也犯罪被处死（献凡火，利未记十），都说明他们不是因为自己有什么优点才被选上，全是神的恩典。

- 2) **圣洁的预备：**亚伦和他的子孙承接圣职之礼，第一件事就是沐浴净身，提醒他们祭司最重要的就是圣洁。以色列民被称为“祭司的国度，圣洁的国民”，祭司就是以色列民的代表，以圣洁为装饰来事奉神。祭司每日来到圣所，先要在铜制洗濯盆把手脚洗净，才能开始一天的事奉，也是同样的道理（出埃及记三十 17-21）。
- 3) **完全的奉献：**承接圣职之礼，要献上无瑕疵的牛羊作为祭牲。事奉的祭坛也要用血洁净。这些都表明献给耶和华的，必须完全、没有瑕疵。照样亚伦和他的儿子，也要全身没有瑕疵，完全地献给神。全身穿着祭司的圣袍，也提醒自己，身分已经转换。好像使徒保罗说：“不再是我，乃是基督在我里面活着”（加拉太书二 20）。
- 4) **全家的见证：**亚伦和他的儿子同一天受膏领受圣职，全家一同事奉神。家是事奉的单位，全家是事奉的团队。信仰在家中传承，真理藉家庭发扬。先知中有不少是全家人一同见证事奉主，例如，以赛亚、何西阿。新约也提到全家事奉，例如，彼得与妻子（哥林多前书九 5）、亚居拉与百基拉（使徒行传十八 2）。长老与监督必须全家有美好信仰的见证（提摩太前书三 1-7）。
- 5) **公开的典礼：**承接圣职要公开露天举行，表示昭告天下，让天地来见证，众民同祝福。亚伦承接圣职之后，从圣所耶和华面前出来为民祝福，耶和华的荣光充满会幕，有火从耶和华面前发出，烧尽坛上的祭肉，表明耶和华悦纳，众民全都俯伏欢呼（利未记九 2-24）。基督教信仰虽然有个人神秘的经验，但是所有礼仪都是公开透明，喜乐蒙福，包括洗礼、婚礼、就职礼等等。礼仪有外在庄严的行动，更有内在属灵的祝福。
- 6) **抹血的提醒：**祭司承接圣职之礼最特别的地方，就是要把洁净祭公绵羊的血，抹在祭司的右耳垂上，右大拇指上，及右脚大拇趾上。这是祭司身上三处露在外面的部分，都要用血来洁净，表示分别为圣归神。同时也提醒祭司，当听从主的命令，谨慎摸主的工作，遵行主的道路。

- 7) **膏油的印证**：膏油代表圣灵的浇灌，印证神的拣选，表明神的托付，见证神的同在，显明神的祝福。
- 8) **无比的尊荣**：祭司领受圣职大礼，要身穿华美的圣袍。这圣袍的材料与建造会幕的材料相同。当祭司穿着圣袍在圣所中事奉，华美的圣袍与圣所的荣耀相辉映，表示原本用来象征耶和华的荣耀，现在都加给事奉神的祭司。
- 9) **丰富的赏赐**：承受圣职之礼一连进行七天，祭司要在圣所范围内享用耶和華赏赐的饼及肉。这饼及肉原本都是献给耶和華的祭物，神特地分别出来，作为举祭和摇祭，赏给祭司食用，代表耶和華丰富赏赐给事奉神的人，一无所缺。**这些圣饼和祭肉，只有祭司可以吃，代笔他们虽然在地球上没有产业，但是耶和華就是他们的产业。**
- 10) **献上活祭**：祭司就职及以后的事奉，每一天早晚都要献上燔祭，让祭司代表以色列民，每天在耶和華面前表明全然奉献。死的祭物是一次献上，永不收回。**献上身体当作活祭，更是一次献上，天天更新。**
- 我们一起朗读罗马书十二 1-2，然后默想，结束今天的查经。罗马书十二 1-2：**所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。**

第二十四课：造香坛的规定、会幕的捐献

造铜盆的规定、制圣膏的规定、香的做法

经文：出埃及记三十 1-38

造香坛的规定

“1 你要用皂荚木作一座烧香的坛。2 这坛要四方的，长一肘，宽一肘，高二肘。坛的四角要与坛接连一块。3 要用精金把坛的上面，与坛的四围，并坛的四角包裹，又要在坛的四围镶上金牙边。4 要作两个金环安在牙子边以下，在坛的两旁，两根横撑上，作为穿杠的用处，以便抬坛。5 要用皂荚木作杠，用金包裹。6 要把坛放在法柜前的幔子外，对着法柜上的施恩座，就是我要与你相会的地方。7 亚伦在坛上要烧馨香料作的香；每早晨他收拾灯的时候，要烧这香。8 黄昏点灯的时候，他要在耶和華面前烧这香，作为世代常烧的香。9 在这坛上不可奉上异样的香，不可献燔祭、素祭，也不可浇上奠祭。10 亚伦一年一次要在坛的角上行赎罪之礼，他一年一次要用赎罪祭牲的血，在坛上行赎罪之礼，作为世代代的定例。这坛在耶和華面前为至圣。”

会幕的捐献

11 耶和華晓谕摩西说：“12 你要按以色列人被数的计算总数。你数的时候，他们各人要为自己的生命把赎价奉给耶和華，免得数的时候在他们中间有灾殃。13 凡过去归那些被数之人的，每人要按圣所的平，拿银子半舍客勒，这半舍客勒是奉给耶和華的礼物，一舍客勒是二十季拉。14 凡过去归那些被数的人，从二十岁以外的，要将这礼物奉给耶和華。15 他们为赎生命将礼物奉给耶和華，富足的不可多出，贫穷的也不可少出，各人要出半舍客勒。16 你要从以色列人收这赎罪银，作为会幕的使用，可以在耶和華面前为以色列人作纪念，赎生命。”

造铜盆的规定

17 耶和华晓谕摩西说：“18 你要用铜作洗濯盆和盆座，以便洗濯。要将盆放在会幕和坛的中间，在盆里盛水。19 亚伦和他的儿子要在这盆里洗手洗脚。20 他们进会幕，或是就近坛前供职，给耶和华献火祭的时候，必用水洗濯，免得死亡。21 他们洗手洗脚，就免得死亡。这要作亚伦和他后裔世代永远的定例。”

制圣膏的规定

22 耶和华晓谕摩西说：“23 你要取上品的香料，就是流质的没药五百舍客勒，香肉桂一半，就是二百五十舍客勒，菖蒲二百五十舍客勒，24 桂皮五百舍客勒，都按着圣所的平，又取橄榄油一欣，25 按作香之法，调和作成圣膏油。26 要用这膏油抹会幕和法柜，27 桌子与桌子的一切器具，灯台和灯台的器具并香坛，燔祭坛和坛的一切器具，洗濯盆和盆座。要使这些物成为圣，好成为至圣，凡挨着的都成为圣。30 要膏亚伦和他的儿子，使他们成为圣，可以给我供祭司的职分。31 你要对以色列人说：‘这油我要世代代以为圣膏油，32 不可倒在别人的身上，也不可按这调和之法作与此相似的。这膏油是圣的，你们也要以为圣。33 凡调和与此相似的，或将这膏膏在别人身上的，这人要从民中剪除。’”

香的做法

34 耶和华吩咐摩西说：“你要取馨香的香料，就是拿他弗、施喜列、喜利比拿。这馨香的香料和净乳香，各样要一般大的分量。35 你要用这些加上盐，按作香之法，作成清静圣洁的香。36 这香要取点捣得极细，放在会幕内法柜前，我要在那里与你相会。你们要以这香为至圣。37 你们不可按这调和之法为自己作香，要以这香为圣，归耶和华。38 凡作香和这香一样，为要闻香味的，这人要从民中剪除。”

问题 1: 第 1-10 节记载了造香坛的规定, 香坛置放在什么地方? 这有什么特殊意义? 香代表什么? 这对基督徒的信仰生活有何提醒和启发? 请结合启示录八 3-4 以及诗篇一四一 2 分享。

- 第 1-10 节: 你要用皂荚木作一座烧香的坛。这坛要四方的, 长一肘, 宽一肘, 高二肘。坛的四角要与坛接连一块。要用精金把坛的上面, 与坛的四围, 并坛的四角包裹, 又要在坛的四围镶上金牙边。要作两个金环安在牙子边以下, 在坛的两旁, 两根横撑上, 作为穿杠的用处, 以便抬坛。要用皂荚木作杠, 用金包裹。要把坛放在法柜前的幔子外, 对着法柜上的施恩座, 就是我要与你相会的地方。亚伦在坛上要烧馨香料作的香; 每早晨他收拾灯的时候, 要烧这香。黄昏点灯的时候, 他要在耶和華面前烧这香, 作为世代常烧的香。在这坛上不可奉上异样的香, 不可献燔祭、素祭, 也不可浇上奠祭。亚伦一年一次要在坛的角上行赎罪之礼, 他一年一次要用赎罪祭牲的血, 在坛上行赎罪之礼, 作为世世代代的定例。这坛在耶和華面前为至圣。”
- 首先, 就文脉来说, 在讲完祭司的授职之后, 接下来才讲到香坛的做法, 乃是非常合适的, 因为这是祭司服事的重点: 代祷和代赎。何况前面一章 (出埃及记二十九) 最后一段正好就是讲祭司每日当献的燔祭, 本段藉着讲祭司每天早晚当在香坛上烧香。
- 本段可分为三小段: 1) 坛的规格; 2) 坛的功用; 3) 坛的圣洁。
- 烧香代表祷告: 旧约和新约都有经文明说。例如: 大卫向耶和華呼求: “愿我的祷告好像香安放在你面前, 愿我的手高举好像献晚祭” (诗篇一四一 2)。路加福音记载, 祭司撒迦利亚照祭司的惯例抽中了签, 进入主的圣殿烧香。烧香的时候, 众人都在外面祈祷 (路加福音一 9-10)。启示录五 6-8 写到: 我又看见宝座与四活物并长老之中, 有羔羊站立, 像是被杀过的, 有七角七眼, 就是神的七灵, 奉差遣往普天下去的。这羔羊前来, 从坐宝座的右手里拿了书卷。他既拿了书卷, 四活物和二十四位长老就俯

伏在羔羊面前，各拿着琴和盛满了香的金炉，这香就是众圣徒的祷告。使徒约翰看见：“有一位天使来了，拿着金香炉，站在祭坛前。有许多香赐给了他，好与所有圣徒的祈祷一同献在宝座前的金坛上。那香的烟和众圣徒的祈祷，就从天使手中一同升到神面前”（启示录八 3-4）。藉着烧香，敬拜的人在神面前表达最深刻的思想、最真诚的情感、最无助的恳求。一切喜怒哀乐、认信悔改、抱怨苦恼、敬虔感恩，都在此表露无遗。就像祭司烧香，香烟缭绕，升到施恩座前，照样祷告也“如有双翼，向主飞升，携我衷曲，婉转敷陈”（源自一首赞美诗），不但确保神的同在，更提升人的灵性。

- **早晚都要烧香：**大祭司顶重要的工作，就是每天早晨及晚上来清理灯具以及点灯时，要在香坛上燃香。这是每天不间断的事奉，不因安息日或其他特殊节庆而中断，代表我们的祷告也必须如此有纪律地进行。香坛单单用来烧香，不作他用，代表祷告不能被其他任何事奉取代。**其实祷告就是最重要的事奉。传道人要先祷告才能传道**（使徒行传六 4）。何时祷告？表面看来，只在早及晚。其实，圣经没有说“点香等于祷告”，乃是说“这香就是圣徒的祷告”。这香在旧约的会幕及圣殿是全日二十四小时常点着的，早上点完，烧到黄昏，黄昏又再更换新的。神的心意，明显是要我们二十四小时不停地祷告——不停地赞美、感恩、认罪，为别人需要代求以及为自己需祈求。祷告是胜过撒旦引诱、试探，胜过罪的捆绑的最佳武器。没有警醒祷告，我们在不可能跌倒的地方亦全跌倒；警醒祷告，会使不可能的事变为可能，我们经历过吗？
- **圣香乃为至圣：**除了本段讲到香坛的制作之外，圣经又专门谈到制作香的方法。不但材料、分量都要按照神的规定，而且要取一部分香，把它研成碎末，放在会幕里法柜前。这象征人必须按照神的心意来祷告，祷告必须仔细（因此要长、久、细、重）、纯净（没有一点自己的成分掺杂在里面），且祷告要单单带到主的面前（来到施恩座前，就是神与人相会的地方）。
- **香坛与施恩座：**圣经首次讲到香坛，就强调香坛要对着施恩座安放。虽然隔着一层幕幔，却是在最靠近耶和華的地方，胜过会幕中其他圣器。大祭司每年一度进入至圣所，除了赎罪日祭牲的血之外，就是“拿着一个盛满火炭

的香炉，又拿一捧捣细的芬芳香料，带进幔子里，在耶和華面前把香放在火上，使香的烟云遮盖约柜上的施恩座”（利未记十六 12-13）。耶稣在十字架上断气的时候，圣殿的幔子从上到下裂为两半，为基督徒开了一条又真又活的路（希伯来书十 20），使“我们凭着耶稣的血，可以坦然无惧地进入至圣所”（希伯来书十 19），“坦然无惧地来到施恩的宝座前，为的是要领受怜悯，得到恩惠，作为及时的帮助”（希伯来书四 16）。

- **香坛必须洁净：**凡有人的地方就难免被人的罪玷污，即使是最圣洁的会幕，祭司事奉的所在，特别是香坛。因为言为心声，人的祷告难免掺杂着自私、不义、自卑或自傲。因此不仅事奉的人需要洁净，凡事事奉的地方也都要用祭牲的血来洁净。会幕外院子中的铜祭坛，每天都用燔祭的血来洁净。而会幕中的香坛与法柜上的施恩座，则每年一次，在赎罪日，由大祭司用赎罪祭牲的血来洁净（利未记十六 14-16）。

问题 2：第 11-16 节记载会幕的捐献，在会幕捐献的事上，神对以色列百姓以及祭司有何要求？此种要求的原则和重点在何处？

- 第 11-16 节：耶和華晓谕摩西说：“你要按以色列人被数的计算总数。你数的时候，他们各人要为自己的生命把赎价奉给耶和華，免得数的时候在他们中间有灾殃。凡过去归那些被数之人的，每人要按圣所的平，拿银子半舍客勒，这半舍客勒是奉给耶和華的礼物，一舍客勒是二十季拉。凡过去归那些被数的人，从二十岁以外的，要将这礼物奉给耶和華。他们为赎生命将礼物奉给耶和華，富足的不可多出，贫穷的也不可少出，各人要出半舍客勒。你要从以色列人收这赎罪银，作为会幕的使用，可以在耶和華面前为以色列人作纪念，赎生命。”
- 这一段讲到数点人民中二十岁以上的男人，每人要缴交半舍客勒赎银，作为会幕的使用，免得他们遭灾殃。数点男丁通常有几方面的目的：打仗、征税以及服劳役。若处理不当，往往带来公众的恐慌，因此主政者不可不慎。

但在本段中，数点人民是要征收赎银，目的是为赎生命以及赎罪，且让每一个人都得以藉此参与会幕的事奉。由于金额甚少，人人负担得起，教育的意义远远大于实际的意义。

- **性命的赎银：**对比埃及被杀的长子，以色列民是耶和华的长子，被救赎脱离埃及的奴役。这赎银表明他们承认耶和华的无价救赎。他们的性命被耶和華看为宝贵，远胜过少少的赎银。这赎银更预表基督耶稣，为世人付上他自己的性命为赎价。
- **圣所的标准：**虽然人人心中一把尺，但是唯有神的标准是人生活行为以及信仰事奉的准绳。
- **当献的礼物：**对神献上礼物是出自感恩、喜悦、亲爱、崇敬、景仰。献礼物代表献心，从一蒙恩得救，就要教导人学习，终身不辍。
- **平等的救恩：**不论富贵贫贱，身分地位，人人献上的赎银都是一样，且是人人都能献得起的，问题只在肯不肯顺服接受。我们的奉献生活又如何？
“你的财宝在那里，你的心也在那里！”奉献除了表示我们对神之爱的一个回应外，也是为了让入不需要花钱得到福音的好处，另外使不足之穷人得到起码的温饱，又让传福音的人不后顾之忧地去事奉。神要以色列百姓缴纳同等数目的赎价，藉此让以色列百姓明白，神出于同样的爱拯救了每一位以色列人，在上帝面前人人平等，神对每个人的救恩也是平等的，神在乎每一个人！
- **会幕的使用：**赎银是为作建造会幕以及平日维持敬拜的费用。然而即使是如此例行的奉献，也显示以色列民信仰的核心，就是罪得赦免，感恩献礼，人人事奉，蒙神记念。教会也是由蒙恩得救的人来组成。
- **神前的记念：**神记念人与人记念神，二者不可分。但是吩咐以色列民献赎银，教育的目的更加明显。藉着献赎银，提醒以色列民，他们已是蒙救赎的人，他们的名字已在神的生命册里，且是个别被神记念。也在每一次的敬拜中，对神说：亲爱的主，我愿称颂你，我灵欢喜敬拜你，爱你！哦，我主，我王，求你侧耳听，以我的默念为甘甜，满足你心。

问题 3: *第 17-21 节记载了造铜盆的规定, 洗濯盆有何用处? 洗濯盆置放在何处? 洗濯盆让当年的祭司以及今天的我们联想到神的何种属性?*

- 第 17-21 节: 耶和華曉諭摩西说: “你要用铜作洗濯盆和盆座, 以便洗濯。要将盆放在会幕和坛的中间, 在盆里盛水。亚伦和他的儿子要在这盆里洗手洗脚。他们进会幕, 或是就近坛前供职, 给耶和華献火祭的时候, 必用水洗濯, 免得死亡。他们洗手洗脚, 就免得死亡。这要作亚伦和他后裔世世代代永远的定例。”
- 本段耶和華要摩西造铜的洗濯盆, 但是为什么不是与其它圣器一同指示, 而要到这里才提到, 有学者提到以下两个理由: 1) 铜洗濯盆的功用, 不是敬拜本身, 而是其预备动作; 2) 这也不是祭司就职礼所必须, 因为在就职礼中, 是要洗净全身。
- “亚伦和他的儿子要在这盆里洗手洗脚” ——主要是因为祭司要在耶和華面前处理圣器, 当洁净自己。在此虽只洁净身体上露在外面的部分, 更代表全人得洁净。
- 洗濯盆盛满水, 为了让祭司可在此洗净手脚。水在圣经中常代表神的道, “少年人用什么洁净他的行为呢? 是要遵行你的话” (诗篇一一九 9)。神的话是我们得洁净最好的媒介。我们读神的话, 心就得到光照, 行为就得匡正, 罪恶就被洁除, 灵性就得更新。内地会创办人戴德生每一次祷告, 一开始就为自己的罪和弟兄姐妹的罪祷告, 向神认罪, 求神赦免。所以他一生的事奉蒙神悦纳, 灵性也能天天得着更新长进, 这是我们在许多属灵伟人身上看到的宝贵功课。一个事奉神的人, 有时会感到自己在事奉上没有胆量, 甚至不敢去聚会, 不敢领圣餐, 为什么呢? 可能在我们里面有罪没有对付。要等到我们在神面前对付这罪, 我们双手双脚洗洁净了, 这时出去作见证才有力量, 事奉神才能内心没有控告。主将我们从仇敌手中拯救出来, 我们就能终身坦然无惧, 用圣洁公义来事奉他。

- 洗濯盆位于祭坛和会幕之间。按理祭司每日来到会幕，主要是要在祭坛上献祭，进入会幕点灯、烧香、换供饼。但是圣经提醒他们，每日在从事这些工作之前，要先来到洗濯盆洗手洗脚，免得他们死亡。因此他们来到院内，不是立刻开始事奉，而是绕过祭坛，洗净手脚，才去献祭、点灯、烧香。
- 洗濯盆代表洁净的事奉。好像大卫祷告说：“耶和华啊，我要洗手表明无辜，才环绕你的祭坛”（诗篇二十六 6）。历代志上十五记载大卫吩咐利未人先自洁，好扛抬约柜。使徒保罗说到：“主是用道好像水一样来把教会洗净”（以弗所书五 26；诗篇一一九 11）。
- “他们洗手洗脚，就免得死亡。这要作亚伦和他后裔世代永远的定例。”——任何事奉神的人，也必须每天洁净自己，不容许任何罪在自己身上作王，否则那些罪不独成了自己的咒诅，主必不使用，而且成了别人的绊脚石。
- 马太福音五 23-26：耶稣说：“……；你们听见有吩咐古人的话，说：‘不可杀人，’又说：‘凡杀人的，难免受审判。’只是我告诉你们：凡向弟兄动怒的，难免受审判；凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断；凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。所以，你在祭坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。你同告你的对头还在路上，就赶紧与他和息，恐怕他把你送给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。”

问题 4: *第 22-33 节记载了制圣膏的规定，祭司任职前必须接受膏礼，为什么？这对我们基督徒的信仰生活以及事奉有何提醒？请自由分享。*

- 第 22-33 节：耶和华晓谕摩西说：“你要取上品的香料，就是流质的没药五百舍客勒，香肉桂一半，就是二百五十舍客勒，菖蒲二百五十舍客勒，桂皮五百舍客勒，都按着圣所的平，又取橄榄油一欣，按作香之法，调和

作成圣膏油。要用这膏油抹会幕和法柜，桌子与桌子的一切器具，灯台和灯台的器具并香坛，燔祭坛和坛的一切器具，洗濯盆和盆座。要使这些物成为圣，好成为至圣，凡挨着的都成为圣。要膏亚伦和他的儿子，使他们成为圣，可以给我供祭司的职分。你要对以色列人说：‘这油我要世代代以为圣膏油，不可倒在别人的身上，也不可按这调和之法作与此相似的。这膏油是圣的，你们也要以为圣。凡调和与此相似的，或将这膏膏在别人身上的，这人要从民中剪除。’ ”

- 圣膏油是神圣的象征，固然被膏抹者自此分别为圣，圣膏油本身亦当受极大尊重，不仅不可以为个人理由，按此配方制作膏油，更不可把这圣膏油抹在任何其他人身上，否则当事者要被处死，意即任何非祭司均不得擅用此膏油。
- 祭司在接受任命之前，都必须先受膏——被摩西或大祭司的香膏膏抹，然后才可上任。这膏且不可倒在别人身上，只可倒在祭司身上。到了新约，我们亦必须先受膏，然后才可以担任祭司。然而，我们不再是用香膏所膏，乃是按照圣灵的浇灌或洗礼。正如先知以赛亚所说：“主耶和华的灵在我身上，因为耶和华用膏膏我，叫我传好信息给谦卑的人，差遣被掳的得释放，被囚的出监牢”（以赛亚书六十一 1）。
- 未有圣灵洗礼者，不宜参与事奉；未有重生者，未清楚与神建立关系者，不宜参与事奉，甚至无需参与奉献。我们盼望他们先开户口，然后才存钱，先得救，有新生命，然后靠主活出新生活。
- 反思：弟兄姐妹，我们是否已经尝到主的救恩，受过圣灵的洗，经历过圣灵重生？任何认罪、悔改、信福音者，神已经应许给他圣灵的洗了，若然，我们对神作何回应？我们的事奉生活是否与我们所蒙受的恩典相称？我们的事奉又是否忠心？
- 反思：1) 若我们仍未参与任何事奉，而我们深感要参与的话，请向我们的牧者表达我们考虑参与何种事奉？2) 若我们已经参与事奉，你事奉之态度如何？是否忠心？准时？尽责？对准神之交付，效忠于神？今天的提醒，哪些是我们忽略的？我们将如何改善自己？

问题 5: *第 34-38 节记载了香的做法, 有何独到之处? 有何特殊意义? 请自由分享。*

- 第 34-38 节: 耶和华吩咐摩西说: “你要取馨香的香料, 就是拿他弗、施喜列、喜利比拿。这馨香的香料和净乳香, 各样要一般大的分量。你要用这些加上盐, 按作香之法, 作成清静圣洁的香。这香要取点捣得极细, 放在会幕内法柜前, 我要在那里与你相会。你们要以这香为至圣。你们不可按这调和之法为自己作香, 要以这香为圣, 归耶和华。凡作香和这香一样, 为要闻香味的, 这人要从民中剪除。”
- 圣香与圣膏油一样, 都是单单为了敬拜耶和华之用, 任何人想要配制这香, 不论只是为了满足好奇心, 还是别的缘故, 都要被处死。
- 圣香在圣经中常代表圣徒的祷告, 解释时, 除了前文讲到香坛所提到之处, 还可以注意以下几点: 1) **纯净的香**: 要按照神的心意法则来祷告; 2) **捣细**: 祷告必须仔细周全, 方能长久细重; 3) **归耶和华**: 烧香只是单纯为了事奉神, 只一种动机, 不作他用。

第二十五课：会幕的技工

安息日

经文：出埃及记三十一 1-18

会幕的技工

1 耶和華曉諭摩西說：“2 看哪，猶大支派中，戶珥的孫子、烏利的兒子比撒列，我已經提他的名召他。3 我也以我的靈充滿了他，使他有智慧，有聰明，有知識，能作各樣的工，4 能想出巧工，用金、銀、銅製造各物，5 又能刻寶石，可以鑲嵌，能雕刻木头，能作各樣的工。6 我分派但支派中亚希撒抹的兒子亞何利亞伯與他同工。凡心里有智慧的，我更使他們有智慧，能作我一切所吩咐的，7 就是會幕和法櫃，並其上的施恩座，與會幕中一切的器具；8 桌子和桌子的器具，精金的燈台和燈台的一切器具並香壇；9 燔祭壇和壇的一切器具，並洗濯盆與盆座；精工作的禮服，和祭司亞倫並他兒子用以供祭司職分的聖衣；11 膏油和為聖所用馨香的香料。他們都要照我一切所吩咐的去作。”

安息日

12 耶和華曉諭摩西說：“13 你要吩咐以色列人說：‘你們務要守我的安息日，因為這是你我之間世世代代的證據，使你們知道我耶和華是叫你們成為聖的。14 所以你們要守安息日，以為聖日。凡干犯這日的，必要把他治死；凡在這日作工的，必從民中剪除。15 六日要作工，但第七日是安息聖日，是向耶和華守為聖的；凡在安息日作工的，必要把他治死。’故此，以色列人要世世代代守安息日為永遠的約。17 這是我與以色列人永遠的證據，因為六日之內耶和華造天地，第七日便安息舒暢。”

18 耶和华在西乃山和摩西说完了话，就把两块法版交给他，是神用指头写的石版。

问题 1: *耶和华神在第 1-11 章摩西晓谕了会幕的技工，建造会幕的技工应该有何条件？会幕应该如何造完？从耶和华神对摩西的这段吩咐中，我们学习到哪些关于教会事奉的宝贵功课？*

- 第 1-11 节：耶和华晓谕摩西说：“看哪，犹大支派中，户珥的孙子、乌利的儿子比撒列，我已经提他的名召他。我也以我的灵充满了他，使他有智慧，有聪明，有知识，能作各样的工，能想出巧工，用金、银、铜制造各物，又能刻宝石，可以镶嵌，能雕刻木头，能作各样的工。我分派但支派中亚希撒抹的儿子亚何利亚伯与他同工。凡心里有智慧的，我更使他们有智慧，能作我一切所吩咐的，就是会幕和法柜，并其上的施恩座，与会幕中一切的器具；桌子和桌子的器具，精金的灯台和灯台的一切器具并香坛；燔祭坛和坛的一切器具，并洗濯盆与盆座；精工作的礼服，和祭司亚伦并他儿子用以供祭司职分的圣衣；膏油和为圣所用馨香的香料。他们都要照我一切所吩咐的去作。”
- 在讲完建造会幕各样器具的指示之后，最重要的就是提名选召建造会幕的工匠。本段特别讲到两个人：比撒列与亚何利亚伯。他们由耶和华亲自提名选召，被圣灵充满，有智慧巧工，且能与人同工。除了他们之外，还有许多人与他们同工。例如，祭司亚伦的儿子以他玛，也参与清点会幕中的器具总数（出埃及记三十八 21）。
- “我已经提名呼召”——好像耶和华提名呼召摩西和亚伦。神提名呼召人，都有重要的责任交给他，并有足够的恩赐能力赏给他。圣经中另外记载，神提名呼召摩西的继承人约书亚，君王，先知，祭司。新约施洗约翰在母腹中就被主提名呼召事奉他，耶稣呼召十二门徒，使徒保罗也蒙召事奉。

- “我也以我的灵充满他”——有学者正确指出：神以灵创造天地，在此以色列也是靠神的灵造会幕。此外，新约的教会也是以神的灵来建造的。

问题 2：从第 1-11 节分享，人的才干和教会的工作有何关系？请自由分享。

- 常常有人问：人的才干和教会的工作有何关系？
- 其实，只要是愿意将自己的才华献上给神使用，就是以恩赐来荣耀神，用被神纪念。例如，韩德尔写神曲弥赛亚，米开朗基罗的宗教壁画与雕塑，但丁写神曲，高地见巴塞罗那大教堂，都是千古不朽的杰作。不但彰显神的荣耀，自己也因此留芳百世。比撒列和亚何利亚伯和历代擅作金银宝石的工艺巧匠，原本没有多大区别，但是唯有当他们把这些巧艺拿来制造会幕，方才使他们千古留名，永被神纪念。
- “可以设计各样巧工”——说明虽然整个建造会幕的蓝图由神启示，但仍保留空间，让比撒列等人得以发挥其记忆巧思。在属灵的工作上，神绝对不抹杀人的才华恩赐。
- 神指派比撒列作工，有神的灵充满，保证让工作完成。他个人尽管有建造会幕的百般恩赐，仍须支指派人来协助他。神的心意是建造会幕是多人的事工，要让众人参与，发挥每一个人的恩赐。同工是神的恩赐与礼物。
- 才干与恩赐：许多技艺才干与属灵的恩赐，难以明确区分，特别是音乐、美术、雕刻、文学、建筑、装饰等，且都要接受长期专业的训练，才能真正派上用场。这些专业人士，多在社会上有其本身的职业，他们的杰出成就已经得着肯定。若他们以自己的技艺，转为属灵圣工，更可荣耀真神。例如，韩德尔与海顿早年作宗教音乐，晚年却都创作出伟大的宗教曲目。
- 专业与启示：比撒列于亚何利亚伯，虽然都是当时以色列中首屈一指的巧匠，但是在建造会幕一事上，却对摩西绝对顺服，因为摩西是直接从神那里领受建造会幕的蓝图。而摩西对他们也是绝对授权，给他们足够的人力、财

力支持，给他们充分的空间来发挥所长，因此他们能够很快就能完成精美的工程。当会幕各样物件造好之后，摩西仔细清点验收，用油膏抹。而当会幕行奉献礼时，只见摩西带领亚伦等祭司行礼如仪，而比撒列与亚何利亚伯，却甘心退居幕后。他们二人有专业，却不因为自己的专业傲气凌人，反倒顺服属灵的领导，没有自己的意见。等到事成之后，又甘愿隐藏幕后，不争名也不争利，只愿神得荣耀。

问题 3: *耶和华给摩西有过建造会幕的指示结束后，为什么紧接着再次强调安息日？这样的安排有何特殊意义？*

- 第 12-17 节：耶和华晓谕摩西说：“你要吩咐以色列人说：‘你们务要守我的安息日，因为这是你我之间世世代代的证据，使你们知道我耶和华是叫你们成为圣的。所以你们要守安息日，以为圣日。凡干犯这日的，必要把他治死；凡在这日作工的，必从民中剪除。六日要作工，但第七日是安息圣日，是向耶和华守为圣的；凡在安息日作工的，必要把他治死。’故此，以色列人要世世代代守安息日为永远的约。这是我和以色列人永远的证据，因为六日之内耶和华造天地，第七日便安息舒畅。”
- 本段结束了从出埃及记二十五 2 开始耶和华给摩西建造会幕的指示，特别强调守安息日的重要，说明会幕与安息日的关联。因为耶和华要摩西建造会幕，虽是神同在的可见证据，安息日却是以色列民守约的记号。若无守约的内在实质，就是有会幕敬拜的外在表相又有何用？这也说明为什么在恢复建造会幕的记载中，首先提到安息日，甚至连建造会幕期间，也不可废除守安息日规定（出埃及记三十五 2-3）。会幕是空间的圣所，而安息日则为“时间的圣所”。在圣经中，每逢立约都会有一个记号，例如，挪亚之约的彩虹；亚伯拉罕之约的割礼；雅各与拉班堆石头为证。新约记载，耶稣设立最后的晚餐，用饼和杯作为立约的记号，基督徒也应当如此行，为的是纪念主。

- 立约的记号至少有三方面的功能：1) **证据**：立约是郑重的事。立约虽然是一次过的事件，但是立约的记号证明这约定永远有效。2) **纪念**：立约是个美好的回忆。立约的记号表明双方曾经诚心立约，永志不改。3) **提醒**：立约是双方关系的开始。立约的记号提醒立约者，当真诚委身，永远遵守所立的誓约，继续增进立约的关系。
- **圣别与安息**：耶和华与以色列立约，最重要的就是显明他圣洁的属性。而圣洁的神也要求以色列民圣别来回应他，这特别从三个方面来表示：圣别的时间、空间及人员。**圣经中首先圣别的是时间**。神用六天创造天地之后，就圣别第七日为安息日。本段则更讲到安息日是向耶和华守为圣的日子，是敬拜的时间。但是，摩西（出埃及记三 5）和雅各（创世记二十八 17）则首先经历圣别的空间。以色列民出埃及之后，先在吗哪的事情上经历时间的圣所（出埃及记十六）。继而来到西奈山，经历空间的圣所（出埃及记十九）。但是出埃及记中，圣所的空间最主要以建造会幕来表达。会幕是耶和华在地上的圣所，以色列民敬拜的中心，享受安息的象征。**然而不论时间的圣所还是空间的圣所，主要目的还是在于使属神的人圣别归耶和华**。以色列民被称为“祭司的国度，圣洁的国民”，大祭司的冠冕有金牌，上面刻有“归耶和华为圣”。本段更讲到以色列民守安息日，乃是一个“记号”，使人知道耶和华是使他们成为圣的。不论空间、时间、还是人，全都归耶和华为圣，彰显神的圣洁。
- **守约与安息**：十诫多是禁令，唯有守安息日以及孝敬父母是正面的命令。本段经文则显示，连守安息日，重点也不在乎去“作”什么，而是在于“不去作”什么。人工作是为糊口，或是为了自我成就。但是属主的人相信，享受主赐的安息，更胜过满足肉身的需要及心理的成就。**以安息日作为守约的记号，更提醒以色列民，在神的恩约中，不是靠自己的努力来赚得神的喜悦，反而是享受神的预备，更能满足神的心**。
- **拯救与安息**：耶稣与人发生冲突，有不少是在安息日发生，直接挑战犹太人有关安息日的解释与规定。耶稣的时候，犹太人对安息日的规定多如牛毛，逐渐形成对他人定罪的规条，原来为享受安息，却不能得安息。**耶稣却要**

救人脱离这定罪的律法主义，教人享受真正的安息。门徒摘麦穗的故事，说明耶稣论安息日的精髓：“安息日是为人设立的，人并不是为安息日设立的”（马可福音二 27）。耶稣基督的救恩就是要拯救人脱离罪恶的捆绑，心灵的桎梏，律法主义的辖制，靠己行义得救的妄想。在同一段经文里，耶稣也说：“人子也是安息日的主”（马可福音二 28），更进一步说明新约信息的重点：当信奉独一的真神，及唯一的救主耶稣基督。

问题 4：耶和華在西奈山上和摩西講完話之後，將怎樣的兩塊法版交給了摩西？這兩塊法版表明了神怎樣的心意？

- 第 18 节：耶和華在西乃山和摩西說完了話，就把兩塊法版交給他，是神用指頭寫的石版。
- “兩塊法版”——過去有不少知名的學者，錯誤地認為十誡寫在兩塊法版上，是因為要把十誡分為兩部分：與神關係的部分以及與人關係的部分。但是，另有學者仔細研究古近東大君王的條約之後就發現，此處所說的法版乃是代表雙方立約的文本，一式兩份，分別由立約的雙方保存。若有一方違約，另一方拿出約文，控訴對方。耶和華神將兩塊法版都交給摩西，以此宣告他是信實、守約的神，他絕不毀約，他根本就沒有必要保存立約的文本。
- “是神用指頭寫的石板”——好像簽字用印，完成立約，永不變更，永久有效。“神的指頭”是擬人化的表達法，意思是神自己的作為（詩篇八 3）。金牛犢事件，摩西發怒摔碎石板，後來在新鑿的兩塊石板上，復經神再度親手寫上十誡，表示約的恢復與更新。
- 約翰福音八 1-11：於是各人都回家去了，耶穌卻往橄欖山去。清早又回到殿里，眾百姓都到他那里去，他就坐下教訓他們。文士和法利賽人帶着一個行淫時被拿的婦人來，叫她站在當中。就對耶穌說：“夫子，這婦人是正行淫之時被拿的。摩西在律法上吩咐我們，把這樣的婦人用石頭打死。你說該把她怎麼樣呢？”他們說這話，乃試探耶穌，要得着告他的把柄。

耶稣却弯着腰用指头在地上画字。他们还是不住地问他，耶稣就直起腰来，对他们说：“你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。”于是又弯着腰用指头在地上画字。他们听见这话，就从老到少一个一个地都出去了。只剩下耶稣一人，还有那妇人仍然站在当中。耶稣就直起腰来，对她说：“妇人，那些人在哪里呢？没有人定你的罪吗？”她说：“主啊，没有。”耶稣说：“我也不定你的罪，去吧！从此不要再犯罪了。”——在这个故事里众人追问耶稣，要试探耶稣。但耶稣却什么都不讲，只蹲着用手指头在地上画字。犹太解经家说，耶稣其实藉着这个动作宣告：我就是神！你们没有必要问我，“不可奸淫”的律法是我自己用手指头写出来的！

第二十六课：百姓拜金牛犊

经文：出埃及记三十二 1-35

1 百姓见摩西迟延不下山，就大家聚集到亚伦那里，对他说：“起来，为我们作神像，可以在我们前面引路，因为领我们出埃及地的那个摩西，我们不知道他遭了什么事。” 2 亚伦对他们说：“你们去摘下你们妻子、儿女耳上的金环，拿来给我。” 3 百姓就都摘下他们耳上的金环，拿来给亚伦。 4 亚伦从他们手里接过来，铸了一只牛犊，用雕刻的器具作成。他们就说：“以色列啊，这是领你出埃及地的神。” 5 亚伦看见，就在牛犊面前筑坛，且宣告说：“明日要向耶和华守节。” 6 次日清早，百姓起来献燔祭和平安祭，就坐下吃喝，起来玩耍。

7 耶和华吩咐摩西说：“下去吧，因为你的百姓，就是你从埃及地领出来的，已经败坏了。 8 他们快快偏离了我所吩咐的道，为自己铸了一只牛犊，向它下拜献祭，说：‘以色列啊，这就是领你出埃及地的神。’” 9 耶和华对摩西说：“我看这百姓真是硬着颈项的百姓。 10 你且由着我，我要向他们发烈怒，将他们灭绝，使你的后裔成为大国。”

11 摩西便恳求耶和华他的神说：“耶和华啊，你为什么向你的百姓发烈怒呢？这百姓是你用大力和大能的手从埃及地领出来的。 12 为什么使埃及人议论说：‘他领他们出去，是要降祸与他们，把他们杀在山中，将他们从地上除灭。’求你转意，不发你的烈怒；后悔，不降祸与你的百姓。 13 求你记念你的仆人亚伯拉罕、以撒、以色列，你曾指着自已起誓说：‘我必使你们的后裔像天上的星那样多，并且我所应许的这全地，必给你们的后裔，他们要永远承受为业。’” 14 于是耶和华后悔，不把所说的祸降与他的百姓。

15 摩西转身下山，手里拿着两块法版。这版是两面写的，这面那面都有字。 16 是神的工作，字是神写的，刻在版上。 17 约书亚一听见百姓呼喊的声音，就对摩西说：“在营里有争战的声音。” 18 摩西说：“这不是人打胜仗的声音，也不是人打败仗的声音，我所听见的乃是人歌唱的声音。” 19 摩西挨近营前，就看见

牛犊，又看见人跳舞，便发烈怒，把两块版扔在山下摔碎了，20 又将他们所铸的牛犊用火焚烧，磨得粉碎，撒在水面上，叫以色列人喝。

21 摩西对亚伦说：“这百姓向你作了什么？你竟使他们陷在大罪里！”22 亚伦说：“求我主不要发烈怒，这百姓专于作恶，是你知道的。23 他们对我说：‘你为我们作神像，可以在我们前面引路，因为领我们出埃及地的那个摩西，我们不知道他遭了什么事。’24 我对他们说：‘凡有金环的可以摘下来’，他们就给了我。我把金环扔在火中，这牛犊便出来了。”

25 摩西见百姓放肆（亚伦纵容他们，使他们在仇敌中间被讥刺），26 就站在营门中说：“凡属耶和华的，都要到我这里来！”于是利未的子孙都到他那里聚集。27 他对他们说：“耶和华以色列的神这样说：‘你们各人把刀跨在腰间，在营中往来，从这门到那门，各人杀他的弟兄与同伴并邻舍。’”28 利未的子孙照摩西的话行了。那一天，百姓中被杀的约有三千。29 摩西说：“今天你们要自洁，归耶和华为圣，各人攻击他的儿子和弟兄，使耶和华赐福与你们。”

30 到了第二天，摩西对百姓说：“你们犯了大罪，我如今要上耶和华那里去，或者可以为你们赎罪。”31 摩西回到耶和华那里说“唉！这百姓犯了大罪，为自己作了金像。32 倘或你肯赦免他们的罪，——不然，求你从你所写的册上涂抹我的名。”33 耶和华对摩西说：“谁得罪我，我就从我的册上涂抹谁的名。34 现在你去领这百姓，往我所告诉你的地方去，我的使者必在你前面引路，只是到我追讨的日子，我必追讨他们的罪。”

35 耶和华杀百姓的缘故是因他们同亚伦作了牛犊。

问题 1：以色列百姓见摩西迟延不下山，就向亚伦提出了什么建议？这样的建议反应了他们怎样的心态？何以见得？

- 第 1 节：百姓见摩西迟延不下山，就大家聚集到亚伦那里，对他说：“起来，为我们作神像，可以在我们前面引路，因为领我们出埃及地的那个摩西，我们不知道他遭了什么事。”
- 前一章刚结束摩西在西奈山领受耶和华的启示，似乎一片大好前景。然而这一章把场景转到山下，却看到以色列民放肆犯罪。随着场景转换，读者的心也跟着抽紧，好似从云端骤然跌落谷底。
- 以色列民原本是担心摩西久去不归，要另找一个人来代替，现在却变成要拒绝摩西，另外找别的神祇来领路。我们离开神，违背神，很多时候是因缺乏忍耐所致的。
- “我们不知道他遭了什么事”——但是摩西早已经告诉他们，他要上去领受耶和华的律法和诫命（出埃及记二十四 12），而且亚伦与七十位长老都曾与摩西一同上山，有过亲自见耶和华的经历，摩西更吩咐以色列百姓：“你们在这里等着，等到我们再回来，有亚伦、户珥与你们同在，凡有争讼的，都可就近他们去。”然而现在出了事，他们竟无一人出面为摩西辩护。以色列民的话，不只是对摩西不满，更是对耶和华不满，不知耶和华在那里作什么。
- 在本节中，以色列民至少犯了一下三个方面的错误：1）错认神与以色列民的关系，他们不顾十诫的禁令：“除我（耶和华）以外不可有别的神”（出埃及记二十 3），竟要求造别的神（像）来代替耶和华。2）错以为带领他们出埃及的是摩西，而非耶和华。3）不信赖摩西这位立约的中保，一旦他看似耽延不归，就要另立领袖。

问题 2：此时的亚伦在以色列百姓中扮演什么角色？他如何回应以色列百姓的请求？从亚伦的言行分享，亚伦是一位怎样的属灵领袖？

- 第 2-6 节：亚伦对他们说：“你们去摘下你们妻子、儿女耳上的金环，拿来给我。”百姓就都摘下他们耳上的金环，拿来给亚伦。亚伦从他们手里

接过来，铸了一只牛犊，用雕刻的器具作成。他们就说：“以色列啊，这是领你出埃及地的神。”亚伦看见，就在牛犊面前筑坛，且宣告说：“明日要向耶和华守节。”次日清早，百姓起来献燔祭和平安祭，就坐下吃喝，起来玩耍。

- “百姓”——造金牛犊变成全民运动。
- “亚伦接过来……铸造……雕刻”——说明这是连续的动作，似乎非常自然，没有任何犹豫，没有被打断，就这样按部就班地进行。主词都是亚伦，由亚伦主导来完成。
- “筑坛”——耶和华要以色列民为他（耶和华）筑坛，现在亚伦却为金牛犊筑坛。
- 亚伦宣告说：“明天要向耶和华守节。”——亚伦在此至少犯了三个错误：1）私定节期；2）以别神（金牛犊）代替耶和华；3）用不合律法规定的方式来敬拜。亚伦宣告说：“明天要向耶和华守节”，而没有说：“明天我们向金牛犊守节”；显然，亚伦依然对以色列民说，他们要遵守耶和华的诫命，但他们信仰的对象不是耶和华，而是金牛犊。这是我们信仰中最危险的情况，我们常常声称是基督徒，相信耶稣基督，但信仰的对象和内容却已经完全改变了，甚至只是在自己的迷信的外表上加上“基督教”这个名称罢了。
- “以色列啊！这是领你们出埃及地的神。”——亚伦在此可能还试图扭转民心，想要以色列民敬拜（金牛犊代表的）耶和华。但是这种自欺欺人的做法毫无功效，因此后来摩西责备亚伦：“……；你竟使他们陷在大罪里！”亚伦为了弥补一个错误，却犯了更多的错误。
- 群众的心理。群众需要领导，更需要可见的、有神力的领导者在他们面前领导。一旦对这领导者的领导产生疑虑，他们会因为惧怕和烦躁，很快就会鼓动反抗，要求代替者。以色列民对耶和华的信靠，端赖他们对摩西领导的信任，信神与信赖摩西二者不可分，一旦摩西久久不在他们中间，他们对耶和华也失去信心和耐心。领袖对此不可不知，更要引导群众把他们的信心直接建立在耶和华身上。这样即使领袖离开，人民的信心也不受影响。

- **副手的心理。**亚伦是摩西的副手，受托在摩西上山亲近耶和华时，代理领导的工作。摩西因为工作需要，暂时远离群众。但是他们因为久等心生不耐，对领袖失去信心，副手此刻最重要的工作是稳住人心。可惜亚伦唯一一次独当一面的机会搞炸了。此事暴露亚伦个性的弱点。虽然此刻没有任何证据说亚伦有意取代摩西的领导地位，但至少说明他处理不当。**亚伦虽然是摩西最亲近的同工，最信任的伙伴，却在关键时刻选择站在群众这一边，放弃了真理，背叛了领袖，辜负了托付，若怒了神，陷民于大罪。**也许在埃及，摩西在王宫里，后来摩西又亡命米甸许多年，不如亚伦一直与以色列民生活在一起，更有民众基础。但是此刻亚伦更应挺身而出，卫护领袖，遵行真理，对神尽忠，这才是最群众最好的引导。副手对领袖的尊崇，更会使自己更加赢得尊敬，使团队领袖更形稳固。

问题 3: *在以色列百姓的请求下，亚伦铸了一只金牛犊，金牛犊反映了以色列百姓的怎样的宗教心态？请自由分享。*

- 圣经并没有提到，亚伦为什么选择造金牛犊。不过一般解经家都认为，这是以色列百姓深受当时埃及与迦南宗教文化的影响的自然反应。牛犊在古近东广受崇拜。在埃及，公牛或小牛犊代表神亚比斯，后期也代表埃及主神普他，象征自然界的繁殖力和身体的能力，各地都有敬拜公牛或小牛的遗迹。
- 极可能以色列久居尼罗河三角洲，那里正是埃及与迦南文明交汇之处，因此深受这两种文明的影响，崇拜与繁殖力有关的公牛。特别当时埃及人的神学观念，认为他们所拜的主神亚孟瑞“既是隐藏的，看不见的，言语难以形容的全能神，同是又是生命力，可藉大有能力且富生殖力的公牛来代表展现”。难怪以色列人一遇到摩西上山久久不回来，就想到造金牛犊来替这位不可见的耶和华。因为这一方面与他们在埃及所熟悉的观念并无不合，另一方面他们想用一個看得见的来安定内心，就回到过去的习惯中。人们觉得心灵空虚

时，很容易回到幼年的记忆中寻求安慰。以色列民虽然身体出了埃及，心理上还未出埃及，仍然深受埃及宗教的影响。

- 用金牛犊代替耶和华，乃是把耶和华降格成为像巴力等神祇的地位，只是一个非道德（甚至倾向不道德）的自然界神祇的地位。
- 诗篇一〇六 19-23：他们在何烈山造了牛犊，叩拜铸成的像。如此将他们荣耀的主，换为吃草之牛的像。忘了神他们的救主，他曾在埃及行大事，在含地行奇事，在红海行可畏的事。所以他说要灭绝他们，若非有他所拣选的摩西站在当中，使他的忿怒转销，恐怕他就灭绝他们。
- 文化的心理。以色列民虽然出了埃及，甚至他们已经在西奈山与耶和华立约，领受十诫，宣誓要遵行耶和华一切所吩咐的。但是他们对耶和华的认识尚浅，对耶和华的经历还没有内化为生命的原则。新的生命在他们里面还没有在他们里面扎根结果，旧习性仍然盘踞他们内心深处。名义上他们已经是耶和华的子民，但是实际上他们仍然深受埃及影响。幼年在埃及被诸神环抱的经验，才是他们文化的心理根源。只要人生遇到挫折，很容易退到那里寻求心灵的安息。这种心理往往不自觉在生活各方面流露出来，造成信仰的倒退。非得大彻大悟，大破大立，才能重新建立心理的认同，奠定生命的根基。这对成年才信主的人尤其不可不知道。
- 反思：我们的心中是否也有金牛犊？我们是否已经凭着信心除去了心中的金牛犊？

问题 4： *耶和华为什么打发摩西下山？摩西从哪几个方面为以色列百姓祈求神？我们从摩西的祷告学习到哪些宝贵的功课？*

- 第 7-14 节：耶和华吩咐摩西说：“下去吧，因为你的百姓，就是你从埃及地领出来的，已经败坏了。他们快快偏离了我所吩咐的道，为自己铸了一只牛犊，向它下拜献祭，说：‘以色列啊，这就是领你出埃及地的神。’”
耶和华对摩西说：“我看这百姓真是硬着颈项的百姓。你且由着我，我要

向他们发烈怒，将他们灭绝，使你的后裔成为大国。” 摩西便恳求耶和华他的神说：“耶和华啊，你为什么向你的百姓发烈怒呢？这百姓是你用大力和大能的手从埃及地领出来的。为什么使埃及人议论说：‘他领他们出去，是要降祸与他们，把他们杀在山中，将他们从地上除灭。’求你转意，不发你的烈怒；后悔，不降祸与你的百姓。求你记念你的仆人亚伯拉罕、以撒、以色列，你曾指着自已起誓说：‘我必使你们的后裔像天上的星那样多，并且我所应许的这全地，必给你们的后裔，他们要永远承受为业。’” 于是耶和华后悔，不把所说的祸降与他的百姓。

- 本段的场景又回到西奈山上，这回不再是耶和华对摩西颁布律法或建造会幕的蓝图，而是告诉摩西以色列人犯罪的景况，以及摩西立即的反应。对比前一段亚伦和以色列民对话中的放肆犯罪，更突显本段对话中显示耶和华和摩西的圣洁无私，充满慈爱。千钧一线悬，整个以色列民的命运，就维系在摩西一个人的祷告中。
- “我所吩咐的道”——耶和华的命令就是神子民的“道路”。“道路”在此包括人生行事为人的准则，敬拜信仰的法则，是他们个人与群体追求的目标，生存的价值，生命的意义，生活的动力。诗篇一一九阐明此真理，把耶和华的话与他所指示的道路画作等号。诗篇一一九 15：我要默想你的训词，看重你的道路。诗篇一一九 30：我拣选了忠信的道，将你的典章摆在我面前。诗篇一一九 35：求你叫我遵行你的命令，因为这是我所喜悦的。诗篇一一九 105：你的话是我脚前的灯，是我路上的光。约翰福音十四 6：耶稣说：“我就是道路、真理、生命；若不借着我不，没有人能到父那里去。”……
- “硬着颈项的百姓”——圣经在这里首次用到这表达法，描述以色列民冥顽不化，硬心偏离神的道，不肯悔改归向耶和华。同样的表达在金牛犊事件中一再出现，可见耶和华的痛心。
- 使徒保罗也有过这样的感慨，加拉太书一 6：我希奇你们这么快离开那借着基督之恩召你们的，去从别的福音。

- “你且由着我”——这是礼貌地请求准许，且都是位高的向位低的请求，即或者请求初看起来似乎有些超乎情理。耶和华在此如此说，好像他必须征得摩西的准许方能行事，却更显示神的自由。
- “使你的后裔成为大国”——神在起初呼召亚伯拉罕时，就应许他的后裔要成为大国。现在神要使摩西成为新的亚伯拉罕，其实并不违反神起初的应许。倘若摩西不拒绝，甚至只要默许说：“愿主的旨意成就”，历史就会改写。以后不再有以色列国，而要成为摩西国，不再是希伯来人（越过大河之民），而是从水中拉出来之民。后来在十二个探子窥探迦南地的事件中，耶和华再次对摩西提出同样的建议，对摩西个人而言，也是再一次野心的试验（民数记十四 12）。
- 摩西的代祷其实尚未得见以色列民悔改，甚至尚未亲眼见到以色列民犯罪的实况就先代求。神把这事先告诉摩西，就是让他有机会为以色列民代求。摩西果然抓住第一时间来为以色列民代求。摩西未听从神的提议，反倒求神后悔，摩西只用神的信实成就其约来祈求神。
- 神的后悔是本段的关键字（出埃及记三十二 14）。旧约中神从未因犯错后悔，都是后悔不降所说的灾。**摩西在此乃抓住神不变的恩赐本性，来祈求神改变他对待人的方式，不降所说的灾祸，反倒赦免他们的罪。**摩西不为以色列民辩解，也不为他们开拓，摩西更不是把人民的犯罪当成新闻说说听听就算了，摩西乃是抓住第一时间祷告，一听到人民有错就祷告。
- 有学者正确指出，摩西从三方面来求神：1）**求神注重他行事的合理性**（第 11 节）；摩西首先抓住神作事的法则来求他，神创始必要成终，神既领以色列民出了埃及，就必须领他们进入迦南美地。2）**求神注意自己的名声**（第 12 节）；摩西担心以色列民出埃及，若不能领他们进入迦南，会引起埃及人的讥评。3）**求神重视他的约，神对列祖的应许**（第 13 节）；摩西根据他起初蒙召时，耶和华给他的应许，来恳求神向他的子民施恩；求神记念他与列祖所立的约，均是神要开始出埃及的事工。摩西的祷告全都是以神为中心的祷告，不以以色列人民本身的好行为或是悔改的态度为基础。而摩西无私地为神的百姓祈求，完全不为自己打算。

- “于是耶和华后悔，不把所说的祸降与他的百姓。”——神立刻回应摩西的代求。有绝对自由的神，愿听摩西的祷告，应允摩西的祈求，带给未来新的方向。为了神子民的利益，神可以不顾面子，改变初衷，赐下赦罪的恩典。其实神真正的心意，是不愿意人沉沦，乃愿万人得救。虽然罪人必因他所犯的罪、所行的恶死亡，但是耶和华更大声呼吁：“恶人死亡，岂是我喜悦的吗？不是喜悦他回头离开所行的道存活吗？……”（以西结书十八 23）。
- 反思：从摩西的祷告中，我们学习到那些祷告的宝贵功课？请自由分享。

问题 5：摩西下山后看到一幅怎样的光景？摩西做出了什么反应？你能理解摩西此刻的言行吗？

- 第 15-20 节：摩西转身下山，手里拿着两块法版。这版是两面写的，这面那面都有字。是神的工作，字是神写的，刻在版上。约书亚一听见百姓呼喊的声音，就对摩西说：“在营里有争战的声音。”摩西说：“这不是人打胜仗的声音，也不是人打败仗的声音，我所听见的乃是人歌唱的声音。”摩西挨近营前，就看见牛犊，又看见人跳舞，便发烈怒，把两块版扔在山下摔碎了，又将他们所铸的牛犊用火焚烧，磨得粉碎，撒在水面上，叫以色列人喝。
- 上一段讲到以色列民在亚伦的建议下造金牛犊，耶和华发怒要灭掉以色列民。因摩西代求，耶和华才改变初衷，不灭绝他们。但是接下来这一段讲到，真正现在施行审判的是摩西，因为神与以色列民在西奈山上立约才四十天，他们就破坏这约，难怪摩西如此忿怒。有圣经学者将此比作离婚的痛苦。
- 摩西下山时，手里拿着两块法版。一般情况下，立约双方各那一份约书。但以色列与神立约，因为耶和华不会背约，两块法版都交给了摩西带下山，以色列民要完全担负起守约的责任。

- “是神的工作，字是神写的，刻在版上。”——文字由神来写，不仅表示神立约与守约的诚意，同时也显示着不是一般的平等条约，由双方议定内容，而是由神单方面宣告，以色列只有接受以及完全顺服，证明耶和华的权威。写的内容指十诫，因后来重造法版，耶和华“把这约的话写在两块版上，这就是十诫”（出埃及记三十四 28）。
- “便发烈怒”——原本耶和华要发烈怒，灭绝以色列民，是摩西恳求耶和华回心转意，不要发烈怒。现在当摩西亲眼目睹以色列民犯罪的光景，他反倒发起烈怒来了。
- “把两块版扔在山下摔碎了”——法版代表耶和华与以色列民立的约，把法版摔碎，代表约已经破毁了，因为以色列民已然违背耶和华的约，去拜金牛犊。就好像刚结婚的新娘有了外遇，新郎十分恼火。
- “……；又将他们所铸的牛犊用火焚烧，磨得粉碎，撒在水面上，叫以色列人喝。”——根据民数记五 16-28 记载，以色列民一般用这样的方法试验不贞的妻子。摩西叫人把金牛犊用火焚烧，磨得粉碎，撒在水面上，叫以色列人喝，类似试验不贞的妻子。

问题 6: *亚伦如何回答摩西的追问？摩西如何处理了以色列百姓？摩西这样处理的目的是和原则是什么？*

- 第 21-29 节：摩西对亚伦说：“这百姓向你作了什么？你竟使他们陷在大罪里！”亚伦说：“求我主不要发烈怒，这百姓专于作恶，是你知道的。他们对我说：‘你为我们作神像，可以在我们前面引路，因为领我们出埃及地的那个摩西，我们不知道他遭了什么事。’我对他们说：‘凡有金环的可以摘下来’，他们就给了我。我把金环扔在火中，这牛犊便出来了。”摩西见百姓放肆（亚伦纵容他们，使他们在仇敌中间被讥刺），就站在营门中说：“凡属耶和华的，都要到我这里来！”于是利未的子孙都到他那里聚集。他对他们说：“耶和华以色列的神这样说：‘你们各人把刀跨在

腰间，在营中往来，从这门到那门，各人杀他的弟兄与同伴并邻舍。’ ”
利未的子孙照摩西的话行了。那一天，百姓中被杀的约有三千。摩西说：
“今天你们要自洁，归耶和华为圣，各人攻击他的儿子和弟兄，使耶和华
赐福与你们。”

- 摩西追问亚伦，亚伦虽然逐句引用以色列民所讲的话，但是在讲到自己所作的事情，则避重就轻，语多搪塞。事实上，一个人若必须为自己所作的每一件事来辩解，就证明自己是犯罪了。另有学者正确指出，摩西极力为选民说好话，求耶和华免除对他们的怒气，而亚伦却一再把责任推到以色列民身上。
- “我把金环扔在火中，这牛犊便出来了。”——亚伦虽然极力撇清自己的责任，但是无人会相信这遁词。亚伦未再说接下来宣告耶和华节庆以及人民敬拜的事。不知是他自己不敢说，还是摩西制止他继续说下去，还是事实已经摆在眼前，无须说明了。这些不负责任的话，越发突显摩西与亚伦领导风格的对比。
- 第 25-29 节：摩西见百姓放肆（亚伦纵容他们，使他们在仇敌中间被讥刺），就站在营门中说：“凡属耶和华的，都要到我这里来！”于是利未的子孙都到他那里聚集。他对他们说：“耶和华以色列的神这样说：‘你们各人把刀跨在腰间，在营中往来，从这门到那门，各人杀他的弟兄与同伴并邻舍。’ ”利未的子孙照摩西的话行了。那一天，百姓中被杀的约有三千。摩西说：“今天你们要自洁，归耶和华为圣，各人攻击他的儿子和弟兄，使耶和华赐福与你们。”——本段是金牛犊事件的中心点，摩西给犯罪的以色列民悔改的机会。人们立刻要表态，不容拖延。其中反应最明确的是利未人，他们选择站到摩西这边，与神一同对付罪。他们自己也得着神的赏赐。无论过去如何，任何人都有机会得着赦免。人的悔改及神的赦免是改变过去的力量。
- “个人杀他的弟兄与同伴并邻舍”——这句话说明，除去罪恶要由近处开始。
- 本段经文也告诉我们处理偶像的原则：1）任何偶像，凡是能够用火焚烧的，例如，用木头作的或是用纸绘制的神像，都要用火烧成灰。2）若不能用火

焚烧的，例如，用石头雕刻的，则要全然打碎。3）若是金属制的，例如，金、银、铜、铁铸造的神像，则要用火焚烧熔化，用锤捶打的不成形。切莫贪图这些神像可卖得好价钱就专卖出去，宁可捣毁丢弃，也不可自欺欺人。把这些偶像当成艺术品收藏。任何会引致犯罪的东西，都要一概除去，不可顾惜。

- 反思：我们如何处理我们生命中的各种偶像？

问题 7: *摩西在此上山后，如何向神祷告？你个人如何理解和解释第 32 节？*

- 第 30-35 节：到了第二天，摩西对百姓说：“你们犯了大罪，我如今要上耶和华那里去，或者可以为你们赎罪。”摩西回到耶和华那里说“唉！这百姓犯了大罪，为自己作了金像。倘或你肯赦免他们的罪，——不然，求你从你所写的册上涂抹我的名。”耶和华对摩西说：“谁得罪我，我就从我的册上涂抹谁的名。现在你去领这百姓，往我所告诉你的地方去，我的使者必在你前面引路，只是到我追讨的日子，我必追讨他们的罪。”耶和华杀百姓的缘故是因他们同亚伦作了牛犊。
- 摩西怒碎石版，象征约已经被毁。摩西责备以色列民犯罪，有利未人与他们一同对付罪恶。但是事情还未了结，现在摩西还要上山恳求赦免以色列民的罪，从根本上解决问题。此段祷告甚为感人，好似犹大为便雅悯求情（创世记四十四），以及耶稣在十字架上为人代求（路加福音二十三 34）。
- “倘若你肯赦免他们的罪”——这是假设子句，其结果句未写出，和合本用“……”来代替，有人说这是摩西的眼泪。或许摩西在此泣不成声，说不下去。因为他没有把握神要如何回应这祈求。神也的确未直接回应这请求。这里看到神仆代祷的极限，代祷不能代替人亲自认罪悔改。
- “不然，求你从你所写的册上涂抹我的名。”——摩西以自己为赎罪祭，代赎以色列人民。新约中，保罗也曾有类似的心愿（罗马书九 1-3）。但是

他们二人心意虽好，却不合乎神的法则，故均未蒙神应允，“因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救”（使徒行传四 12），只有基督耶稣。即便伟大如摩西和保罗，都不能为人代赎。

- 但是，代祷者站在神面前，因着为人代求，不但进入神的世界里，更因此进入被代祷者的世界里。因着代祷，另一个人的心灵不再是封闭的世界，而是向神开放的世界，让神可以作工，改变其思想、态度、情感和决定。代祷攻破撒旦坚固的营垒，是扭转灵界势力，争战得胜的利器（哥林多后书十 4）。
- 不过摩西在此提到代赎，给未来耶和华设立赎罪祭铺路。旧约中代赎的观念首先由摩西提出，再由耶和华藉赎罪祭正式确立。这是给犯罪之人另外设立的一道恩门，可以再次进到耶和华面前。耶和华因着金牛犊事件，在燔祭和平安祭之外，又另外设立了赎罪祭，让有罪之人藉着代赎祭牲的死，洁除罪恶，重新恢复与神的关系。这赎罪祭就是耶和华给犯罪之民另外开一道恩门。他们不但不必因本身的罪受罚而死，更且恢复敬拜神的权力。
- 至于“以一个无罪之人，代替罪人而死”的观念，要等到七百年之后，先知以赛亚才得以首度提出，那可是整本旧约圣经划时代的崭新观念，其信息连先知自己都不完全明白（以赛亚书五十三；彼得前书一 10-12），要等基督来开启门徒心窍，才完全启示出来。

第二十七课：耶和华吩咐以色列人离开西奈山

耶和华的会幕、耶和华应许与百姓同在

经文：出埃及记三十三 1-23

耶和华吩咐以色列人离开西奈山

1 耶和华吩咐摩西说：“我曾起誓应许亚伯拉罕、以撒、雅各说：‘要将迦南地赐给你的后裔。’现在你和你从埃及地所领出来的百姓，要从这里往那地去。2 我要差遣使者在你前面，撵出迦南人、亚摩利人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人，3 领你到那流奶与蜜之地。我自己不同你们上去，因为你们是硬着颈项的百姓，恐怕我在路上把你们灭绝。”

4 百姓听见这凶信就悲哀，也没有人佩戴妆饰。5 耶和华对摩西说：“你告诉以色列人说：‘耶和华说：你们是硬着颈项的百姓，我若一霎时临到你们中间，必灭绝你们，现在你们要把身上的妆饰摘下来，使我可以知道怎样待你们。’”6 以色列人从住何烈山以后，就把身上的妆饰摘得干净。

耶和华的会幕

7 摩西素常将帐棚支搭在营外，离营却远，他称这帐棚为会幕。凡求问耶和华的，就到营外的会幕那里去。8 当摩西出营到会幕去的时候，百姓就都起来，各人站在自己帐棚的门口，望着摩西，直等到他进了会幕。9 摩西进会幕的时候，云柱降下来，立在会幕的门前，耶和华便与摩西说话。10 众百姓看见云柱立在会幕门前，就都起来，各人在自己帐棚的门口下拜。11 耶和华与摩西面对面说话，好像人与朋友说话一般。摩西转到营里去，惟有他的帮手一个少年人嫩的儿子约书亚，不离开会幕。

耶和华应许与百姓同在

12 摩西对耶和华说：“你吩咐我说：‘将这百姓领上去’，却没有叫我知道你要打发谁与我同去。只说：‘我按你的名认识你，你在我眼前也蒙了恩’。13 我如今若在你眼前蒙恩，求你将你的道指示我，使我可以认识你，好在你眼前蒙恩。求你想到这民是你的民。”14 耶和华说：“我必亲自和你同去，使你得安息。”15 摩西说：“你若不亲自和我同去，就不要把我们在这里领上去。16 人在何事上得以知道我和你的百姓在你眼前蒙恩呢？岂不是因你与我们同去，使我和我的百姓与地上的万民有分别吗？”

17 耶和华对摩西说：“你这所求的我也要行，因为你在我眼前蒙了恩，并且我按你的名认识你。”18 摩西说：“求你显出你的荣耀给我看。”19 耶和华说：“我要显我一切的恩慈，在你面前经过，宣告我的名。我要恩待谁，就恩待谁；要怜悯谁，就怜悯谁。”20 又说：“你不能看见我的面，因为人见我的面不能存活。”21 耶和华说：“看哪，在我这里有地方，你要站在磐石上，22 我的荣耀经过的时候，我必将你放在磐石穴中，用我的手遮掩你，等我过去；23 然后我要将我的手收回，你就得见我的背，却不得见我的面。”

问题 1: *金牛犊时间之后，耶和华神在出埃及记三十三 1-3 如何吩咐摩西？这样的吩咐反应了神怎样的心态？你个人如何理解？*

- 第 1-3 节：耶和华吩咐摩西说：“我曾起誓应许亚伯拉罕、以撒、雅各说：‘要将迦南地赐给你的后裔。’现在你和你从埃及地所领出来的百姓，要在这里往那地去。我要差遣使者在你前面，撵出迦南人、亚摩利人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人，领你到那流奶与蜜之地。我自己不同你们上去，因为你们是硬着颈项的百姓，恐怕我在路上把你们灭绝。”
- 本章继续前一章金牛犊事件，虽然神已经答允摩西的请求，不灭绝以色列民，但是最根本的问题仍未解决。在摩西方面，他要确定耶和华完全赦免以色列民的罪。耶和华神的初步答复，不但没有让摩西放心，反而带来更大的问题：

神不愿意跟他的子民同在了。这才是整个问题的核心所在，也是本书最重要的神学主题。

- 若过不了这关，以色列民就失去出埃及的方向，得拯救的目的，以及于世人的区别。这一关顺利通过了，才能重启会幕建造工程，前往应许之地。整个出埃及才有意义。
- 神的同在和同往，是以色列民有别于以往，以及有别于世人的最大身分认同。本章摩西与耶和华神对话的重点，就是为了重新得到神的同在。
- “我自己不同你们上去”——耶和华神不与以色列民同在了，这才是耶和华本段话的重点。这是圣经中耶和华神首度讲到他不与他的子民同在，这乃是因为他们犯罪的缘故。耶和华神不像对付埃及人那样降十灾，也没有立刻用死亡来威胁，但是耶和华不与他们同在，比死亡的刑罚更糟糕。对于一个习惯有神同在的人，最不能忍受失去神的同在，神不同在是最大的刑罚。
- 从耶和华神的这几句吩咐，我们可以有以下几点反省和应用：1) **受苦的神**。神在受苦，为他犯罪的子民。好似为人父母者，为他不成器的孩子伤心啜泣。正如先知以西结描述，耶和华神的荣耀从至圣所中二基路伯之上，逐渐来到圣殿门口，来到东门，来到城东的山上，最后终于离地升到天上（以西结书八至十）。耶和华神不是狠心地一下了就离开，而是一步一回首，一步一顿足。耶和华神的心在淌血，他的灵在伤痛。神为犯罪的人因爱受苦。
- 2) **最危险的时刻**。以色列民拜偶像之时，以色列民已经与耶和华神立约，摩西也在西奈山顶上领受了建造会幕的蓝图，一切只等摩西下山，以色列民就可动手建造会幕，成为移动的圣所，他们就可离开西奈山，前往应许之地去了。不料晴天霹雳，耶和华神宣告他不与以色列民同去了。这不是神失信善变，而是以色列人自己把事情搞砸了，他们的罪行使神不能与他们在一起。**离成功最近的地方，往往是最危险的时刻。**
- 3) **最大的失落**。耶和华神说，以色列民可以前往应许之地，有摩西带领他们，有天使率领他们前行。但是唯一有一样，就是耶和华神自己不与他们同行。然而失去神的同在，以色列就成为宇宙的浪子，天际的孤星，再也没有在世上存在的价值。

问题 2: *听了耶和华神的吩咐之后，以色列百姓如何回应？神给以色列百姓怎样的命令？这样的命令有何实际意思？请自由分享。*

- 第 4-6 节：百姓听见这凶信就悲哀，也没有人佩戴妆饰。耶和华对摩西说：

“你告诉以色列人说：‘耶和华说：你们是硬着颈项的百姓，我若一霎时临到你们中间，必灭绝你们，现在你们要把身上的妆饰摘下来，使我可以知道怎样待你们。’”以色列人从住何烈山以后，就把身上的妆饰摘得干净。

- 以色列百姓听到耶和华神不与他们同在的消息之后，十分悲伤、懊悔，然后大家都摘下各自身上的妆饰。
- 旧约基本上并不反对妆饰，因为这代表着人类对于美的追求，也显示当时公义的进步。有关妆饰的功用，圣经提到一下几个方面：1) **增进美丽**：爱美是人类的天性，也是上帝的赏赐。妆饰的首要功用就是使人类显得更加美丽，可增进人间的爱情（雅歌四 9）；新娘都会用首饰把自己装扮得美艳动人（诗篇四十五 9）。虽然讲到妆饰多指妇女，但是在有些地方，男人也佩戴首饰，像以实玛利人（士师记八 21）。遇到痛苦，一般人都除去妆饰，表示哀伤。引申用法，耶和华也给以色列民各样珠宝金银等装饰，来打扮他们，使以色列的名声因美丽传遍列国（以西结书十六 11）。固然适当的打扮是必须的，在有些场合也代表礼貌，然而圣经更用妆饰代表道德与灵性的美德（箴言二十五 12），像箴言把父母的教诲比作“头上的花冠，颈上的金链”（箴言一 9）。圣经更鼓励人追求智慧与知识，远胜过珍珠（约伯记二十八 18；箴言三 15……）。使徒保罗劝勉教会的弟兄姐妹们，特别妇女当“廉耻、自守，以正派衣裳为妆饰，不以编发、黄金、珍珠和贵价的衣裳为妆饰”（提摩太前书二 9）。2) **显示财富**：由于古时妆饰的材料多用珍贵的金、银、珠宝，价昂而稀有，不只显出美感，更可展现财富。因此人常拿金银首饰当作礼物赠送给人，以示诚意，特别是聘礼（创世记二十四 22……）。3) **代表权柄**：例如法老（创世记四十一 42）与波斯王（以斯贴三 10）手上的

印戒。约瑟被提升为宰相时，法老给他佩戴象征权柄的戒指和项链（创世记四十一 42）。在浪子的比喻里，一看到小儿子回家，那位父亲就吩咐仆人赶快把戒指戴在归家浪子的指头上。4）**表达敬虔：**神是注重美感的神，神创造天地万物和人，他看他作创造的一切都甚好。在耶和华的圣殿中，也用许多金银珠宝等装饰，以彰显他的荣美。而大祭司的冠冕袍服，都用各种珠宝来装饰，不但显示其地位的尊崇，益发彰显耶和华的荣美。

- **“把身上的妆饰摘下来”**——可能以色列民预备西奈山立约时，不但遵照吩咐洗净衣服，也穿戴各样妆饰，以示郑重，好像新娘新娘装饰整齐，等候新郎（启示录二十一 2）。但他们犯了罪，使这一切都失去意义。因此，以色列百姓摘下身上的妆饰，以表示悲伤以及真诚的悔改。

问题 3: *从出埃及记三十三 7-11 分享，我们在敬拜时应该注重哪些方面？*
请自由分享

- 第 7-11 节：摩西素常将帐棚支搭在营外，离营却远，他称这帐棚为会幕。凡求问耶和华的，就到营外的会幕那里去。当摩西出营到会幕去的时候，百姓就都起来，各人站在自己帐棚的门口，望着摩西，直等到他进了会幕。摩西进会幕的时候，云柱降下来，立在会幕的门前，耶和华便与摩西说话。众百姓看见云柱立在会幕门前，就都起来，各人在自己帐棚的门口下拜。耶和华与摩西面对面说话，好像人与朋友说话一般。摩西转到营里去，惟有他的帮手一个少年人嫩的儿子约书亚，不离开会幕。
- 这段经文把故事转到另一个方面，而且乍看之下，似乎与整个金牛犊事件很不相干。主题上，本段是摩西在营外支搭帐篷，耶和华神与摩西在其中面对面说话，完全未提金牛犊事件。
- **“离营却远”**——因人民犯罪拜金牛犊，以致营内不洁，是耶和华不能住在营中。后来正式的会幕建造好之后，则立在以色列营的正中央，内圈有利未各家族安营，外圈则为以色列其他各支派安营。

- **“会幕”**——意思是与耶和华神约定会面的帐幕，虽然名称相同，但这是摩西私人的帐幕，不是后来建造的会幕。比较起来，他的式样比较简单，没有分成圣所与至圣所，会幕内没有约柜等圣器，也没有院子，更没有祭坛，也没有祭司，当然不会在此举行献祭。这只是耶和华与摩西会面，给摩西启示的地方。等到以色列民按照耶和华神的指示建好会幕，并举行奉献礼之后，耶和华就在这新的会幕与摩西说话。
- **“云柱”**——云柱代表耶和华神的同在，是以色列民在旷野生涯中，耶和华同在的可见标志。云柱降下来，证明耶和华神并未离开，仍与他的子民同在。这也是本段的中心信息。
- 仔细阅读这段经文时，我们发现，这一幕其实特别感人：摩西在营外支搭帐篷作会幕，云柱降下来立在会幕的门前。云柱代表耶和华的同在。这一幕好像一位父亲，看着自己不争气、犯罪惹怒他的孩子，又伤心，又生气，又心痛，远远地站在那里看着，嘴上说不再理、不再管这个孩子了，但心里却很舍不得。记得高中时，由于叛逆与父亲吵架，父亲一起之下把我赶出去，我就回到了住校的学校，我还以为父亲真的不再理我了，没想到第二天父亲托人带给我所有生活用品和食物。神虽然嘴上说不与以色列百姓同在了，却在站在营外依依不舍地看着以色列民，并与摩西讲话，神是舍不得离开自己的选民，就像一位父亲舍不得离开自己的孩子一样。这是何等感人的一幕！
- **“耶和华与摩西面对面说话”**——是说摩西与耶和华说话时，无须有黑云烈火来遮蔽，让摩西看不见。后来耶和华神更在民数记十二 8 亲自证实：
“……；我要与他面对面说话，乃是明说，不用谜语，并且他必见我的形像……”。这不仅表示摩西领受启示的方式，远胜过其他众先知，并且代表神与摩西私人亲密的关系，在旧约中无出其右。申命记三十四 10 写到：
“以后在以色列中，再没有兴起一位先知像摩西一样的，他是耶和华面对面所认识的。”在此更说明，耶和华与摩西亲密的关系，不因以色列人拜金牛犊而受到任何影响。这为以下摩西为以色列民代求铺路。
- 耶和华神与摩西像朋友一样讲话，再度证明摩西与耶和华神推心置腹，无话不谈。

- **约书亚像云柱一样，“不离开会幕”。**可能像后来的利未人一样，担任会幕的警卫，以防止任何人擅闯圣所，以致冒失干罪。另外也看到约书亚以神的家为家，即使无名分 and 地位。
- 从这段经文可看出敬拜的几个方面：1) **人民的敬畏。**对比金牛犊事件中，以色列民的放肆，现在他们表现得非常有规矩，心中有敬畏，进退有节制。敬拜耶和华是喜乐的事，但也不要忘记，终究耶和华是神，我们是他的子民，不可得意忘形，当存戒慎恐惧之心。
- 2) **摩西的尊荣。**在众人都不得亲近耶和华时，耶和华却未因此迁怒摩西，反而仍赏给摩西亲近他的特权，像密友一样促膝而谈。而且每逢摩西去会幕见耶和华时，都有云柱降在会幕门口，好像耶和华降临西奈山顶的光景一样。这是耶和华铺红地毯来迎接摩西，真是何等的尊荣。摩西像大祭司一样，代表以色列民去朝见耶和华，也为他们代求，给耶和华接纳以色列民的悔改留下后路。
- 3) **耶和华的亲近。**虽然因为金牛犊事件，使耶和华大发烈怒，不愿与犯罪的人民同在。但是耶和华不忍心骤然离去，仍给人民机会。特别是容许他所亲爱的摩西，依旧可以随时亲近耶和华。**耶和华在会幕中与摩西说话，是一种隐藏的同在。而耶和华的云柱停在会幕门口，是一种显然的同在。**这两种方式都叫以色列民得安慰，因为“我们亲近神，他就必亲近我们”（雅各书四 8）。但他们又不敢放肆，因为知道耶和华是烈火，当存虔诚敬畏的心来亲近神（希伯来书十二 28-29）。
- 4) **约书亚的敬虔。**约书亚未参与以色列民金牛犊犯罪，但也没有被召到山顶去见耶和华。约书亚是摩西的侍从，却因为爱慕亲近耶和华，昼夜不离开会幕。约书亚在这件事情上，虽然不像去攻击亚玛力人那样轰轰烈烈，但是约书亚的敬虔爱神，摩西记念他，耶和华也记念他。安静敬虔的力量，是何等的大！胜过沙场上战马的嘶鸣，更胜过金牛犊前放浪的笑声。深度的追求，使约书亚进到灵的深处，摸着神的心，使约书亚在众以色列民中更显得突出超前。约书亚同摩西一样，代表一股向上迎升的力量，带领以色列民脱离埃及奴役的悲情，金牛犊犯罪的沉沦，勇敢迈向应许之地。

问题 4: *摩西在出埃及记三十三 12-16 的祷告包括哪些内容, 我们可以从中学习到哪些重要的功课?*

- 第 12-16 节: 摩西对耶和华说: “你吩咐我说: ‘将这百姓领上去’, 却没有叫我知道你要打发谁与我同去。只说: ‘我按你的名认识你, 你在我眼前也蒙了恩’。我如今若在你眼前蒙恩, 求你将你的道指示我, 使我可以认识你, 好在你眼前蒙恩。求你想到这民是你的民。” 耶和华说: “我必亲自和你同去, 使你得安息。” 摩西说: “你若不亲自和我同去, 就不要把我们在这里领上去。人在何事上得以知道我和你的百姓在你眼前蒙恩呢? 岂不是因你与我们同去, 使我和我的百姓与地上的万民有分别吗?”
- 前一段完全是行动, 没有对话, 接下来这段却完全相反, 全是对话, 并且以摩西对耶和华说话为主。摩西情辞迫切的恳求, 终于打动耶和华的心, 耶和华神的回复虽然只有简短的一句话, 却是整段的中心, 使摩西一颗忐忑的心得着安息。
- 摩西在出埃及记三十三 13 的祈求有以下两个重点: 1) 摩西恳求耶和华让他知道“你的道路”。2) 摩西恳求认识耶和华自己。从摩西蒙召开始, 他已经认识耶和华神的名(出埃及记三 14), 后来更经历耶和华神大能的作为, 让埃及法老和普天下都“认识”他是耶和华。现在摩西不仅要明了耶和华做事的法则, 更要进一步认识耶和华的本性。摩西的祷告告诉我们, 神不是神学思想, 也不是哲学概念, 而神是有格位的, 我们可以在人生的各种经历中更深地认识神。正如约伯经历的人生的大起大落之后, 深有感触地对神说: “……; 我从前风闻有你, 现在亲眼看见你”(约伯记四十二 5)。在下一章, 耶和华果真回应摩西的祈求, 宣告他的本性(“耶和华, 耶和华, 是有怜悯、有恩典的神, 不轻易发怒, 并有丰盛的慈爱和诚实。为千万人存留慈爱, 赦免罪孽、过犯和罪恶, 万不以有罪的为无罪, 必追讨他的罪, 自父及子, 直到三四代。”——出埃及记三十四 6-7)。

- 在金牛犊事件中，摩西不只要解决当前的危机，更藉着祷告把整个对话提升到更高的层次：明白神作事的法则以及神的本性。
- 摩西在出埃及记三十三 15-16 以自己与耶和华神的私人交情，为以色列民求福祉。在这两节经文中，摩西不再用“我”，而重复用“我们”以及“你的人民”。摩西的祈求重点有三：1) 求耶和华亲自与以色列民同去；2) 求耶和华神使以色列民在他眼前蒙恩；3) 求耶和华神与以色列民同在，使以色列民与万国有别。摩西为以色列民无私无我的祷告，在此表露无遗。
- 从这段经文我们可以有以下的反省与应用：1) **神同在的重要**。神的同在是神的子民蒙福的秘诀，神的同在是神子民得救的目的。摩西蒙召时，就得着耶和华神的保证，要与他同在。神的同在也是神子民与万民有别的记号。以色列民蒙耶和华神拣选为“祭司的国度，圣洁的国民”，这是莫大的殊荣。然而真正使他们与万国有别的，还不在于他们所享有的这个特殊地位与使命，更在于他们有耶和华神与他们同在。虽然耶和华神无所不在，但是唯有耶和华神乐意居住的所在，才被称作圣殿；圣灵乐意充满的人，才配称作圣徒；上帝乐意同在的团体，才能被称作上帝的子民或者基督的教会。
- 2) **代祷的典范**。没有人有资格命令耶和华神，唯有凭着神的恩典来向神恳求。因此摩西一再说“若我在你眼前蒙恩”。有些人的代祷似乎特别有功效，像摩西、撒母耳，那是因为他们与耶和华神有特别的私人交情，耶和华神看他们如密友，凡事不愿瞒着他们（创世记十八 17；阿摩司书三 7……）。他们在与耶和华的对话中，摸着神的心意，凭着这交情大胆向耶和华神求情，得着耶和华的恩准。

问题 5: *摩西在出埃及记三十三 17-23 要求见耶和华神的荣耀，耶和华神给摩西怎样的答复和解决方案？为什么？*

- 第 17-23 节：耶和华对摩西说：“你这所求的我也要行，因为你在我眼前蒙了恩，并且我按你的名认识你。”摩西说：“求你显出你的荣耀给我

看。”耶和華說：“我要顯我一切的恩慈，在你面前經過，宣告我的名。我要恩待誰就恩待誰，要憐憫誰，就憐憫誰。”又說：“你不能看見我的面，因為人見我的面不能存活。”耶和華說：“看哪，在我這裡有地方，你要站在磐石上，我的榮耀經過的時候，我必將你放在磐石穴中，用我的手遮掩你，等我過去；然後我要將我的手收回，你就得見我的背，却不得見我的面。”

- 雖然耶和華神已經應允摩西，願意與以色列人同行，恢復他的同在，但是摩西個人仍覺得不滿足，他想要一睹耶和華的榮耀，作為他得著神悅納同在的保證。然而摩西這一大膽請求，已經越過了神與人的界限，本体差異的鴻溝。耶和華婉轉地解釋給他忠心的僕人摩西聽，並且提出一個折衷的辦法，讓摩西可以見到耶和華神的背，但不能見到耶和華神的面。耶和華神把摩西藏在磐石穴中，並且用手遮著摩西，直到他過去。這溫馨的景象成為歷來最常歌詠的主題。
- **“摩西說：求你給我看看你的榮耀”**——摩西要確定耶和華真的完全接納悔改的以色列民，願意與他們同在，摩西就大膽提出一個新的請求：“求你給我看看你的榮耀”。在此上帝的“榮耀”指上帝神性的本质，摩西的意思是他想要超越今生肉体的限制，看見上帝的榮耀本体。
- **“我要把我的名字耶和華在你面前宣告出來”**——摩西雖然在蒙召之初就認識上帝的名字是“耶和華”，但是那只是摩西認識神的起點，要等到摩西經過十災，過紅海，行曠野，西奈山立約，特別是此次金牛犢事件之後，摩西才能對這個名字所代表的耶和華神的本性，有完全及深刻的認識。耶和華神對他的僕人的教導，不是一次就完成。**人对耶和華神的認識，要藉著生命的經歷來驗證，更藉著進深的啟示來提升。**每當我們以為知道了，才發現就我所當知道的，我們還有許多不知道。
- **“我要恩待誰，就恩待誰；我要憐憫誰，就憐憫誰”**——這兩句特別強調神的恩賜。
- **“因為沒有人看見了我還能活著”**——這句話更是要說明，上帝的神性超越性。若有人認為可以憑著自己肉身的知識感官來認識神，就是根本不認識

神。属物质的人不能见神的荣耀，不知因为好像人不能用肉眼直视太阳，而不伤害眼睛，或在近处观看核子试爆，仍能存活，更是因为人受限于肉身，不能以肉眼以及有限的心智“真正、完全、正确”地认识上帝。要等到人脱离今生肉体的辖制，方能真正见到神。在新天新地，圣城耶路撒冷，上帝的仆人都要事奉他，也要见他的面（启示录二十二 4）。这是上帝给人最大的祝福。

- 反思：许多时候我们在经历一些事情的时候，我们想知道神对我们的心意和计划，但是当时身处其中，我们无法明白，但事情过去了，我们才明白了，原来神藉着这些事情让我们学习了许多宝贵的功课，原来在我们经历这些事情的时候，神其实一直与我们同在，神用大能的手遮住我们、保护我们、让我们隐蔽在坚固的磐石穴中！这就是我们从背后看到神的荣耀。

第二十八课：重新凿制法版

重新立约、摩西下西奈山

经文：出埃及记三十四 1-35

重新造制法版

1 耶和华吩咐摩西说：“你要凿出两块石版，和先前你摔碎的那版一样，其上的字我要写在这版上。2 明日早晨，你要预备好了，上西乃山，在山顶上站在我面前。3 谁也不可和你一同上去，遍山都不可有人，在山根也不可叫羊群牛群吃草。”4 摩西就凿出两块石版，和先前的一样。清晨起来，照耶和华所吩咐的上西乃山去，手里拿着两块石版。5 耶和华在云中降临，和摩西一同站在那里，宣告耶和华的名。6 耶和华在他面前宣告说：“耶和华，耶和华，是有怜悯、有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实。7 为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯和罪恶，万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪，自父及子，直到三四代。”8 摩西急忙伏地下拜，9 说：“主啊，我若在你眼前蒙恩，求你在我们中间同行，因为这是硬着颈项的百姓，又求你赦免我们的罪孽和罪恶，以我们为你的产业。”

重新立约

10 耶和华说：“我要立约，要在百姓面前行奇妙的事，是在遍地万国中所未曾行的，在你四围的外邦人，就要看见耶和华的作为，因我向你所行的是可畏惧的事。

“11 我今天所吩咐你的，你要谨守，我要从你面前撵出亚摩利人、迦南人、赫人、比利洗人、希未人、耶布斯人。12 你要谨慎，不可与你所去那地的居民立约，恐怕成为你们中间的网罗；13 却要拆毁他们的祭坛，打碎他们的柱像，砍下他们的木偶。14 不可敬拜别神，因为耶和华是忌邪的神，名为忌邪者。15 只怕你

与那地的居民立约，百姓随从他们的神，就行邪淫，祭祀他们的神，有人叫你，你便吃他的祭物。16 又为你的儿子娶他们的女儿为妻，他们的女儿随从她们的神，就行邪淫，使你的儿子也随从她们的神行邪淫。

“17 不可为自己铸造神像。

“18 你要守除酵节，照我所吩咐你的，在亚笔月内所定的日期吃无酵饼七天，因为你是这亚笔月内出了埃及。19 凡头生的都是我的；一切牲畜头生的，无论是牛是羊，公的都是我的。20 头生的驴要用羊羔代赎，若不代赎，就要打折它的颈项。凡头生的儿子都要赎出来。谁也不可空手朝见我。

“21 你六日要作工，第七日要安息；虽在耕种收割的时候，也要安息。22 在收割初熟麦子的时候，要守七七节。又在年底，要守收藏节。23 你们一切男丁，要一年三次朝见主耶和华以色列的神。24 我要从你面前赶出外邦人，扩张你的境界。你一年三次上去朝见耶和华你神的时候，必没有人贪慕你的地土。

“25 你不可将我祭物的血和有酵的饼一同献上。逾越节的祭物也不可留到早晨。26 地里首先初熟之物，要送到耶和华你神的殿。不可用山羊羔母的奶煮山羊羔。”

27 耶和华吩咐摩西说：“你要将这些话写上，因为我是按这话与你和以色列人立约。”28 摩西在耶和华那里四十昼夜，也不吃饭，也不喝水。耶和华将这约的话，就是十条诫，写在两块版上。

摩西下西奈山

29 摩西手里拿着两块法版下西乃山的时候，不知道自己的面皮因耶和华和他说话就发了光。30 亚伦和以色列众人看见摩西的面皮发光就怕接近他。31 摩西叫他们来，于是亚伦和会众的官长都到他那里去，摩西就与他们说话。32 随后，以色列众人都近前来，他就把耶和华在西乃山与他所说的一切话都吩咐他们。33 摩西与他们说完了话，就用帕子蒙上脸。34 但摩西进到耶和华面前与他说话，就揭

去帕子，及至出来的时候便将耶和华所吩咐的告诉以色列人。35 以色列人看见摩西的面皮发光，摩西又用帕子蒙上脸，等到他进去与耶和华说话，就揭去帕子。

（这段经文中，关于摩西的祷告以及耶和华神在西奈山上与摩西重新立约的经文，请参阅第十九课“出埃及记三十二 11-14”“出埃及记二十 4-6”和第二十课“出埃及记二十三 10-33”）

问题 1: **耶和华神要摩西重新凿制法版，为什么？这说明了神对以色列民怎样的心意？**

- 第 1-9 节：耶和华吩咐摩西说：“你要凿出两块石版，和先前你摔碎的那版一样，其上的字我要写在这版上。明日早晨，你要预备好了，上西乃山，在山顶上站在我面前。谁也不可和你一同上去，遍山都不可有人，在山根也不可叫羊群牛群吃草。”摩西就凿出两块石版，和先前的一样。清晨起来，照耶和华所吩咐的上西乃山去，手里拿着两块石版。耶和华在云中降临，和摩西一同站在那里，宣告耶和华的名。耶和华在他面前宣告说：“耶和华，耶和华，是有怜悯、有恩典的神，不轻易发怒，并有丰盛的慈爱和诚实。为千万人存留慈爱，赦免罪孽、过犯和罪恶，万不以有罪的为无罪，必追讨他的罪，自父及子，直到三四代。”摩西急忙伏地下拜，说：“主啊，我若在你眼前蒙恩，求你在我们中间同行，因为这是硬着颈项的百姓，又求你赦免我们的罪孽和罪恶，以我们为你的产业。”
- 第 27-28 节：耶和华吩咐摩西说：“你要将这些话写上，因为我是按这话与你和以色列人立约。”摩西在耶和华那里四十昼夜，也不吃饭，也不喝水。耶和华将这约的话，就是十条诫，写在两块版上。
- 出埃及记三十二讲到约的破坏——金牛犊事件，出埃及记三十四讲到约的恢复，中间出埃及记三十三链接这两章，重点放在摩西的代求。本章则重点放在耶和华回应摩西的代求，藉着宣告他的名字，阐明他的本性，解明敬拜的

真正意义，预备以色列民，真正享受约中的生活。而本段末摩西面上的帕子，遮蔽他脸上反映出耶和华神的荣光，更预备以色列民，开始建造会幕的大工。

- 前一章耶和华对摩西的应许，还停留在个人的层面。神应许要与摩西同在，使摩西得安息，使耶和华神的一切美善在摩西面前经过，甚至应许他的荣耀经过。但在本章中，耶和华神主动应许摩西，要与以色列全民更新立约。从个人的层面，提升到全国的层面。从摩西与耶和华神的个人交情，扩展到全国与耶和华神立约的关系。以色列已经因着金牛犊事件，经历浴火重生，不但与耶和华重新立约，关系比以前更加稳固，而且耶和华神再度明确保证，要以色列民去得应许之地。
- 由于先前的石板已经被摩西摔碎，象征西奈之约已经被毁。现在必须另外重新凿制石板，以恢复前约。又由于此约并非耶和华所毁弃，所以不由耶和华来重新凿制石板，而由摩西代表毁约的一方（以色列民）重新凿制石板。并且要与先前的一样，表示不是另立新约，而是更新前约。
- “我要把先前写在你摔碎了的石板上的字，写在这两块石板上”——这句话至少说明两点：1）写在新凿制出来的石板上的字，与先前石板上的内容相同，就是十诫，并且都是耶和华自己亲自写的；2）耶和华应许重新在石板上写十诫，也就是西奈山立约的主要条款，表示耶和华神真正赦免以色列民的罪，恢复与他们所立的约。

问题 2: *摩西手里拿着两块法版下西奈山的时候，亚伦和以色列百姓在摩西的脸上发现了什么情况？他们如何反应？为什么？请自由分享。*

- 第 29-35 节：摩西手里拿着两块法版下西乃山的时候，不知道自己的面皮因耶和华和他说话就发了光。亚伦和以色列众人看见摩西的面皮发光就怕挨近他。摩西叫他们来，于是亚伦和会众的官长都到他那里去，摩西就与他们说话。随后，以色列众人都近前来，他就把耶和华在西乃山与他所说的一切话都吩咐他们。摩西与他们说完了话，就用帕子蒙上脸。但摩西进

到耶和华面前与他说话，就揭去帕子，及至出来的时候便将耶和华所吩咐的告诉以色列人。以色列人看见摩西的面皮发光，摩西又用帕子蒙上脸，等到他进去与耶和华说话，就揭去帕子。

- 这段经文可分为两个小段：1) 第 29-33 节摩西从西奈山上下来，对以色列民说话，摩西的脸皮因与耶和华神讲话而发光。2) 第 34-35 节讲到以后继续不断发生的事情，就是每逢摩西去见耶和华神说话，就把帕子取下，对以色列民传讲完信息之后，就又把帕子蒙上脸。
- 摩西的脸皮发光，是指摩西由于上山亲近耶和华神，脸上反映出神的光辉。摩西的脸皮发光，至少有两方面的意义：1) 代表耶和华神与以色列民同在。虽然摩西曾恳求要见耶和华的荣耀，没有获得准许，但是现在，耶和华的荣耀却藉着摩西脸皮发光显明在以色列中。摩西在此预表耶稣基督，正如约翰所作的见证：“我们见过他的荣光，正是从父而来的独生子的荣光”（约翰福音一 14）。
- 2) 代表耶和华神设立的权威。摩西因脸皮发光，使亚伦和以色列的首领，像敬畏耶和华神一样敬畏摩西，以此建立了摩西在以色列民中的权威。但摩西的权威不是来自他自己，而是来自他忠诚传讲耶和华的信息，正如摩西脸皮发光不是来自他自身，而是反照耶和华的荣耀。
- 亚伦和全体以色列民的反应，正如他们当初看见耶和华神在西奈山显现时的表现一样，“害怕接近”摩西。耶和华神的荣耀显现，甚至只是透过他的仆人反照出他的荣光，都令人心生敬畏，不敢放肆。而以色列民害怕接近摩西，更是因为他们自己的罪缘故。
- 害怕见神的人有何不好？他们肯定活在罪疚感中。亚当自犯罪离开神以后，不肯面对自己的罪，处处躲避神，结果：1) 与神隔绝，也与神的一切丰盛隔绝；2) 与人隔绝，甚至夫妻关系也受到影响；3) 与自己不和，没有平安、安全感，容易看人做人，容易不接纳自己；4) 与世界的关系也被破坏，地不再为人效力，人必汗流满面才得户口。
- 反思：你有过无脸见人的时候吗？当你感到无脸见人的时候，内心感受如何？以色列人为什么怕见摩西脸上的荣光？因为他们得罪神，自惭形秽。

我们是否也有无脸见神的时候？我们怎样才能除去这样的感受？出埃及记三十四 6-7 给我们一个答案。请自由分享。

问题 3: *请结合哥林多后书三 12-18 分享，这段经文中的“帕子”有和特殊的含义？*

- 哥林多前书三 12-18: 我们既有这样的盼望，就大胆讲说，不像摩西将帕子蒙在脸上，叫以色列人不能定睛看到那将废者的结局。但他们的心地刚硬，直到今日诵读旧约的时候，这帕子还没有揭去。这帕子在基督里已经废去了。然而直到今日，每逢诵读摩西书的时候，帕子还在他们心上。但他们的心几时归向主，帕子就几时除去了。主就是那灵；主的灵在哪里，哪里就得以自由。我们众人既然敞着脸得以看见主的荣光，好像从镜子里返照，就变成主的形状，荣上加荣，如同从主的灵变成的。
- 摩西以帕子蒙着脸，主要是因为以色列人怕见到他脸上所反映出来的神的荣光，并且预表后来建造的会幕，将要遮掩充满其中的耶和华神的荣光。但在新约哥林多后书三 12-18 使徒保罗引用了这一段经文，却带出新的信息，引发学者许多讨论。其实保罗对这段经文的引用，源自保罗自己对这段经文的了解和应用。解释两段经文的关系时，至少应该注意以下几点：
- 1) 亲近主得见真光，反映主的荣美。摩西在会幕中见到上帝的荣光，出来时脸上反映出神的荣光。摩西也是后世所有亲近神的人的典范。“近朱者赤，近墨者黑”。今日我们基督徒常常来亲近至善至美的上帝，敬虔读宝贵的圣经，就可以被圣灵光照，被神的话语充满，改变性情，反照出主的荣光和美丽。使徒彼得也在彼得前书二 4-5 说：主乃是活石，固然是被人所弃的，却是被神所拣选的、所宝贵的。你们来到主面前，也就像活石，被建造成灵宫，作圣洁的祭司，藉着耶稣基督奉献神所悦纳的灵祭。
- 2) 帕子遮蔽荣光，显示罪和审判。以色列民和众首领因为看到摩西脸上的荣光，感到害怕，摩西就把脸蒙上帕子。从上下文来看，这帕子代表以色列

民因金牛犊事件以及其它叛逆的罪，使他们不敢直接面对神的真光。这帕子显示他们的不信以及神的审判。

- 3) **凭信心除去帕子，得见神的荣光。**本段经文另外也强调，摩西并非一直都蒙着帕子，每逢摩西到会幕中观见耶和华神，领受启示，以及他向以色列民传讲神的话语，他都把脸上的帕子除下。一方面是让自己得以敞脸见到耶和华神的荣光，另一方面也代表以色列民只要除去不信与惧怕，照样可以来朝见神，得见主的荣光。
- 4) **可惜帕子仍然在历代以色列民心中。**保罗运用类比以及转化的手法，把摩西脸上的帕子转化为历代以色列人不接受神的信息，以及摩西在会幕中所见到神的荣光。他们的心被蒙蔽，不明白旧约所应许的，将在基督身上成就。他们虽然每逢安息日都到会堂去研读摩西的律法，但是却不能掌握其中的真义。他们看不到旧约会幕与圣殿中，耶和华神的荣光是指向基督的。注意保罗在引述时作了转化，帕子有摩西转到犹太人，由旧约转到新约，由脸上转到心上。过去，以色列百姓是心里刚硬的人，因为他们不肯听上帝借着摩西所颁布的诫命，而今，以色列百姓又不愿意听从保罗等使徒所传扬的耶稣基督。保罗说，这好似帕子仍然蒙在他们的心上。
- 5) **这帕子在基督里已经废去。**摩西脸上的帕子，就像西奈山顶上的云彩，遮蔽耶和华的荣光，也预表其后建造的会幕，有耶和华的荣光充满其中。这帕子更预表会幕中的幔子，把至圣所和圣所隔开，遮蔽约柜上面而基路伯之间耶和华的荣光。然而不论帕子、会幕、幔子，都有其作为预表的局限性，到了预表的实体耶稣基督显现时，基督的格位以及事工的超越性，不但成全、终结并且取代所有的预表。**基督在十字架上断气时，圣殿里的幔子从上到下裂成两半，象征耶稣基督为我们开了一条又新又活的路，可以坦然无惧地来到至圣所，施恩座前，瞻仰主的荣光**（希伯来书十 19-20）。
- 6) **心归向主，除去帕子的阻隔。**保罗在引用出埃及记三十四 34 时，有两种重要的改变和应用。原本是“摩西”进会幕，保罗把“摩西”修改为“任何人”。其次，原来出埃及记说摩西“进入”会幕，保罗改为“归向”主，并且略掉“与他说话”以及“直到离开（会幕）”。由于保罗在经文上所作的

改变，使整句话的意思从摩西进入会幕领受启示，转变成一个人悔改归向主。这样的归向主，使每一个基督徒都得以像摩西一样，敞开脸得见主的荣光。更持续被圣灵更新，“反映主的荣光，就变成主那样的形象，大有荣光”（哥林多后书三 18）。

第二十九课：有关建造会幕的吩咐

经文：出埃及记三十五 1-35

安息日的条例

1 摩西招聚以色列全会众，对他们说：“这是耶和华所吩咐的话，叫你们照着行。2 六日要作工，第七日乃为圣日，当向耶和华守为安息圣日；凡这日之内作工的，必把他治死。3 当安息日，不可在你们一切的住处生火。”

为会幕奉献

4 摩西对以色列全会众说：“耶和华所吩咐的是这样：5 你们中间要拿礼物献给耶和华。凡乐意献的，可以拿耶和华的礼物来，就是金、银、铜，6 蓝色、紫色、朱红色线，细麻，山羊毛，7 染红的公羊皮、海狗皮，皂荚木，8 点灯的油，并作膏油和香的香料，9 红玛瑙与别样的宝石，可以镶嵌在以弗得和胸牌上。”

会幕的器物

“10 你们中间凡心里有智慧的，都要来作耶和华一切所吩咐的；11 就是帐幕和帐幕的罩棚，并帐幕的盖、钩子、板、门、柱子、带卯的座；12 柜和柜的杠，施恩座和遮掩柜的幔子；13 桌子和桌子的杠与桌子的一切器具，并陈设饼；14 灯台和灯台的器具，灯盏并点灯的油；15 香坛和坛的杠，膏油和馨香的香料，并帐幕门口的帘子；16 燔祭坛和坛的铜网、坛的杠，并坛的一切器具，洗濯盆和盆座；17 院子的帷子和帷子的柱子，带卯的座和院子的门帘；18 帐幕的橛子，并院子的橛子，和这两处的绳子；19 精工作的礼服，和祭司亚伦并他儿子在圣所用以供祭司职分的圣衣。”

百姓奉献礼物

20 以色列全会众从摩西面前退去。21 凡心里受感和甘心乐意的都拿耶和华的礼物来，用以作会幕和其中一切的使用，又用以作圣衣。22 凡心里乐意献礼物的，连男带女，各将金器，就是胸前针、耳环（或作鼻环）、打印的戒指和手钏，带来献给耶和华。23 凡有蓝色、紫色、朱红色线，细麻，山羊毛，染红的公羊皮，海狗皮的，都拿了来。24 凡献银子和铜给耶和華為礼物的都拿了来。凡有皂荚木可作什么使用的也拿了来。25 凡心中有智慧的妇女亲手纺线，把所纺的蓝色、紫色、朱红色线和细麻都拿了来。26 凡有智慧心里受感的妇女就纺山羊毛。27 众官长把红玛瑙和别样的宝石，可以镶嵌在以弗得与胸牌上的，都拿了来。28 又拿香料作香，拿油点灯，作膏油。29 以色列人，无论男女，凡甘心乐意献礼物给耶和華的，都将礼物拿来，作耶和华借摩西所吩咐的一切工。

造会幕的技工

30 摩西对以色列人说：“犹大支派中户珥的孙子、乌利的儿子比撒列，耶和华已经提他的名召他，31 又以神的灵充满了他，使他有智慧、聪明、知识，能作各样的工；32 能想出巧工，用金、银、铜制造各物；33 又能刻宝石，可以镶嵌；能雕刻木头，能作各样的巧工。34 耶和华又使他和但支派中，亚希撒抹的儿子亚何利亚伯，心里灵明，能教导人。35 耶和华使他们的心满有智慧，能作各样的工。无论是雕刻的工，巧匠的工，用蓝色、紫色、朱红色线和细麻绣花的工，并机匠的工，他们都能作，也能想出奇巧的工。

出埃及记三十六 1-38

“1 比撒列和亚何利亚伯，并一切心里有智慧的，就是蒙耶和华赐智慧聪明，叫他知道作圣所各样使用之工的，都要照耶和华所吩咐的作工。”

奉献礼物富富有余

2 凡耶和华赐他心里有智慧，而且受感前来作这工的，摩西把他们和比撒列并亚何利亚伯一同召来。3 这些人就从摩西收了以色列人为作圣所并圣所使用之工所拿来的礼物。百姓每早晨还把甘心献的礼物拿来。4 凡作圣所一切工的智慧人，各都离开他所作的工，5 来对摩西说：“百姓为耶和华吩咐使用之工所拿来的，富富有余。”6 摩西传命，他们就在全营中宣告说：“无论男女，不必再为圣所拿什么礼物来。”这样才拦住百姓不再拿礼物来。7 因为他们所有的材料够作一切当作之物，而且有余。

造耶和华的会幕

8 他们中间凡心里有智慧作工的，用十幅幔子作帐幕。这幔子是比撒列用捻的细麻和蓝色、紫色、朱红色线制造的，并用巧匠的手工绣上基路伯。9 每幅幔子长二十八肘，宽四肘，都是一样的尺寸。10 他使这五幅幔子幅幅相连，又使那五幅幔子幅幅相连。11 在这相连的幔子末幅边上作蓝色的钮扣，在那相连的幔子末幅边上也照样作。12 在这相连的幔子上作五十个钮扣，在那相连的幔子上也作五十个钮扣，都是两两相对。13 又作五十个金钩，使幔子相连。这才成了一个帐幕。

14 他用山羊毛织十一幅幔子，作为帐幕以上的罩棚。15 每幅幔子长三十肘，宽四肘。十一幅幔子都是一样的尺寸。16 他把五幅幔子连成一幅，又把六幅幔子连成一幅，17 在这相连的幔子末幅边上作五十个钮扣，在那相连的幔子末幅边上也作五十个钮扣。18 又作五十个铜钩，使罩棚连成一个；19 并用染红的公羊皮作罩棚的盖，再用海狗皮作一层罩棚上的顶盖。

20 他用皂荚木作帐幕的竖板。21 每块长十肘，宽一肘半，22 每块有两榫相对，帐幕一切的板都是这样作。23 帐幕的南面作板二十块。24 在这二十块板底下，又作四十个带卯的银座。两卯接这块板上的两榫，两卯接那块板上的两榫。25 帐幕的第二面，就是北面，也作板二十块，26 和带卯的银座四十个。这板底下有两卯，那板底下也有两卯。27 帐幕的后面，就是西面，作板六块。28 帐幕后面的拐

角作板两块。29 板的下半截是双的，上半截是整的，直到第一个环子，在帐幕的两个拐角上都是这样作。30 有八块板和十六个带卯的银座，每块板底下有两卯。

31 他用皂荚木作闼。为帐幕这面的板作五闼，32 为帐幕那面的板作五闼，又为帐幕后面的板作五闼。33 使板腰间的中闼从这一头通到那一头。34 用金子将板包裹，又作板上的金环套闼；闼也用金子包裹。

35 他用蓝色、紫色、朱红色线和捻的细麻织幔子，以巧匠的手工绣上基路伯。36 为幔子作四根皂荚木柱子，用金包裹，柱子上有金钩，又为柱子铸了四个带卯的银座。37 拿蓝色、紫色、朱红色线和捻的细麻，用绣花的手工织帐幕的门帘，38 又为帘子作五根柱子和柱子上的钩子，用金子把柱顶和柱子上的杆子包裹。柱子有五个带卯的座，是铜的。

出埃及记三十七 1-29

造约柜

1 比撒列用皂荚木作柜，长二肘半，宽一肘半，高一肘半。2 里外包上精金，四围镶上金牙边。3 又铸四个金环，安在柜的四脚上，这边两环，那边两环。4 用皂荚木作两根杠，用金包裹。5 把杠穿在柜旁的环内，以便抬柜。6 用精金作施恩座，长二肘半，宽一肘半。7 用金子锤出两个基路伯来，安在施恩座的两头，8 这头作一个基路伯，那头作一个基路伯，二基路伯接连一块，在施恩座的两头。9 二基路伯高张翅膀，遮掩施恩座，基路伯是脸对脸，朝着施恩座。

造陈设饼的桌子

10 他用皂荚木作一张桌子，长二肘，宽一肘，高一肘半。11 又包上精金，四围镶上金牙边。12 桌子的四围各作一掌宽的横梁，横梁上镶着金牙边。13 又铸了四个金环，安在桌子四脚的四角上。14 安环子的地方，是挨近横梁，可以穿杠抬

桌子。15 他用皂荚木作两根杠，用金包裹，以便抬桌子。16 又用精金作桌子上的器皿，就是盘子、调羹，并奠酒的瓶和爵。

造灯台

17 他用精金作一个灯台，这灯台的座和干，与杯、球、花，都是接连一块锤出来的。18 灯台两旁杈出六个枝子，这旁三个，那旁三个。19 这旁每枝上有三个杯，形状像杏花，有球、有花，那旁每枝上也有三个杯，形状像杏花，有球、有花。从灯台杈出来的六个枝子都是如此。20 灯台上有四个杯，形状像杏花，有球、有花。21 灯台每两个枝子以下有球，与枝子接连一块，灯台杈出的六个枝子都是如此。22 球和枝子是接连一块，都是一块精金锤出来的。23 用精金作灯台的七个灯盏，并灯台的蜡剪和蜡花盘。24 他用精金一他连得作灯台和灯台的一切器具。

造香坛

25 他用皂荚木作香坛，是四方的，长一肘，宽一肘，高二肘，坛的四角与坛接连一块。26 又用精金把坛的上面与坛的四面，并坛的四角包裹，又在坛的四围镶上金牙边。27 作两个金环，安在牙子边以下，在坛的两旁、两根横撑上，作为穿杠的用处，以便抬坛。28 用皂荚木作杠，用金包裹。

造圣油和圣膏

29 又按作香之法作圣膏油和馨香料的净香。

出埃及记三十八 1-31

造燔祭坛

1 他用皂荚木作燔祭坛，是四方的，长五肘，宽五肘，高三肘。2 在坛的四拐角上作四个角，与坛接连一块，用铜把坛包裹。3 他作坛上的盆、铲子、盘子、肉锺子、火鼎；这一切器具都是用铜作的。4 又为坛作一个铜网，安在坛四面的围腰板以下，从下达到坛的半腰。5 为铜网的四角铸四个环子，作为穿杠的用处。6 用皂荚木作杠，用铜包裹。7 把杠穿在坛两旁的环子内，用以抬坛。并用板作坛，坛是空的。

造铜盆

8 他用铜作洗濯盆和盆座，是用会幕门前伺候的妇人之镜子作的。

耶和华会幕的周围

9 他作帐幕的院子，院子的南面，用捻的细麻作帷子，宽一百肘。10 帷子的柱子二十根，带卯的铜座二十个，柱子上的钩子和杆子都是用银子作的。11 北面也有帷子，宽一百肘。帷子的柱子二十根，带卯的铜座二十个，柱子上的钩子和杆子都是用银子作的。12 院子的西面有帷子，宽五十肘。帷子的柱子十根，带卯的座十个，柱子的钩子和杆子都是用银子作的。13 院子的东面，宽五十肘。14 门这边的帷子十五肘，那边也是一样。帷子的柱子三根，带卯的座三个。在门的左右各有帷子十五肘，帷子的柱子三根，带卯的座三个。15 、16 院子四面的帷子，都是用捻的细麻作的。17 柱子带卯的座是铜的，柱子上的钩子和杆子是银的，柱顶是用银子包的。院子一切的柱子都是用银杆连络的。18 院子的门帘是以绣花的手工，用蓝色、紫色、朱红色线和捻的细麻织的，宽二十肘，高五肘，与院子的帷子相配。19 帷子的柱子四根，带卯的铜座四个，柱子上的钩子和杆子是银的，柱顶是用银子包的。20 帐幕一切的橛子和院子四围的橛子都是铜的。

耶和华会幕所用的金属

21 这是法柜的帐幕中利未人所用物件的总数，是照摩西的吩咐，经祭司亚伦的儿子以他玛的手数点的。22 凡耶和华所吩咐摩西的，都是犹大支派户珥的孙子、乌利的儿子比撒列作的。23 与他同工的，有但支派中亚希撒抹的儿子亚何利亚伯，他是雕刻匠，又是巧匠，又能用蓝色、紫色、朱红色线和细麻绣花。

24 为圣所一切工作使用所献的金子，按圣所的平，有二十九他连得并七百三十舍客勒。25 会中被数的人所出的银子，按圣所的平，有一百他连得并一千七百七十五舍客勒。26 凡过去归那些被数之人的，从二十岁以外，有六十万零三千五百五十人，按圣所的平，每人出银半舍客勒，就是一比加。27 用那一百他连得银子铸造圣所带卯的座，和幔子柱子带卯的座，一百他连得共一百带卯的座，每带卯的座用一他连得。28 用那一千七百七十五舍客勒银子作柱子上的钩子，包裹柱顶并柱子上的杆子。29 所献的铜，有七十他连得并二千四百舍客勒。30 用这铜作会幕门带卯的座和铜坛，并坛上的铜网和坛的一切器具，31 并院子四围带卯的座和院门带卯的座，与帐幕一切的橛子和院子四围所有的橛子。

出埃及记三十九 1-43

为祭司制圣服

1 比撒列用蓝色、紫色、朱红色线作精致的衣服，在圣所用以供职，又为亚伦作圣衣，是照耶和华所吩咐摩西的。

2 他用金线和蓝色、紫色、朱红色线并捻的细麻作以弗得。3 把金子锤成薄片，剪出线来，与蓝色、紫色、朱红色线，用巧匠的手工一同绣上。4 又为以弗得作两条相连的肩带，接连在以弗得的两头。5 其上巧工织的带子和以弗得一样的作法，用以束上，与以弗得接连一块，是用金线和蓝色、紫色、朱红色线并捻的细麻作的，是照耶和华所吩咐摩西的。

6 又琢出两块红玛瑙，镶在金槽上，仿佛刻图书，按着以色列儿子的名字雕刻。7 将这两块宝石，安在以弗得的两条肩带上，为以色列人作纪念石，是照耶和华所吩咐摩西的。

制胸牌

8 他用巧匠的手工作胸牌，和以弗得一样的作法，用金线与蓝色、紫色、朱红色线并捻的细麻作的。9 胸牌是四方的，叠为两层，这两层长一虎口，宽一虎口。10 上面镶着宝石四行：第一行是红宝石、红璧玺、红玉；11 第二行是绿宝石、蓝宝石、金钢石；12 第三行是紫玛瑙、白玛瑙、紫晶；13 第四行是水苍玉、红玛瑙、碧玉。这都镶在金槽中。14 这些宝石都是按着以色列十二个儿子的名字，仿佛刻图书，刻十二个支派的名字。15 在胸牌上，用精金拧成如绳子的链子。16 又作两个金槽和两个金环，安在胸牌的两头。17 把那两条拧成的金链子，穿过胸牌两头的环子。18 又把链子的那两头接在两槽上，安在以弗得前面肩带上。19 作两个金环，安在胸牌的两头，在以弗得里面的边上。20 又作两个金环，安在以弗得前面两条肩带的下边，挨近相接之处，在以弗得巧工织的带子上。21 用一条蓝细带子把胸牌的环子和以弗得的环子系住，使胸牌贴在以弗得巧工织的带子上，不可与以弗得离缝，是照耶和华所吩咐摩西的。

祭司其他的圣服

22 他用织工作以弗得的外袍，颜色全是蓝的。23 袍上留一领口，口的周围织出领边来，仿佛铠甲的领口，免得破裂。24 在袍子底边上，用蓝色、紫色、朱红色线并捻的细麻作石榴。25 又用精金作铃铛，把铃铛钉在袍子周围底边上的石榴中间。26 一个铃铛一个石榴，一个铃铛一个石榴，在袍子周围底边上，用以供职，是照耶和华所吩咐摩西的。

27 他用织成的细麻布为亚伦和他的儿子作内袍。28 并用细麻布作冠冕和华美的裹头巾，用捻的细麻布作裤子。29 又用蓝色、紫色、朱红色线并捻的细麻，以绣花的手工作腰带，是照耶和华所吩咐摩西的。30 他用精金作圣冠上的牌，在上面按刻图书之法，刻着‘归耶和华为圣’。31 又用一条蓝细带子，将牌系在冠冕上，是照耶和华所吩咐摩西的。

会幕完工

32 帐幕，就是会幕，一切的工就这样作完了。凡耶和华所吩咐摩西的，以色列人都照样作了。33 他们送到摩西那里，帐幕和帐幕的一切器具，就是钩子、板、闩、柱子、带卯的座，34 染红公羊皮的盖、海狗皮的顶盖，和遮掩柜的幔子，35 法柜和柜的杠并施恩座；36 桌子和桌子的一切器具并陈设饼；37 精金的灯台和摆列的灯盏，与灯台的一切器具，并点灯的油；38 金坛、膏油、馨香的香料、会幕的门帘，39 铜坛和坛上的铜网、坛的杠并坛的一切器具，洗濯盆和盆座；40 院子的帷子和柱子，并带卯的座，院子的门帘；绳子、橛子，并帐幕和会幕中一切使用的器具；41 精工作的礼服，和祭司亚伦并他儿子在圣所用以供祭司职分的圣衣。42 这一切工作，都是以色列人照耶和华所吩咐摩西作的。43 耶和华怎样吩咐的，他们就怎样作了。摩西看见一切的工都作成了，就给他们祝福。

(参阅第二十一以及第二十二课)

第三十课：耶和华会幕的建造和奉献

经文：出埃及记四十 1-38

1 耶和华晓谕摩西说：“2 正月初一日，你要立起帐幕。3 把法柜安放在里面，用幔子将柜遮掩。4 把桌子搬进去，摆设上面的物。把灯台搬进去，点其上的灯。5 把烧香的金坛安在法柜前，挂上帐幕的门帘。6 把燔祭坛安在帐幕门前。7 把洗濯盆安在会幕和坛的中间，在盆里盛水。8 又在四围立院帷，把院子的门帘挂上。9 用膏油把帐幕和其中所有的都抹上，使帐幕和一切器具成圣，就都成圣；10 又要抹燔祭坛和一切器具使坛成圣，就都成为至圣；11 要抹洗濯盆和盆座，使盆成圣。12 要使亚伦和他儿子到会幕门口来，用水洗身。13 要给亚伦穿上圣衣，又膏他，使他成圣，可以给我供祭司的职分；14 又要使他儿子来，给他们穿上内袍。15 怎样膏他们的父亲，也要照样膏他们，使他们给我供祭司的职分。他们世世代代凡受膏的，就永远当祭司的职任。”

16 摩西这样行，都是照耶和华所吩咐他的。17 第二年正月初一日，帐幕就立起来。18 摩西立起帐幕，安上带卯的座，立上板，穿上闩，立起柱子；19 在帐幕以上搭罩棚，把罩棚的顶盖，盖在其上，是照耶和华所吩咐他的。20 又把法版放在柜里，把杠穿在柜的两旁，把施恩座安在柜上。21 把柜抬进帐幕，挂上遮掩柜的幔子，把法柜遮掩了，是照耶和华所吩咐他的。22 又把桌子安在会幕内，在帐幕北边，在幔子外，23 在桌子上将饼陈设在耶和华面前，是照耶和华所吩咐他的。24 又把灯台安在会幕内，在帐幕南边，与桌子相对，25 在耶和华面前点灯，是照耶和华所吩咐他的。26 把金坛安在会幕内的幔子前，27 在坛上烧了馨香料作的香，是照耶和华所吩咐他的。28 又挂上帐幕的门帘。29 在会幕的帐幕门前，安设燔祭坛，把燔祭和素祭献在其上，是照耶和华所吩咐他的。30 把洗濯盆安在会幕和坛的中间，盆中盛水，以便洗濯。31 摩西和亚伦并亚伦的儿子在这盆里洗手洗脚。32 他们进会幕或就近坛的时候，便都洗濯，是照耶和华所吩咐他的。33 在帐幕和坛的四围，立了院帷，把院子的门帘挂上。这样，摩西就完了工。

34 当时，云彩遮盖会幕，耶和华的荣光就充满了帐幕。35 摩西不能进会幕，因为云彩停在其上，并且耶和华的荣光充满了帐幕。36 每逢云彩从帐幕收上去，以色列人就起程前往；37 云彩若不收上去，他们就不起程，直等到云彩收上去。38 日间，耶和华的云彩是在帐幕以上；夜间，云中有火，在以色列全家的眼前，在他们所行的路上都是这样。

问题 1：会幕是按照什么次序建立起来的？这样的次序有何意义？

- 第 1-15 节：耶和华晓谕摩西说：“正月初一日，你要立起帐幕。把法柜安放在里面，用幔子将柜遮掩。把桌子搬进去，摆设上面的物。把灯台搬进去，点其上的灯。把烧香的金坛安在法柜前，挂上帐幕的门帘。把燔祭坛安在帐幕门前。把洗濯盆安在会幕和坛的中间，在盆里盛水。又在四围立院帷，把院子的门帘挂上。用膏油把帐幕和其中所有的都抹上，使帐幕和一切器具成圣，就都成圣；又要抹燔祭坛和一切器具使坛成圣，就都成为至圣；要抹洗濯盆和盆座，使盆成圣。要使亚伦和他儿子到会幕门口来，用水洗身。要给亚伦穿上圣衣，又膏他，使他成圣，可以给我供祭司的职分；又要使他儿子来，给他们穿上内袍。怎样膏他们的父亲，也要照样膏他们，使他们给我供祭司的职分。他们世世代代凡受膏的，就永远当祭司的职任。”
- 前面的章节记载一切的器物都已经造好了，而且经由摩西点收完毕。现在进入最后且最重要的阶段，就是把会幕支搭起来，行竣工奉献礼。本章分为三段：1) 支搭会幕的指示（第 1-15 节）；2) 支搭会幕的执行（第 16-33 节）；3) 耶和华的荣光充满会幕（第 34-38 节）。第一段是耶和华神的吩咐，第二段是摩西的执行，第三段是耶和华神的悦纳，给本书作一个完美的结束。第一段又分为三小段：搬入并放置会幕中的器具（第 3-8 节），膏抹会幕和其中的器具（第 9-11 节），膏立大祭司亚伦和众祭司（第 12-15 节）。

- “正月初一日”——代表一个新的时代。从此以后，耶和华不再在西奈山向以色列民说话，而是在会幕中间向摩西启示他的真理，以色列民也将预备离开西奈山，以会幕为他们敬拜的忠心。
- 第 3-8 节论到会幕中物件的次序，大致与耶和华对摩西有关建造会幕的启示次序相同（出埃及记二十五至三十）。
- 这段经文告诉我们，即或会幕中所有器物都已经造好，并不表示自动成为敬拜耶和华的圣所，还要等到经过膏抹的礼仪，才圣别归给耶和华。照样，接下来膏抹祭司，使他们圣别出来，开始事奉耶和华。

问题 2: *在关于建立耶和华会幕的经文中，总共出现了几次“是照着耶和华所吩咐他的”这句话？这句话对我们基督徒的信仰生活有什么提醒和启发？请自由分享。*

- 第 16-33 节：摩西这样行，都是照耶和华所吩咐他的。第二年正月初一日，帐幕就立起来。摩西立起帐幕，安上带卯的座，立上板，穿上门，立起柱子；在帐幕以上搭罩棚，把罩棚的顶盖，盖在其上，是照耶和华所吩咐他的。又把法版放在柜里，把杠穿在柜的两旁，把施恩座安在柜上。把柜抬进帐幕，挂上遮掩柜的幔子，把法柜遮掩了，是照耶和华所吩咐他的。又把桌子安在会幕内，在帐幕北边，在幔子外，在桌子上将饼陈设在耶和华面前，是照耶和华所吩咐他的。又把灯台安在会幕内，在帐幕南边，与桌子相对，在耶和华面前点灯，是照耶和华所吩咐他的。把金坛安在会幕内的幔子前，在坛上烧了馨香料作的香，是照耶和华所吩咐他的。又挂上帐幕的门帘。在会幕的帐幕门前，安设燔祭坛，把燔祭和素祭献在其上，是照耶和华所吩咐他的。把洗濯盆安在会幕和坛的中间，盆中盛水，以便洗濯。摩西和亚伦并亚伦的儿子在这盆里洗手洗脚。他们进会幕或就近坛的时候，便都洗濯，是照耶和华所吩咐他的。在帐幕和坛的四围，立了院帷，把院子的门帘挂上。这样，摩西就完了工。

- 前一段经文讲耶和華神吩咐摩西支搭會幕，膏抹所有器具，以及在會幕中事奉的祭司。本段经文则记载摩西遵照耶和華的吩咐，把會幕支搭起来，并且提供更多执行的细节。本段的金句是“都是照着耶和華所吩咐的”，共出现七次。至于膏抹祭司，则要等到献祭的指示之后才记载（利未记八至十）。
- 反思：摩西以及众以色列民建立會幕是，都是照着耶和華所吩咐的行。我们在作主工的时候，是否完全按照神的心意和吩咐？请自由分享。

问题 3：**會幕建造完毕后，出现了什么现象？这现象对当时的以色列民有何实际意义？**

- 第 33-38 节：当时，云彩遮盖會幕，耶和華的荣光就充满了帐幕。摩西不能进會幕，因为云彩停在其上，并且耶和華的荣光充满了帐幕。每逢云彩从帐幕收上去，以色列人就起程前往；云彩若不收上去，他们就不起程，直等到云彩收上去。日间，耶和華的云彩是在帐幕以上；夜间，云中有火，在以色列全家的眼前，在他们所行的路上都是这样。
- 會幕竣工举行奉献礼，最后和最高潮的部分，就是云彩遮盖會幕以及耶和華的荣耀充满會幕，象征耶和華的悦纳，证明耶和華的同在。
- 本段经文还有两个重点：1) 摩西不得进入會幕，证明云彩以及荣耀不是出自他，而是单单来自耶和華神。2) 特别对以色列民而言，重点在云彩，这是耶和華同在的可见标记，一直伴随他们走完旷野的旅程，前往应许之地。有了这可移动的圣所，又有耶和華同在的印证，出埃及第一阶段的目标已经达成，现在再稍作准备（利未记），五十天之后，以色列民就可以出发前往应许之地了。
- “有云彩遮盖會幕”——好像摩西上西奈山的景况，说明西奈山的地位由會幕来取代。西奈山是暂时的圣所，會幕是可移动的圣所。
- “耶和華的荣耀充满帐幕”——“耶和華的荣耀”代表耶和華自己，现在神亲自降临，神的荣耀充满帐幕，代表神应许摩西的恳求，成就他的应许，

与以色列民同在。云彩在会幕外面，为以色列民作可见的印证；荣光在会幕里面，给祭司作亲近神的确据。以后会幕转化为圣所，耶和华的荣耀仍旧在至圣所内。甚至后来重建的圣殿，至圣所内缺少约柜，耶和华的荣耀仍旧充满在圣殿中，证明神的同在。

- 第 36-37 节说明云彩与以色列民在旷野旅程的关系。原本会幕是活动的圣所，建好之前以色列民不得前行。会幕建好之后，则由会幕上面的云彩是否收上去，决定以色列人是否起行。
- 以色列民所有旅程中，日间耶和华的云彩在帐幕上，夜间云中有火。云彩加上会幕，就是神的同在与引导，伴随以色列民走完旷野旅程，直到进入应许之地。
- 出埃及记卷首记载以色列民在埃及受压迫，到处一片愁云惨雾，令人怀疑耶和華神的同在。结尾时以色列这一群获得自由的人民，看到耶和華的同在，以荣耀云彩的方式，具体表现出来，充满一片欢欣鼓舞。这给整卷出埃及记画下完美的句点。

问题 4：从整个出埃及记的查经分享中，你个人最大的收益和得着是什么？请自由分享。