《罗马书》

查经资料

德国鲁尔区华人基督教会

各查经班

参考资料：

1、 康来昌查经 MP3——《罗马书》，康来昌牧师，网络音像资料

2、 圣经书卷系列在线查经证道专辑——《罗马书》，唐崇荣牧师，网络音像资料

3、 《罗马书》解经证道系列，黄子嘉牧师，网络音像资料

4、 圣经信息系列——《罗马书》，斯托得（John R.W. Stott）注，李永明 译，校园书房出版社

5、 Der Römerbrief 1922, Karl Bart, TVZ Theologischer Verlag Zürich

6、 《罗马人书注释》，加尔文（John Calvin）著，赵中辉、宋华忠 合译，改革宗出版社有限公司

7、 《罗马书讲义》，马丁·路德（Martin Luther）著，波克（Wilhelm Pauck）编译，李春旺 中译，中华信义神学院出版社

8、 Adolf Pohl, Wuppertaler Studienbibel-Markus Evangelium, R. BROCKHAUS VERLAG WUPPERTAL

9、 Gerhard Maier, Bibelkommentar – Markus Evangelium, Hänssler Verlag

10、 Römerbrief - Predigtreihen im Internet, BEG-Hannover, Pastor Nestvogel

11、 Römerbrief – Predigtreihen im Internet, SERK-Heidelberg

12、 《罗马书注释》，大卫·鲍森（David Pawson） 著，黄从真、赵士瑜 译，道声出版社

13、 天道圣经注释《罗马书》（卷上、卷下），鲍会圜著，天道书楼有限公司

编者序

感谢主！在德国鲁尔区各地建立教会，兴起华人查经班。由于教会人员流动性大，带领查经的同工大多信主时间短暂，对圣经话语的认知不多，属灵生命还在成长，再加上平日里工作、学业繁忙，均无暇全面顾及。身为牧者，我实在难以要求他们阅读大量的释经资料，自己系统、深入地预备查经。于是，为了培训他们在话语的事奉中成长，我开始编写这本罗马书的查经资料。

写作期间，我阅读了一些罗马书的中文和德文释经书，听了几位神学家和牧者的网路系列讲座，然后汇整摘要地整编出了这本书。由于引用了不同时代、不同文化背景的资料，因此其中不免多有语言和逻辑上的起伏跳跃。虽然我只是把诸多相关的资料整编在一起，然而我深知，书中处处是神藉着他的话语赐给我个人的亮光。由衷地感谢神，因我是本书的最大受益者。

鉴于各查经班的成员大都刚刚信主或正在慕道的信仰阶段，还没有养成定期、规律读经的习惯，每周的查经可能是他们一周内唯一系统地读经和深入思考神话语的时间，所以，我在每一课中引用了大量的经文，并要求他们亲自翻阅，以帮助他们进入圣经语境所要陈述的真理。

在德国鲁尔区华人中从事福音事工近三十年了，每次查经我都从引发观察经文的问题开始，以思考信仰的问题作结束，这本罗马书查经资料也不例外。而反思问题则是在编写当下，圣灵对我的启发感动记录，甚愿圣灵跨越时空，也感动每一位使用此资料的同工与读者。

在过去四年的整编过程中，心中越来越清晰地明白了一个属灵事实：罗马书很深奥，同时也很简单。深奥，是因为神的救恩计划，并非人的理性所能彻底解释清楚的；简单，是因神在耶稣基督里，将福音全然启示了出来。

使徒保罗在罗马书中一步一步地阐述了“因信称义”的教义，同时在福音真理的问题上并没有给出直接、简单的答案。因为，本书卷中神学讨论的终点是耶稣基督，他才是我们生命最终结、最完整的答案。在本书编写完成之时，我不能不像保罗一样，向神发出无上的赞美：**深哉！神丰富的智慧和知识。他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？谁是先给了他，使他后来偿还呢？ 因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！**

本书只是一份培训德国鲁尔区华人基督教会同工的内部资料，其中大量的文献引用，并没有严格按照学术要求和标准注明出处。对外，同工则将它挂在教会的网页上，欢迎所有需要的弟兄姐妹们参阅下载。

最后，要 感谢德国鲁尔区华人基督教会的弟兄姐妹们，你们是我编写、思考和撰述时设定的对象，也是使我维持在尘土中匍匐，不致因读大量神学书籍而把信仰挂在云端的最大“地心力”。

愿这份资料成为你们查考罗马书过程中，一个充满信仰生命力的引领和辅助，而不是一个只有知识堆砌、夸谈冰冷教义的框架。

愿一切的荣耀归给那叫死人复活、使无变为有的神！阿们!

目录

第一课：问候与祝福一 1-7……10

第一堂：保罗的身分

第二堂：保罗的福音

第三堂：保罗的使命

第四堂：保罗的问安

第二课：保罗有意访问罗马一 8-15……30

第一堂：保罗去罗马教会的心愿

第二堂：保罗去罗马教会的目的

第三堂：保罗去罗马教会的心态

第三课：福音是神的大能 16-17……37

第四课：人类的罪恶一 18-32……41

第一堂：神显明忿怒

第二堂：罪的宗教性

第三堂：罪的社会性

第四堂：罪的伦理性

第五课：神的公义审判二 1-16……61

第一堂：谁能逃离神的审判？

第二堂：神如何报应每个人？

第三堂：神的义到底是什么？

第六课：犹太人和律法二 17-29……78

第一堂：自称是犹太人

第二堂：真正的犹太人

第七课：神的信实三 1-8……92

第一堂：犹太人有何长处呢？

第二堂：神怎能审判世界呢？

第八课：没有义人三 9-20……108

第九课：因信称义三 21-31……118

第一堂：神的义已显明出来了

第二堂：神设立耶稣作挽回祭

第三堂：神要因信称世人为义

第十课：亚伯拉罕信心的榜样四 1-12……137

第一堂：亚伯拉罕因信称义

第二堂：大卫因信称义

第三堂：世人因信称义

第十一课：应许因信而实现四 13-25……155

第一堂：神应许亚伯拉罕的

第二堂：亚伯拉罕所相信的

第三堂：耶稣为我们成就的

第十二课：因信称义的福五 1-11……172

第一堂：因信称义的结果

第二堂：因信称义的福气

第三堂：因信称义的原因

第十三课：亚当和基督五 12-21……196

第一堂：罪和律法

第二堂：亚当和基督

第三堂：律法、罪和恩典

第十四课：在罪上死，在基督里活六 1-14……217

第一堂：引发的疑问

第二堂：我们的新生命

第三堂：我们的新生活

第十五课：义的奴仆六 15-23……238

第一堂：引深的疑问

第二堂：罪的奴仆，义的奴仆

第三堂：罪的代价，义的结局

第十六课：律法的约束力七 1-6……255

第一堂：丈夫死了，女人脱离了丈夫

第二堂：我们死了，我们脱离了律法

第十七课：律法与罪的关系七 7-13……266

第一堂：我因律法知罪

第二堂：我因诫命而死

第三堂：律法是圣洁的

第十八课：灵与肉的交战七 14-25……280

第一堂：律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的

第二堂：立志为善由得我，但行出来由不得我

第三堂：内心顺服神的律，但肉体顺服罪的律

第十九课：在圣灵里的生活八 1-17……295

第一堂：圣灵的律释放我

第二堂：体贴肉体的生活

第三堂：顺从圣灵的生活

第四堂：我们是神的儿女

第二十课：将来的荣耀八 18-30……324

第一堂：受造之物指望脱离败坏的辖制

第二堂：神的儿女等候得着身体的救赎

第三堂：圣灵替我们祷告：我们晓得神的旨意

第四堂：神的儿女得益处：万事都是互相效力

第二十一课：神之爱的凯歌八 31-39……345

第一堂：神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？

第二堂：谁能使我们与基督的爱隔绝呢？

第二十二课：神拣选以色列人九 1-18……359

第一堂：神的百姓

第二堂：神的拣选

第三堂：神的怜悯

第二十三课：神的忿怒和怜悯九 19-29……381

第一堂：神是窑匠

第二堂：神就是神

第三堂：神从未改变过

第二十四课：以色列人和福音九 30-十 4……397

第一堂：外邦人和以色列人追求不同的义

第二堂：以色列人追求义，但不按神的真理

第二十五课：求告主名的必得救十 5-21……412

第一堂：律法为福音而赐下

第二堂：众人皆可求告主名

第三堂：犹太人没听过福音？

第二十六课：以色列的余民十一 1-10……436

第一堂：神没有弃绝以色列百姓

第二堂：以色列百姓因恩典得救

第二十七课：外邦人得救十一 11-24……445

第一堂：保罗对外邦人的劝勉和鼓励

第二堂：保罗对外邦人的提醒和警告

第二十八课：全以色列都将得救十一 25-36……457

第一堂：神的计划和奥秘

第二堂：神的奇妙和超越

第二十九课：基督里的新生活十二 1-8……467

第三十课：基督徒的生活守则十二 9-21……475

第三十一课：顺服掌权者十三 1-7……482

第三十二课：爱成全律法；披戴基督十三 8-14……488

第三十三课：不可论断弟兄十四 1-12……494

第三十四课：不可使弟兄跌倒十四 13-23……502

第三十五课：要效法基督的榜样十五 1-13……510

第三十六课：保罗个人的计划十五 14-33……517

第三十七课：问安十六 1-16……525

第三十八课：劝勉和颂赞十六 17-27……532

第一课：问候与祝愿

经文：罗马书一 1-7

1 耶稣基督的仆人保罗，奉召为使徒，特派传神的福音。2 这福音是神从前藉众先知在圣经上所应许的。3 论到他儿子我主耶稣基督，按肉体说，是从大卫后裔生的；4 按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。5 我们从他受了恩惠并使徒的职分，在万国之中叫人为他的名信服真道；6 其中也有你们这蒙召属耶稣基督的人。7 我写信给你们在罗马为神所爱、奉召作圣徒的众人。愿恩惠、平安从我们的父神并主耶稣基督，归与你们！

第一堂：保罗的身分

罗马书一 1：**耶稣基督的仆人保罗，奉召为使徒，特派传神的福音。**

问题 1：***保罗在罗马书的一开始从哪几个方面介绍自己？***

- 不同的文化，写信也是有不同的格式。现代人一般在书信的开头称呼收信人，信末的落款才写上自己的名字。新约时期的习惯却是将次序倒转，写信者首先表明身分，然后才称谓收信人。保罗通常都是依照当时的惯例写信，然而在本书开首却对自己和福音的关系，附加了详尽的形容。使徒保罗如此做的原因，大概是因为他没有创立罗马教会，也没有到过那里，所以他觉得有必要确立自己使徒的凭据，并概述自己所传的福音。
- 保罗在罗马书开首从以下几个方面介绍自己：**耶稣基督的仆人、奉召为使徒、特派传神的福音。**
- 首先，使徒保罗把“耶稣”和“基督”（“基督”就是受膏者、弥赛亚的意思）这两个名字连在一起写。这是至关重要的。因为犹太人拒绝承认耶稣是弥赛亚，认为这两者没有任何的关系，也不可能有什么关联。但保罗把这两个名字合并在了一起，这句简单的宣告就是初代教会的信仰告白：**耶稣是基督！从拿撒勒来的耶稣（拿撒勒人耶稣），就是旧约圣经预言的、众犹太人期盼的基督。**

- 耶稣被钉死，复活升天后，门徒们出去传福音，他们事奉的核心内容，就是证明耶稣是基督。使徒行传九 19-22：**……扫罗和大马色的门徒同住了些日子，就在各会堂里宣传耶稣，说他是神的儿子。凡听见的人都惊奇，说：“在耶路撒冷残害求告这名的，不是这人吗？并且他到这里来，特要捆绑他们带到祭司长那里。”但扫罗越发有能力，驳倒住大马色的犹太人，证明耶稣是基督。**
- 使徒行传十八 5：**西拉和提摩太从马其顿来的时候，保罗为道迫切，向犹太人证明耶稣是基督。**
- 使徒行传十八 24-28：**有一个犹太人，名叫亚波罗，来到以弗所。他生在亚力山太，是有学问的，最能讲解圣经。这人已经在主的道上受了教训，心里火热，将耶稣的事详细讲论教训人，只是他单晓得约翰的洗礼。他在会堂里放胆讲道，百基拉、亚居拉听见，就接他来，将神的道给他讲解更加详细。他想要往亚该亚去。弟兄们就勉励他，并写信请门徒接待他。他到了那里，多帮助那蒙恩信主的人，在众人面前极有能力驳倒犹太人，引圣经证明耶稣是基督。**
- 紧接着，保罗说，他是耶稣基督的仆人。我们需要从两个方面认知“仆人”这个称谓的内涵。
- 首先，在罗马帝国，战败国的俘虏常常被掳来卖给罗马人作奴隶，这就是保罗在这里所讲的“仆人”的原意。“仆人”在罗马帝国是没有任何自由和权利的，完全听命于自己的主人。但使徒保罗在这里以“仆人”这个词表达两方面的含意：**一方面他的生命被耶稣基督得着以后，完全听命于神、事奉神；但另一方面他是主动地、自愿地、甘心地、全然摆上作耶稣基督的仆人。对使徒保罗来说，作耶稣基督的仆人并不是一种惩罚（罗马人的奴仆），而是神的拣选、神的祝福、神的器重、神的使命、神的恩典……**
- 其次，在旧约圣经中这是个光荣的传统，从摩西和约书亚开始，一系列的以色列人自称为耶和华的“仆人”或“奴隶”，耶和华也将全以色列称为“我的仆人”。然而值得留意的是，却是“主”的称号到了新约，轻而易举地就从指耶和华神改为专指耶稣。主的“仆人”也不再是以色列，而是他所有的子民，再无犹太人、外邦人之分了。
- 使徒行传九 1-19 记载了保罗如何成为耶稣基督的仆人：**扫罗仍然向主的门徒口吐威吓凶杀的话，去见大祭司，求文书给大马色的各会堂，若是找着信奉这道**

的人，无论男女，都准他捆绑带到耶路撒冷。扫罗行路，将到大马色，忽然从天上发光，四面照着他。他就仆倒在地，听见有声音对他说：“扫罗，扫罗！你为什么逼迫我？”他说：“主啊，你是谁？”主说：“我就是你所逼迫的耶稣。起来！进城去，你所当作的事，必有人告诉你。”同行的人站在那里，说不出话来，听见声音，却看不见人。扫罗从地上起来，睁开眼睛，竟不能看见什么。有人拉他的手领他进了大马色。三日不能看见，也不吃，也不喝。当下，在大马色有一个门徒，名叫亚拿尼亚。主在异象中对他说：“亚拿尼亚。”他说：“主，我在这里。”主对他说：“起来！往直街去，在犹大的家里，访问一个大数人，名叫扫罗，他正祷告；又看见了一个人，名叫亚拿尼亚，进来按手在他身上，叫他能看见。”亚拿尼亚回答说：“主啊，我听见许多人说，这人怎样在耶路撒冷多多苦害你的圣徒，并且他在这里有从祭司长得来的权柄，捆绑一切求告你名的人。”主对亚拿尼亚说：“你只管去。他是我所拣选的器皿，要在外邦人和君王并以色列人面前宣扬我的名。我也要指示他，为我的名必须受许多的苦难。”亚拿尼亚就去了，进入那家，把手按在扫罗身上说：“兄弟扫罗，在你来的路上向你显现的主，就是耶稣，打发我来，叫你能看见，又被圣灵充满。”扫罗的眼睛上好像有鳞立刻掉下来，他就能看见，于是起来受了洗。吃过饭就健壮了。扫罗和大马色的门徒同住了些日子。

- 反思：**我们在主耶稣基督里的身分是什么？我们清楚明白自己是耶稣基督奴仆的身分吗？请自由分享。**

问题 2：***保罗分享他身分的第二个方面是什么？***

- **……奉召为使徒……**
- **首先，保罗是使徒。**虽然新约圣经经常用使徒这个希腊文，它的背景和观念却是旧约的。这个词的意义特别是跟希伯来文的动词“差遣”和“差派”有关，所强调的是使命的领受以及完成。
- 狭义地来说，新约的使徒是指耶稣当日所选召的十二门徒以及较后在大马色的路上蒙召的保罗。初期教会注重使徒与耶稣一起出入的事实，唯有蒙耶稣亲自直接呼召任命，亲眼见证在世——起码（尤其）是复活了——的耶稣，奉差遣凭他权柄传道的人，才有资格称为使徒；这主要是为了加强这些使徒见证耶稣

复活的可靠性。在广义的用法上，使徒似乎也包括了一些与保罗同工的初期教会领袖。

- 新约圣经的使徒和旧约圣经的先知相似，都是蒙耶和华神“呼召”和“差遣”，奉他的名说话的人。
- 将“仆人”和“使徒”放在一起，保罗这个双重的自称就更可圈可点了。**“仆人”是个极卑下的称号，它显示保罗自觉无足轻重的心，身为基督买来的财产，完全没有权利可言；另一方面，“使徒”却是大有权柄的头衔，代表崇高的权益和尊严，因为使徒是耶稣任命的。**
- 保罗在哥林多前书九 1-2 为自己使徒的身分辩护：**我不是自由的吗？我不是使徒吗？我不是见过我们的主耶稣吗？你们不是我在主里面所作之工吗？假若在别人，我不是使徒；在你们，我总是使徒。因为你们在主里正是我作使徒的印证。**
- 哥林多前书十五 1-11：**弟兄们，我如今把先前所传给你们的福音，告诉你们知道。这福音你们也领受了，又靠着站立得住；并且你们若不是徒然相信，能以持守我所传给你们的，就必因这福音得救。我当日所领受又传给你们的，第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了，而且埋葬了，又照圣经所说，第三天复活了，并且显给矶法看，然后显给十二使徒看，后来一时显给五百多弟兄看，其中一大半到如今还在，却也有已经睡了的。以后显给雅各看，再显给众使徒看，末了，也显给我看。我如同未到产期而生的人一般。我原是使徒中最小的，不配称为使徒，因为我从前逼迫神的教会。然而我今日成了何等人，是蒙神的恩才成的；并且他所赐我的恩不是徒然的。我比众使徒格外劳苦，这原不是我，乃是神的恩与我同在。不拘是我，是众使徒，我们如此传，你们也如此信了。**
- ……
- **其次，保罗说，他作使徒是因着神的呼召。**使徒行传第九章详细记载了保罗蒙召作使徒的经历：**神的恩典和呼召临到他身上，使他从一个迫害基督徒的法利赛人成为耶稣基督的使徒。保罗在大马色路上与基督相遇，不独是他归信的经历，我们更当视之为他成为使徒——特别是外邦人使徒——的任命。**
- 可见，神的呼召是我们事奉最首先、也最基本的前提。没有神的呼召，我们事奉都是凭着自己的血气，不可能结出属灵的果子。没有人能凭着自己的热心、

选择和激情成为基督徒或神国的同工，每一位神的儿女和神国的同工都是因着神的恩典、怜悯和拣选。

- 使徒保罗在加拉太书一 11-17 如此描述他的事奉以及神对他的呼召：**弟兄们，我告诉你们，我素来所传的福音，不是出于人的意思，因为我不是从人领受的，也不是人教导我的，乃是从耶稣基督启示来的。你们听见我从前在犹太教中所行的事，怎样极力逼迫、残害神的教会。我又在犹太教中，比我本国许多同岁的人更有长进，为我祖宗的遗传更加热心。然而那把我从母腹里分别出来、又施恩召我的神，既然乐意将他儿子启示在我心里，叫我把他传在外邦人中，我就没有与属血气的人商量，也没有上耶路撒冷去见那些比我先作使徒的，惟独往亚拉伯去。后又回到大马色。**
- 彼得后书一 3-11 讲到我们基督徒所蒙德恩召和拣选：**神的神能已将一切关乎生命和虔敬的事赐给我们，皆因我们认识那用自己荣耀和美德召我们的主。因此，他已将又宝贵、又极大的应许赐给我们，叫我们既脱离世上从情欲来的败坏，就得与神的性情有分。正因这缘故，你们要分外地殷勤。有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心；有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心。你们若充充足足地有这几样，就必使你们在认识我们的主耶稣基督上不至于闲懒不结果子了。人若没有这几样，就是眼瞎，只看见近处的，忘了他旧日的罪已经得了洁净。所以弟兄们，应当更加殷勤，使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移。你们若行这几样，就永不失脚。这样，必叫你们丰丰富富地得以进入我们主救主耶稣基督永远的国。**
- ……
- 反思：**无论我们参与怎样的事奉，如何事奉，愿我们心里很清楚地知道一个最首先、也最基本的理由：因为神的呼召临到我、感动我，所以我甘愿承担，而首先不是我有这方面的才能和时间。请自由分享。**

问题 3：***保罗分享他身分的第三个方面是什么？***

- **……特派传神的福音。**

- **保罗是神特派的，也就是说，神专门差派使徒保罗去完成一项使命。既然是神所特派的，那保罗代表的就是神，他也只能传讲神的信息——福音。神所求于他的就是忠心。**正如一个国家特派出去的大使只能代表这个国家的利益，传讲这个国家给他的话语，而绝对不是个人的信息。
- 基督教的好消息就是神的福音。这福音不是众使徒的发明品，而是神所启示、所托付给他们的。
- 使徒保罗在事奉过程中再三地强调，他只传神的道，也就是十字架的福音。哥林多前书二 1-5：**弟兄们，从前我到你们那里去，并没有用高言大智对你们宣传神的奥秘。因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架。我在你们那里，又软弱，又惧怕，又甚战兢。我说的话，讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证。叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能。**
- 帖撒罗尼迦前书二 9-13：**弟兄们，你们记念我们的辛苦劳碌，昼夜作工，传神的福音给你们，免得叫你们一人受累。我们向你们信主的人，是何等圣洁、公义，无可指摘，有你们作见证，也有神作见证。你们也晓得我们怎样劝勉你们，安慰你们，嘱咐你们各人，好像父亲待自己的儿女一样。要叫你们行事对得起那召你们进他国、得他荣耀的神。为此，我们也不住地感谢神，因你们听见我们所传神的道，就领受了，不以为是人的道，乃以为是神的道。这道实在是神的，并且运行在你们信主的人心中。**
- 这仍是一切真正宣教事工背后，最原始、最基本的信念。我们与他人分享的，不是一大堆人类的臆测，也不是另一个宗教思想或人生哲理。我们传讲的是神的福音，是神自己为这失丧的世界预备的好消息。若这信念一旦失落，宣教事工就变得没有内涵、没有宗旨、没有动力。
- 过去历史上，许多西方宣教士所犯的错误，就是在宣教过程中，不知不觉地把自己的政治观点、民主意识、文化优越感、神学思想、教会理念、生活习俗……强加给对方。他们的出发点和动机可能是好的、正义的，但在传福音时夹杂其它信息，福音就会要么被误解，要么被淡化。保罗说，他是神的使者，只传讲耶稣基督的福音。

- 反思：**我们给别人传福音时，千万别期待对方应该认可我们的政治观念，接受我们的文化思想，认同我们的教会传统。弟兄姐妹，神差遣我们在这个世界上作光作盐，只传讲耶稣基督的福音，我们是福音的使者。请自由分享。**

第二堂：保罗所传的福音

罗马书一 2-3：**这福音是神从前藉众先知在圣经上所应许的。论到他儿子我主耶稣基督，按肉体说，是从大卫后裔生的；按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。**

问题 1：***从第 2 节分享，保罗首先如何介绍他所传讲的福音？这福音有何主要特征？***

- **保罗说，他所传讲的福音是神从前就藉着众先知在圣经众应许的。**保罗似乎在说：**基督并非是出乎意料之外地来到世上，也没有介绍什么前所未闻的新道理给世人；不但是基督，就连基督的福音都是创世以先所应许的、并期待的。**
- 圣经从头到尾启示的就是耶稣基督的福音，而这福音的启示有个循序暂进的过程：**从旧约圣经中的众先知，到施洗的约翰，最终就是耶稣基督；耶稣基督是福音最终的、最完全的启示。新旧两约之间有本质上的延续性。**
- 我们在使徒行传中听到，彼得引证旧约圣经来讲述耶稣复活、得荣耀、赐圣灵；同时看见保罗引用圣经，辩证基督就是耶稣，并且他必须受死、复活；保罗又同样坚称基督为我们的罪而死，第三日复活是“照圣经所说的”……正如使徒保罗在罗马书三 21 所写的：**但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。**——旧约圣经的律法和先知见证福音（耶稣基督）。
- 希伯来书一 1-4：**神既在古时藉着众先知多次多方的晓谕列祖；就在这末世藉着他儿子晓谕我们，又早已立他为承受万有的；也曾藉着他创造诸世界。他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有。他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。他所承受的名既比天使的名更尊贵，就远超过天使。**——神在旧约圣经里就藉着众先知多次多方地晓谕以色列的先祖福音，而这福音最终在耶稣基督里完全彰显出来了；福音的核心就是：**耶稣是世界万**

物的创造者和掌管者；耶稣是神；耶稣是神的儿子；耶稣藉着十字架的救恩洗净凡信靠他的人的罪；耶稣复活后升天，坐在全能者神的右边；耶稣是神最高、最终的启示。

- 在教会初期，罗马帝国的人（包括犹太人）认为，福音只是拿撒勒人耶稣传讲的一种新宗教而已，因此，一提到福音，他们就很鄙视地称耶稣为"拿撒勒人耶稣"，基督教为"拿撒勒人教"。**殊不知，耶稣所传讲的福音是从创世之初就有的。**
- 反思：**只有在整本圣经里我们才能理解全备的福音。旧约圣经是福音的应许，而新约圣经是福音的成全。福音把新旧约圣经联系起来；没有旧约，我们无法理解新约；同样，没有新约，我们也无法理解旧约。请自由分享。**
- 约翰福音一 1-5：**太初有道，道与神同在，道就是神。这道太初与神同在。万物是藉着他造的。凡被造的，没有一样不是藉着他造的。生命在他里头，这生命就是人的光。光照在黑暗里，黑暗却不接受光。**——耶稣（福音）是太初就有的神的道；耶稣是神本身；耶稣太初就与神同在；耶稣是赐生命的主；耶稣是照亮世界黑暗的光。
- 约翰福音五 17：**耶稣就对他们说："我父作事直到如今，我也作事。"**——耶稣基督（福音）在永恒里（太初）就与父神同作工。
- 约翰福音八 48-59：**犹太人回答说："我们说你是撒玛利亚人，并且是鬼附着的，这话岂不正对吗？"耶稣说："我不是鬼附着的，我尊敬我的父，你们倒轻慢我。我不求自己的荣耀，有一位为我求荣耀定是非的。我实实在在地告诉你们：人若遵守我的道，就永远不见死。"犹太人对他说："现在我们知道你是鬼附着的。亚伯拉罕死了，众先知也死了，你还说'人若遵守我的道，就永远不尝死味'。难道你比我们的祖宗亚伯拉罕还大吗？他死了，众先知也死了。你将自己当作什么人呢？"耶稣回答说："我若荣耀自己，我的荣耀就算不得什么；荣耀我的乃是我的父，就是你们所说是你们的神。你们未曾认识他，我却认识他；我若说不认识他，我就是说谎的，象你们一样；但我认识他，也遵守他的道。你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜地仰望我的日子，既看见了，就快乐。"犹太人说："你还没有五十岁，岂见过亚伯拉罕呢？"耶稣说："我实实在在地告诉你们：还没有亚伯拉罕就有了我。"于是他们拿石头要打他。耶稣却躲藏，从殿里出去了。**——耶稣在这段经文中清楚地启示了他的永恒性和福音的一致性。

- 以弗所书三 1-7：**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷。谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我，用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘。这奥秘在以前的世代没有叫人知道，像如今藉着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。这奥秘就是外邦人在基督耶稣里，藉着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。我作了这福音的执事，是照神的恩赐，这恩赐是照他运行的大能赐给我的。**——福音是隐藏在旧约圣经里的一个奥秘，如今在耶稣基督里（新约圣经里）显明出来了。
- ……

问题 2：***从第 3 节分享，福音的核心内容是什么？保罗所传讲的福音从哪两个方面介绍耶稣？耶稣是谁？耶稣有哪两个主要的特性？这特性是如何显明出来的？***

- **“论到他儿子”**——这段非常重要的经文教导我们，全部的福音都在基督里，因此若有任何人离了基督一步，就是将自己置于福音之外；因基督是父本体的真像，毋庸置疑地，他必是我们全部信心的唯一对象和中心，这就是福音的定义，保罗以此总结了福音的含义。
- 耶稣有两个主要的特征：**人性和神性。**
- **“论到他儿子我主耶稣基督，按肉体说，是从大卫后裔生的；按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。”**——这节经文直接间接地提到了耶稣基督的降生（从大卫后裔生的）、受死（复活的先决条件）、死而复活、（在大卫的位上）作王。
- 从肉身的角度来讲，耶稣是完全的人。耶稣的家谱就能充分地证明这一点：耶稣是从以色列犹大支派出来的，并且是大卫的后裔。旧约圣经预言，将来要来的弥赛亚基督是大卫的后裔。耶稣在事奉的途中，众人常常称呼他为：**大卫的子孙耶稣。**
- 听了耶稣的生命之道后，众人就发出这样的疑问。约翰福音七 40-44：**众人听见这话，有的说：“这真是那先知。”有的说：“这是基督。”但也有的说：“基督岂**

是从加利利出来的吗？经上岂不是说‘基督是大卫的后裔，从大卫本乡伯利恒出来的’吗？ ”于是众人因着耶稣起了分争。其中有人要捉拿他。只是无人下手。

- 耶稣出生在犹大的伯利恒，成长于加利利的拿撒勒，经历了每一个人成长的过程。耶稣三十多岁出来开始事奉，福音书就如此描述：**耶稣从加利利的拿撒勒来。**在福音书里，我们随时可以看到耶稣人性的一面：耶稣有人的基本需求，耶稣也有人的基本情感。
- **保罗加上“按肉体说”这句话，为的是要我们知道，基督拥有更超越于肉身的，是他从天上带来而非继承于大卫的，就是保罗接下来提及的，基督神性的荣光。藉着这句话，保罗不但宣称基督拥有真实的肉身，并清楚地将基督的人性从他的神性分开。**
- 除了耶稣的人性外，福音书也清楚地启示了耶稣的神性：**耶稣是神；耶稣是世界万物的创造者和掌管者；耶稣是赐生命的主；耶稣的话语有创造和医治的能力；耶稣的权能胜过魔鬼撒旦和大自然……**
- 耶稣的神性在福音书里处处可见，但最终是藉着复活被证明出来的：**按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。**
- “按圣善的灵”这句话也提醒我们，耶稣的复活和神性是个奥秘，是靠着人的理性无法理解和解释的，而只有神的灵在人的心里作工，人才能明白和相信。
- **我们若要靠着基督得救，基督就必须同时拥有神性与人性。他神性所拥有的能力、公义和生命，藉着他的人性传递给我们。因此，保罗在总结福音时，同时说到：基督在肉身显现，并在肉身中宣称他自己是神的儿子。所以，约翰说到“道成了肉身”，随后又说到他在肉身中见到“父独生子的荣光”。**
- 在五旬节圣灵降临后，彼得和十一个使徒就讲道，向众人介绍耶稣——耶稣的人性和神性。使徒行传二 14-36：**彼得和十一个使徒站起，高声说：“犹太人和一切住在耶路撒冷的人哪，这件事你们当知道，也当侧耳听我的话。你们想这些人是醉了，其实不是醉了，因为时候刚到巳初。这正是先知约珥所说的：‘神说，在末后的日子，我要将我的灵浇灌凡有血气的，你们的儿女要说预言，你们的少年人要见异象，老年人要作异梦。在那些日子，我要将我的灵浇灌我的仆人和使女，他们就要说预言。在天上我要显出奇事；在地下我要显出神迹，有血、有火、有烟雾。日头要变为黑暗，月亮要变为血，这都在主大而明显的**

日子未到以前。到那时候，凡求告主名的，就必得救。'以色列人哪，请听我的话：神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活，因为他原不能被死拘禁。大卫指着他说：'我看见主常在我眼前，他在我右边，叫我不至于摇动。所以我心里欢喜，我的灵快乐，并且我的肉身要安居在指望中。因你必不将我的灵魂撇在阴间，也不叫你的圣者见朽坏。你已将生命的道路指示我，必叫我因见你的面，得着满足的快乐。'弟兄们，先祖大卫的事，我可以明明地对你们说，他死了，也葬埋了，并且他的坟墓直到今日还在我们这里。大卫既是先知，又晓得神曾向他起誓，要从他的后裔中立一位坐在他的宝座上，就预先看明这事，讲论基督复活说：'他的灵魂不撇在阴间，他的肉身也不见朽坏。'这耶稣，神已经叫他复活了，我们都为这事作见证。他既被神的右手高举，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见、所听见的浇灌下来。大卫并没有升到天上，但自己说，'主对我主说：你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。'故此，以色列全家当确实的知道，你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为主、为基督了。——五旬节圣灵降临后，圣灵使门徒们明白了，拿撒勒人耶稣（人性）是神、是基督！耶稣的复活充分地证明了这一点。

- 在跟随耶稣的过程中，门徒们不断地问：耶稣是谁？他为什么会行这样的事，讲这样的教训？在这节经文中，使徒保罗非常清楚地总结出了这个问题。
- 提摩太后书二 8：**你要记念耶稣基督乃是大卫的后裔，他从死里复活，正合乎我所传的福音。**
- 反思：**我们对耶稣有怎样的认知？对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**

第三堂：保罗的使命

罗马书一 5-6：**我们从他受了恩惠并使徒的职分，在万国之中叫人为他的名信服真道；其中也有你们这蒙召属耶稣基督的人。**

问题 1：***从第 5 节分享，保罗使徒的职分是从哪里来的？***

- 保罗分别提到恩惠与使徒的职分。**这句话应该被理解为“白白赐给的使徒的职分”或“使徒职分的恩惠”，保罗藉着这句话表明使徒的职分全然是出于神的恩典，而不是他自己有任何的价值而得以被拣选担任这崇高的职分。**从世人的眼光来看，使徒的职分虽算不得什么，有的只是危险、劳苦、被人仇恨、羞辱；但在神并众圣徒看来，却是非凡的尊贵，因此配的为是一种恩惠。
- 保罗有这使徒的职分是因着耶稣基督的恩典，也就是说，保罗的事奉完全靠着神的恩惠。这一点至关重要，我们每个人的事奉，不管大小，都是神的恩典和怜悯，而不首先是自己的能力和选择。
- 保罗在他的书信里多次强调这一点。哥林多前书十五 9-11：**我原是使徒中最小的，不配称为使徒，因为我从前逼迫神的教会。然而我今日成了何等人，是蒙神的恩才成的；并且他所赐我的恩不是徒然的。我比众使徒格外劳苦，这原不是我，乃是神的恩与我同在。不拘是我，是众使徒，我们如此传，你们也如此信了。**
- 以弗所书三 1-13：**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷。谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我，用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘，这奥秘在以前的世代没有叫人知道，像如今藉着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。这奥秘就是外邦人在基督耶稣里，藉着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。我作了这福音的执事，是照神的恩赐，这恩赐是照他运行的大能赐给我的。我本来比众圣徒中最小的还小，然而他还赐我这恩典，叫我把基督那测不透的丰富传给外邦人。又使众人都明白，这历代以来隐藏在创造万物之神里的奥秘，是如何安排的，为要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧。这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意。我们因信耶稣，就在他里面放胆无惧，笃信不疑的来到神面前。所以，我求你们不要因我为你们所受的患难丧胆，这原是你们的荣耀。**
- ……
- 反思：**我们的在主里的事奉都是神的恩典，也是因神的恩典领受的。若没有这样的属灵看见，我们在事奉过程中很容易灰心、失望和疲惫，心里也会充满怨**

恨、苦毒和嫉妒。我们如何看待自己的各样的事奉？我们是否怀着感恩和喜乐的心事奉？请自由分享。

- 诗篇一一六 12-14：**我拿什么报答耶和华向我所赐的一切厚恩？我要举起救恩的杯，称扬耶和华的名。我要在他众民面前向耶和华还我的愿。**——神的恩典应该是我们事奉的唯一动机和理由。

问题 2：***从第 5 节分享，他获得使徒职的分主要目的是什么？***

- 保罗因神的恩赐而成为使徒，而他成为使徒的主要目的，也就是使徒保罗事奉的动机：**在万国之中叫人为他的名信服真道——给万国万民传讲耶稣基督的福音，以致他们能凭信心顺服福音。**
- 首先，使徒保罗说，这福音是不仅是给犹太人，而是给万国万民的。这是一个革命性的宣告。
- 犹太人自认为，只有他们是神的选民，是蒙神所爱的。但使徒保罗在这里说，真道（福音）不只是给犹太人的，也是为万国万民（外邦人）预备的。福音的范围包括了“一切外邦人”。
- 保罗是个爱国的犹太人，仍然深爱同胞，切望他们得救。但他同时也蒙召为外邦人的使徒。我们也不例外。若要投入世界宣教事工，就必须从一切基于种族、国家、宗教、种姓、阶级的骄傲中解放出来，承认神的福音是为万民而设，没有例外，没有分别。
- 其实，这一点早在旧约圣经中就预言了。以赛亚书四十二 1-6：**“看哪，我的仆人，我所扶持、所拣选，心里所喜悦的，我已将我的灵赐给他，他必将公理传给外邦。他不喧嚷，不扬声，也不使街上听见他的声音。压伤的芦苇，他不折断；将残的灯火，他不吹灭。他凭真实将公理传开。他不灰心，也不丧胆，直到他在地上设立公理，海岛都等候他的训诲。”创造诸天，铺张穹苍，将地和地所出的一并铺开，赐气息给地上的众人，又赐灵性给行在其上之人的神耶和华，他如此说：“我耶和华凭公义召你，必搀扶你的手，保守你，使你作众民的中保，（中保原文作约）作外邦人的光……**
- 以赛亚书四十九 5-6：**耶和华从我出胎，造就我作他的仆人，要使雅各归向他，使以色列到他那里聚集。（原来耶和华看我为尊贵，我的神也成为我的力量）。**

现在他说：“你作我的仆人，使雅各众支派复兴，使以色列中得保全的归回尚为小事，我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极。”

- 耶稣出生后，他的父母带他到耶路撒冷的圣殿里献祭。西面接过耶稣来，就预言耶稣（福音）是照亮外邦人的光。路加福音二 25-32：**在耶路撒冷有一个人名叫西面。这人又公义又虔诚，素常盼望以色列的安慰者来到，又有圣灵在他身上。他得了圣灵的启示，知道自己未死以前，必看见主所立的基督。他受了圣灵的感动，进入圣殿，正遇见耶稣的父母抱着孩子进来，要照律法的规矩办理。西面就用手接过他来，称颂神说：“主啊，如今可以照你的话，释放仆人安然去世；因为我的眼睛已经看见你的救恩，就是你在万民面前所预备的。是照亮外邦人的光，又是你民以色列的荣耀。”**
- 就在罗马书一 16-17 保罗讲到福音时宣告说：**我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**——神藉着福音拯救一切相信的人，不分种族和性别。
- 保罗在事奉过程中多次强调，他是外邦人的使徒。使徒行传十三 44-49：**到下安息日，合城的人几乎都来聚集，要听神的道。但犹太人看见人这样多，就满心嫉妒，硬驳保罗所说的话，并且毁谤。保罗和巴拿巴放胆说：“神的道先讲给你们原是应当的；只因你们弃绝这道，断定自己不配得永生，我们就转向外邦人去。因为主曾这样吩咐我们说：‘我已经立你作外邦人的光，叫你施行救恩直到地极。’”外邦人听见这话，就欢喜了，赞美神的道，凡预定得永生的人都信了。于是主的道，传遍了那一带地方。**
- 罗马书十一 13：**我对你们外邦人说这话，因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。**
- ……
- 反思：**我们事奉的目的和动机是什么？因叫众人（不仅华人）听信福音而荣耀神吗？请自由分享。**
- **保罗身为使徒的主要使命是叫万国万民信服真道，也就是说，传福音的最大使命就是让人对耶稣基督有信心。**那外邦人如何听信福音呢？保罗在加了一个条件“为他的名”。保罗藉着这个词要表达的意思就是，只有耶稣基督是福音，人只

有在耶稣基督里，也只有藉着耶稣基督人才能信服真道（福音），因为神已“将他升为至高”，又赐他“那超乎万名之上的名”，好使“因耶稣的名”，万膝跪拜、万口承认“耶稣基督为主”。

- 耶稣自己在约翰福音十四 6 非常清楚、直接地讲明了这一点：**我就是道路、真理、生命；若不藉着我，没有人能到父那里去。**
- 这就是使徒彼得和约翰在犹太教公会受审时的宣告，使徒行传四 12：**除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。**——只有耶稣的名是真道！耶稣基督是唯一的拯救！
- 反思：**耶稣是唯一的真理，只有耶稣基督给人真正的救恩。这属灵事实如何帮助我们信靠耶稣，事奉神。请自由分享。**

问题 3：***从第 6 节分享，保罗与罗马教会的弟兄姐妹们有何关系？***

- 作为耶稣基督的使徒，保罗事奉的主要目的，就是叫万国万民听信耶稣。保罗接着说，罗马教会的弟兄姐妹们就属于万国万民中被福音得着的人。
- 保罗写罗马书的时候，他还没有去过罗马，他只是从不同的渠道听了些关于罗马教会弟兄姐妹们的事。罗马教会应该是由一些无名的传道人建立起来的。耶稣复活后，圣灵按照旧约圣经的应许在五旬节降下，当天就有三千人得救信主，其中就有一些从罗马到耶路撒冷朝圣的犹太人和加入犹太教的敬虔外邦人。他们从耶路撒冷带着耶稣基督的福音返回罗马，随后就在罗马建立了基督教会。
- 使徒保罗并没有带领他们信主，也没有建立罗马教会；但保罗认定，他们都是属于耶稣基督的人。可见，保罗胸怀宽广，有健康的国度观，无论是犹太人还是外邦人，不管是怎么信主的，保罗都接纳他们为神国里的弟兄姐妹，因为神已经在保罗和罗马教会弟兄姐妹们的身上显出一个明证——耶稣基督已经呼召他们有份于福音。
- 使徒保罗用“蒙召”这个词来描述“属耶稣基督的人”。保罗藉着这个词强调，每一个人成为基督徒都是因着“耶稣基督的恩召”，没有人能靠着自己成为基督徒的，每个到耶稣跟前的人都是被父神吸引的。
- 耶稣在约翰福音里再三强调这一点。约翰福音六 37-40：**凡父所赐给我的人，必到我这里来；到我这里来的，我总不丢弃他。因为我从天上降下来，不是要按**

自己的意思行，乃是要按那差我来者的意思行。差我来者的意思就是：他所赐给我的，叫我一个也不失落，在末日却叫他复活。因为我父的意思是叫一切见子而信的人得永生，并且在末日我要叫他复活。

- 约翰福音六 44：**若不是差我来的父吸引人，就没有能到我这里来的；到我这里来的，在末日我要叫他复活。**
- 反思：**每一个基督徒都是在耶稣基督里蒙召的人，每一个信主的人都是我们在神国（普世教会和地方教会）的弟兄姐妹。我们有怎样的胸怀和国度观？我们如何看待其它区域和教会的基督徒？请自由分享。**

第四堂：保罗的问安

罗马书一 7：**我写信给你们在罗马为神所爱、奉召作圣徒的众人。愿恩惠、平安从我们的父神并主耶稣基督，归与你们！**

问题 1：***使徒保罗如何称呼罗马教会的弟兄姐妹们？***

- 使徒保罗用三个形容词描述罗马教会的弟兄姐妹们：**为神所爱的、奉召的、圣洁的。**
- 写罗马书时，虽然保罗还没有去过罗马教会，但他认定，罗马教会的每一个弟兄姐妹都是神所爱的。这是我们基督徒生命最首先、最重要的一个特征：**被神全然接纳和爱。**
- 信主的过程就是认识和经历神的爱的过程。罗马教会的弟兄姐妹们（所有的基督徒）都是神亲爱的儿女。约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**
- 我们基督徒信仰的宣告就是神的爱。罗马书八 31-39：**既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？如经**

上所记：“我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊”然而，靠着爱我们的主，在这一切的事上已经得胜有余了。因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。

- 关于“奉召”我们在上一堂已经分享过了。
- 保罗称罗马教会的弟兄姐妹们为“圣徒”。显然，从罗马书中我们就知道，罗马教会的基督徒无论在教义上还是在信仰生活上都有很多的问题，但保罗认定，他们每一个人都是圣洁的，都是圣徒。
- **我们每一个基督徒是圣徒，我们教会是圣洁的，不是因为我们本身有多好，而是神在耶稣基督里看我们是圣洁的、没有瑕疵的。**
- 以弗所书一 3-4：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里，曾赐给我们天上各样属灵的福气。就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。**
- 以弗所书五 25-27：**……正如基督爱教会，为教会舍己。要用水藉着道把教会洗净，成为圣洁，可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污、皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。**
- 帖撒罗尼迦后书二 13：**主所爱的弟兄们哪，我们本该常为你们感谢神，因为他从起初拣选了你们，叫你们因信真道，又被圣灵感动，成为圣洁，能以得救。**
- 哥林多前书六 9-11：**你们岂不知不义的人不能承受神的国吗？不要自欺，无论是淫乱的、拜偶像的、奸淫的、作娈童的、亲男色的、偷窃的、贪婪的、醉酒的、辱骂的、勒索的，都不能承受神的国。你们中间也有人从前是这样；但如今你们奉主耶稣基督的名，并藉着我们神的灵，已经洗净、成圣、称义了。**
- 希伯来书一 1-4：**神既在古时藉着众先知多次多方地晓谕列祖；就在这末世藉着他儿子晓谕我们，又早已立他为承受万有的；也曾藉着他创造诸世界。他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有。他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。他所承受的名既比天使的名更尊贵，就远超过天使。**
- ……

- 哥林多教会就是一个典型的例子。无论在教义还是在伦理道德方面，哥林多教会里问题诸多，但保罗称哥林多教会是圣洁的。哥林多前书一 1-3：**奉神旨意，蒙召作耶稣基督使徒的保罗同兄弟所提尼，写信给在哥林多神的教会，就是在基督耶稣里成圣，蒙召作圣徒的，以及所有在各处求告我主耶稣基督之名的人。基督是他们的主，也是我们的主。愿恩惠、平安从神我们的父并主耶稣基督归与你们。**
- 反思：**虽然我们时常犯罪、跌倒、得罪神和人，但我们在耶稣基督里基督徒的身分（神儿女的身分）是永远不改变的，这三个形容词（神所爱、奉召、圣徒）可以用在我们每一个基督徒的身上，也可以用来描述每一个耶稣基督的教会。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗给罗马教会的弟兄姐妹们怎样的祝福?***

- 使徒保罗在第 7 节给给罗马教会的弟兄姐妹们两个祝福：**恩惠和平安。**
- 我们得福的根源在于神的恩惠，藉此得享真实稳固的兴旺，甚至逆境之中，神的恩惠也能促成我们的救恩。因此，保罗向神祈求的平安是，无论任何的好处临到我们，都是神善意的好处。
- 保罗在问候罗马教会的基督徒时，并没有祝福他们财富、健康和好运，而只有恩惠和平安，因为基督徒在耶稣基督里得享的恩惠和平安超乎万有。
- “恩惠”就是恩典，恩典是神称罪人为义是白白的。我们基督徒的得救和行为都是神的恩典。信主以后，我们最大的一个认知就是：**我们的整个生命就是神的恩典。**于我们基督徒，还有比“恩惠”更美好的祝福吗?
- 以弗所书二 8-10：**你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**——我们的得救和行为都是神的恩典。
- 哥林多后书十二 9：**他对我说：“我的恩典够你用的，因为我的能力是在人的软弱上显得完全。”所以，我更喜欢夸自己的软弱，好叫基督的能力覆庇我。**——神每天赐给我们够用的恩典。

- 保罗给罗马教会基督徒的另一个祝福就是：**平安。**“平安”强调神与人和好，人与人和好，以及犹太人和外邦人在基督的身体里合一相和。
- 在耶稣降生的经文里，撒加利亚就在路加福音一 76-79 如此预言说：**……孩子啊，你要称为至高者的先知；因为你要行在主的前面，预备他的道路，叫他的百姓因罪得赦，就知道救恩；因我们神怜悯的心肠，叫清晨的日光从高天临到我们，要照亮坐在黑暗中死荫里的人，把我们的脚引到平安的路上。** ——耶稣基督的诞生是世人最大的平安。
- 耶稣诞生的那个晚上，天使天军报佳音说：**在至高之处荣耀归与神，在地上平安归与他所喜悦的人。**
- 主耶稣所赐的平安是真平安、胜过世界的平安。耶稣多次向门徒们应许他的平安。约翰福音十四 27：**我留下平安给你们，我将我的平安赐给你们。我所赐的，不像世人所赐的。你们心里不要忧愁，也不要胆怯。**
- 约翰福音十六 33：**我将这些事告诉你们，是要叫你们在我里面有平安。在世上你们有苦难，但你们可以放心，我已经胜了世界。**
- 在新旧约圣经里最常见的问候语就是“平安”。复活后向门徒显现时，耶稣说的第一句话就是：**愿你们平安！**
- 保罗也在腓立比书四 4-7 以“平安”鼓励和劝勉众人：**你们要靠主常常喜乐；我再说，你们要喜乐。当叫众人知道你们谦让的心。主已经近了。应当一无挂虑，只要凡事藉着祷告、祈求和感谢，将你们所要的告诉神。神所赐出人意外的平安，必在基督耶稣里保守你们的心怀意念。**
- ……
- 内心的平安是基督徒生命的一个重要特征。
- 反思：**我们每天的生命就是神的恩典；我们的神是赐平安的神。从主耶稣来的恩惠和平安对我们的生命有何意义？请自由分享。**

问题 3：***耶稣与父神有怎样的关系？***

- 保罗说，“恩惠”和“平安”是从父神并耶稣基督来的。

- 很明显，使徒保罗在这里把父神和耶稣基督等同起来，父神和耶稣基督都是赐恩惠和平安的神。**耶稣基督不但是父神慷慨赏赐的管理者和施予者，也在凡事上与神同工。**
- 圣经中的很多经文以类似的方式显明：**父神和耶稣基督是同等、同质、同尊、同荣的神。**

第二课：保罗有意访问罗马

经文：罗马书一 8-15

8 第一，我靠着耶稣基督，为你们众人感谢我的神，因你们的信德传遍了天下。9 我在他儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住地提到你们；10 在祷告之间常常恳求，或者照神的旨意，终能得平坦的道路往你们那里去。11 因为我切切地想见你们，要把些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚固。12 这样，我在你们中间，因你与我彼此的信心，就可以同得安慰。13 弟兄们，我不愿意你们不知道，我屡次定意往你们那里去，要在你们中间得些果子，如同在其余的外邦人中一样，只是到如今仍有阻隔。14 无论是希利尼人、化外人、聪明人、愚拙人，我都欠他们的债，15 所以情愿尽我的力量，将福音也传给你们在罗马的人。

第一堂：保罗去罗马教会的心愿

罗马书一 8-10：**第一，我靠着耶稣基督，为你们众人感谢我的神，因你们的信德传遍了天下。我在他儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住地提到你们；在祷告之间常常恳求，或者照神的旨意，终能得平坦的道路往你们那里去。**

问题 1：***从第 8 节分享，使徒保罗因着哪两方面的因素感谢神？***

- 将福音带到罗马并在罗马建立教会的，并不是使徒保罗，但他仍然为罗马教会感谢神。
- 保罗因着两个因素感谢神：**耶稣基督以及罗马教会的弟兄姐妹们。**
- **保罗靠着耶稣基督，因着耶稣基督，藉着耶稣基督，在耶稣基督里面感谢神，因耶稣基督是神完全的启示。脱离了耶稣基督，人不可能真正认识神、经历神和事奉神。耶稣基督是我们信仰的核心、基础和前提。保罗一切的事奉也是因着耶稣基督，在耶稣基督里面，也藉着耶稣基督。**

- **保罗为罗马教会的弟兄姐妹们感谢神，因为众弟兄姐妹们都是神藉着耶稣基督十字架的救恩拯救的儿女。**保罗在这里特别强调，他为罗马教会的众弟兄姐妹们感谢神，因他听到他们在信仰上的成长以及生命的见证。
- 反思：**我们提到（某间）教会时，常常讲论教会的问题和负面的消息，但保罗强调和看重罗马教会的信德。这是极其鼓舞人心的。保罗对教会的这种看法和心态如何启发、提醒和鼓励我们？请自由分享。**

问题 2：***从第 9 节分享，使徒保罗对罗马教会的弟兄姐妹们怀有怎样的心态？他又是如何事奉神的？***

- 保罗不住地提说罗马教会的弟兄姐妹们，也就是说，保罗时常在心里惦记他们。很有可能使徒保罗在不同的场合讲论罗马教会的弟兄姐妹们以及他们的信仰（教会）生活。
- 在保罗的宣教事工中，祷告和传福音是形影不离的。保罗告诉罗马教会的弟兄姐妹们，虽然他们当中的大部分人保罗不认识，他仍然不住地、常常地为他们祷告。弟兄姐妹，这不是属灵的陈词滥调，是保罗的真心话，可以求神作为见证。
- 保罗对罗马教会弟兄姐妹们的思念是真实的、迫切的，因为神可以为他作见证。保罗不仅把罗马教会的弟兄姐妹们挂在嘴上，更放在心里，恒切为教会祷告。**神知道这一点，因为我们的神是鉴察人心的主。**
- 保罗在这里也提到他事奉神的心态：**在福音上以及用心灵侍奉神。**我们的侍奉必须忠于福音；若否认耶稣基督是世人唯一的救恩，偏离了福音真理，那我们就不可能忠心侍奉神。
- 主耶稣在约翰福音十四 6：**我就是道路、真理、生命；若不藉着我，没有人能到父那里去。**——耶稣基督的福音是我们侍奉神的唯一原因。
- 保罗说，他用心灵侍奉神。这是保罗侍奉神的动机：**单单为福音和荣耀神的缘故。**弟兄姐妹，我们的侍奉不是做在人面前，而是单单为荣耀神；我们能在神面前有无亏的良心，这就够了。

- 耶稣在约翰福音四 24 对撒玛利亚妇人说：**神是个灵，所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。**
- 反思：**我们应该对神、教会以及弟兄姐妹们有怎样的心态？请自由分享。**

问题 3：***从第 10 节分享，使徒保罗在祷告中表达了怎样的心愿？这样的心愿反映了使徒保罗怎样的事奉心态？***

- 保罗非常想去罗马教会事奉，或者甚至可以说，保罗已经定意要去罗马。那是他事奉的计划。
- 但保罗同时在祷告中祈求神说，或者（或许）照神的旨意，保罗前往罗马的计划最终能够成行。**保罗很清楚地知道，只有神能为他的事奉开道路。**
- 在这节经文中我们看到，使徒保罗有清楚的愿望和计划，但他并没有把自己的心愿硬看成是神的旨意，他把自己的愿望和计划在祷告中交给神，求神带领。
- 保罗特别祈求照神的旨意——换句话说，神若容许——终能得平坦得道路到罗马教会去。这是一个谦卑、没有自恃得请求。他没有妄自将自己的心意强加于神，更没有自以为知道神的旨意。他只是把自己的心意顺服在神旨意之下。
- 反思：**我们是不是很容易把自己的心愿或计划等同于神的旨意？这样的心态如何影响我们的信仰生活以及我们与神的关系？请自由分享。**

第二堂：保罗去罗马教会的目的

罗马书一 11-12：**因为我切切地想见你们，要把些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚固。这样，我在你们中间，因你与我彼此的信心，就可以同得安慰。**

问题 1：***从第 11 节分享，使徒保罗去罗马教会的目的什么？***

- 使徒保罗非常想念罗马教会的弟兄姐妹们，巴不得即刻到他们当中。**但保罗到罗马教会的目的不是传扬自己的神学知识、炫耀自己的讲道技巧或展现自己的事奉热心，而保罗要给罗马教会的弟兄姐妹们带去些属灵的恩赐。**

- “些”这个小词反映出了使徒保罗谦卑的心态。他很清楚地知道，他所拥有的恩赐是有限的，他并没有占据所有的恩赐，神给不同的人赐给不同的恩赐。他只想把自己的恩赐分给罗马教会的弟兄姐妹们，以便坚固他们。
- 这里的恩赐应该指保罗对福音的领受、对教会的认知以及对基督徒信仰（教会）生活的看见。
- 反思：**我们应该以怎样的心态服事查经班、教会和弟兄姐妹们？我们在查经班和教会并不是要把自己的神学思想、教会观、政治观、伦理观、世俗的哲学和心理学……灌输给他人，而是把从神领受的恩赐分给他们。请自由分享。**

问题 2：***从第 12 节分享，使徒保罗很渴望到罗马教会事奉，他想藉着自己的事奉在罗马教会达到怎样的结果。***

- 难能可贵的是，保罗说，他到罗马教会并不以高高在上的态度教导（教训）弟兄姐妹们；而保罗进入他们当中，与他们一同在信仰上成长，并且与他们一同在耶稣基督里面同得安慰。
- **保罗是一位伟大的神学家和宣教士，但他到罗马教会帮助弟兄姐妹，也预备好心接受他们的帮助。罗马教会的弟兄姐妹们需要他，他也需要罗马教会的弟兄姐妹们。**
- 保罗知道基督徒团契有互惠的果效，因此虽然身为使徒，也不否认自己有这样的需要。我们看到保罗虔敬的心是何等的谦逊降卑，以致他不耻于向刚刚信主的弟兄姐妹们寻求坚固；他并不是言不由衷，因在基督的教会中，没有任何人是毫无恩赐而无法对别人有所帮助和益处的；然而，我们常常被自己的嫉妒和骄傲所蒙蔽，以致我们的团契生活不能有从彼此领受恩赐的果效。从虚荣心而有的高傲和自我陶醉，使我们轻蔑和忽视别人，各人自足自满。
- 弟兄姐妹，存着跟使徒保罗同样的虚心前往新国家、新文化，渴望“受”如同渴望“施”、学习如同教导、被鼓励如同勉励人的现代宣教士，最是有福的!
- 反思：**信心就是与弟兄姐妹们一起在信仰上成长，事奉首先不是教导（教训），而是与弟兄姐妹们一起朝夕相处，学习凡事信靠神，在耶稣基督里共同成长。请自由分享。**

第三堂：保罗去罗马教会的心态

罗马书一 13-15：**弟兄们，我不愿意你们不知道，我屡次定意往你们那里去，要在你们中间得些果子，如同在其余的外邦人中一样，只是到如今仍有阻隔。无论是希利尼人、化外人、聪明人、愚拙人，我都欠他们的债，所以情愿尽我的力量，将福音也传给你们在罗马的人。**

问题 1：***从第 13 节分享，使徒保罗定意要去罗马教会的目的是什么？他的计划为什么至今还没有实现？***

- 保罗要罗马教会的弟兄姐妹们知道，他已经多次下决心去罗马教会事奉神和弟兄姐妹们，但一直被一些客观的因素拦阻。
- **保罗去罗马教会的心愿，就是在弟兄姐妹们当中得些果子。**这里的"果子"一方面指非基督徒信主，另一方面指基督徒在信仰上成长。
- "些"这个小词也表达出了保罗的事奉的心态。**他到罗马教会事奉，心里很清楚地知道，得多少属灵的果子不是因他个人的意愿来决定的，而完全是神的工作，无论多少"属灵的果子"他都感谢神，归功于神。**
- 保罗并没有骄傲地说，因为他是伟大的神学家和宣教士，得到耶稣基督特殊的启示，拥有从神赐的独特恩赐，只要他一到，众人必定会悔改信主。**保罗知道，自己只不过是神手中的一个工具而已。**
- 在这节经文中我们也看到保罗国度的胸怀。**保罗是外邦人的使徒，但他心里也牵挂着自己的同胞犹太人，他事奉的对象不只限在某一个种族上，"万国万民归向主"是保罗的宣教心愿，也是他事奉主的动机。**
- 反思：**我们应该在主里有怎样的"国度观"？使徒保罗的"国度观"如何启发和激励我们？请自由分享。**
- 但保罗去罗马教会事奉的计划受到拦阻。保罗是伟大的神学家和宣教士，他有强烈的负担前往罗马传福音，但由于各种原因，他去罗马的宣教之旅一直无法成行。

- 保罗虽有清楚的宣教异象，一心想去罗马传福音，但他却受到诸多的拦阻。可见，弟兄姐妹，为神作工，顺服神的旨意，并不意味着凡事都会顺利，诸事畅通无阻，神的仆人遇到拦阻和困难是极其正常的。
- 反思：**当我们在各样的事奉过程中遇到挑战、拦阻、攻击、打击、挫折和困难时，应该如何应对？请自由分享。**

问题 2：***从第 14 节分享，保罗以怎样的心态传福音？***

- **保罗以欠债的心态传福音。**欠债有两种：第一种是我欠了他人的债，需要偿还；第二种是别人托付给我钱财或物件，让我原原本本地转交给第三方。
- 保罗在这里所说的欠债指的是第二种。**他个人从神领受了神的恩典，被耶稣基督的福音得着，同时神托付给他一个使命，要他把得着的福音不折不扣地传给他人，而这"他人"既是犹太人又是"外邦人"。**
- 使徒保罗在这里列出了四种人：**希腊人、化外人、聪明人、愚拙人。**保罗列出这四种人，就是为了表达，无论什么种族、什么阶级、什么文化背景、什么宗教归属……，世人都需要耶稣基督的救恩，他都欠他们的债。
- 我们虽然不是使徒，也同样欠了全世界的债。福音既然临到了我们，我们就没有拥为己有的自由。任何人都没有权利宣称福音是他的权利。好消息必须分享，我们有义务让别人知道福音。
- 一位德国诗人曾经如此写到：若有人在沙漠里找到了水源，却不愿意告诉饥渴的同路人，那这是不折不扣的犯罪行为……——我们得到福音的好处，也要把福音传讲给他人，使他人饥渴的心灵得到饱足。
- 保罗欠债的心态也表明一个非常重要的事实：**他所传讲的福音是从主耶稣那里领受的，是神托付给他的，他没有参杂任何个人的思想、观点和推理；若福音参杂了人为的东西，那福音就不再是福音。**
- 这就是使徒保罗在加拉太书一 6-9 的提醒：**我希奇你们这么快离开那藉着基督之恩召你们的，去从别的福音。那并不是福音，不过有些人搅扰你们，要把基督的福音更改了。但无论是我们，是天上来的使者，若传福音给你们，与我们所传给你们的不同，他就应当被咒诅。我们已经说了，现在又说，若有人传福音给你们，与你们所领受的不同，他就应当被咒诅。**

- 保罗在哥林多前书二 1-5 表明他传福音的心志：**弟兄们，从前我到你们那里去，并没有用高言大智对你们宣传神的奥秘。因为我曾定了主意，在你们中间不知道别的，只知道耶稣基督并他钉十字架。我在你们那里，又软弱，又惧怕，又甚战兢。我说的话，讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证，叫你们的信不在乎人的智慧，只在乎神的大能。**
- ……
- 反思：**我们信主得到福音的好处以后，有没有也想把福音传给他人的急切的心？保罗传福音的心态如何启发和激励我们？请自由分享。**
- 哥林多前书九 16：**我传福音原没有可夸的，因为我是不得已的；若不传福音，我便有祸了。**——使徒保罗传福音的心志何等急迫!

问题 3：***从 15 节分享，保罗准备怎样传福音给罗马的人？***

- 保罗立定心志，尽自己最大的努力传福音给罗马人。**保罗在他的书信里自始至终都在强调，福音是神的启示，让一个人信主是神的工作；但同时保罗又说，他要尽最大的努力去传福音。**
- 既然神是全能的，让一个人信主是神的工作，那我们为什么还要尽最大的努力去传福音呢？这两种说法（神的全能和人的努力）是不是矛盾的？全然不是!
- **可见，在传福音的事上，神的作工和人的努力是分不开的；全能的神愿意使用卑微、软弱的人成就他的福音事工，神的伟大以及神对世人的爱尽显于此！**
- 所以，使徒保罗在他的书信里反复劝勉和鼓励教会的弟兄姐妹们：**单单信靠和仰望主耶稣基督，因他是全能的主，人一切的心思意念都在他的掌管之中；同时保罗提醒弟兄姐妹们，要全然为主摆上，尽最大的努力传福音。**
- 罗马书十二 11：**殷勤不可懒惰，要心里火热，常常服侍主。**
- 反思：**正因为神是全能的，神是掌管万有的主，因此我们要全然摆上服事主；也只有我们尽最大的努力为主的事工摆上，神的旨意才能在我们身上全然彰显；神藉着我们卑微、软弱的人作工，这是圣经启示的真理！请自由分享。**

第三课：福音是神的大能

经文：罗马书一 16-17

16 我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。17 因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”

问题 1：***保罗怎样看待福音？也就是说，保罗对福音的心态是什么？***

- 第 16 节：**我不以福音为耻……**
- 使徒保罗不以福音为耻。这里的“为耻”应该有两方面的含义：保罗不以所信、所传的福音为耻；保罗不以传福音为耻，他乐意在世人面前分享福音。
- 作为当时代伟大的神学家和哲学家，保罗不会因福音太过于简单、粗暴而羞耻；保罗也敢于在众人面前敞开分享福音，他并不以此羞耻。
- 使徒行传处处记载到，保罗每到一个地方都放胆讲论耶稣基督的福音，无论对象是犹太人还是外邦人，他从不感到羞耻。
- 犹太人会以福音为耻，因为他们无法接受一个被钉死在十字架上的罪犯。如此软弱无助的人怎么可能是他们的弥赛亚？这不是对犹太教的公然羞辱吗？犹太人怎么可能会相信耶稣基督的福音呢！？
- 希腊人会以福音为耻，因为希腊有极其丰富的哲学、宗教思想和神话故事。希腊人以自己悠久的历史和文化而自傲，怎么可能相信一个如此简单粗暴的、只讲因信称义（信了就能得救）的信仰？
- 使徒保罗在哥林多前书一 18-25 很清楚地表述了这一点：**因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙，在我们得救的人却为神的大能。就如经上所记：“我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。”智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理拯救那些信的人，这就是神的智慧了。犹太人是要神迹，希利尼人是求智慧；我们却是传钉十字架的基督。在犹太人**

为绊脚石，在外邦人为愚拙，但在那蒙召的，无论是犹太人、希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。因神的愚拙总比人智慧，神的软弱总比人强壮。

- 当今不相信耶稣基督的世人，不仅以福音为耻，更常与福音敌对。他们只在肉体和世界的事上寻求快乐和享受，在属灵的事上是瞎眼的、耳聋的，不仅羞于把福音带给别人，也拒绝把福音带给自己，因为他们不爱光，倒爱黑暗，所以无法忍受别人告诉他们救恩的真理。
- 若传道人缺乏勇气，迎合当今的权势和思潮，或者为了迁就某些人的需要，而不敢传讲全备的福音，也是以福音为耻。
- 反思：**我们会为信福音和传福音为耻吗？为什么？请自由分享。**
- 马可福音八 38：**凡在这淫乱罪恶的世代，把我和我的道当作可耻的，人子在他父的荣耀里，同圣天使降临的时候，也要把那人当作可耻的。**——耶稣警告门徒不要以他为耻，这证明耶稣预期门徒们有这样的可能性。
- 使徒保罗对提摩太有同样的劝戒。提摩太后书一 8-12：**你不要以给我们的主作见证为耻，也不要以我这为主被囚的为耻。总要按神的能力，与我为福音同受苦难。神救了我们，以圣召召我们，不是按我们的行为，乃是按他的旨意和恩典。这恩典是万古之先在基督耶稣里赐给我们的。但如今藉着我们救主基督耶稣的显现才表明出来了。他已经把死废去，藉着福音，将不能坏的生命彰显出来。我为这福音奉派作传道的，作使徒，作师傅。为这缘故，我也受这些苦难，然而我不以为耻。因为知道我所信的是谁，也深信他能保全我所交付他的，直到那日。**
- ……

问题 2：***福音是什么？保罗怎样定义福音？***

- 第 16 节：**……这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。**
- 福音不是死的、无机的、人为的宗教思想或哲学学说，而福音是神的大能，这种大能有拯救世人的能力；也就是说，福音是一种生命，一种从神来的生命，一种有机的生命，这种生命使我们与神的永恒生命连接，也彻底改变和更新我们的生命。

- 世人得到这个生命（福音）的唯一途径就是“相信”。约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**
- 马可福音十六 16：**信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。**
- ……
- 神按照他的心意和计划将这生命赐给世人：**先是犹太人，后世希利尼人。**这就是神拯救世人的历史。神在旧约圣经里拣选了以色列民，与以色列百姓立约，应许藉着这个民族祝福世上的万国万民；耶稣基督是旧约圣经预言的那位弥赛亚、救世主，神在耶稣基督里面为世人成就了全备的救恩，神在耶稣基督里将自己完全启示给世人。
- **犹太人优先的地位（“先是犹太人”）是基于神学上——因为神拣选他们，与他们立约——因而也是历史上（使徒行传十三 46：保罗和巴拿巴放胆说：“神的道先讲给你们是应当的……”）的因素。**
- **救恩（福音）是从犹太人开始，然后延伸到万邦。**耶稣在约翰福音四 22 节说：**……因为救恩是从犹太人出来的。**

问题 3：***福音的本质是什么？***

- 第 17 节：**因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**
- “神的义”是神出于公义的主动行为，将属乎神、不属罪人的义给予罪人，使我们与神有正常的生命关系。“神的义”是神公正地称不公正的人为正，公义地宣告不义的人为义的方法，神不但藉此彰显自己的义，更赐给我们公义。
- 福音将神的义显明出来。神的义就是世人得救单单因着信耶稣，而全然不是因着自己的行为；人的行为在得救的事上没有任何的用处。信仰从头到尾都是因信称义，这就是“这义是本于信，以致于信”这句话的意思。
- **称义和生命都得依赖信心。因信称义的人也会凭信心生活。我们凭信心起步，也要凭信心继续生活下去。“这义本于信，以致于信”强调，我们基督徒的生活自始至终都得靠着信心。**

- 耶稣也在马太福音五 20 很清楚地教导他的门徒们说：**……你们的义，若不胜于文士和法利赛人的义，断不能进天国。**——文士和法利赛人的义就是靠行为称义，而耶稣要门徒们追求“因信称义”。
- 保罗在这里引用哈巴谷书二 4“义人必因信得生”，目的是要显明一个非常重要的圣经真理：**“因信称义”的教义并不是新约圣经的新发明，而是神在创世之初就确立的计划，是神从来没有改变过的心意，是旧约和新约一致、统一、连贯的启示。**
- 信心之父亚伯拉罕就是一个典型的例子。创世记十五 1-6：**这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰，你不要惧怕！我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子，那生在我家中的人就是我的后嗣。”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣。你本身所生的才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。**——犹太人的先祖亚伯拉罕就是因信称义，这就是福音的本质。
- 罗马书三 21-26：**但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪，好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。**
- 加拉太书三 22：**但圣经把众人都圈在罪里，使所应许的福因信耶稣基督归给那信的人。**
- ……

第四课：人类的罪恶

经文：罗马书一 18-32

18 原来，神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。19 神的事情，人所能知道的，原显明在人心里，因为神已经给他们显明。20 自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。21 因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。22 自称为聪明，反成了愚拙；23 将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人和飞禽、走兽、昆虫的样式。

24 所以，神任凭他们逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。25 他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主。主乃是可称颂的，直到永远。阿们。26 因此，神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人把顺性的用处变为逆性的用处；27 男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。28 他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合理的事；29 装满了各样不义、邪恶、贪婪、恶毒，满心是嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨，30 又是谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、捏造恶事的、违背父母的、31 无知的、背约的、无亲情的、不怜悯人的。32 他们虽知道神判定行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。

第一堂：神显明忿怒

罗马书一 18-20：**原来，神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。神的事情，人所能知道的，原显明在人心里，因为神已经给他们显明。自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。**

问题 1：***从第 18 节分享，神为什么还会发怒？世人为什么需要福音？***

- 使徒保罗在罗马书一开始问安之后，就表达了他要去罗马教会的愿望和计划，因为他欠犹太人和外邦人福音的债。紧接着，保罗解释了福音：**福音是神的大能，要拯救一切相信的人；无论是犹太人还是外邦人都因信称义。**
- 从第 18 节开始，保罗进一步分享，世人为什么需要福音。**因为世人都在神的忿怒之下，唯有福音能拯救世人脱离神震怒的审判；人并不是因着后天的罪行受审，而世人因着不信从一开始就处在神的震怒之下，因此人人都需要耶稣基督的福音。**也就是说，不是末日审判的时候，神的忿怒才临到世人身上，而是世人现在就在神的震怒之下。
- 耶稣在约翰福音三 17-18 清楚地宣告说：**因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。**——世人本来就处在神的震怒之下。
- 约翰福音三 36：**信子的人有永生；不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上。**
- 不久前，我看到一本书有一章用了一个耸动的标题：**神忿怒的好消息。**这句话听上去很矛盾。神的忿怒与福音有何关系？神赦免我们的好消息，显示他是一位怜悯的神；然而在罗马书中，我们看到保罗如何理解基督福音的好消息。使徒保罗一开始的主题是：**神的忿怒从天上显明。**
- 使徒保罗为什么从神的忿怒开始解释福音呢？因为除非我们对福音的理解先是坏消息（神的震怒），否则我们永远无法真正明白神的好消息（救恩）；除非我们看见神的公义，否则我们永远不能明白神的怜悯；除非我们了解神的怒气，否则我们永远不明白神的爱……
- 神的怒气所在：神藉着自己的话语创造了世界万物，并按照自己的形像创造了人；但人在伊甸园犯罪堕落，破坏了神人之间的关系，神的忿怒就是对人悖逆的回应。圣洁的神全然爱世人，因此不会漠视人类的罪和邪恶。
- “神的忿怒”不是一种不能控制的情感随意发作；忿怒是圣洁的神面对罪恶时的反应。因此神既为圣洁的神，就不单能发怒，而且面对罪恶的时候，他必须要发怒。
- **神爱世人，但当人故意悖逆神的时候，他会向人发怒，这正是神的圣洁和慈爱的表现。而且神的慈爱和圣洁是分不开的，因为神的忿怒最高的表现是基督的**

十字架；若不是因人的罪，神向人发怒，基督就不必上十字架了；但同时十字架也是神的慈爱的最高表现。神的忿怒显明的结果，是神自己为爱世人付出无比的代价。

问题 2：***神的忿怒显明在什么人身上？***

- 在第 18 节中我们读到两件特别令神发怒的事情：**“不虔”与“不义”。**
- **“不虔”**——并不是一件不体面的事情，还可能非常高尚。意思很简单，**人活得好像神不存在似的。**当神按他的形像造人时，人应该对神敬虔，凡事先想到神，以神为生命的中心，过着敬虔的生活。但神俯瞰这世上他所造的人，绝大多数不敬虔。世人不爱神、不思想神、不谈论神、不敬拜神。一个人可能没犯罪，也没有伤风败俗的恶行，却仍然非常不敬虔。神发怒的对象不是少数上法庭的人，而是许多明显不敬虔的人。世人受造是为神而活，但却从来不向往神，神对此一定会有反应。
- **“不义”**——神的义是神对人行为的绝对要求和标准，但犯罪堕落的人无法成就神完美的义行。当神的义遇上人的不义，或神的正直碰上人的歪曲时，神一定会有反应。
- **因此，可以说，不虔不义是人两方面的表现，不虔是指人对神的态度，或是对神的关系；不义是指人对人的态度，或者关系。不虔是不义的根源，不义是不虔的果子。**
- 不虔不义的世人共同的特征：**行不义、阻挡真理。**人若远离和悖逆神，不管他表面如何光鲜亮丽，且努力行善，其行为就是不义，因为人根本无法靠自己达到神义的标准；其次，人不敬虔的生活以及不义的行为破坏神与人之间的关系，阻止神的真理成就在世上。
- 诗人大卫王在诗篇十四 1-3 如此描述神看世人的光景：**愚顽人心里说：“没有神。”他们都是邪恶，行了可憎恶的事，没有一个人行善。耶和华从天上垂看世人，要看有明白的没有，有寻求神的没有。他们都偏离正路，一同变为污秽；并没有行善的，连一个也没有。**——世人都是不虔不义的人，处在神的震怒之下。

- 关于忿怒，使徒保罗告诉我们的第二件事：神的怒气是一种启示，神将他的怒气清楚地显明，世人可以看见和经历神的怒气。
- 我们需要从创世记第三章来理解第 18 节中"神的忿怒"。创世记三 1-24：**耶和华神所造的，惟有蛇比田野一切的活物更狡猾。蛇对女人说："神岂是真说不许你们吃园中所有树上的果子吗？"女人对蛇说："园中树上的果子，我们可以吃；惟有园当中那棵树上的果子，神曾说：'你们不可吃，也不可摸，免得你们死。'"蛇对女人说："你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。"于是，女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给她丈夫，她丈夫也吃了。他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子。天起了凉风，耶和华神在园中行走。那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华神的面。耶和华神呼唤那人，对他说："你在哪里？"他说："我在园中听见你的声音，我就害怕，因为我赤身露体，我便藏了。"耶和华说："谁告诉你赤身露体呢？莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子吗？"那人说："你所赐给我、与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。"耶和华神对女人说："你作的是什么事呢？"女人说："那蛇引诱我，我就吃了。"耶和华神对蛇说："你既作了这事，就必受咒诅，比一切的牲畜野兽更甚。你必用肚子行走，终身吃土。我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。"又对女人说："我必多多加增你怀胎的苦楚，你生产儿女必多受苦楚。你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你。"又对亚当说："你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子，地必为你的缘故受咒诅。你必终身劳苦，才能从地里得吃的。地必给你长出荆棘和蒺藜来，你也要吃田间的菜蔬。你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而出的。你本是尘土，仍要归于尘土。"亚当给他妻子起名叫夏娃，因为她是众生之母。耶和华神为亚当和他妻子用皮子作衣服给他们穿。耶和华神说："那人已经与我们相似，能知道善恶。现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着。"耶和华神便打发他出伊甸园去，耕种他所自出之土。于是把他赶出去了。又在伊甸园的东边安设基路伯，和四面转动发火焰的剑，要把守生命树的道路。**——因着亚当、夏娃在伊甸园

违背神的诫命，犯罪堕落，人与神的关系破裂，陷在罪中，人再也无法靠着自己亲近神，改善与神的关系，人就成了“不虔不义的人”和“行不义阻挡真理的人”。这也是圣经所说的“原罪”，也因着这原罪，世人处在神的震怒之下。

- “原罪”最大的特征就是远离神、拒绝神、悖逆神、不信神。因着原罪，世人都在神的震怒之下，因此，世人的问题不是可不可以选择信福音，而是只有“信福音”一条路可走。**除了耶稣基督的福音，别无它救。**
- 耶稣在约翰福音三 16-18 很清楚地表明了这一点：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。**——相信耶稣基督，接受福音的人，得永生；而不信主的人一直在罪中，处在神的震怒之下。耶稣道成肉身来到世界上，不是定世人的罪，而是拯救已经被定罪（处在神震怒之下）的人脱离死亡。
- 使徒行传四 12：**除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。**——耶稣基督的福音是世人唯一的拯救。
- 如此，我就能理解耶稣在约翰福音三 36 的宣告：**信子的人有永生；不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上。**——世人都是“不虔不义的人”、“行不义阻挡真理的人”，只有藉着信福音，才能脱离神的震怒。
- 这也是使徒保罗在罗马书三 21-24 的教导：**但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。**
- 世人都犯了罪，亏却了神的荣耀，因此都在神的忿怒之下，耶稣基督藉着十字架的死和三日后的复活拯救我们脱离神的忿怒。罗马书五 8-11：**惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。现在我们既靠着他的血称义，就更要藉着他免去神的忿怒。因为我们作仇敌的时候，且藉着神儿子的死，得与神和好，既已和好，就更要因他的生得救了。不但如此，我们既藉着我主耶稣基督得与神和好，也就藉着他以神为乐。**
- ……

问题 3: ***从第 19 节分享，神首先将关乎自己的事显明在哪里？***

- 神通过两个方面向世人启示了他的永能与神性：**内在启示和外在启示。内在启示就是神显明在人心里的事情，外在启示就是神创造的奇妙的大自然；内在启示就是神给人的良心和理性，这是神独赐给世人的，世人本应该可以通过理性和良心感受到神的永能和神性；外在启示就是人能够通过大自然的宏伟、奥秘、壮观、美丽……看到神的永能和神性。**
- 神首先将关乎自己的事显明在人的心里——**内在启示。**神赐给人理性和良知，因此，人可以知道神的存在。这是人与动物最大的区别。
- 圣经记载说，当神向人启示自己，向人讲话，并在人心里作工时，人心里会火热起来，人的良心被提醒，甚至被刺到，这就是神给人内在启示的明证。
- 人会思考永恒（生命去向）的问题，人需要生命的价值和意义的答案。这就是神将关乎自己的事情显示在人心里，叫人可以知道和明白。
- 传道书三 11：**神造万物，各按其时成为美好，又将永生安置在世人心里……**
- 反思：**神如何在我们各人的心里（藉着良心和理性）显明关乎他的事？我们有过具体的经历吗？请自由分享。**

问题 4: ***从第 20 节分享，除了内在启示，神还如何向世人启示他的永能和神性？***

- 神给世人的外在启示也非常显明。诗篇十九 1-6：**诸天述说神的荣耀，穹苍传扬他的手段。这日到那日发出言语，这夜到那夜传出知识。无言无语，也无声音可听。他的量带通遍天下，他的言语传到地极。神在其间为太阳安设帐幕。太阳如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。它从天这边出来，绕到天那边。没有一物被隐藏不得他的热气。** ——换句话说，太阳向每个人说话，天上云彩的荣光也向每个人说话。神的永能和神性藉着大自然的言语向世人说出来。全世界有两千八百多种语言，但没有哪一种语言不能述说这项真理。
- 诗人大卫王在诗篇一三九 13-18 因生命的美妙而称颂神：**我的肺腑是你所造的。我在母腹中，你已覆庇我。我要称谢你，因我受造奇妙可畏。你的作为奇妙，**

这是我心深知道的。我在暗中受造，在地的深处被联络，那时，我的形体并不向你隐藏。我未成形的体质，你的眼早已看见了。你所定的日子，我尚未度一日，你都写在你的册上了。神啊，你的意念向我何等宝贵，其数何等众多！我若数点，比海沙更多。我睡醒的时候，仍和你同在。

- 诗篇一〇四 24：**耶和华啊，你所造的何其多，都是你用智慧造成的，遍地满了你的丰富。**
- 巴拿巴和保罗二使徒在路司得传道时，也向拜偶像的民众从普遍启示分享神的永能和神性。使徒行传十四 13-17：**有城外丢斯庙的祭司，牵着牛，拿着花圈，来到门前，要同众人向使徒献祭。巴拿巴、保罗二使徒听见，就撕开衣裳，跳进众人中间，喊着说：“诸君，为什么作这事呢？我们也是人，性情和你们一样。我们传福音给你们，是叫你们离弃这些虚妄，归向那创造天、地、海和其中万物的永生神。他在从前的世代，任凭万国各行其道。然而为自己未尝不显出证据来，就如常施恩惠，从天降雨，赏赐丰年，叫你们饮食饱足，满心喜乐。”**
- 使徒保罗在雅典的亚略巴古讲道的时候，就以神的内在启示和外在启示为切入点。使徒行传十七 22-31：**保罗站在亚略巴古当中，说：“众位雅典人哪，我看你们凡事很敬畏鬼神。我游行的时候，观看你们所敬拜的，遇见一座坛，上面写着‘未识之神’。你们所不认识而敬拜的，我现在告诉你们：创造宇宙和其中万物的神，既是天地的主，就不住人手所造的殿，也不用人手服事，好像缺少什么；自己倒将生命、气息、万物，赐给万人。他从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界，要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得，其实他离我们各人不远，我们生活、动作、存留，都在乎他。就如你们作诗的，有人说：‘我们也是他所生的。’我们既是神所生的，就不当以为神的神性像人用手艺、心思所雕刻的金、银、石。世人蒙昧无知的时候，神并不监察，如今却吩咐各处的人都要悔改。因为他已经定了日子，要藉着他所设立的人按公义审判天下，并且叫他从死里复活，给万人作可信的凭据。”**
- 一位华人作家曾写到：一个人上到高山，看到大自然的奇妙，却认定没有神，我不知道这人的生命出现了什么问题!

- 因着神给人的内在和外在启示，人明明可以知道神的永能和神性，人没有任何的理由推脱，人不可以把不认识神、拒绝神的藉口推卸给神。人不认识神的唯一原因，就是人犯罪堕落，远离神，因不信神而处在神的震怒之下。
- 既然每一个人都能知道关于神的永能和神性，那就应该做两件事情：**第一，承认有这样一位神，并且尊他为神；第二，感谢他创造了这世界，并且供应我们其中所需。**无论是否是基督徒，每个人都应该如此行，都没有任何藉口不尊容神，不感谢他的创造与供应。
- 反思：**看到美丽的大自然以及奇妙的生命，我们会联想到神的永能和神性吗？为什么？我们是如何开始思考和认识神的？请自由分享。**

第二堂：罪的宗教性

罗马书一 21-23：**因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。自称为聪明，反成了愚拙；将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人和飞禽、走兽、昆虫的样式。**

问题 1：***从第 21 节分享，世人若不知道神、不荣耀神、不感谢神，会有怎样的生命光景？***

- 罪就是人远离神，人处在神的愤怒之下。罪引出的第一个问题是宗教性的，也就是说，罪首先影响人与神之间的关系。人不认识神。
- 人不认识神的原因何在？人不认识神的原因不在神，而在于人；神已经很清晰地将自己的永能和神性启示给世人了，而人因着自己的罪不愿意承认。
- 虽然神藉着内在和外在的启示向世人显明了自己的永能和神性，神是明明可知的。但因着罪，人并不把神当作生命的主荣耀，也不因生命拥有的一切美善和丰富感谢神。
- 这就是世人的悲剧：世人有了真理（内在启示和外在启示），却不追随。他们知道有一位独一至高的全能真神，也知道应当尊崇他、感谢他、敬拜他，却故意拒绝接受。保罗说：他们宁愿用虚谎交换神的真理，去敬拜事奉受造物，而非造物主。

- 荣耀神的意思，或说方法，并不是我们能将任何额外的荣耀加给神，好像有些荣耀是神本来没有，而是我们使他得着的。我们没有任何荣耀可以加给神。**我们荣耀神，只是将本来属于神的、他应有的荣耀归给他；或者藉着我们所行的，能将神自己的荣耀彰显出来。因为他是神，他应该受敬爱，我们就敬爱他；他应该被高举，我们就高举他；他应该被顺服，我们就顺服他。同时又因着我们所行的，叫世人知道他作为神作应得的一切尊荣，使别人也荣耀他。**
- 不认识真神，人的思念（心思意念）就是虚妄的，心是无知的、昏暗的。人的败坏常从思想开始，“他们的思念变为虚妄”，就是人因离弃了神的真理，转而寻求人自己虚空的理性，这理性既是毫无分辨力，也必像云烟般稍纵即逝；因此，人无知的心就变为昏暗，无法正确分辨任何事物，反倒以各种方式被带往谬误和虚妄之中。
- 诗篇十四 1-3：**愚顽人心里说：“没有神。”他们都是邪恶，行了可憎恶的事。没有一个人行善。耶和华从天上垂看世人，要看有明白的没有，有寻求神的没有。他们都偏离正路，一同变为污秽；并没有行善的，连一个也没有。**
- 诗篇十六 4：**以别神代替耶和华的，他们的愁苦必加增……**——不认识耶和华神的人，思念是虚妄的，心里是无知昏暗的。
- 以赛亚书六 9-10：**他说：“你去告诉这百姓说：你们听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。要使这百姓心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷；恐怕眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，便得医治。”**——耶和华神藉着先知以赛亚告诉以色列百姓：知道神，却不荣耀神、感谢神的人，他们的心无知和昏暗到一个地步，既便真理摆在他们眼前，他们看不见；进入他们的耳中，他们听不见；放在他们心里，他们不明白。他们的心是愚顽的、昏暗的。正如耶稣在约翰福音三 19 说的：**光来到世间，世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗，定他们的罪就是在此。**
- 耶稣也引用了以赛亚书的这段经文，提醒当时的犹太人。马太福音十三 10-17：**门徒进前来，问耶稣说：“对众人讲话为什么用比喻呢？”耶稣回答说：“因为天国的奥秘，只叫你们知道，不叫他们知道。凡有的，还要加给他，叫他有余；凡没有的，连他所有的，也要夺去。所以我用比喻对他们讲，是因他们看也看不见，听也听不见，也不明白。在他们身上，正应了以赛亚的预言，说：‘你们**

听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。因为这百姓油蒙了心，耳朵发沉，眼睛闭着；恐怕眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，我就医治他们。'但你们的眼睛是有福的，因为看见了；你们的耳朵也是有福的，因为听见了。我实在告诉你们：从前有许多先知和义人，要看你们所看的，却没有看见。要听你们所听的，却没有听见。”

- 认识神、荣耀神、感谢神、敬拜神的人总以神为最大、最深的满足。
- 诗篇四十二 1-2：**神啊，我的心切慕你，如鹿切慕溪水。我的心渴想神，就是永生神；我几时得朝见神呢？**
- 诗篇六十三 1-8：**神啊，你是我的神，我要切切地寻求你；在干旱疲乏无水之地，我渴想你，我的心切慕你。我在圣所中曾如此瞻仰你，为要见你的能力和你的荣耀。因你的慈爱比生命更好，我的嘴唇要颂赞你。我还活的时候要这样称颂你，我要奉你的名举手。我在床上记念你，在夜更的时候思想你，我的心就像饱足了骨髓肥油。我也要以欢乐的嘴唇赞美你。因为你曾帮助我，我就在你翅膀的荫下欢呼。我心紧紧地跟随你，你的右手扶持我。**
- 诗篇七十三 23-26：**然而我常与你同在，你搀着我的右手。你要以你的训言引导我，以后必接我到荣耀里。除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。我的肉体和我的心肠衰残。但神是我心里的力量，又是我的福分，直到永远。**
- 诗篇三十三 8-12：**愿全地都敬畏耶和华，愿世上的居民都惧怕他。因为他说有，就有；命立，就立。耶和华使列国的筹算归于无有，使众民的思念无有功效。耶和华的寿算永远立定，他心中的思念万代常存。以耶和华为神的，那国是有福的！他所拣选为自己产业的，那民是有福的！**
- ……

问题 2：***从第 22 节分享，不认识神、远离神的世人，总以什么为偶像？***

- 世人拒神与生命之外，就会在灵魂中留下一个神形像的空缺，必须以别的事物来填补；人是具有宗教性的，人会思考永恒的问题，以及生命的意义和价值的问题。保罗说，人拒绝认识神的结果有两个：**以自己的聪明智慧和心思意念制造各样的神；把宇宙中的被造物或人手创造的偶像当作神。**

- 世上没有真正意义上的无神论者。一位神学家说：神按照自己的形像创造了人，但犯罪堕落后的人，以自己的心思意念创造了各自的神。
- 世人的错误是在他们的崇拜中，并不把神按神本身的方式去看待，而是去改变神来适合他们自己的需要和想法；人人都想把神当作自己所喜欢的那种神来看待，因此就把神的真理变成谎言。
- 不认识真神的人，并不是说就是无神论者，而是自以为聪明，用其它的偶像（用心思意念想象出来的）替代真神，这偶像可能是事业、家庭、友情、亲情、爱情、理想、愿望、抱负、思想、哲学、理念、学说、艺术、体育、宗教、公义、公平、环保、政治、欲望……
- 反思：**现今世人的信仰状况不就如此吗？不信真神的人，不就被各式各样的偶像捆绑和掌控吗？世人真是聪明反被聪明误！人将神的真实变为虚谎时，也就剥夺了神的荣耀。请自由分享。**
- 一位神学家很贴切地说：不信真神的人，什么都信；不怕真神的人，什么都怕！——偶像假神对世人的影响是根深蒂固的。
- **成为基督徒，就是圣灵进入人心里，砸碎各种偶像的捆绑，释放人脱离罪的辖制；信主就是我们将神放在生命中最重要的位置上，没有什么能够取代神。**
- 所以箴言三 5-8 提醒和鼓励世人专心仰望耶和华神：**你要专心仰赖耶和华，不可倚靠自己的聪明，在你一切所行的事上，都要认定他，他必指引你的路。不要自以为有智慧，要敬畏耶和华，远离恶事。这便医治你的肚脐，滋润你的百骨。**
- 反思：**世上没有真正意义上的无神论者，不认识神、不接受神、拒绝神的世人总以自己的心思意念制造出各种各样的偶像。请自由分享。**

问题 3：***从第 23 节分享，不认识神的人、远离神的人，如何制造有形的偶像？***

- 世人除了用聪明智慧和心思意念制造出各自的神以外，还以自己的手制造出千奇百怪的、能看见的偶像。世人悖逆神、远离神、拒绝神的愚拙莫过于此。

- 按照神的形像所造的人，在本性里有一个渴慕的心，要有一个他可以敬拜，可以依靠的神。现在世人明明知道真神所给人的启示，却不肯承认这位神。但是没有一位可以敬拜依靠的神，他渴望的心又不能满足，所以他必须要自己制造一些用来敬拜的目标，用人或飞禽、走兽、昆虫的样式代替神的荣耀。人所敬拜的这些偶像，实际上比动物还不如，人造不出动物来，只能造一些动物的形像，人竟然敬拜这些物件，这是真正的愚拙。人用偶像代替神，放弃真神，用偶像作敬拜的对象。这些偶像不单只是那些形象的样式，而且他们所代表的人和飞禽走兽等都是必朽坏的、不能长存的；神却是不朽坏的，永远长存的。神的荣耀藉着启示彰显出来了。
- 旧约圣经记载说，以色列人在其历史上，总以制造偶像来惹动神的怒气，最典型的例子就是"金牛犊事件"。出埃及记三十二 1-6：**百姓见摩西迟延不下山，就大家聚集到亚伦那里，对他说："起来，为我们作神像，可以在我们前面引路，因为领我们出埃及地的那个摩西，我们不知道他遭了什么事。"亚伦对他们说："你们去摘下你们妻子、儿女耳上的金环，拿来给我。"百姓就都摘下他们耳上的金环，拿来给亚伦。亚伦从他们手里接过来，铸了一只牛犊，用雕刻的器具作成。他们就说："以色列啊，这是领你出埃及地的神。"亚伦看见，就在牛犊面前筑坛，且宣告说："明日要向耶和华守节。"次日清早，百姓起来献燔祭和平安祭，就坐下吃喝，起来玩耍。**
- 其实，制造偶像的人原本不是要拜那个偶像的，他们只是希望偶像帮助他们崇拜神。偶像只是代表物，然而世人一旦有了代表物，就会开始拜它，不再拜它所代表的神，并且很快变成非有它不可，代表物的地位比神更重要了。因此，一些神圣的东西可能成为偶像，比如：教堂、十字架、神学、宗派、教义……
- 民数记二十一 4-9：**他们从何珥山起行，往红海那条路走，要绕过以东地。百姓因这路难行，心中甚是烦躁，就怨神和摩西说："你们为什么把我们从埃及领出来，使我们死在旷野呢？这里没有粮，没有水，我们的心厌恶这淡薄的食物。"于是耶和华使火蛇进入百姓中间，蛇就咬他们，以色列人中死了许多。百姓到摩西那里说："我们怨耶和华和你，有罪了，求你祷告耶和华叫这些蛇离开我们。"于是，摩西为百姓祷告。耶和华对摩西说："你制造一条火蛇，挂在杆子**

上。凡被咬的，一望这蛇，就必得活。”摩西便制造一条铜蛇，挂在杆子上，凡被蛇咬的，一望这铜蛇，就活了。

- 列王纪下十八 3-4：**希西家行耶和华眼中看为正的事，效法他祖大卫一切所行的。他废去丘坛，毁坏柱像，砍下木偶，打碎摩西所造的铜蛇，因为到那时以色列人仍向铜蛇烧香。希西家叫铜蛇为铜块。**——起初，神吩咐摩西制造铜蛇，是要叫以色列人藉此仰望神，但后来以色列人竟然开始敬拜蛇，把耶和华神应得的荣耀归给铜蛇。
- 列王纪下十九 15-19：**希西家向耶和华祷告说：“坐在二基路伯上耶和华以色列的神啊，你是天下万国的神，你曾创造天地。耶和华啊，求你侧耳而听！耶和华啊，求你睁眼而看！要听西拿基立打发使者来辱骂永生神的话。耶和华啊，亚述诸王果然使列国和列国之地变为荒凉，将列国的神像都扔在火里，因为它本不是神，乃是人手所造的，是木头石头的，所以灭绝它。耶和华我们的神啊，现在求你救我们脱离亚述王的手，使天下万国都知道惟独你耶和华是神！**——在旧约圣经里，以色列百姓的问题就是离弃神，而拜偶像。
- 以赛亚书四十四 9-20：**造雕刻偶像的尽都虚空；他们所喜悦的都无益处。他们的见证，无所看见，无所知晓，他们便觉羞愧。谁制造神像，铸造无益的偶像？看哪，他的同伴都必羞愧。工匠也不过是人，任他们聚会，任他们站立，都必惧怕，一同羞愧。铁匠把铁在火炭中烧热，用锤打铁器，用他有力的臂膀锤成；他饥饿而无力，不喝水而发倦。木匠拉线，用笔划出样子，用刨子刨成形状，用圆尺划了模样，仿照人的体态，作成人形，好住在房屋中。他砍伐香柏树，又取柞树和橡树，在树林中选定了一棵。他栽种松树得雨长养，这树，人可用以烧火，他自己取些烤火，又烧着烤饼，而且作神像跪拜，作雕刻的偶像向它叩拜。他把一分烧在火中，把一分烤肉吃饱。自己烤火说：“啊哈！我暖和了，我见火了！”他用剩下的作了一神，就是雕刻的偶像。他向这偶像俯伏叩拜，祷告它说：“求你拯救我，因你是我的神。 ”他们不知道、也不思想，因为耶和华闭住他们的眼不能看见，塞住他们的心不能明白。谁心里也不醒悟，也没有知识，没有聪明，能说：“我曾拿一份在火中烧了，在炭火上烤过饼，我也烤过肉吃。这剩下的我岂要作可憎的物吗？我岂可向木子叩拜呢？”他以灰为食，心中**

昏迷，使他偏邪，他不能自救，也不能说：“我右手中岂不是有虚谎吗？”——拜偶像是荒唐、无知的，但远离神的人总选择各样的偶像取代神。

- 偶像对人最大的伤害，就是使人远离神。一个真实的例子：许多年前，我曾探访一个独力抚养独子的妇人。她是个寡妇，辛苦赚钱维生。她身兼数职，拼命赚钱，好让孩子受教育。她为孩子付出了一切。你知道儿子做了什么吗？他逃学，偷走母亲毕生积蓄，五年来音讯全无，她不知道儿子在哪里或在做什么事。这位母亲为因儿子焦虑万分。每个父母当孩子呱呱坠地后，无不期待孩子能与他们维系爱与关怀的关系，一家人永远在一起。虽然随着孩子长大，这关系明显地会改变，但双亲总是期待并渴望孩子继续拥有这种爱的关系，直到他们撒手尘寰，然而许多孩子却不这样想。他们离弃父母、离弃家庭、音讯全无、兀自流浪。你想父母会有什么感想？神在地上有一个家。神创造人成为他的儿女，成为一家人，与他永远有团契。当世人故意离弃神时，神会有何感受？神已经向世人显明他是谁，并且显明有关他自己的真理，他们知道却拒绝。他们心中说：“不，这才是我们的宗教，这是我们的信念，这是我们要崇拜的，我们要服事我们手所造的，不是你。”于是世人服事受造物，而非造物主。
- 使徒保罗藉着这段经文教导我们说：**无论我们用物质的形像或心智的想象力来代表神，都是以虚谎取代真理。使神忿怒的是，整个世人都远离了有关神的真理，用自己的想法塑造神。**
- 神的反应不是针对世人的不道德，而是拜偶像；不是我们行为不良，而是离弃神。无论有意无意，世人所关怀、爱慕、服事的对象不是神，而是神所造的人事物。这就是偶像崇拜，神对此感到忿怒。
- 反思：**认识和相信真神之前，我们的偶像是什么？我们是怎样离弃偶像归向真神的？请自由分享。**
- 信主成为基督徒，就是离弃偶像归向真神。帖撒罗尼迦前书一 9-10：**因为他们自己已经报明我们是怎样进到你们那里，你们是怎样离弃偶像，归向神，要服事那又真又活的神，等候他儿子从天降临，就是他从死里复活的、那位救我们脱离将来忿怒的耶稣。**

第三堂：罪的社会性

罗马书一 24-27：**所以，神任凭他们逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主。主乃是可称颂的，直到永远。阿们。因此，神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人把顺性的用处变为逆性的用处；男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。**

问题 1：***从第 24-25 分享，人与神的关系破裂，罪的宗教性显明出来以后，神如何回应？罪对人以及对社会最首先、最直接的影响是什么？***

- 使徒保罗在第 25 节陈明了世人所有罪最核心原因：**把神的真实变为虚谎；离弃造物主，敬拜侍奉受造之物。也就是说，人任何的社会问题、人际关系问题和伦理道德问题都是从人神关系的破裂开始的。**
- 罪的宗教性引出罪的社会性（罗马书一 24-27）和罪的伦理性（罗马书一 28-32）。
- **世人犯罪堕落，拒绝和离弃神，而拜偶像，神的回应就是"任凭他们"。**这是神的惩罚。世人过如此混乱、淫荡的性生活，在伦理道德上任意妄为，不是神没有能力对付，而是任凭他们去过无神的生活。这些污秽的事不是从神来的，乃是从世人的私欲来的，**"任凭"是神对人最大的惩罚，也是神忿怒最明显的彰显，更是神对世人爱的明证。**正如一位父亲对孩子很失望，因为孩子根本不顺服、不听话，于是父亲放任不管；这是父亲对孩子最大的忿怒，也是父亲对孩子最大的爱，期望他最终能够回转归家。
- **当人离弃神时，神就"任凭他们"来显示他的忿怒。**在罗马书一 24-32 中使徒保罗三次写到"神任凭他们"，这几个字听上去相当可怕。**当人离弃神去拜偶像时，神就任凭他们去行不道德的事；换句话说，不道德是神忿怒的结果，而不是原因。**
- 一辆车若停在山坡上，车头朝下，当你把手伸入车内松开刹车时，会发生什么事？首先，车子往下滑动，速度越来越快，最后在谷底撞个粉碎。这就是圣经对世人的描绘：我们在山坡上，神只要把刹车松开，世人就往下坡滑，越滑越快，最后在谷底粉身碎骨。这段严肃的经文所要表达的就是这意思。

- 当神任凭人时，人就会毁了自己。神没有使人犯罪，只是任凭他们；神没有使人毁了自己，只是任凭他们；神没有使人滑落山谷，只是把刹车松开。**把人拉下去的是自己本性里的罪恶。**人成为自创系统的俘虏。
- 一开始讲罪的社会性，保罗为什么就直接了当地提到性道德问题？因为罪的社会性最明显地特征就是性伦理的混乱和堕落：**呈着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷污自己的身体。**有神学家和社会学家说：一个社会的堕落都是从性道德和婚姻的混乱开始的。
- 任意放纵情欲是污秽的事，淫乱的性生活伤害和玷污自己的身体。看看今天的西方社会，事实不就是这样吗？！
- 反思：**我们如何看待当代社会性泛滥的问题？我们认为这种性道德乱象最深刻的原因何在？请自由分享。**

问题 2：***保罗在第 26-27 节举了什么例子，来说明罪的社会性？***

- 紧接着，使徒保罗以“同性恋”为例来说明罪的社会性。人不是认识神，拒绝真神拜偶像，最首先的结果就是性生活的混乱，甚至同性恋泛滥。
- 不管西方政客们如何解说同性恋，也无论现今的思潮怎样为同性恋辩护，不可否认的是，同性恋是违背神的创造，正常人看来是不自然的。
- 保罗用几个词来表达这一点。同性恋是男人和女人违背了顺性的用处（神创造的天性），去追求逆行的享受；保罗在这里很清楚地说，同性恋是“可羞耻的事（情欲）”，必然会得到报应，而且这种报应是“妄为当得的”（自己招来的）。
- 这里保罗再次用了“任凭“这个词。人随己意放纵情欲，任意妄为地过同性恋的生活，到了一定的地步，神只好”任凭“。这是神对人忿怒的彰显，这也是神对人的惩罚。
- 这是一个复杂而敏感的话题。“同性恋”是一些人心里的性倾向，有人把它活出来了，有人都持守在心里。我们每一个人里面都有错误的倾向，现今的西方社会提倡和鼓励，把盖子打开，让所有的倾向都跑出来，这才健康，不可压抑，必须让内在的一切都表达出来。圣经的教导是：这些错误的倾向必须被关在盒子里，靠着神的恩典，让它们待在里面。

- 当神把刹车松开时，我们的心思会变得怎样？你我心思的盒子里都有这些保罗列举的念头，只是蒙神的恩典被抑制而已。感谢神的抑制，但是盒盖若打开，使徒保罗在罗马书一 24-32 列举的罪就会跑出来。
- 反思：**我们基督徒有权利歧视和轻看同性恋吗？没有！同性恋是一种罪，违背了神创造的自然，但是，难道保罗接下来列举的罪的清单中我们都完全无分吗？在神面前我们都是罪人，只不过跟同性恋犯了不同的罪而已。因此，我们应该从神的爱、怜悯、公义和救恩的角度来看同性恋，我们一起在神的面前，在教会里认罪悔改，求神赦免，求神以十字架的爱医治我们，吸引我们回转，救我们脱离各样的罪！请自由分享（将圣经里的观点提出来就好，不要花太多时间详细讨论，这我们无法在短短的查经过程中，给这个敏感的问题一个明确和绝对的答案）。**

第四堂：罪的伦理性

罗马书一 28-32：**他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合理的事；装满了各样不义、邪恶、贪婪、恶毒，满心是嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨，又是谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、捏造恶事的、违背父母的、无知的、背约的、无亲情的、不怜悯人的。他们虽知道神判定行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。**

问题 1：***从第 28 节分享，世人“存邪僻的心”以及“行那些不合理的事”的主要原因是什么？***

- 分享罪的宗教性、罪的社会性和罪的伦理性之前，使徒保罗总是强调：**无论何种的罪，最核心的原因是世人不认识神，人神之间的关系破裂，亏却了神的荣耀。人和神的这个核心关系中断了，神不再是人生命的中心了，那人与自我、人与他人以及人和环境的关系必定会混乱和破碎。**所有的罪，不管什么形式和程度，只不过是人弃绝神以后的表面症状（表现出来的行为）而已。

- 保罗在这节经文里又一次用了“任凭”这个词，意思就是神决定给人自由行自己所愿的。这里的“任凭”并不是世人认为的，神看到人的罪以后一种被动和无助的无奈，而是神对深陷罪中不愿悔改的人的主动惩罚。也就是说，“任凭”不是神的被动对应，而是神的主动行为。
- 使徒保罗在这里并没有说，首先人作恶，神忿怒，就惩罚了人。而这一切都包含在一个行动里，神就以人最想要的惩罚人。人把世界上的某一样东西当作偶像崇拜，而不荣耀神，却要拜性爱、艺术或其它事物，神就任凭他成为这些事物的奴隶。人不得不拜自己的偶像，进而被自己的偶像所操控。
- 神将人交付给人，任凭人各行其事。这其实是非常严厉的惩罚。神并没有随意惩罚我们，而神说：“你想拥有一个没有神的世界吗？你的愿望可以实现，你有不可侵犯的尊严，我尊重你各人离弃我的决定。
- 法国一位二十世纪无神论存在主义哲学家在他的剧本《关闭的门》里所描述的地狱与中世纪普遍所接受的地狱刑罚截然不同。剧本里描述三个恶人，他们因行恶而被判入了地狱，但进去后他们发现了什么呢？一个超级舒适的卧房，布置豪华高档。只有一个独特之处，门紧闭着，再也无法出去。这三个人无法和睦相处，因为性格差异极大，根本不可调和。时间久了，其中一人实在无法忍受了，就讲出了一句惊人的话：“地狱就是你们俩人！”地狱并非刑讯室，也非额外的刑罚。而地狱意味着，人被监禁在自己所选择的事物里面不能作主。这就是“神任凭他们”。
- 神的审判并非只在世界末日（当然也会！）才临到，而每日的新闻其实就已经在讲述神的审判。处于神审判之下的世界，就是一个人人必须做自己想要做的事的世界。如此，“人的所愿就是他的天堂”，从这句话可引申出一句意义完全相反的话，“人的所愿就是他的地狱“。神的任凭就是“你要什么，我就给你什么！”地狱就如同松开刹车的社会，地狱就是没有神的地方。地狱充满了被神任凭，放纵情欲的人。
- 神“任凭”世人“存邪僻的心，行那些不合理的事”。人因悖逆而离弃神，神就“任凭”他。但幸运的是，这并不是神对人最终的审判。神在耶稣基督里赐给世人福音：**神从创世之初就决意将他的独生子耶稣基督赐给世人，背负世人一切的罪和不**

义被钉死在十字架上（或者更确切地说，耶稣顺服神的旨意主动地将自己的生命为世人摆上），拯救世人脱离罪和死亡，重新与神和好。

- 约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**——耶稣在十字架上背负了我们一切的罪和不义，并藉着复活战胜了死亡；在耶稣基督里我们与神的关系重新被修复。
- 神在耶稣基督里面将胜过罪和死亡的胜利赐给了我们。罗马书八 31-39：**既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？如经上所记：“我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊。”然而靠着爱我们的主，在这一切的事上已经得胜有余了。因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。**
- ……

问题 2：***从第 29-31 节分享，看到保罗列举的这些罪行，我们有何感想？***

- **“装满了各样不义、邪恶、贪婪、恶毒，满心是嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨，又是谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、捏造恶事的、违背父母的、无知的、背约的、无亲情的、不怜悯人的。”**——当神任凭人时，整个社会就会变成这样。这是世人离弃神以后的生命的真实和现实。
- 其实，使徒保罗可以将这个罪行的名单无止尽地列举下去。人离弃了神，亏却了神的荣耀，神不再在人生命的中心位置上，世人的各种行为表现错乱是自然而然的事，没什么可希奇的。这是世界的现状。
- 反思：**读这段经文时，希望我们都能扪心自问：这些念头有多少在我的内心深出？我们当中有谁可以站起来说：我从来没有这类的心思意念？请自由分享。**

- 诗篇十四 1-3: **愚顽人心里说：“没有神。”他们都是邪恶，行了可憎恶的事。没有一个人行善。耶和华从天上垂看世人，要看有明白的没有，有寻求神的没有。他们都偏离正路，一同变为污秽；并没有行善的，连一个也没有。**
- 罗马书三 23: **因为世人都犯了罪，亏却了神的荣耀……**
- ……

问题 3: ***从第 32 节分享，罪人的一个重要特征是什么？***

- 处在神忿怒之下的人很清楚地知道自己的行为是恶的，是神不喜悦的，最终的结局是死。但人不但自己去行，更希望自己的行为能影响和带动更多的人。吸毒的人不就是这样的心态吗?
- 使徒保罗在在这节经文中指出了罪的社会性和集体性。人类历史（古今中外）就是最好的明证，少数的恶人就能掀起巨大的、难以置信的群众运动，甚至战争，让众人跟随他们、拥护他们。
- 反思: **这个弯曲悖逆的世代不断地灌输违背神心意的价值观，我们基督徒生活在其中是否面临着极大的挑战和拦阻？请自由分享。**

第五课：神的公义审判

经文：罗马书二 1-16

1 你这论断人的，无论你是谁，也无可推诿。你在什么事上论断人，就在什么事上定自己的罪。因你这论断人的，自己所行却和别人一样。2 我们知道这样行的人，神必照真理审判他。3 你这人哪，你论断行这样事的人，自己所行的却和别人一样，你以为能逃脱神的审判吗？4 还是你藐视他丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？5 你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显他公义审判的日子来到。6 他必照各人的行为报应各人。7 凡恒心行善，寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福的，就以永生报应他们；8 惟有结党不顺从真理，反顺从不义的，就以忿怒、恼恨报应他们。9 将患难、困苦加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希利尼人；10 却将荣耀、尊贵、平安加给一切行善的人，先是犹太人，后是希利尼人。11 因为神不偏待人。12 凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判。13（原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义。14 没有律法的外邦人若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。15 这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互相较量，或以为是，或以为非。）16 就在神藉耶稣基督审判人隐秘事的日子，照着我的福音所言。

第一堂：谁能逃脱神的审判？

罗马书二 1-5：**你这论断人的，无论你是谁，也无可推诿。你在什么事上论断人，就在什么事上定自己的罪。因你这论断人的，自己所行却和别人一样。我们知道这样行的人，神必照真理审判他。你这人哪，你论断行这样事的人，自己所行的却和别人一样，你以为能逃脱神的审判吗？还是你藐视他丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显他公义审判的日子来到。**

问题 1：***这段经文里的“你”应该指谁？使徒保罗在第 1 节指出他们的什么问题？***

- 这段经文里的“你”应该指的是犹太人。
- 当使徒保罗在罗马书第一章的下半章列举了人类（外邦人）的罪恶后，犹太人读了不单同意，而且可能很高兴，他们可能立刻兴奋地认同说：这就是外邦人的问题，他们根本不认识神，也没有律法，他们的罪恶如此严重和可怕，外邦人受刑罚是罪有应得的；我们是犹太人，认识和相信神，而且还有从神来的律法，我们生命的景况跟他们有极大的区别。
- 反思：**使徒保罗在这几节经文中揭露了人性一个奇怪的弱点，就是我们都有人人都挑剔，却不挑剔自己的倾向。我们论断别人何等苛刻，对自己就何等宽容。自义地将自己提升到为他人的可耻行为而愤慨不平的地步，当但做出同样行为的是自己而非他人时，却不觉得有什么严重。我们宽宥自己的错处，却经常藉着谴责他人犯上的错误而心满意足。这样的做法给予我们机会一方面活在罪中，一方面保有自尊，固然十分方便，但却十分肤浅、病态。**
- 保罗知道犹太人心里所想的，于是就直接了当地对他们说：**你们犹太人不要以为，因为你们是犹太人就可以逃脱刑罚，因为神不偏待人，你们若犯罪，照样要受刑罚。**
- 犹太人一向以为他们有特别的权利。他们是神的选民，因此即使他们犯了罪，神也不会像对外邦人一样惩罚他们。
- 保罗说不是如此，神不偏待人，在神的面前，犹太人和外邦人没有任何的区别，犹太人没有资格论断外邦人，因为他们同样是罪人；犹太人没有任何的理由推脱自己的罪；在罪的问题上，犹太人没有任何的优越感可言。
- 犹太人论断外邦人，认为自己是义人，外邦人是罪人；这样言行其实刚好显明了他们的罪，也就是说，犹太人藉着这样的言行自己定自己的罪。
- 无论哪个犹太人，也不管在哪件事情上，他们跟外邦人是一样的。保罗不是说，犹太人和外邦人犯同样的罪，乃是说犹太人的罪和外邦人的罪的性质相同：都是违背自己已有的亮光（律法和良心）去行。他们所犯的具体的罪也许不同，

但他们都是领受了神启示的亮光（犹太人有律法，外邦人有良心），但不遵着去行，所以他们罪的性质相同。

- 反思：**我们基督徒会不会不由自主地认为，我们因着信仰是道德更高尚的人，因此就轻看他人？请自由分享。**

问题 2：***从第 2 节分享，“这样行”指什么事？神如何对待他们？***

- **“这样行”**——指保罗在第一章中列举的那些罪：宗教性的罪、社会性的罪和伦理性的罪。
- **“神的审判”**——是指着神定人为有罪的判决。犹太人也都知道，人最终要接受这样的审判。
- **“按照真理”**——是指神审判的标准。犹太人同意最终有神的审判，但他们会以为神要用不同的标准审判犹太人和外邦人。但保罗说，神的审判是按照真理，也就是按照事实真正的情况；就如保罗在第 6 节所说的：**他必照各人的行为报应各人。**如此清楚讲明的原则，犹太人也不能拒绝。
- 无论是犹太人还是外邦人，任何人行这样的事，神必定会按照真理审判他们。神的审判是公义的、绝对的、终极的、不逊任何情面的，犹太人也不例外。正如使徒保罗在罗马书三 23 宣告的：**因为世人都犯了罪，亏却了神的荣耀……**
- “神的真理”是什么？神如何“照真理”审判人（犹太人和外邦人）？使徒保罗将在罗马书二 6-16 回答了这个问题

问题 3：***使徒保罗在第 3-5 节向犹太人发出了怎样的呼吁？***

- 首先，使徒保罗在第 3 节以一个反问句（保罗在这里的反问是不需要回答的，因为答案显而易见）提醒犹太人：**犹太人论断外邦人不相信神，没有神的律法，行各种各样的罪得罪神，但他们的行为其实跟外邦人没什么区别；犹太人认为，神必定会审判罪恶的外邦人，但他们是神的选民，神忿怒的审判绝对不会临到他们身上。但是，犹太人和外邦人一样，都逃不脱神的审判，因为在神面前，在神的律法中，在罪的问题上，他们毫无区别，犹太人没有任何可夸的。**

- 接下来，使徒保罗向犹太人提出了另一个反问。这两个反问句有着密切的关联：**你这人哪，你论断行这样事的人，自己所行的却和别人一样，你以为能逃脱神的审判吗？还是你藐视他丰富的恩慈、宽容、忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？**
- 犹太人明明知道自己跟外邦人一样在神的面前是罪人，亏却了神的荣耀，但依然开口论断外邦人，要在外邦人面前展现自以为是的优越感。保罗说，犹太人这样的行为是对神的藐视；也就是说，神一直没有审判犹太人，是给他们时间和机会悔改，这是神丰富的恩慈、宽容、忍耐，但犹太人并没有领受到神的心意，反而以神的恩典（律法）为骄傲的资本。
- 这是堕落的罪性常有的表现，神的恩赐越丰富，就越容易被人"藐视"；好像神的恩赐既是那么丰富，人怎样行就不太重要，就算人违反了神，神仍然有慈爱，但是人对这种态度不能不负责任。
- 最后，使徒保罗一阵见血地宣告：**神的恩赐是要领人悔改；他们若不悔改，其结局就是神的审判。神不断地向犹太人显明恩慈、宽容、忍耐，目的是带领犹太人悔改，这就是神在旧约圣经中不断地藉着众先知显明的，但犹太人不但不领受神的恩典悔改，反而心越来越刚硬。保罗说，犹太人骄傲、刚硬的心不是他们在外邦人面前的优越感，也不是他们在神律法面前的资本，而是他们在积蓄神的忿怒，直到神震怒的日子到来，神公义的审判必定会临到他们。**
- 正如一个孩童不断地忽视父母的劝说、督促、提醒和警告，任性地坚持做自己的事情，直到父母的情绪爆发了，他才知道自己惹事了；他对父母的置之不理和不顺从，其实是在积蓄父母的忿怒。
- 反思：**保罗在这里辩称，我们论断行这样事的人是将自己暴露在审判之下，不留任何推诿或逃避的余地。因为我们的判断机能若是发达到成为评估他人专家的地步，我们便无法以不知情为由辩护了。反之，我们论断别人，就是定自己的罪。因为我们这论断人的，自己所行却和别人一样。因为我们清楚知道这样行的人，神必照真理审判他。如此（身为人，却扮演神的角色，论断他人，做事却和他们一样的）我们，又怎能自以为能够逃脱神的审判呢？圣经这样说不是要我们终止一切判断的机能，或将所有批评或指责都视为不宜而加以摒弃；而是禁止我们将自己立于审判台上定人的罪（人是无权这样做的），尤其我们**

不同时定自己的罪时。对他人的要求高，对自己则低得舒舒服服，这是双重标准的伪善作为。

- 关于神的审判，使徒彼得在彼得后书三 1-13 讲了这样一番话：**亲爱的弟兄啊，我现在写给你们的是第二封信。这两封都是提醒你们，激发你们诚实的心，叫你们记念圣先知预先所说的话和主救主的命令，就是使徒所传给你们的。第一要紧的，该知道在末世必有好讥诮的人，随从自己的私欲出来讥诮说：“主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样。”他们故意忘记，从太古凭神的命有了天，并从水而出，藉水而成的地。故此，当时的世界被水淹没就消灭了。但现在的天地还是凭着那命存留，直留到不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁、怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。**

第二堂：神如何报应每个人？

罗马书二 6-11：**他必照各人的行为报应各人。凡恒心行善，寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福的，就以永生报应他们；惟有结党不顺从真理，反顺从不义的，就以忿怒、恼恨报应他们。将患难、困苦加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希利尼人；却将荣耀、尊贵、平安加给一切行善的人，先是犹太人，后是希利尼人。因为神不偏待人。**

问题 1：***从第 6 节分享，神报应个人的原则是什么？***

- 使徒保罗在第 1-5 节申明了：**神的审判也会临到犹太人身上，因为犹太人跟外邦人一样都是罪人。**

- 随后，使徒保罗在第 6 节宣告了神审判的原则：**神是绝对公平的，必定会按照每个人的行为审判；也就是说，临到每个人身上的审判是他应得，是神公义的绝对彰显。这个严格报应的原则，是司法的基础。**
- 这节圣经可能立刻会引起许多纷争：保罗是不是在这里讲人靠行为或者工作可以得救呢？他在罗马书一 16-17 宣称人得救只有因信称义，现在为什么自毁福音，说还得有善行才行？……
- 保罗不是自相矛盾。他断然指出，得救诚然是本乎信，但审判却是基于行为。无论是犹太人或外邦人，没有一个人按着他已有的亮光（律法和良心）行神所喜悦的事，所以人都要按照自己所行的受刑罚。
- 人的行为若绝对完全，自然可以得神得喜悦；但事实上，在救恩以外并没有人能够凭行为得蒙神得喜悦，因为没有一个人能做到完全合乎神要求的事（完全遵守律法以及绝对按照良心）。人要因自己的行为受审判，但审判的结果，是所有的人都要被定罪，因为人所行的都是恶事。没有救恩，人的行为只能给他带来定罪的报应。因此，每一个世人都需要因信称义。
- 所以，诗人大卫王在诗篇一一九 1-3 如此赞美神说：**行为完全，遵行耶和华律法的，这人便为有福；遵守他的法度，一心寻求他的，这人便为有福。这人不做非义的事，但遵行他的道。**——有福的人是完全遵守神律法的人，行为完全的人。
- 以西结书七 1-4：**耶和华的话又临到我说：“人子啊，主耶和华对以色列地如此说：结局到了，结局到了地的四境。现在你的结局已经临到，我必使我的怒气归与你，也必按你的行为审判你，照你一切可憎的事刑罚你。我眼必不顾惜你，也不可怜你，却要按你所行的报应你，照你中间可憎的事刑罚你。你就知道我是耶和华。**——神必按行为审判以色列民。
- 彼得前书一 17：**你们既称那不偏待人、按各人行为审判人的主为父，就当存敬畏的心，度你们在世寄居的日子。**——神是按行为审判人的主。
- ……

问题 2：***从第 7-8 节分享，神如何具体地报应个人？***

- 接下来，使徒保罗详细阐述第 6 节的原则，即神公义的审判是基于我们的所作所为。保罗首先从正面的角度讲神对人的报应：**凡恒心行善，寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福的，就以永生报应他们。**
- **“恒心行善”**——就是一直行善，从来没有行过恶，也没有任何恶念。
- **“寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福”**—— 在善事上有恒心的人要寻求的是荣耀、尊贵和不朽。“荣耀”，“尊贵”和“不能朽坏之福”是旧约圣经对神的描述，那这句话的意思就是：时时主动亲近神、敬拜神、行在神的真理之道上。对寻求这样善事的人，神要赐给他们永生。
- 反思：**但谁能恒久行善，不犯一点差错呢？世界上有恒心行善，寻求荣耀、尊贵和不能朽坏之福的人吗？请自由分享。**
- 罗马书一 20-21 如此总结人的本性：**自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿。因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。**
- 罗马书一 28：**他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心，行那些不合理的事……**
- 何西阿书四 1-3：**以色列人哪，你们当听耶和华的话。耶和华与这地的居民争辩，因这地上无诚实，无良善，无人认识神。但起假誓、不践前言、杀害、偷盗、奸淫、行强暴、杀人流血，接连不断。因此，这地悲哀，其上的民、田野的兽、空中的鸟必都衰微，海中的鱼也必消灭。**——这是先知何西阿对人生命真实光景的描述。
- ……
- 表面上看，这节经文好像是说人靠着行为可以得救，但事实上并不是如此。寻求荣耀、尊贵和不朽的人，神就赐他们永生，但荣耀、尊贵和不朽都是直接从救恩来的结果，所以只有对神有信心的人，才能寻得这样的好处；而这些好处都是神所赐的，不是人用自己的功劳得来的。
- 紧接着，使徒保罗从负面的角度讲神对人的报应：**惟有结党不顺从真理，反顺从不义的，就以忿怒、恼恨报应他们。**

- **“结党”**——这是犯罪堕落后，人性的一个重要特征。亚当、夏娃吃禁果，人与神的关系破裂后，他们就为了保护自己，为了自己的利益，彼此推卸责任。
- **“不顺从真理”**——人的罪的一个具体表象，就是“不顺从神”，以为神的真理是相对的，神和神的真理是完全可以取代的。魔鬼撒旦藉着蛇引诱夏娃时，采用的策略就是让她开始怀疑神和神的真理。
- 创世记三 1-7：**耶和华神所造的，惟有蛇比田野一切的活物更狡猾。蛇对女人说：“神岂是真说不许你们吃园中所有树上的果子吗？”女人对蛇说：“园中树上的果子，我们可以吃；惟有园当中那棵树上的果子，神曾说：‘你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’”蛇对女人说：“你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。”于是，女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给她丈夫，她丈夫也吃了。他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子。**——从起初，人的罪就是不顺从神和神的话。
- **从此，人的历史就是拒绝神和神的真理的历史。这就是耶稣基督来到世上的原因，耶稣成为人，完完全全地顺从了神和神的真理，为世人成就了全备的救恩。**
- **“顺从不义”**——不顺从真理，就“顺从不义”，人没有其它选择，不顺从真理的世人都陷在罪和不义当中，作罪和不义的奴仆。
- 这就是耶稣在约翰福音三 17-18 的宣告：**因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。**——世人在“顺从真理”和“顺从不义”之外没有第三种选择，同样，在“信耶稣”与“不信耶稣”之外也没有第三种选择。
- **“忿怒、恼恨”**——这是神的审判。“不顺从真理，反顺从不义的”人都要受神的刑罚，或者更严格地说，已经在神的震怒之下。
- 那么，什么是“顺从真理”？**“顺从真理”就是相信神的独生子耶稣基督。**这就是耶稣在约翰福音三 36 的教导：**信子的人有永生；不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上。**——在“永生”和“神的震怒”之外，世人没有第三种选择；世人只有两个选择：永生或永远的刑罚。
- 反思：**我们每一个人不就是应该承受神的忿怒和恼恨的人吗？请自由分享。**

- 先知尼希米在尼希米记九 26 如此指责以色列百姓的“不顺从”：**然而，他们不顺从，竟背叛你，将你的律法丢在背后，杀害那劝他们归向你的众先知，大大惹动你的怒气。**
- 神藉着先知以西结也多次指出以色列百姓的“不顺从”，以西结书二十 21：**只是他们的儿女悖逆我，不顺从我的律例，也不谨守遵行我的典章（人若遵行，就必因此活着），干犯我的安息日。我就说：要将我的忿怒倾在他们身上，在旷野向他们成就我怒中所定的。**
- ……
- 总结：**神绝对按照人的行为报应个人。寻求神并坚忍行善的人将要得到永生，而自私自利、顺从邪恶的人则要面对神的忿怒。凭着行为，我们能在神面前站得住吗？请自由分享。**

问题 3：***从第 9-11 节分享，神如何对待“作恶的人”和“行善的人”？神这样的作法反映了神怎样的特性？***

- 使徒保罗在第 7-8 声明了神报应人的原则后：**神完全按照人的行为报应个人。**
- 紧接着，使徒保罗在第 9-11 具体地列举了神的报应，首先从负面的角度，然后从正面的角度。无论从负面的角度还是正面的角度讲，使徒保罗都加了“先是犹太人，后是希腊人（外邦人）”这句话；这是保罗针对犹太人的骄傲讲的。
- 在神按照行为报应人的事上，犹太人没有任何的优越感可言，不管是负面的报应还是正面的报应，神会公平对待犹太人，正如公平对待外邦人一样。神在审判时绝对公正、正确和公正。
- 负面的角度：**将患难、困苦加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希利尼人。**“作恶的人”就是违背神的道德行为原则的人。他们必得到神的报应，就是神会主动将“患难、困苦”加给他们。
- 反思：**当我们在社会上看到作恶多端的人，总会发出感慨：“难道他真的不怕遭报应吗？”这就是神把“报应的原则”放在人心里。请自由分享。**

- 正面的角度：**却将荣耀、尊贵、平安加给一切行善的人，先是犹太人，后是希利尼人。**“行善的人”就是在行为道德上绝对完全的人。神会赐给这样的人“荣耀、尊贵、平安”，这是神在圣经里给人最基本，也是最常见的祝福。
- 反思：**读完使徒保罗的这番解释和宣告，我们认为自己应该受何等的报应（患难、困苦还是荣耀、尊贵、平安）？请自由分享。**
- 神对犹太人和外邦人的公平对待显明神的特性：**……神不偏待人。**
- 保罗说这点为要批评犹太人的骄傲。犹太人高举自己，一向以为他们是特权阶级的人，神对他们有不同的审判标准，因为他们是犹太人，他们是神的选民，他们有律法。保罗告诉他们，不是如此。因为神审判人的标准不会因人而异的。神不会偏待人，要按着人的行为，按着真理审判人。

第三堂：神的义是到底什么？

罗马书二 12-16：**凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判。（原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义。没有律法的外邦人若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互相较量，或以为是，或以为非。）就在神藉耶稣基督审判人隐秘事的日子，照着我的福音所言。**

问题 1：***从第 12 节分享，神审判人的根据是什么？***

- 保罗在第 12-16 节证实了人人都认识神的律法，这是神审判不可或缺的根据。
- **首先，律法是神审判的根据。**使徒保罗在第 1-11 节强：**神不会徇私，无论审判犹太人还是外邦人都不会重此轻彼，因为犹太人和外邦人双方对神律法都有一定程度的认识。故此没有人能够推说全不知情。我们所有人都犯了自己认识的道德律。无论是透过特殊还是一般启示、恩典还是自然、在外还是在内、圣经还是心版，都无关重要。重要的是全体人类对神和良善（律法和良心）都有某些认识，但他们都压抑真理，以求沉湎于罪恶之中。因此我们所有人都在神公义的审判之下。**

- 随后，使徒保罗在第 12 节讲到了罪的结局：**（没有律法）犯了罪——灭亡；（在律法以下）犯了罪——受审判；也就是说，死亡是每一个罪人的结局，不管是没有律法的外邦人，还是处于律法以下的犹太人。**
- 希伯来书九 27 如此总结了这一点：**按着定命，人人都有一死，死后且有审判。**
- 自从亚当夏娃犯罪堕落以后，神与人之间的关系破裂，罪就入了世人的心，因此世人就陷入罪的辖制之中，成为罪的奴仆，不得不犯罪。
- 因此，使徒保罗在罗马书六 23 说：**因为罪的工价乃是死……**
- 一谈到罪和死亡（审判），犹太人可能会立刻想到外邦人：外邦人没有神，没有律法，他们结局就应该是死亡，他们本应该受审判；但我们犹太人是神的选民，我们活在律法之下，所以我们每个犹太人自动免受死亡的审判。
- 针对犹太人的这种骄傲和优越感，使徒保罗在这段经文中清清楚楚地呈明，让犹太人没有任何误解的余地：**没有律法的外邦人是罪人，他们结局是灭亡；拥有律法，活在律法之下的犹太人也是罪人，他们不会免于神的审判。**
- **“凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。”**——我们时常误认为，这节经文的意思是，没有律法的外邦人不需要受审判。其实不然！外邦人虽然没有律法，但神将良心赐给他们，神要按照他们的良心审判他们。
- **“凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判。”**——“律法以下”的意思是得到律法，并知道律法的条文。可见，律法的知识不但不能使人免除审判，而且要加深他的责任，使他按律法的知识受审判。有律法知识的，要按律法的知识受审判；没有律法知识的，要按他良心的亮光受审判。

问题 2：***从第 13 节分享，神的义是什么？神的义如何彰显在律法之下的犹太人身上？***

- 使徒保罗在第 13-15 节经文中定义了神的义：**神的义就是律法的义；无论是外邦人还是犹太人，神的义就是因行为（律法和良心）称义。**但世上有人能做到吗？
- **“原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的为义。”**——这当然是句理论性或假设性的说法，因为从来没有人完全遵行律法。但使徒保罗现在讨论的

是审判，不是拯救。他强调律法并不如犹太人所想，能够保证他们豁免审判。关键的是顺服律法，不是拥有律法。

- 对犹太人来说，保罗的表述直接、简单：是的，神赐给犹太人律法，但只有他们完完全全行出律法才能在神面前称义；犹太人不会因只拥有律法或听到律法而称义。
- 实际上，使徒保罗这样写的目的只是激发人思想，因为他并没有说人可以达到律法的要求，更没有说曾有人做到遵行律法的事。因为神赐下律法，对行律法有三方面的要求：**全面持守，犯一条就是犯众律法；持久持守，一时犯就是完全犯律法；内外持守，心里的恶念等同于行为上犯律法。**保罗在第 13 节的讲述只是为因信称义的教义做铺垫。
- 旧约圣经中的先知多次多方地强调这一点。以西结书二十 11：**将我的律例赐给他们，将我的典章指示他们。人若遵行，就必因此活着。**——只有在神面前完全活出律法，人才能活着（称义）。
- 当那位有钱的少年官道耶稣跟前问，他如何能承受永生，耶稣在马太福音十九 17 回答他说：**“你为什么以善事问我呢？只有一位是善的。你若要进入永生，就当遵守诫命。”**——耶稣的回答清楚明了，要承受永生，免受死亡和审判，他必须全然遵守诫命（有完全的行为）。
- 马太福音十二 36-37：**我又告诉你们：凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来。因为要凭你的话定你为义；也要凭你的话定你有罪。**
- 雅各书二 8-13 的教导更具体、实际：**经上记着说：“要爱人如己。”你们若全守这至尊的律法，才是好的；但你们若按外貌待人，便是犯罪，被律法定为犯法的。因为凡遵守全律法的，只在一条上跌倒，他就是犯了众条。原来那说不可奸淫的，也说不可杀人。你就是不奸淫，却杀人，仍是成了犯律法的。你们既然要按使人自由的律法受审判，就该照这律法说话行事。因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判。怜悯原是向审判夸胜。**——律法对人的要求是完全的、绝对的，只有人行出全律法，才能在神面前称义。
- ……

问题 3：***从第 14 节分享，没有律法的外邦人如何行出律法？***

- 这节经文的核心意思就是：**外邦人虽然没有律法，但神已经将律法放在他们心里，神会按照刻在他们心里的那律法审判他们。**
- **“他们虽然没有律法”**——意思是他们虽然没有摩西的律法，或者神所启示的全律法。外邦人没有全律法，神也没有要求他们守全律法。
- **“顺着本性行律法上的事”**——人按着本性都有一定的倾向、喜好，或者选择的标准。这些按着本性的倾向很多时候都显明人里面有好坏的知识，他知道在某些情下应该做什么，不应该做什么，而且他内心的倾向也催迫他去行应该行的事。这些好坏的知识很多时候都是良善的，合乎神的旨意的，也就是这里所说的“律法上的事”。律法上的事不等于律法，外邦人不可能行出全律法，因为他们不知道全律法。但他知道一些应该行的事，是合乎神的律法要求的，这些都是律法上的事。如诚实、有爱心……等，或如中国文化看重的孝敬父母、恻隐之心……等。
- **“自己就是自己的律法”**——这句话可以翻译成“这就是他们的律法”或“这就成了他们的律法”。意思并不是说，外邦人喜欢怎样作就可以怎样作，自己就是自己的律法。外邦人如果按照内心的倾向，就是按照本性去行应该行的事，即合乎律法的事。但有时候按照本性，人知道应该行的是什么，但没有照着去行，这样就错了。看见一个人有需要，人心里的第一感动是应该帮助他，他照着感动行，就是照着本性行，他就做到了律法上的事；但是如果有了感动，但却考虑到自己的利害或者喜好等问题，而没有照着感动去行，就是没有按照本性去行，没有做到律法上的事；但是他知道他应该行的，这就成为他的律法，不过他没有照着去行。这里的律法是指神启示的律法，虽然不一定是摩西完全的律法，但却是神的心意。**虽然外邦人不能明白神完全的心意，但人本性中已经有了神的心意的知识；人若不照着去行，他仍然要负责任。**
- **没有律法的外邦人的人性就是他们自己的律法。因为神将他们创造为自觉、有道德观念的生命，他们的行为也显出律法的功用刻在他们心里。他们手中虽无律法，心里却知其要求，因为神将律法写在他们心里。**
- **更具体地说，神把良心放在人的心里，外邦人虽然没有律法，却有良心；良心是神赐给世人的普遍启示，人的良心是神刻在人心里的律法。**人的良心是人与其它动物区别的重要特征之一，人是有良心的。

- 马丁·路德说：**良心是一条天生的、与生俱来的、不是外加的律法，一条在人出生之前就存在的律法，所以不纯是传统，而是一条活的律法，不仅仅是写出来的。**
- 对犹太人来说，神不仅把律法刻在他们心里，同时也把外在的律法赐给他们，使他们处于律法之下。
- 没有律法的外邦人，神会按照他的良心审判他们：**只有绝对按照良心行善的人，才能在神的面前称义。而且神给外邦人"本性行律法上的事"，他们没有任何的理由推诿，他们有"本性"（天性——神赐的能力）凭着良心断定是非对错，凭着良心行出律法的义。**
- **一句话，无论是对在律法之下的犹太人还是没有律法的外邦人，神的义是行律法（显明的律法和内在的良心）的义。**
- 反思：**面对社会上的各种邪恶，我们总是感慨说：这人没有良心！他的良心去哪里了？终有一天良心会谴责他！……我们也总把这句话挂在嘴边：我有无愧的良心！这就是神放在我们心里的普遍启示，神会按照良心审判没有律法的外邦人。我们的良心全然圣洁吗？我们能做到完全良心无愧吗？我们的良心有时候会不会误导我们？……请自由分享。**

问题 4：***从第 15 节分享，良心在人的内心有何具体功用？***

- 良心在人内心的功用：**提醒人分辨是非，行律法的义。**
- **"律法的功用"**——基本上和律法上的事没有什么分别，都是指人应当行的事，或者说律法的要求。人在心里面基本上已经知道他们应该行的是什么。不过刻在人心里或者写在人心上的不是全律法；未曾蒙恩得救的外邦人，有可能知道神启示的律法。刻在人心里的只是律法的功用，一些律法上的事。
- **"律法的功用"**——应该就是人的良心，神把良心放在人里面作为神的代表，提醒并帮助人分辨是非。
- **"他们的是非之心同作见证"**——良心是人本性里分别对错的一种本能，有时好像是站在人身外的一个独立判断者。在这里保罗解释说，良心在人心里为他有没有行到律法上的事作见证。也就是说，人的思念要评判他所行的是对或是错，

而此评判是根据他心里所知道的律法上的事；人的良心也要和他思念的评判一同作见证。

- **“他们的思念互相较量，或以为是，或以为非”**——因为律法上的事已经刻在人心里，外邦人知道那些事是应当行的，那些事是不应行的。人做了一样有道德意义的事以后，他里面有两个思想，一个指证他做错了，在里面控告他；另一个思想说他作对了，为他辩护。同时他自己的良心，因为律法上的事的知识，也知道什么是对，什么是错，所以在心里和他的思想一同作见证，跟他的思想一同作控告，或作辩护。
- 第 13-15 节解释了第 12 节：**外邦人虽然没有摩西的律法，但他们仍然知道律法上的事，如爱心、诚实等。他们既有这些亮光，就应该按照已有的亮光去行。他们如果有了亮光，而不照着去行，自己就知道自己错了，他们良心也会一同见证他们的错。到末日审判时，这样的见证就会定他们的罪。没有人能逃脱不被定罪，因为没有人能完全行得出他所知道应该行的事。没有律法的人，也必灭亡，但不是按照律法的标准灭亡，乃是按照他们已有的亮光（良心）被定罪**。
- 反思：**面临道德选择时，或做某些事情时，我们的良心是否有时控告我们，有时为我们辩护？请举例分享。**
- 神将我们造成有道德意识的生命。换句话说，我们的内心不但催逼我们做自己相信是对的事，更会因为做了自知是错的事而咎谦悔恨。这是我们人性要素之一。假罪疚感当然也并非没有。然而因为做了错事而产生的罪疚感却是健康的。这种内疚感斥责我们出卖人性，驱使我们向基督寻求赦免。
- 至此，使徒保罗在罗马书第二章已经强调：**我们不能逃脱神的审判（第 1-4 节），但这审判是公义的（第 5-11 节）；神审判的根据是我们的行为，包括我们的心志和生命的路向（我们所“寻求”的）；而且神在犹太人和外邦人受审判的事上毫无偏袒的（第 12-15 节）。无论我们的身分如何，我们道德知识越多，就越要负更大的责任。**

问题 5：***我们如何理解第 16 节？这节经文跟前面的内容有何关联？***

- 使徒保罗在第 16 节进一步补充了三个关乎审判日，即“神忿怒的日子”的真理：**第一，神的审判将会包括我们生命中隐藏的部分。**在末日审判的时候，神要审

判人的隐秘事，人一切的行为必要在神面前显明出来；神的审判一定会临到，律法的一点一画都在每个人身上有效，神的义是行律法的义，没有任何的例外。

- 人只看外面的表现，但神看人的内心，这是圣经一贯的教训。有时人的行为在人面前可能表现很好，得人的称赞，但是神看人的动机。所以人所作的，就算现时将人骗过去，将来在神面前都要受审判。
- 耶稣在登山宝训里清楚地强调了这一点。马太福音五 18：**……到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。**
- 马太福音十二 33-37：**你们或以为树好，果子也好；树坏，果子也坏。因为看果子就可以知道树。毒蛇的种类！你们既是恶人，怎能说出好话来呢？因为心里所充满的，口里就说出来。善人从他心里所存的善就发出善来；恶人从他心里所存的恶就发出恶来。我又告诉你们：凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来。因为要凭你的话定你为义，也要凭你的话定你有罪。**——人必要为自己所说的每一句话在神面前负责。神是赏善罚恶的神!
- **第二，神的审判要藉耶稣基督进行。**耶稣自己宣称父神已经将审判的事全然交托与他，又经常提到自己是审判之日的主。知道审判我们的正是我们的救主耶稣基督，这是极大的安慰。
- 约翰福音五 19-29：耶稣对他们说：“我实实在在地告诉你们：子凭着自己不能作什么，惟有看见父所作的，子才能作；父所作的事，子也照样作。父爱子，将自己所作的一切事指给他看，还要将比这更大的事指给他看，叫你们希奇。父怎样叫死人起来，使他们活着，子也照样随自己的意思使人活着。父不审判什么人，乃将审判的事全交与子，叫人都尊敬子如同尊敬父一样。不尊敬子的，就是不尊敬差子来的父。我实实在在地告诉你们：那听我话、又信差我来者的，就有永生，不至于定罪，是已经出死入生了。我实实在在地告诉你们：时候将到，现在就是了，死人要听见神儿子的声音，听见的人就要活了。因为父怎样在自己有生命，就赐给他儿子也照样在自己有生命，并且因为他是人子，就赐给他行审判的权柄。你们不要把这事看作希奇，时候要到，凡在坟墓里的，都要听见他的声音，就出来。行善的复活得生，作恶的复活定罪。——神将审判的权柄全然交给了耶稣。

- **第三，神的审判是福音的一部分。**使徒保罗在第 16 节要表达的意思是，救恩的好消息在神审判的幽暗背景中更显灿烂。如果把福音介绍给人，只说福音可以解救他们的忧愁、恐惧、歉疚等类能体会的需要，却不提福音能拯救他们脱离将临的忿怒，那我们就是糟蹋了福音。
- **“照着我的福音所言”**——使徒保罗在这里澄清一个非常重要的属灵事实：**律法和福音是绝对不可分的！神的义是行律法的义，这是福音不可分割的内容；神绝对按照人的行为审判，神的义是行律法的义，但没有人能在神面前有绝对圣洁的行为，没有人全然行出律法的义，也没有人完全按照良心行事，所以人人都是罪人，亏却了神的荣耀，生命的结局就是死亡；因此，神差遣他的独生子耶稣来到这个世界上，替世人活出了完美的行为，成全了律法绝对的义，人不再（也完全不可能）靠着行为和律法称义，而只有“信耶稣”这条路可走。**
- **也就是说，弟兄姐妹，世上只有一个人遵守了已知的所有良善及律法，在各方面都问心无愧。这人就是耶稣。**
- 使徒保罗在第 16 节告诉我们：**若忽略了神按照行为的审判，神因行律法称义的义，那福音就不再是福音了。**
- 保罗在第 16 节传讲的全备福音是：**神的律法对人行为的绝对要求——人无能，也不可能行出律法（良心），人根本无法靠着行为、因律法称义——耶稣基督藉着十字架的救恩成全了律法的义，活出了最圣洁的行为（世界上唯一完全圣洁、全然公义、绝对遵行了律法的人）——世人因着信耶稣基督在神面前称义！**
- 反思：**我们在传福音的时候，是不是常常忽略神的律法，极少谈人的罪、神对人行为的绝对要求以及神律法的全然有效性？……若从福音中拿走了人的罪、律法的神圣以及神对人的道德伦理行为要求，那福音就变得极其廉价。请自由分享。**
- 德国神学家在狱中写道：**“我觉得太快或者过于直接地从旧约来到新约，不是基督徒应该做的行为。”**他说的没错。他的意思是，在律法未完成暴露罪孽、定我们罪的工作以先，我们还未到达可以聆听称义福音的地步。

第六课：犹太人与律法

经文：罗马书二 17-29

17 你称为犹太人，又倚靠律法，且指着神夸口；18 既从律法中受了教训，就晓得神的旨意，也能分别是非；19 又深信自己是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，20 是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范。21 你既是教导别人，还不教导自己吗？你讲说人不可偷窃，自己还偷窃吗？22 你说人不可奸淫，自己还奸淫吗？你厌恶偶像，自己还偷窃庙中之物吗？23 你指着律法夸口，自己倒犯律法玷辱神吗？24 神的名在外邦人中，因你们受了亵渎，正如经上所记的。

25 你若是行律法的，割礼固然于你有益；若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。26 所以那未受割礼的，若遵守律法的条例，他虽然未受割礼，岂不算是有割礼吗？27 而且那本来未受割礼的，若能全守律法，岂不是要审判你这有仪文和割礼竟犯律法的人吗？28 因为外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼。29 惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵，不在乎仪文。这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的。

第一堂：自称是犹太人

罗马书二 17-29：**你称为犹太人，又倚靠律法，且指着神夸口；既从律法中受了教训，就晓得神的旨意，也能分别是非；又深信自己是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范。你既是教导别人，还不教导自己吗？你讲说人不可偷窃，自己还偷窃吗？你说人不可奸淫，自己还奸淫吗？你厌恶偶像，自己还偷窃庙中之物吗？你指着律法夸口，自己倒犯律法玷辱神吗？神的名在外邦人中，因你们受了亵渎，正如经上所记的。**

问题 1：***从第 17-18 节分享，犹太人在宗教信仰上如何看待自己？***

- 保罗论述完外邦人后，又回到讲述犹太人。他强而有力地击溃犹太人的自大虚浮，他承认犹太人有一切叫他们自满的特权，但他指出这些不足以使他们达到

真实的荣耀，并且他们将这些本来美好的特权变为他们的羞辱。保罗以“犹太人”来涵盖犹太民族所有的特权，就是他们佯装由律法和先知所得的荣耀。

- 第17节一开始的“你”指的是犹太人；“称”这个字表明，犹太人自我认定是真犹太人，但这不是圣经的启示，也不是神的心意。
- **“又倚靠律法，且指着神夸口”**——犹太人认为自己拥有神的律法，比外邦人在神面前更有优越感，可以靠着律法在神和外邦人面前夸口。岂不知，律法只是要叫他们知罪（**藉着律法认识神的崇高和圣洁，以及自己的罪，人因着罪的辖制而无法行出律法的义，因此只能祈求神怜悯人的恩典**），而不是叫犹太人骄傲。犹太人有了律法的标准，为的是叫人知道，自己离神的标准差得多远；没有人能靠自己得蒙神的喜悦。
- 保罗并没有说犹太人遵守律法，而保罗指出，犹太人得到神的律法以后，并没有领悟律法的真义，反而将神和律法拥为己有，神和律法是他们每次提出来向外邦人夸口的资本。正如一个人指着自己的孩子、财富和荣誉证书夸口一样。甚至犹太人认为，他们向外邦人夸口是在侍奉和荣耀神。
- 使徒保罗在第 18 节呈明了，犹太人为什么“靠着律法，且指着神夸口”的原因：他们以为，他们完全理解了律法，他们对律法的解释是唯一正确的，只有他们能从律法中晓得神的旨意，也只有他们有断定是非对错的绝对标准。使徒保罗在第 18 节指明，犹太人确实有从律法得来的对神旨意的知识，但他们并不以这样知识规范自己的生活，而用以判断和评论他人的行为。主耶稣在事奉过程中，常常与犹太教的宗教领袖们争论这个问题。
- 使徒保罗在亚基帕王面前分享他信主的经历时，很清楚地见证了这一点。使徒行传二十六 2-23：**亚基帕王啊，犹太人所告我的一切事，今日得在你面前分诉，实为万幸；更可幸的，是你熟悉犹太人的规矩和他们的辩论，所以求你耐心听我。我从起初在本国的民中，并在耶路撒冷，自幼为人如何，犹太人都知道。他们若肯作见证，就晓得我从起初是按着我们教中最严紧的教门作了法利赛人。现在我站在这里受审，是因为指望神向我们祖宗所应许的。这应许，我们十二个支派，昼夜切切地事奉神，都指望得着。王啊，我被犹太人控告，就是因这指望。神叫死人复活，你们为什么看作不可信的呢？从前我自己以为应当多方攻击拿撒勒人耶稣的名。我在耶路撒冷也曾这样行了。既从祭司长得了权柄，**

我就把许多圣徒囚在监里。他们被杀，我也出名定案。在各会堂，我屡次用刑强逼他们说亵渎的话，又分外恼恨他们，甚至追逼他们直到外邦的城邑。那时，我领了祭司长的权柄和命令，往大马色去。王啊，我在路上，晌午的时候，看见从天发光，比日头还亮，四面照着我并与我同行的人。我们都仆倒在地，我就听见有声音用希伯来话向我说：“扫罗，扫罗！为什么逼迫我？你用脚踢刺是难的！”我说：“主啊，你是谁？”主说：“我就是你所逼迫的耶稣。你起来站着，我特意向你显现，要派你作执事，作见证，将你所看见的事和我将要指示你的事证明出来。我也要救你脱离百姓和外邦人的手。我差你到他们那里去，要叫他们的眼睛得开，从黑暗中归向光明，从撒但权下归向神；又因信我，得蒙赦罪，和一切成圣的人同得基业。”亚基帕王啊，我故此没有违背那从天上来的异象，先在大马色，后在耶路撒冷和犹太全地，以及外邦，劝勉他们应当悔改归向神，行事与悔改的心相称。因此，犹太人在殿里拿住我，想要杀我。然而我蒙神的帮助，直到今日还站得住，对着尊贵、卑贱、老幼作见证。所讲的并不外乎众先知和摩西所说将来必成的事。就是基督必须受害，并且因从死里复活，要首先把光明的道传给百姓和外邦人。——使徒保罗在悔改信主，成为基督徒之前，就是一个“靠着律法，指着神夸口”的犹太人，身为法利赛人的保罗认为，他对律法的理解和解释是绝对正确的，他完全明白神的旨意，甚至相信残害和逼迫基督徒就是服事神、荣耀神。

- 反思：**我们是不是也容易进入这样的试探之中，自称为基督徒，认为自己对神话语的解释是绝对正确的，也相信只有自己完全明白神的旨意，拥有分辨事非对错的标准，并以此向他人夸口，给别人压力？请自由分享。**

问题 2：***从第 19-20 节分享，犹太人在伦理道德上如何看待自己？***

- 犹太人不仅认为，自己在宗教身分上有可夸的，而且在伦理道德上也比外邦人更有优越感。他们说：“我们有神按他旨意所赐的启示，世上其他民族都没有。神从来没有用向我们民族说话的方式，对其他民族说话。神以创造之物、良心向其他民族说话，可是神直接对我们说话，而且赐给我们十诫，是别人不可能拥有的。我们要教导其他民族如何生活，如何行事为人。我们犹太民族就是比全世界任何人更知道神的旨意。”犹太人因此给自己一些头衔：**……又深信自己**

是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范。

- 对自己宗教身分的错误认知，自然带来道德行为上的骄傲。犹太人认为：“我们与神有特别的关系，使我们居外邦人之上。我们有知识，也是使你们有知识的人；我们有特殊的知识和启示，可以传给你们。”
- **“又深信自己”**——神的拣选和神所赐的律法并没有让犹太人把荣耀全然归给神，而只关注自己。
- **“给瞎子领路的，黑暗中人的光。”**——因为犹太人有神的启示，他们有外邦人所没有的亮光，他们应该能引领外邦人走上正路。他们知道神的旨意，应该能做到神要他们做的事。但是如果他们有了这些权利，只知道用这些权利夸口，而没有尽自己的责任，那是他们的失败，责任不再赐这些权利的神身上。因为有了律法，犹太人就傲慢地认定，自己是领路的，外邦人是瞎眼的；自己是光，外邦人在黑暗中。
- **“愚笨人的师傅，小孩子的先生。”**——因为有了律法，犹太人就认定，外邦人是愚笨的小孩子，而自己可以给外邦人作教师。
- **“在律法上有知识和真理的模范”**——犹太人对律法的知识，不是单单有笼统的观念，而是清楚的、可传达的具体内容。“知识和真理”是表达犹太人所领受的律法的内容，也因此使他们如此自以为是。保罗同意他们的看法：**律法中所启示的是真正的知识和真理。**犹太人有这些具体的启示是神的恩典；他们的错不是著重自己所有的，而是没有遵行他们已有的知识和真理。
- 反思：**身为基督徒，我们是否也很容易有“拥有知识和真理”的优越感？为什么？请自由分享。**

问题 3：***从第 21-22 节分享，使徒保罗列举了哪些实例指出犹太人的问题？使徒保罗为什么会列举这些实例？***

- **“你既是教导别人，还不教导自己吗？”**——因着对自己宗教身分的错误认知，以及道德行为上的骄傲，犹太人认为自己可以在各样事情上教导别人。但使徒

保罗藉着一句反问告诉犹太人：他们没有任何资格教导他人，因他的行为与他人无异。

- 接下来，保罗藉着三个反问句，具体地列举出三个实例提醒犹太人：偷窃、奸淫、偶像。这是人所犯的最常见、最基础的罪。
- 保罗为什么会列举这三样简单的、显而易见的罪行呢？保罗的用意就是要犹太人明白，既便是在如此普遍的罪行上，犹太人跟外邦人没有任何的区别；无论是在宗教身分上还是在道德行为，犹太人在神和人面前都没有什么可夸的。
- **“你讲说人不可偷窃，自己还偷窃吗？”**——犹太人只靠律法的知识，生活却比没有律法的人更糟。这里的“偷窃”不但指行为，也指心里的贪婪、嫉妒等类的心思意念。主耶稣在登山宝训里有很清楚的教导。
- 诗篇五十 16-18：**但神对恶人说：“你怎敢传说我的律例，口中提到我的约呢？其实你恨恶管教，将我的言语丢在背后。你见了盗贼，就乐意与他同伙，又与行奸淫的人一同有份。”**——旧约圣经早就对犹太人有这样的责备。
- **“你说人不可奸淫，自己还奸淫吗？”**——这里的“奸淫”当然也包括心里的淫念。
- **“你厌恶偶像，自己还偷窃庙中之物吗？”**——保罗把“偶像崇拜”和“偷窃庙中之物”等同起来。外邦人将他们神的尊严归因于偶像，把庙中供奉之物（偶像）等同于他们的神；若有人偷窃庙中之物，就是对他们宗教的亵渎。犹太人也偷庙中之物（他们把“庙中之物”等同于神，偷庙中之物就是得神的祝福），这样的行为说明他们已经离弃独一真神，而拜偶像，尽管他们否认。
- 一位神学家说：**只要是对偷窃、奸淫、渎圣有严格而彻底的理解（登山宝训），就知道，没有一个人不是犯足了这三样。**
- 反思：**我们是否容易在信仰生活的重大事情上（偷窃、奸淫和偶像——三样最常见、最基本的罪）违背神？而且我们是否容易看到别人的错误，而忽略自己的行为？请自由分享。**

问题 4：***从第 23 节分享，犹太人的行为造成怎样的宗教后果？***

- 使徒保罗在第 23 节藉着一个反问总结了犹太人的道德行为问题：**你指着律法夸口，自己倒犯律法玷辱神吗？**

- 犹太人拿神的律法在外邦人面前夸口，认为自己因着神的律法道德更高尚；但保罗指出，犹太人同样是犯律法的，跟外邦人无异。在这节经文中，我们也看到圣经一贯的教导：**律法是从神来的，律法是神赐下的诫命，因此犯律法就是玷污神，违背诫命就是得罪神、亵渎神。**
- 尽管犯罪的人都羞辱了神（因人生的目的是以公义和圣洁来事奉神），但保罗公正地将这特别的罪归算给犹太人。外邦人犯罪不直接羞辱神；但属神的人知道了神的旨意，故意犯罪，就是直接羞辱神。因为犹太人宣称神是他们的立法者，却不愿按神的法则来生活，这就清楚证实他们不但不看重神的威严，反倒轻蔑。
- 耶稣在登山宝训的教导中也分享了这一点。马太福音七 1-5：**你们不要论断人，免得你们被论断。因为你们怎样论断人，也必怎样被论断；你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们。为什么看见你弟兄眼中有刺，却不想自己眼中有梁木呢？你自己眼中有梁木，怎能对你弟兄说‘容我去掉你眼中的刺’呢？你这假冒为善的人！先去掉自己眼中的梁木，然后才能看得清楚，去掉你弟兄眼中的刺。**——我们若论断他人，也必能论断自己。我们若教训他人，也必能教训自己。我们若以他人的教师或审判官自居，却不教训审判自己，便无以自辩了。我们不能推说不知何为道德善行，反而因为伪善招来神的谴责。
- 耶稣在马太福音二十三 1-39 具体指责犹太教宗教领袖们的假冒为善：**那时，耶稣对众人和门徒讲论，说：“文士和法利赛人坐在摩西的位上，凡他们所吩咐你们的，你们都要谨守，遵行；但不要效法他们的行为，因为他们能说不能行。他们把难担的重担捆起来，搁在人的肩上，但自己一个指头也不肯动。他们一切所作的事都是要叫人看见，所以将佩戴的经文做宽了，衣裳的缝子做长了；喜爱筵席上的首座，会堂里的高位；又喜爱人在街市上问他安，称呼他拉比。但你们不要受拉比的称呼，因为只有一位是你们的夫子，你们都是弟兄；也不要称呼地上的人为父，因为只有一位是你们的父，就是在天上的父；也不要受师尊的称呼，因为只有一位是你们的师尊，就是基督。你们中间谁为大，谁就要作你们的用人。凡自高的，必降为卑；自卑的，必升为高。你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们正当人前，把天国的门关了，自己不进去，正要进去的人，你们也不容他们进去。（有古卷在此有“你们这假冒为善的文士**

和法利赛人有祸了！因为你们侵吞寡妇的家产，假意作很长的祷告，所以要受更重的刑罚。”）你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们走遍洋海陆地，勾引一个人入教，既入了教，却使他作地狱之子，比你们还加倍。你们这瞎眼领路的有祸了！你们说：‘凡指着殿起誓的，这算不得什么；只是凡指着殿中金子起誓的，他就该谨守。’你们这无知瞎眼的人哪！什么是大的？是金子呢？还是叫金子成圣的殿呢？你们又说：‘凡指着坛起誓的，这算不得什么；只是凡指着坛上礼物起誓的，他就该谨守。’你们这瞎眼的人哪！什么是大的？是礼物呢，还是叫礼物成圣的坛呢？所以，人指着坛起誓，就是指着坛和坛上一切所有的起誓；人指着殿起誓，就是指着殿和那住在殿里的起誓；人指着天起誓，就是指着神的宝座和那坐在上面的起誓。你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们将薄荷、茴香、芹菜献上十分之一，那律法上更重的事，就是公义、怜悯、信实，反倒不行了。这更重的是你们当行的，那也是不可不行的。你们这瞎眼领路的，蠓虫你们就滤出来，骆驼你们倒吞下去。你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们洗净杯盘的外面，里面却盛满了勒索和放荡。你这瞎眼的法利赛人，先洗净杯盘的里面，好叫外面也干净了。你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和一切的污秽。你们也是如此，在人前、外面显出公义来，里面却装满了假善和不法的事。你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们建造先知的坟，修饰义人的墓，说：‘若是我们在我们祖宗的时候，必不和他们同流先知的血。’这就是你们自己证明是杀害先知者的子孙了。你们去充满你们祖宗的恶贯吧！你们这些蛇类、毒蛇之种啊！怎能逃脱地狱的刑罚呢？所以我差遣先知和智慧人并文士到你们这里来，有的你们要杀害，要钉十字架；有的你们要在会堂里鞭打，从这城追逼到那城，叫世上所流义人的血，都归到你们身上，从义人亚伯的血起，直到你们在殿和坛中间所杀的巴拉加的儿子撒迦利亚的血为止。我实在告诉你们：这一切的罪都要归到这世代了。耶路撒冷啊，耶路撒冷啊！你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人。我多次愿意聚集你的儿女，好像母鸡把小鸡聚集在翅膀底下，只是你们不愿意。看哪，你们的家成为荒场，留给你们。我告诉你们：从今以后，你们不得再见我，直等到你们说：‘奉主名来的，是应当称颂的。’”

- 反思：**今天我们基督徒很容易照样以背离福音来羞辱基督，对教义信口胡言，以放纵荒淫的生活将福音践踏在脚下。身为基督徒，我们生命的见证了荣耀的神，还是羞辱了神？请自由分享。**

问题 5：***从第 24 节分享，犹太人对自我的错误认知在外邦人中造成了怎样的后果？***

- 犹太人自称为犹太人，并且“靠着律法，且指着神夸口”，认为自己在宗教身分和道德行为上优越于外邦人，他们这样的心态并没有见证和荣耀神，反而亵渎和羞辱了神的名。
- 保罗在这节经文中讲的“亵渎”应该是两方面的：首先，犹太人错误地理解了律法，没有明白神赐下律法的真正用意，自认为遵守律法，却常常犯律法，在外邦人面前没有作好的见证；其次，犹太人自认为律法只是赐给他们的，于是他们将律法拥为己有，认为只有自己有解释律法的权利，只有自己因着律法明白神的旨意，却忽视了，神要藉着律法赐下福音，通过犹太人（律法）祝福万国万邦，犹太人的骄傲和错误阻止外邦人认识神，这是对神的亵渎。
- 外邦人犯罪固然糟糕，可是当犹太人也如此行就更加糟糕，世人会因着犹太人的行为，怪罪犹太人的神。犹太人给外邦人毁谤的理由是：“属耶和华的人，也不过如此。”如此就是使神的名受了羞辱。这是极为荒谬的事，从神得荣耀的人反倒在外邦人中羞辱了神的圣名，实在是用完全相反的方式来报答神。
- 以西结书三十六 16-21：**耶和华的话又临到我说：人子啊，以色列家住在本地的时候，在行动作为上玷污那地。他们的行为在我面前，好像正在经期的妇人那样污秽。所以我因他们在那地上流人的血，又因他们以偶像玷污那地，就把我的忿怒倾在他们身上。我将他们分散在列国，四散在列邦，按他们的行动作为惩罚他们。他们到了所去的列国，就使我的圣名被亵渎，因为人谈论他们说：“这是耶和华的民，是从耶和华的地出来的。”我却顾惜我的圣名，就是以色列家在所到的列国中所亵渎的。**——犹太人在历史上最大的罪，就是亵渎神的名。
- 以赛亚书五十二 3-6：**耶和华如此说：“你们是无价被卖的，也必无银被赎。”主耶和华如此说：“起先我的百姓下到埃及，在那里寄居，又有亚述人无故欺压他**

们。”耶和华说：“我的百姓既是无价被掳去，如今我在这里作什么呢？”耶和华说：“辖制他们的人呼叫，我的名整天受亵渎。所以我的百姓必知道我的名，到那日他们必知道说这话的就是我。看哪，是我！”——在这两处经文中，神的名都是因为他子民被击败、遭劳役而受人耻笑：耶和华是否不能保护他的子民？同样，道德上的失败和战败一样，都会损害神的名誉。

- ……
- 反思：**我们神儿女的身分（基督徒）使我们在神和人面前更谦卑，还是更骄傲？我们在世人当中活出怎样的见证？请自由分享。**

第二堂：真正的犹太人

罗马书二 25-29：**你若是行律法的，割礼固然于你有益；若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。所以那未受割礼的，若遵守律法的条例，他虽然未受割礼，岂不算是有割礼吗？而且那本来未受割礼的，若能全守律法，岂不是要审判你这有仪文和割礼竟犯律法的人吗？因为外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼。惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵，不在乎仪文。这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的。**

问题 1：***从第 25 节分享，割礼的有效性取决于什么？***

- 犹太人一向藉以夸口的有几件事：**首先他们是亚伯拉罕的后裔；保罗前面已经说过，神不偏待人，他们的行为若是不义，作为亚伯拉罕的后裔不能救他们。他们夸口的第二件事是他们有神的律法；前面也已经说过，不是听律法的为义，乃是行律法的称义，他们虽然有神的律法，如果不按着去行，律法也不能救他们；现在要讲到他们夸口的第三件事：割礼。**割礼是犹太人非常看重的一个礼仪。
- 在前面的几节经文中，使徒保罗提到了犹太人对律法的错误认知，以及因此而引起的骄傲。但至此保罗只以几件普遍的罪行（偷窃、奸淫和偶像）提醒犹太人。犹太人听到这里可能会说：保罗，你这样将我们与外邦人放在一起讲是不

公正的；你别忘了，我们犹太人有一条特殊的律法，是外邦人根本无分的，那就是我们的割礼。

- 犹太人不能想象一个受过割礼的犹太人不得救；现在保罗要解释割礼的真正意义。使徒保罗在第 25 节告诉犹太人：**是的，你们犹太人有割礼，但割礼的有效性取决于行律法；若不行律法，割礼就没有任何的意义。**
- 保罗以正反两方面来论证这个问题。正面：**行律法，割礼有益；**反面：**不行律法，割礼根本就不算什么。**
- **“行律法”**——就是保罗在前面的经文里所讲的意思：完全地行出律法上的规条和诫命；**“不行律法”**——意思就是，只要违背了律法上的任何一条，就是犯了全律法。
- 反思：**是的，神赐给犹太人律法，律法是犹太人独有的，但保罗说，只有当犹太人全然行出律法的义，绝对行出律法的一笔一画，割礼才算割礼；否则，割礼对犹太人没有任何的益处。如此，犹太人可以指着自己的割礼夸口吗？请自由分享。**
- **“若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。”**——犹太人若遵行律法，割礼就有益处，但他们若不遵守律法，保罗并没有说割礼没有益处了，而说割礼就不是割礼了。
- 割礼是一个记号。神曾和亚伯拉罕立约，要赐福给他们，并且给他们立一个记号作证据，就是割礼。割礼本身没有特别的功效，亚伯拉罕的后裔如果守神和他们所立的约，割礼就作为一个记号，表明他会得神所赐的福气。但他们若不守约，有记号也没有用处了，记号就不是记号了。如学校制服是属于某学校的学生的记号，但若一个不是学生的人，既便穿了制服也不是记号。**犹太人如果犯了律法，就算受了割礼，也不能使他们不被定罪。**
- **割礼的实质需要有以信心承受的属灵应许，然而犹太人却把信心和应许都忽略了。因此他们的自信是愚昧的。**
- 反思：**犹太人认为，割礼本身就足以获得义了；但保罗对此回应说：“受割礼的人必须是完全地事奉神，才能从割礼得到益处。”割礼所要求的是完全，而洗礼也同样。若有人自信地单单仰望洗礼来称义，像是已藉这仪式的本身得了圣洁，那神藉藉洗礼召我们过圣洁生活的目的就丧失了。请自由分享。**

- 身为基督徒，我们会做某些对的事情，也是基督要我们做的。其中一件就是接受水礼，另外一件就是领圣餐，但这一切都是象征、标记、代表，如此而已。水本身没有魔力，饼杯也没有。若我们以为受了洗或定期领受圣餐，就使我们成为属神的子民，那就和犹太人看待割礼一样，犯了相同的错误。**既非圣经知识，亦非遵守圣礼，会使我们真诚成为神的子民。**

问题 2: ***从第 26-27 节分享，使徒保罗如何看待未受割礼的外邦人？***

- 紧接着，使徒保罗从外邦人的角度谈割礼与律法的关系，也就是从反面分享割礼与律法的关系。
- 割礼是代表犹太人身分的一个外在象征。犹太人非常看重（理应看重），也引以自豪。外邦人是"未受割礼的"，犹太人因此轻看他们。但是，保罗在第 26 节反问说，外邦人虽然没受割礼，若完全行出律法，那他们不就跟受割礼一样吗？当然这只是一个理论性和假设性的问题。
- 使徒保罗在第 27 节藉着一句反问（同样是理论性和假设性的）进一步论证说，外邦人虽然没有受割礼，但若完全遵守了律法，而犹太人虽受了割礼（律法的仪文），却违背律法，那外邦人和犹太人比较起来，外邦人要比犹太人强的多；在这种情况下，外邦人甚至要"审判"犹太人。保罗这里的目的，是要解释清楚，在神面前，重要的不是外面肉身的割礼。
- 保罗从此推论出来的结果，对犹太人有惊天动地的震撼力。他们传统的想法，是坐着审判未受割礼的外邦人。但保罗却颠倒了他们的角色。
- 马太福音十二 38-42：**当时，有几个文士和法利赛人对耶稣说："夫子，我们愿意你显个神迹给我们看。"耶稣回答说："一个邪恶、淫乱的世代求看神迹，除了先知约拿的神迹以外，再没有神迹给他们看。约拿三日三夜在大鱼肚腹中，人子也要这样三日三夜在地里头。当审判的时候，尼尼微人要起来定这世代的罪，因为尼尼微人听了约拿所传的，就悔改了。看哪，在这里有一人比约拿更大。当审判的时候，南方的女王要起来定这世代的罪，因为她从地极而来，要听所罗门的智慧话。看哪，在这里有一人比所罗门更大。"**——耶稣说，未受割礼的外邦人要审判受割礼的犹太人，他们虽是未受割礼，却有行割礼的实质。

- 反思：**保罗在这里提出的只是假设性的问题。外邦人没有律法，也未受割礼，但他们真的能全然行出律法吗？外邦人真的有可能被算为是“有割礼的”吗？请自由分享。**
- 保罗以第 26-27 节的这两个反问句，从另一个角度强调他的论据：**犹太人虽然有割礼，但割礼的有效性独取决于行律法；犹太人犯律法，行不出律法的义，因此绝对不能指着自己的割礼夸口。其实，外邦人也无法全然行出律法的一笔一画，因此也不能被称为是“有割礼的”。无论是犹太人还是外邦人，都无法靠着行律法（割礼）在神面前称义。**

问题 3：***从第 28-29 节分享，什么样的割礼是真割礼？什么样的犹太人是真犹太人？***

- 从正面（犹太人）和反面（外邦人）的角度分享了割礼这个礼仪的有效性之后，使徒保罗直接了当、开门见山地宣告说：**因为外面作犹太人的，不是真犹太人；外面肉身的割礼，也不是真割礼。惟有里面作的，才是真犹太人；真割礼也是心里的，在乎灵，不在乎仪文。**
- 使徒保罗的意思很清楚：**真正的犹太人的身分，不是由外在的行为决定的；真正的成为犹太人的割礼，也不是从表面的象征（仪文，肉身的割礼）确定的；而是在心里面行律法和受割礼的人，才是真犹太人。犹太人的身分是由“灵”而不是由“仪文”决定的。**
- 具体的意思是，**真犹太人不能单凭自然血统、信仰宣信或外表的记号来确定；要成为犹太人，不仅需要外表的记号，也同时要有内里的实质。**保罗引证圣经各处的经文，甚至从圣经的普通教导，来论证割礼就是神命令各处百姓要在心里受割礼，这也是神应许要给人行的。
- **“在乎灵，不在乎仪文。”**——“仪文”就是有外表的礼仪而无真实的敬虔，“灵”则是礼仪的属灵目的；因记号和礼仪的整体重要性取决于其目的性，目的一旦丧失，徒有仪文是无用的。如此说来，神的命令无论在何处发出，除非人诚心接受，否则就是死的书面字句；然而一旦神的话穿透人心，也就转化为灵了。

- 耶利米书三十一 33：**耶和华说：“那些日子以后，我与以色列家所立的约乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。我要作他们的神，他们要作我的子民。**——神宣告一旦他的约刻在人心版上，就是坚固存到永远的约。
- 哥林多后书三 6：**他叫我们能承当这新约的执事，不是凭着字句，乃是凭着精意。因为那字句是叫人死，精意是叫人活（“精意”或作“圣灵”）。**——使徒保罗称律法是字句，不仅是死的，也是叫人死的；而福音是叫人活的圣灵。
- **“……这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的。”**——这句话的意思其实很简单、直接：**一个人是不是真犹太人，不是由人而是由神来决定的。真犹太人乃是被神说：“这是合我心意的男人，那是我很看重的女人。”**
- 使徒保罗在这段经文的一开始，在第 17 节说，犹太人的问题是自己“称（自以为是）”自己为犹太人，但在第 29 节保罗宣告了真犹太人的特征。这是一个明显的对照。**真犹太人、真正属神的子民，不凭靠头脑知识或遵守外在仪文，而是信靠赐下属灵本相、属灵美善、属灵生命、属灵能力和公义的神。**
- 总结来说，保罗在 28-29 节以四重的对比，重新定义何为犹太人，神立约之民的一分子。**首先，真犹太人（包括了在血统上其实是外邦人的人）的本质，不是外在可见，而是内在而眼不能见的。因为其次，割礼是行在心里，不是行在肉身上。其三，割礼的效力来自圣灵，不来自律法。其四，真犹太人能得到神而非人的称许。人可以满足于外貌、可见、物质、表面的事物。但神看为重要的，是有深度而内在的，是圣灵在我们内心暗中做出来的功夫。**
- 反思：**保罗在罗马书二 29 说，心里作犹太人的，心里受割礼的，心里行律法的，才是真犹太人。我们不由要问：什么是“心里受割礼”？什么是“心里行律法”？什么是“心里作犹太人”？这不就是保罗后面引出的福音吗？这不就是“信耶稣”和“重生”吗？请自由分享。**
- 今天很多人自称是基督徒，头脑中有圣经知识，可以引用章节，也遵守教会的圣礼和礼仪，却不知道神的灵住在他们里面，也不知道圣灵使他们活在神的旨意中。我们一定要知道一点：**要成为真正的犹太人（基督徒同样），是要获得从神来的称赞，而不是从人来的。**
- 真基督徒和真犹太人一样是内在的，真洗礼和真割礼一样是圣灵在内心的工作。只是内在而属灵的事物（圣灵的洗和内心的割礼），在此并没有取代外在属物

质的礼仪（洗礼和割礼）；而是这个外在可见的表征（割礼和洗礼），其重要性是基于眼不能见的实体（心里的洗礼和重生），并且是这实体的见证。高举表征而忽略他所代表的事物，是最严重的错误。

第七课：神的信实

经文：罗马书三 1-8

1 这样说来，犹太人有什么长处，割礼有什么益处呢？2 凡事大有好处。第一是神的圣言交托他们。3 即便有不信的，这有何妨呢？难道他们的不信，就废掉神的信吗？4 断乎不能！不如说，神是真实的，人都是虚谎的。如经上所记：“你责备人的时候，显为公义；被人议论的时候，可以得胜。”

5 我且照着人的常话说，我们的不义若显出神的义来，我们可以怎么说呢？神降怒，是他不义吗？6 断乎不是！若是这样，神怎能审判世界呢？7 若神的真实，因我的虚谎越发显出他的荣耀，为什么我还受审判，好像罪人呢？8 为什么不说，我们可以作恶以成善呢？这是毁谤我们的人说我们有这话。这等人定罪，是该当的。

第一堂：犹太人有何长处呢？

罗马书三 1-4：**这样说来，犹太人有什么长处，割礼有什么益处呢？凡事大有好处。第一是神的圣言交托他们。即便有不信的，这有何妨呢？难道他们的不信，就废掉神的信吗？断乎不能！不如说，神是真实的，人都是虚谎的。如经上所记：“你责备人的时候，显为公义；被人议论的时候，可以得胜。”**

问题 1：***从第 1 节分享，犹太人为什么会提出这样的问题？我们能理解他们吗？***

- 保罗在传道过程中常常采取辩证和讨论的方式，特别是向犹太人，因为他们有太多疑问、异议和争辩。他现在写给罗马教会的人，也预料到他们的疑问，想在去那里之前先回答。
- 罗马书三 1-8 的经文就布满了问号。**使徒保罗在罗马书第二章讲到神公义的审判，神按个人的行为审判，神的义是行律法的义；犹太人若不全受律法，他们的割礼就根本算不得什么；若外邦人完全行出了律法的义，那他们就算是有割礼的；一个人是不是真犹太人，不在乎外在的仪文和记号，而在乎里面的灵，在乎心里受割礼，心里行律法。**

- 听了保罗的这些分享之后，犹太人马上就想到了这个问题：既然你说神的审判如此公平，你如此定义真犹太人，把犹太人说成与别人无异，甚至更差劲，那我们犹太人还有什么优势和长处可言？那作犹太人还有何益处？那你是不是全然否定我们犹太人的身分以及对律法的持守？受割礼的价值何在？到底为何要作犹太人？……
- 反思：**若从犹太人当时宗教背景出发思考，我们能理解他们提出这样的问题吗？请自由分享。**

问题 2：***从第 2 节分享，犹太人首先得到什么长处和益处？***

- 身为犹太人，使徒保罗知道犹太人会问这个问题，于是，就直接回复说：**凡事大有好处，第一是神的圣言交托他们。**
- **“凡事大有好处”**——神既然在旧约圣经中拣选了以色列百姓，那神一定有他的旨意和计划，犹太人（尤其割礼）必定有长处和益处的；神绝对不做没有意义和价值的事。保罗从来没有否定割礼，只是强调割礼只有在神话语的信实中才有效。
- 第一个益处就是：**神的圣言交托他们。**“交托”这个词有两个层面的意思，首先，神的圣言（旧约圣经）是赐给犹太人的，他们先得到了；其次，神的圣言是托付给他们的，所以他们不能独占为己有，而应该将神的启示（神的话）传讲出去，让更多的人听到神的圣言，并且认识神。这就是使徒保罗在罗马书一 14 讲的“欠债”。
- **“神的圣言交托他们”**——旧约圣经书写的是犹太人的历史；绝大多数圣经作者都是犹太人，若没有犹太人，我们就没有圣经了，神把圣经交托犹太人，再传给其他民族。
- **神拯救世人的历史是从拣选以色列民开始的；犹太人在神的救恩历史上有很重要的位置。**当神的儿子降世为人时，他选择成为一个受割礼的犹太人。如今，在天上坐在神右边的就是一个犹太人，因为他仍然保持有降生于伯利恒时所赋予的人性。我们所献上的每一个祷告，所参与的每一个敬拜，都是奉一个犹太人的名——耶稣基督，我们的主。

- 这就是“神的圣言交托他们”的意思。**犹太人的长处就是，比我们（外邦人）先拥有旧约圣经中关于基督的真理。**仔细想想，这是多么美好，犹太人是首先拥有福音的人。当保罗传道时，他说：**福音本本是神的大能，要救一切相信的人，先是犹太人，后是希利尼人……**
- 也就是说，**犹太人得的最大好处，是神要藉着他们完成救恩。**神将此计划已经作为启示，托付了他们。所以“圣言”一词应该包括神给他们的整个启示。这是极大的恩典，所以他们作为犹太人所得的好处，从各方面来说都很多。
- 我们需要进一步思考，保罗在这里把“割礼”和“圣言”结合在一起分享；也就是说，保罗的意思是，**割礼的第一个好处，就是神把旧约圣经赐给他们。马丁·路德解释说，割礼的主要意义在于神的圣言被相信，割礼之所以有价值，乃在于人在割礼中相信神的应许，相信应许必然应验。神已经向犹太人启示了基督，因为他是真实的；向外邦人启示，因为他是有怜悯的。因为神是向犹太人应许基督，不是向外邦人应许；在犹太人中间，神的话被人以信心接受。**
- 使徒保罗从来没有否定犹太人肉身的割礼，但保罗强调的是，只有跟神圣言的应许结合在一起，肉身的割礼才有意义，肉身的割礼也同时成为心里的割礼。割礼的好处不在这原本的记号上，而是从神的圣言所得的价值；神已经将他的圣言交付给犹太人了，因此，离开了神的圣言割礼就没有任何优越之处了。
- 保罗在罗马书九 1-8 清楚阐述了，不是所有肉身的子孙（受割礼的）都是“亚伯拉罕的后裔”：**我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛；为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。他们是以色列人。那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的。列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！这不是说神的话落了空，因为从以色列生的，不都是以色列人；也不因为是亚伯拉罕的后裔，就都作他的儿女。惟独“从以撒生的，才要称为你的后裔。”这就是说，肉身所生的儿女不是神的儿女；惟独那应许的儿女才算是后裔。**
- 犹太人的这优势和长处不是身分地位上的，而是时间性的，只是他们先得到了；犹太人的问题是他们把自己在神救恩历史上时间性的优越，错看成身份地位上的优势，以至于骄傲，开始轻看和歧视看其他民族。

- 神在创世记十二 1-3 拣选了以色列的先祖亚伯兰，并对他祝福。创世记十二 1-3：**耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”**
- 耶和华神在旧约圣经中多次声明他对以色列民的拣选。申命记七 6-11：**因为你归耶和华你神为圣洁的民，耶和华你神从地上的万民中拣选你，特作自己的子民。耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和华爱你们，又因要守他向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手。所以你要知道耶和华你的神，他是神，是信实的神。向爱他、守他诫命的人守约，施慈爱直到千代；向恨他的人当面报应他们，将他们灭绝。凡恨他的人必报应他们，决不迟延。所以你要谨守遵行我今日所吩咐你的诫命、律例、典章。**
- 希伯来书一 1-4 开门见山地说，神的启示是从犹太人开始的：**神既在古时藉着众先知多次多方的晓谕列祖；就在这末世藉着他儿子晓谕我们，又早已立他为承受万有的；也曾藉着他创造诸世界。他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有。他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。他所承受的名既比天使的名更尊贵，就远超过天使。**
- 耶稣在约翰福音四 22 对那位打水的撒玛利亚妇人说：**……因为救恩是从犹太人出来的。**——神将自己的启示首先交托给了犹太人。
- ……
- 反思：**这是犹太人在神的救恩历史上独有的长处，但只是时间性的，而不是身分地位上的。请自由分享。**

问题 3：***从第 3-4 节分享，犹太人的不信会影响神的信实吗？使徒保罗如何回应这个问题？***

- 紧接着，犹太人提出下一个问题：既然神的圣言交托给了犹太人，但犹太人根本不信神的启示（神的话）了，或者干脆拒绝神（福音），那神的信实不也就废了，失效了，没有意义了吗？
- 第三节中前两个“信”指的是犹太人的相信，而第三个“信”是指神的信实。“不信”的意思就是“使之无效”。
- 使徒保罗的回答很坚定：**断乎不能！犹太人的不信，绝对无法废掉神的信实。神是绝对信实的，神是绝对超越的，神也是绝对有主权的神，人根本无法于神在同一个层面上对话或辩论。不管人信还是不信，真实、永存的神是不改变的；神不会因人的信而存在，神也不会因着人的不信而不存在。**
- 保罗指出，不是所有犹太人都忠于托付，遵守圣经的道，只有少数人如此。难道因犹太人失信，所以神也要失信吗？绝不！神的真理不能因人的邪恶而失掉其稳固、不变性。既便所有人都是虚谎的，神仍然是真实的；就算每个犹太人都背信、不遵守神的道，神仍然遵守承诺，神的恩典和赐福能使人得永生的救恩。应该被追究的是神的子民，而不是神。
- “既便有不信的”——保罗要说的是，犹太人当中仍然有人相信神圣言的应许。他在罗马书十一 1-7 详细地解释了这一点：**我且说，神弃绝了他的百姓吗？断乎没有！因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。神并没有弃绝他预先所知道的百姓。你们岂不晓得经上论到以利亚是怎么说的呢？他在神面前怎样控告以色列人说：“主啊，他们杀了你的先知，拆了你的祭坛，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”神的回话是怎么说的呢？他说：“我为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的。”如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数。既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。这是怎么样呢？以色列人所求的，他们没有得着，惟有蒙拣选的人得着了，其余的就成了顽梗不化的。**
- 提出这样问题的人的荒唐之处在于：因为这会使神的真实和信实视人的意志而定，好像只有当人相信神，准备好接受礼物之时，神才是真实的。所以，我们不得不说：“他们的不信不能废掉神的信实。”也就是说，不能因为一些（大部分）受割礼的人拒绝接受神对他们所应许的，人就责备神，说神失信了。只要神应

验他对受割礼之人的应许，哪怕是一小部分，只有选民而不是所有人，就够了。因为神不能说谎，因此，使徒保罗说：**神是真实的。**

- 进一步讲，使徒保罗藉着第 3-4 节中的反问和回答讲出了圣经启示的一个重要属灵原则：**神与人所立的约是单向的；不管人如何毁约，也无论人如何背信，神永远持守他与世人的约，神的信实绝对不会改变。**
- 这个神学主题贯穿整本圣经。创世记十五 1-21：**这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰，你不要惧怕！我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子，那生在我家中的人就是我的后嗣。 ”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣，你本身所生的才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。耶和华又对他说：“我是耶和华，曾领你出了迦勒底的吾珥，为要将这地赐你为业。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我怎能知道必得这地为业呢？”他说：“你为我取一只三年的母牛，一只三年的母山羊，一只三年的公绵羊，一只斑鸠，一只雏鸽。”亚伯兰就取了这些来，每样劈开分成两半，一半对着一半地摆列，只有鸟没有劈开。有鹫鸟下来落在那死畜的肉上，亚伯兰就把它吓飞了。日头正落的时候，亚伯兰沉沉地睡了，忽然有惊人的大黑暗落在他身上。耶和华对亚伯兰说：“你要的确知道，你的后裔必寄居别人的地，又服事那地的人，那地的人要苦待他们四百年。并且他们所要服事的那国，我要惩罚，后来他们必带着许多财物从那里出来。但你要享大寿数，平平安安地归到你列祖那里，被人埋葬。到了第四代，他们必回到此地，因为亚摩利人的罪孽还没有满盈。”日落天黑，不料有冒烟的炉，并烧着的火把，从那些肉块中经过。当那日，耶和华与亚伯兰立约，说：“我已赐给你的后裔，从埃及河直到伯拉大河之地，就是基尼人、基尼洗人、甲摩尼人、赫人、比利洗人、利乏音人、亚摩利人、迦南人、革迦撒人、耶布斯人之地。**——按照亚伯兰世代当地的风俗，两个人发誓立约的时候，要把一些动物劈开两半对放，随后两个人一同经过劈开的动物尸体，以此表示：若一方毁约，结局就像这些动物一样被劈为两半。但耶和华神与亚伯兰立约时，只有神（烧着的火把）经过了，神并没有要求亚伯兰做同样的事。

耶和华神藉着此举表明：他是绝对信实的，他会单方面完全持守与亚伯兰所立的约，不管亚伯兰的行为如何，神不可能违背自己的约。既便亚伯兰的不信也无法废掉神的信。

- 出埃及记三十一 18：**耶和华在西乃山和摩西说完了话，就把两块法版交给他，是神用指头写的石版。**——摩西手上的法版上是神写的十诫，并且一式两份。按理摩西拿一份，耶和华神保留一份，正如今天我们跟公司签订的劳工合同一样。但耶和华神将两块发版都给了摩西，以此向摩西宣告：我与以色列百姓所立的约是单方向的，不管以色列百姓将来的景况如何，我绝对不可能背信与他们所立的约。以色列百姓的不信，无法废弃神的信。
- 使徒约翰也在约翰一书一 8-9 写到：**我们若说自己无罪，便是自欺，真理不在我们心里了；我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。**——神是永远信实的，人的罪无法废掉神的信实。
- ……
- 反思：**这节经文极大地激励我们信靠神，不管我们的行为如何，也无论我们的景况怎样，神永远是信实的，神绝对持守与我们所立的约，因此我们可以随时随地在神的面前认罪悔改。一位德国神学家曾说：神的正确无法保证人的正确，但人的错误无法废掉神的信实。这不就是神儿女信仰生活的宝贵之处？请自由分享。**
- 有时候人们对我说："我对基督教不以为然，看看那些上教会、自称是基督徒的人。"我必须对他们说："这是错误的标准。我们是以基督为标准，不是以人为标准。我们不是说自己比你们好，而是要向你们介绍一个人，他比你们所知道的任何人都要好。我们的标准是基督，而不是基督的子民。我若是以教会会友来判断自己，那我可能会对自己做出错误的结论。我若是以基督来衡量自己，我会说：**'主啊！离开我，因为我是个罪人。'**就算众人都是错谬虚谎的，神仍然是真实的、信实的。"

问题 4：***"不如说，神是真实的，人都是虚谎的。"保罗在第 4 节插入这句话的用意是什么？保罗藉着这句话要表达什么思想？***

- 这句话承上启下。首先，保罗藉着这句话回答第 3 节的问题：**人都是虚谎的，人可能随时随地背信弃约，但神是绝对真实的，也是信实的，神绝对不会背弃与人所立的约；神的信实完全真实、可靠！神是真实的，因为他的圣言绝对信实可靠。**
- 其次，保罗藉着这句话提醒那些不断地向他提问题的犹太人。使徒保罗在罗马书第二章呈明了神的公义审判，神按行为审判个人，神的义是行律法的义，犹太人不可能遵守全律法，因此他的割礼（若不行律法）是无益。于是，犹太人很快就挑战保罗说：如此说来，那犹太人还有什么长处，割礼有什么益处呢？
- 保罗非常清楚地回答了他们的问题：犹太人有绝对独有的好处，神的启示交托了他们，神对人类的救恩是从犹太人开始的。
- 犹太人紧接着挑战使徒保罗：既然神赐给犹太人这样的长处，但他们不信了，那神的信实是不是就废掉了？保罗的回答斩钉截铁、落地有声：断乎不可！
- 至此，使徒保罗很清楚地知道，不管保罗怎样回答，犹太人会刨根问到底。这样的对话不会有任何的结果，只能进入越来越深的死胡同，因为这只是人在理性层面上对神和信仰的思考和追问。罗马书其它章节里的问题很清楚地显明了这一点。
- 罗马书三 5-8：**……我们的不义若显出神的义来，我们可以怎么说呢？神降怒，是他不义吗？……若神的真实，因我的虚谎，越发显出他的荣耀，为什么我还受审判，好像罪人呢？为什么不说，我们可以作恶以成善呢？……**
- 罗马书三 31：**……我们因信废了律法吗？……**
- 罗马书六 1：**……我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？**
- 罗马书六 15：**……我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？……**
- 罗马书七 7：**……律法是罪吗？……**
- ……
- 因此，保罗在第 4 节插进来的这句话非常有必要，而且还有很深刻的神学含义。使徒保罗藉着这句话提醒哪些挑衅他神学思想的犹太人：**这样的对话只是人在自我层面上的争论，是毫无止尽的，也不会有任何的结果；真实的神和虚谎的人根本不在一个层面上，因此人只藉着理性的问答不可能认识真实的神；信仰**

从来不是虚谎的人靠着争论和问答解释出来的，而信仰是神全然的启示，信仰是我们信靠和仰望那真实的神。

- **"……神是真实的，人都是虚谎的。"**——使徒保罗藉着这句话讲明了一个重要的基督教神学思想：**人可以用理性来讨论信仰、认识神，人可以提出很多关乎神和信仰的问题，但要认识神，明白神的旨意，人只能谦卑地到真实的神面前领受神的启示。若没有神的启示和光照，人在理性层面上的谈论都是虚谎的。**
- 正如一位著名的科学家和哲学家说的：**理性是神赐给人的礼物，人可以用理性思考神、认识信仰，但人的理性并不是神本身；人的理性是被造的、堕落的、有罪的。**
- 反思：**使徒保罗提醒那些不断地在理性层面上挑衅他的犹太人：人可以讨论神、分享信仰，但人不可能在理性层面上完全明白神，人只有放下自己的虚谎，到真实的神面前领受启示，才能真正认识神。我们在传福音和查经的时候有这样的智慧吗？争论到一定的地步，我们可能也需要说："……神是真实的，人都是虚谎的。"信仰就是我们领受从天上来的启示，信仰就是我们信靠和仰望那真实的神。请自由分享。**
- 结合保罗的这个宣告，我们就更能理解箴言三 5-6 节的教导：**你要专心仰赖耶和华，不可倚靠自己的聪明，在你一切所行的事上，都要认定他，他必指引你的路。**

问题 5：***使徒保罗在第 4 节引用了诗篇五十一 4。他藉着这节经文证明了神怎样的特性？***

- 保罗现在列举以色列历史中一个糟糕的时刻为例来说明神的主权、神的真实和神的超越。以色列的大卫王犯罪：他贪恋乌利亚的妻子拔示巴，杀了乌利亚，夺了他的妻，又与她犯奸淫。这个尊贵的犹太人沦落至谷底，当他意识到自己的罪，承认过犯并祈求赦免时，就写下了诗篇第五十一篇。
- 使徒保罗引用了诗篇五十一 4，以进一步证明神的真实和人的虚谎。
- **"你责备人的时候，显为公义。"**——神是绝对真实的，神有绝对的超越性，神有绝对的主权，神与人有造物主与被造物之间本质差别；因此，当神责备人的

时候，永远都是公义的；也就是说，神不欠人什么，人根本没有资格要求神给出理性上的解释和说明，人对神的质问和追问都是虚谎的。大卫在说：你说我是个罪人，你说的对，我确实错了。耶和华啊，你永远是对的，永远是正确的，错的人是我。

- **“被人议论的时候，可以得胜。”**——人在议论神的时候，神一直是得胜的。因为被造的人以被造的理性讨论天上的神（创造主），不可能讨论出什么结果，无论人如何激烈地争吵，神在天上看着发笑。**没有了从天上来的光照和启示，人一切的争论都是徒然的、虚谎的。**这就是神的得胜。
- 使徒保罗引用这节诗篇，目的是要告诉那些刨根到底地提问题挑衅他的犹太人：**信仰不是争论出来的，信仰是信靠真实和信实的神，神完全超越人的理性层面；神是造物主，我们是被造的人，人无法在理性的层面上靠着争论认识神，明白神的旨意；人需要站在理性的层面上，但首先要向上祈求神的启示。**
- 这就是法利赛人尼哥底母夜里来找耶稣时所经历的。约翰福音三 1-9：**有一个法利赛人，名叫尼哥底母，是犹太人的官。这人夜里来见耶稣，说：“拉比，我们知道你是由神那里来作师傅的；因为你所行的神迹，若没有神同在，无人能行。”耶稣回答说：“我实实在在地告诉你：人若不重生，就不能见神的国。”尼哥底母说：“人已经老了，如何能重生呢？岂能再进母腹生出来吗？”耶稣说：“我实实在在地告诉你：人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。从肉身生的，就是肉身；从灵生的，就是灵。我说：‘你们必须重生’，你不要以为希奇。风随着意思吹，你听见风的响声，却不晓得从哪里来，往哪里去；凡从圣灵生的，也是如此。”尼哥底母问他说：“怎能有这事呢？”**——尼哥底母自认为是宗教领袖和神学家，他完全有资格可以跟耶稣来一场平起平坐的神学对话，讨论关乎神和信仰的问题，因此他夜里来找耶稣。但耶稣开门见山地告诉他，人无法靠着神学讨论和哲学对话亲近神，人认识神，而需要从天上来的启示，以及内心的重生。
- 反思：**我们在讨论信仰，分享圣经的时候，是不是只停留在理性层面上的争论中，而忽略了向上祈求和等候神的启示？请自由分享。**
- 诗篇一一五 3：**然而我们的神在天上，都随自己的意旨行事。**——明白神的意旨，就是信靠在天上的神。

- 传道书五 2：**你在神面前不可冒失开口，也不可心急发言，因为神在天上，你在地下，所以你的言语要寡少。**
- ……

第二堂：神怎能审判世界呢？

罗马书三 5-8：**我且照着人的常话说，我们的不义若显出神的义来，我们可以怎么说呢？神降怒，是他不义吗？断乎不是！若是这样，神怎能审判世界呢？若神的真实，因我的虚谎越发显出他的荣耀，为什么我还受审判，好像罪人呢？为什么不说，我们可以作恶以成善呢？这是毁谤我们的人说我们有这话。这等人定罪，是该当的。**

问题 1：***使徒保罗在第 5 节提出了什么问题？他提出这问题的理由是什么？他以什么样的心态和方式提出了这个问题？***

- **“我且照着人的常话说……”**——保罗在前面的经文里清楚地宣告了，人是虚谎的，神是真实的；人无法靠着理性的争论和追问认识和明白神。但犹太人还是继续提出挑衅的问题，于是保罗说，你们既然按人的方式，在理性的层面上讨论神和信仰，那我现在只能以你们的方式回答你们。
- 保罗藉着这句简单的话在暗示，人若想明白神审判和拯救的奥秘，就必须努力摆脱人自己的理性而完全顺服于神的话语。**基督信仰是神的启示，而不是人的理性推理出来的。**
- 听了保罗宣告说：“……神是真实的，人是虚谎的。”犹太人就以常人的思维和理性挑战保罗说：既然人的虚谎对照出神的真实，人的不义凸显出神的义，人的罪显明出神的信实，那神为什么还要降怒于人？神这样做公义吗？按理说神应该感谢人的不义和虚谎才对啊！？
- **“我们可以怎么说呢？”**——意思是对这样不合理的辩论，我们无话可说了。
- **“神降怒，是他不义吗？”**——如果犹太人的不信或者说罪，使神的义更彰显出来，那他们就有了功劳，藉着他们的罪显出了神的义！如此神要再惩罚他们，向他们降怒，好像利用了他们，这样神岂不是不公义吗？
- 反思：**人的歪理和强词夺理在神面前竟然如此可笑！请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 6 节如何回应这个问题？***

- 首先，保罗坚决地否定了这样的问题：**断乎不可！神绝对不可能是不公义的，否则，神怎能审判世界呢？**
- **“若是这样，神怎么审判世界呢？”**——保罗反问说，若神的义是人的不义衬托出来的，神的真实是人的虚幻凸显出来的，神的信实是人的不信彰显出来的，那这样的一位神怎么可能会审判世界呢？
- 其实，保罗藉着这个反问告诉世人：**神是造物主，人是被造物，神有绝对的主权和超然性；神的主权和超然性是神的本性，全然不会因着人的任何因素而改变、受影响。神完全按照自己绝对的主权和全然的圣洁审判世界，神不欠人任何的解释和说明。也就是说，神的审判是神绝对的主权和特性，跟人没有任何的关系，神对人的审判也是绝对公义和公平的。**
- 用句通俗的话来表达这一点：神绝对不欠人什么！！！
- 犹太人的先祖亚伯拉罕早在创世记十八 25 宣告，审判世界的主是绝对公义的：**……审判全地的主岂不行公义吗？**
- 这就是为什么使徒保罗在罗马书中讨论了一系列的神学问题后，在罗马书十一 33-36 赞叹神说：**深哉！神丰富的智慧和知识。他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？谁是先给了他，使他后来偿还呢？因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！**——人没有任何的资格和权利质问神的审判和救恩。
- 约伯记三十八 1-2：**那时，耶和华从旋风中回答约伯说：“谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明？……”**
- 约伯记四十二 1-6：**约伯回答耶和华说：“我知道你万事都能做，你的旨意不能拦阻。谁用无知的言语使你的旨意隐藏呢？我所说的是我不明白的。这些事太奇妙是我不知道的。求你听我，我要说话；我问你，求你指示我。我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。”**——约伯与三位朋友辩论数天后，终于领悟了，人无法靠着争论认识神、明白神，而人只能祈求和接受从天上来的启示。基督信仰是神的启示，而不是哲学思想。
- ……

问题 3: ***使徒保罗在第 7-8 节提出了哪两个问题？他为什么会提出这两个问题？这两个问题反映了人怎样的逻辑思维和心态？***

- 保罗在第 7-8 节进一步阐述了第 5 节的问题。
- 若神是真实的，人都是虚谎的；而且人越虚谎，就越能显出神的荣耀，那应该是人帮了神极大的忙，神应该感谢人才对，我们的虚谎不正好成全了神的真实吗？我们的恶不是正好彰显出神的善了吗？那神为什么还要把人当作罪人审判呢？神怎么这么不讲理、不公平？……
- 犹太人如果说，因着我们的罪更显出神的荣耀，我们就有功劳了，不应该受审判了；保罗说，如果这样的话，为什么不更进一步推论，说"我们可以作恶以成善"呢？
- 提出这样问题的人如此为自己的不法文过饰非：邪恶的行为若能产生显明神本性、促进神荣耀等好结果，我们就当加增邪恶，以求带来更多的美善；目标分明能使手段变得正当。依照这种论调，我们越坏，就越好；因为我们越是邪恶，神的怜悯在赦免之中就越加显著。
- 这样的结论极其荒谬，但这应当是第 7 节推论的自然结果。救恩完全是出于恩典，而不是出于人的功劳，不肯接受此真理的人，或是故意曲解此真理的人，就会有这样错误的观念。
- 反思：**这样的推理听上去似乎很合理。不是吗？人堕落的理性若没有了神的启示和光照其实会很可怕和残忍！目标不论何等美善，都不能使倡导邪恶变得正常；恶行永远不能对神的荣耀有所增益。请自由分享。**
- 几十年前发生过一起震惊全美国的凶杀案，当时有人说这案子让警察大获光彩，因为他们办案细心、能力高超、揭发可怕罪行、取证完全，将案子移交法办。警方广受赞誉，因案子办得漂亮，将不法者绳之以法。
- 假设那些谋杀犯转过身来说："我们的谋杀使警察大得光彩。我们为什么要受惩罚呢？"我们可以看出这是一种狡辩吗？既然作恶的结果是好的，那么作恶是正当的。错得多离谱啊！然而人类的思想常常这样争辩。只要有好结果，做什么都是对的。

- 一个人的思路可以变得多么扭曲！然而，我们总是为自己的罪辩护，总是想把恶变成善的，总是为自己的罪行争辩，想要辩赢。
- 使徒保罗的观点很清楚：**神可以从恶中带出善的结果，并不因此证明恶是正当的。**
- 马丁·路德对这节经文的解释很有独到之处：**神的义并没有因为我行不义而更显明，而是因为我承认我所做的不义，并且停止再做，为要拥抱神的义或那来自神的义；因为我一切的义在神面前都是不义。那么我在神面前哪能自夸呢？我反而要羞愧掩面才对。于是惟独神在义中得荣耀，藉此称我为义，因为惟独神为义。神的真理并未因着我说谎被发现而得到荣耀，而是因为我承认我是一个说谎者，并且不再说谎，拥抱从神而来的真理，为要因着神的真理而不是因着我自己所有的任何事物被说成有真理的。如此，一切自我炫耀都将停止了。并且在我里面惟独神将得到荣耀，因为惟独神已赐我真理，又使我成为真实的——因为我本身一切的真理在他面前都是错误。**
- 第 7 节的问题是不信神的人强词夺理地提出的，显明的是人的骄傲和自义。一个充满自义的人不可能被神的义充满。神只充满那些饥渴的人。所以，任何以他自己的真理和智慧为足的人，不能理解神的真理和智慧，因为人只能以灵里的贫穷、虚心、饥渴慕义来领受神的真理和智慧。所以，让我们对神说：哦，求主使我们甘心乐意被倒空，好让你自己充满我们；哦，使我甘心乐意成为软弱，使你的力量可以住在我们里面；高高兴兴地成为一个罪人，使你可以在我们里面称义；高高兴兴作一个愚昧人，使你可以成为我们的智慧；高高兴兴地不义，使你成为我的义……
- 马太福音九 10-13：**耶稣在屋里坐席的时候，有好些税吏和罪人来，与耶稣和他的门徒一同坐席。法利赛人看见，就对耶稣的门徒说：“你们的先生为什么和税吏并罪人一同吃饭呢？”耶稣听见，就说：“康健的人用不着医生，有病的人才用得着。经上说：‘我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。’这句话的意思，你们且去揣摩。我来本不是召义人，乃是召罪人。”**——在耶稣的面前，我们放下自己的骄傲和不义，承认自己在公义的神面前是罪人。
- 诗篇五十一 1-5：**神啊，求你按你的慈爱怜恤我，按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯。求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪。因为我知道我的过犯，我的罪常在**

我面前。我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候显为公义；判断我的时候显为清正。我是在罪孽里生的，在我母亲怀胎的时候就有了罪。——我们的虚谎（罪）并没有显出神的荣耀，而神在他荣耀的恩典中赦免我们的罪。这应该是我们的祷告。

- ……

问题 4：***使徒保罗在第 8 节的后半部分如何评定人，宣告人的结局？***

- 保罗并没有回答第 7-8 节的问题，而只是讲出了提这样问题的人的结局：**……这是毁谤我们的人说我们有这话。这等人定罪，是该当的。**
- **“毁谤”**——提这种问题的人，对神和信仰没有任何的兴趣，只想恶意挑衅，让神的儿女在神学的问题上难看，甚至羞辱教会；基督徒如何努力解释，都无法给他们满意的答复，而只能让他们更加嚣张。这样的问题正好反映了他们不信的恶心，所以保罗觉得不值得回应他们。
- **“定罪”**——这等人根本不信主，他的罪已经定了，他们处于神的震怒之下。
- **“该当的”**——他们被定罪和惩罚是完全应当的，他们死亡的结局只有他们自己承担，怪不得神和任何人。
- 反思：**我们跟那些怀着不信的恶心故意挑衅神和信仰的人讨论分享时，是不是也需要使徒保罗这样的智慧，对他们置之不理，只在祷告中把他们全然交给神就好了？请自由分享。**
- 罗马书三 1-8 总结：**整段经文好像是四轮对话，每两节成为一轮。可能是在保罗的想象中，犹太人会这样反驳他，也可能他真的听到这样的问题，于是讲出问题后再作出回应。全段经文的中心是要显出神的信实和神的话的可靠，神所行的一切都没有违背他的话和他的应许。第一个问题是作犹太人和受割礼有甚么好处？在第二章的后半章讲到犹太人有律法和割礼，但好像对他们完全没有好处。保罗的回答是：从各方面来看都有很多好处。第二个问题是犹太人有了神的启示是好，但神的话说明了神和百姓立约，要赐福他们，如果因为他们犯了错神就刑罚他们，神的应许落了空，神岂不是失信了吗？保罗说不是如此，失信的是人，不是神。第三个问题是如果犹太人的罪更显明了神的义，他们犯罪岂不是有功劳吗？保罗说如果这样，神怎能审判世界呢？第四个问题和第三**

个问题很相似，只是进一步显出这样的问题多么不合理。如果因人的罪能更显出神的荣耀，那么人应该更多去犯罪！

- 从本段（罗马书三 1-8）可以看出，保罗并不以宣告阐明福音为足。他更维护福音的真实和合理之处，并且对误解和歪曲提出答辩。以上犹太人反驳的话无论是真有其事（因为他曾听见有人提出过），还是假想的（保罗认为反对福音的犹太人会问），保罗都认真地作出回应。他看出此事关乎神的名声，因此重申神约的价值永恒，神忠于应许，神凭公义审判， 并且神的真荣耀只能藉美善而增益，邪恶对之没有好处。
- 反思：**我们今日传扬福音也少不了护教学。我们必须预期别人对福音的反驳，仔细聆听使他们困扰之处，以适当的态度认真问答，在肯定神的善良和促进神荣耀的前提底下宣扬福音。在本段经文中使徒保罗有力的例子为对话式传道开了先河。请自由分享。**

第八课：没有义人

经文：罗马书三 9-20

9 这却怎么样呢？我们比他们强吗？决不是的！因我们已经证明：犹太人和希利尼人都在罪恶之下。10 就如经上所记：“没有义人，连一个也没有；11 没有明白的，没有寻求神的；12 都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有。13 他们的喉咙是敞开的坟墓，他们用舌头弄诡诈。嘴唇里有虺蛇的毒气，14 满口是咒骂苦毒；15 杀人流血，他们的脚飞跑，16 所经过的路，便行残害暴虐的事；17 平安的路，他们未曾知道；18 他们眼中不怕神。”

19 我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。20 所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。

问题 1：***从第 9 节分享，使徒保罗提出了什么问题？这个问题跟前面的经文有何关联？保罗如何回应这个问题？随后，保罗作了怎样的宣告？***

- 按整个大纲的分析，罗马书三 9-20 是这段经文的总结。从第一章 18 节开始保罗讲到外邦人被定罪的情况。第二章 1-16 节讲到神审判人的一般原则，作为解释犹太人的罪的预备。第二章 17 至第三章 8 节讲到犹太人被定罪的情况。现在（罗马书三 9-20）保罗作一个总结：**我们已经证明，犹太人和希腊人都在罪恶之下。没有义人，连一个也没有，所以全人类都需要因信称义的福音。**
- **“这却怎么样呢？”**——意思是：按前面所讲的，结果会如何呢？或者说，有什么结论呢？
- **“……我们比他们强吗？”**——这个问题是接着“神的圣言交托他们”这句话提出的。这里的“我们”应该是指犹太人。当保罗说，犹太人当然有长处，割礼当然有益处，神首先将他启示的话语托付给犹太人了，神在旧约圣经里拣选了犹太人，神对人的救恩历史是从以色列百姓开始的，救恩是从犹太人出来的。那犹太人立刻就想到下一个问题：我们犹太人还是比外邦人强！

- 保罗的回答很坚决：**决不是的！**犹太人因割礼还有的那些特权和益处，跟他们自身没有任何的关系，都是神的恩典；犹太人没有任何可夸的。保罗接下来要讲：**犹太人和希腊人都在罪恶之下；因为没有义人，连一个都没有，所以在称义的事上，都要靠神的恩典。**
- **“因我们已经证明”**——保罗宣告说，他不是随便如此回答的，而他的答案是有根有据，他经过严谨的神学研究之后才这样陈述的：因我们已经证明，犹太人和希腊人，有信仰或无信仰的，聪明或愚拙的，富足或贫穷的，全都在罪恶之权势下。
- **“罪恶”**一词在罗马书中第一次出现，是“罪”的最基本、罪广泛使用的字。在保罗书信中通常都是用单数，主要指罪的性质，而不是罪的具体行为；因此“在罪恶之下”是指在罪的权势之下，或罪的掌管之下。
- 这整段经文必须当作是在灵里讲的，不是指人在别人眼中和在自己眼中的样子，而是在神面前的样子；在神面前世人都在罪恶之下，包括那些在别人眼中都是明显邪恶的人，以及那些自己或在别人看来似乎是好人的人。
- 圣经伦理是动机伦理：我们世人时常不仅在外表犯罪，更在心里的犯罪；只有神能鉴察我们的内心。有人说得很真实：我没有杀人，是因为我手里没有杆枪；我没有犯奸淫，是因为我没有那个胆量；我没有偷窃，是因为我没有得着机会……
- 传道书七 20：**时常行善而不犯罪的义人，世上实在没有。**

问题 2：***从第 10-18 节分享，使徒保罗如何证明他在第 9 节的宣告？***

- 为了进一步证明他的宣告，保罗引用了几段旧约圣经的经文；对犹太人来说，颇具说服力的论证是来自圣经。
- 保罗引用了一连串旧约的经文，来证明和解释人在罪恶之下的情况。这几节经文形成一个极黑暗的图画。这里所引用的多半是诗篇的话，但又不是逐字逐句从旧约引用的诗歌，而是用圣经里的词句和思想作成的一首诗歌，很恰当地形容无神的人的生命光景。
- 整段的思想有一个很清晰暂进的发展：首先讲到这些人所不是的，不作的，或者没有的：**他们没有正义，不寻求神，不行善；**然后讲到积极方面他们所作的，

或者所是的：**他们弄诡诈，杀人流血；**最后，好像作为结论，也是他们败坏的原因：**他们不知道平安的路，不惧怕神。**

- 反思：**保罗藉着圣经可靠的见证证实，人使虚谎的，没有真理。我们传福音时，圣经是最好、最完整的工具，因圣经完整地将全备的福音启示了出来；并且圣经有绝对的自足性。我们的分享和事奉绝对不可以脱离圣经（神的话）。请自由分享。**
- 保罗说到细节前，先概括地说到旧约圣经的先知们对人性的声明：**没有义人，连一个也没有。**。随后列举此等不义的后果。
- **“没有明白的，没有寻求神的。”**—— 世人不义的主要原因是，没有一个人真正寻求神、明白神的旨意。人跟神关系的错乱引出人行为上的问题，因为不认识神的人无论有多大的学问，也是空虚的，而再好的科学和艺术，若没有认识神的根基，也是毫无意义的。
- **“都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有。”**——不寻求神的世人常常走两个极端：第一个极端就是被今世的财富、名誉、享乐、权势所奴役；第二个极端就是以自身的公义、美德和智慧为自足，因着骄傲不顺从神的义，反对耶稣基督的福音，缺乏属灵的谦虚。世人根本无法靠着自己的义喜悦神，因为人的义在神面前就好像一件破旧的衣服。
- 但寻求神的人，以感恩的心，高高兴兴地行善，并且是单为神的缘故去行，不是为了得到某些受造的好处，无论是属灵方面或实体方面的。但这不是本性的工作，而是神恩典的作为。
- 在接下来的三节中，保罗继续引用旧约圣经的经文证明世人如何行恶。前面的三节经文描述了，他们与神关系上的邪恶和不敬虔。世人与神关系的错误引发出行为上的错误，行为上的恶行是世人不认识人的必然结果。
- **“他们的喉咙是敞开的坟墓，他们用舌头弄诡诈。嘴唇里有虺蛇的毒气，满口是咒骂苦毒。”**——坟墓里所存的都是败坏。这暗指罪人的极端残暴。人的罪和不义真实、具体地体现在言语上。罪先从口出，之后才在行为上显现，因为罪是从心中发出的。这里用喉咙而不是用口，这些败坏是从心的深处发出的。
- 舌代表人的言语，言语本来用来表达心意，但罪人所说的都是诡诈。毒蛇用口去伤人，罪人也是如此；并且罪人讲咒骂人的话，或是伤害人的苦毒的话，不

是因为他们一时失言，或是一时冲动不能控制自己，他们的口充满了这样的话，他们这样讲话是他们的习惯。既便在说好听的话时，也是有极强的目的性，也是为了欺骗人，在阿谀奉承之中参杂着恶毒；内心流露的，尽都是咒骂和苦毒。人心的恶尽显于此。

- 主耶稣曾教导说，**从心里出来的才能污秽人。**死亡和败坏都是由口而出。
- 当先知以赛亚遇见神时，他说：“神啊，我是嘴唇不洁的人，我的言语污秽。”神洁净了他的嘴唇。雅各则教导，你若能找到一个从未说错话的人，你就找到了一个完美的人了；人可以驯服世上各样的野兽，用一个小小的鸵驾驭一艘庞大的船只，可以用一根火柴燃起整座森林，却驯服不了自己的舌头——百体里最小的。人的口总是在犯罪。
- **“杀人流血，他们的脚飞跑，所经过的路，便行残害暴虐的事。**”——“他们的脚步飞快”和“杀人流血”放在一起用，意思是在杀人流血的事上，他们会毫不犹豫。他们的恶行给人带来的结果事毁坏和悲惨。在堕落的道路上，人学习的速度飞快。
- **“平安的路，他们未曾知道。”**——他们不知道平安的路，当然他们更没有走过平安的路。不义的人总选择错误的人生道路，追求错误的人生目标，无法真正经历从神来的平安。恨恶神律法的人，必会有绊脚之时。
- **“他们眼中不怕神。”**——保罗重申，**所有的邪恶都源自于对神的漠视。**人若过上面所形容的这种生活，深层次的原因是他们根本就没有把神当作神，或者说根本就没有当作有神存在。他们没有惧怕神的心，是因他们属灵的知觉完全昏迷了，他们不知道“落在永生神的手里，真是可怕的”（希伯来书十 31）。**人一切的罪和不义，最核心的原因就是不认识神、不敬畏神、不信靠神。敬畏神是智慧的开端，因此，不敬畏神就导致一切事情出问题，人就会肆无忌惮地纵情各样的邪恶。**

问题 3: ***我们如何从第 10-18 节理解圣经所讲的罪？***

- 使徒保罗引用这几节的经文，主要想说明三点：第一，保罗引用的这几节经文宣告了，**罪恶是不敬虔的。**一开始是**“没有寻求神的”**这句话，结束则说**“他们眼中不怕神”**；神责备世人完全没有真心寻找他，更没有荣耀神，心思意念中根本

没有神的影子，也没有尽心尽意尽力尽性爱神。罪是人的自我反叛神，篡夺神的王位，想要取而代之。罪至终是以自己为神。

- **第二，这一连串旧约圣经的教训又包括了罪的渗透性。**罪影响我们全人的素质，我们一切的官能和力量，包括心思、感情、性欲、良知、意志，都不能幸免。第 13-17 节刻意列举身体的不同器官。他们的喉咙是敞开的坟墓，充满了腐败和病毒；他们用舌头弄诡诈，不致力于真理；嘴唇如虺蛇般地散播毒气；口中充满了苦毒的咒骂；他们的脚不行平安的路，却飞跑追求暴行，走过的地方都有残害和暴虐；他们的眼望不正当的事物，目中无神。
- 身体的肢体和器官之所以受造，是要我们藉以荣神益人。世人却用它来伤害人、背叛神。本段经文所表达的，就是圣经中"完全败坏"的教义。
- **第三，旧约的经文从正反两面教训罪的普世性。**从负面来看，没有义人，连一个也没有；没有明白的，没有寻求神的；没有行善的，连一个也没有。从正面看，则都是偏离正路，一同变为无有。本段经文两次告诉我们，所有人都偏行己路；四次告诉我们，没有义人；两次说，连一个也不例外。因为"义"的意思，就是遵照神的律法而活，但最好、最高贵、最有学识、最慈善的人、最伟大的理想家、思想家，无论什么人，从来没有一个人能够经得起律法的考验，一把律法的标准摆出来，就会发现没有人能达到神的标准。
- 反思：**我们如何具体地理解"没有义人，连一个也没有"这句话？保罗这里的描述让我们看到人怎样的光景？请自由分享。**
- 诗篇一 1-6 如此描述义人和罪人的道路：**不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐亵慢人的座，惟喜爱耶和华的律法，昼夜思想，这人便为有福。他要像一棵树栽在溪水旁，按时候结果子，叶子也不枯干。凡他所作的尽都顺利。恶人并不是这样，乃像糠秕被风吹散。因此当审判的时候，恶人必站立不住；罪人在义人的会中也是如此。因为耶和华知道义人的道路，恶人的道路却必灭亡。**

问题 4：***保罗在第 19 节表明了什么用意？***

- 在第 19 节中保罗解释了，他为什么会引用这些旧约经文的原因。因为犹太人自称是神的选民，拥有神的律法，换句话说，他们在神的律法之下，因此保罗用他们旧约圣经中的经文向他们证明，他们跟外邦人一样都是罪人，都在神的震

怒之下。一句话，犹太人在神和人面前都没有任何可夸的，保罗已经堵住了他们的嘴。

- 罗马书三 10-18 是从诗篇和以赛亚书等处引来的，所以这里“律法”的意思显然是指整本旧约说的。“凡”字是包括所有律法上的教训，也就是整本旧约的教训，“都是对律法之中的人说的。”
- “律法以下”是和“恩典之下”相对的；在律法之中的人，是和没有律法的人相对照的。所以这里保罗是将外邦人和犹太人对比，外邦人和犹太人的分别是一个在律法外面，一个在律法里面。
- 保罗在整段经文中，从第一章 18 节开始，是要证明全世界的人都犯了罪，都需要神的正义。在第一章 18-32 节，他已经清楚了外邦人的罪，犹太人和外邦人都不能不承认外邦人当受审判；现在只要能证明犹太人同样当受审判，他的目的就达到了。现在保罗就证明了这一点：犹太人也在审判之下，如此就封住了各人的口。
- **“好塞住各人的口。”**—— 任何人都不能逃避、找藉口。这是一种借用法庭的隐喻，就是被告在法庭上可要求作任何合法的申诉辩护，使自己免于承担被控告的罪责；但若被自己的良心定罪，就当保持沉默听候审判，因这样的缄默已经是自我定罪了。
- **“伏”**——这个词一目了然地描述了世人的状态。首先，使徒保罗藉着这个词说明，他已经充分证明了，因此犹太人和外邦人都不得不心服口服地承认自己生命的光景：**处在神的审判之下。**
- 其次，这个词还描述了一个重要的属灵事实：**处于神的震怒之下的世人，根本没有能力靠己力改变自己的状态，普世的人（不管是犹太人还是外邦人）没有任何其它选择的可能，甚至深陷（伏在）罪中而不知罪。**
- 马丁·路德说，“伏在神审判之下”这句话的意思应该是“成为债务人”，“有偿付债务的责任”。所以这段经文的意思是：**律法宣告所有人不义，好叫他们看到这个宣告时，承认自己是不义的人，停止夸耀自己是义的，并保持沉默，在神的义之前承认自己的有罪。**
- 反思：**使徒保罗引用犹太人的经文，以向他们证明，他们并不比外邦人强，他们跟外邦人一样在神面前都是罪人。我们在传福音的时候，是不是也应该考虑**

到福音对象的文化和历史背景，寻找合适的切入点，向他们证明神的道？请自由分享。

问题 5: ***从第 20 节分享，使徒保罗如何总结人在神面前的属灵光景？律法的目的是什么？***

- 第 20 节是使徒保罗论证的高潮。保罗再次总结了前面的经文：**所有世人（凡有血气的）都是罪人，世上没有一个人能靠着行律法在神面前称义；也就是说，没有一个世人能靠着自己行出律法的义，满足神对行为的要求。**
- 因为律法对人的要求包括：第一，遵守全律法；若在一条上跌倒，就是触犯了全律法。第二，永久守律法；一时犯律法，就是全然犯律法。第三，内外守律法，心里犯律法就等同于外在行为上犯律法。
- 一位英国得神学家很戏剧化地表达"世人都犯了罪，亏却了神的荣耀"这一点：娼妓、骗子、凶手及不上它（神的荣耀），但你也不能；他们可能位于矿坑深处，而你可能站在阿尔比斯山峰，但你和他们一样，绝不能触摸到天上的星斗。
- **"……因为律法本是叫人知罪。"**——使徒保罗用了那么长的篇幅分享了律法之后，终于在此道出了律法的真正功用。**原来，神赐下律法的主要目的，是要人藉着律法认识神的圣洁、神的崇高、神的绝对、神的良善、神的完全、神的永恒、神的独一……进而认识到人的无能和无助，使人最终到神的面前祈求神的怜悯和恩典。**
- 人不能靠律法的行为得救，因为律法的目的和作用，根本就不是为使人得救；律法带来对罪的认知，不是罪的赦免。律法所表达的是神对人的期望，或要求。没有律法的时候，人不知道神要求的标准，所以自己失败、犯罪，都不知道自己不好。现在有了律法的标准，把自己的生活与律法一比，就知道自己不够好了。**律法的知识能够叫人知道自己不构好的地方，但是律法却不能把人改好。律法本身确实教导人何为善，指出得救的路；但人的堕落败坏阻绝了律法带来的任何益处。**
- 正如阿摩司书七 7 等处经文所讲的准绳一样。用准绳可以衡量出一面墙建造得够不够直，但是准绳不能将不直的墙改为直，因为准绳的目的和功用不是要将

歪曲的墙改直。律法也是如此。正如保罗在加拉太书三 21 所说的：**……若曾传一个能叫人得生的律法，义就诚然本乎律法了。**但神从来没有赐下这样的律法，所以人想靠律法称义，是绝对不可能的。

- 有神学家说：**“十诫好像一面镜子，告诉你脸上脏了，却不能帮你洗干净。”**律法就是这样。我们仔细看神完美的律法，便能看出自己是怎样的人。保罗说：“就是因为神律法笔直的边线，我们才能看出自己是何等弯曲。”以色列的大卫王看着神的律法说：“求主怜悯。”他知道自己是奸诈、肮脏和有罪的。
- 保罗在加拉太书三 24 从另一个角度分享了律法的功用：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**——律法不仅让人知道自己是罪人，并把罪人引导圣洁、公义的神面前。
- 耶稣在登山宝训里非常清楚地解释了这一点。马太福音五 21-48：**你们听见有吩咐古人的话，说：“不可杀人”，又说：“凡杀人的，难免受审判。”只是我告诉你们：凡向弟兄动怒的，难免受审判。凡骂弟兄是拉加的，难免公会的审断；凡骂弟兄是魔利的，难免地狱的火。所以，你在祭坛上献礼物的时候，若想起弟兄向你怀怨，就把礼物留在坛前，先去同弟兄和好，然后来献礼物。你同告你的对头还在路上，就赶紧与他和息，恐怕他把你送给审判官，审判官交付衙役，你就下在监里了。我实在告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。你们听见有话说：“不可奸淫。”只是我告诉你们：凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里；若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱。又有话说：“人若休妻，就当给她休书。”只是我告诉你们：凡休妻的，若不是为淫乱的缘故，就是叫她作淫妇了。人若娶这被休的妇人，也是犯奸淫了。你们又听见有吩咐古人的话，说：“不可背誓，所起的誓，总要向主谨守。”只是我告诉你们，什么誓都不可起，不可指着天起誓，因为天是神的座位；不可指着地起誓，因为地是他的脚凳；也不可指着耶路撒冷起誓，因为耶路撒冷是大君的京城；又不可指着你的头起誓，因为你不能使一根头发变黑变白了。你们的话，是，就说是；不是，就说不是；若再多说，就是出于那恶者。你们听见有话说：“以眼还眼，以牙还牙。”只是我告诉你们：不要与恶人作对。有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打；有**

人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去；有人强逼你走一里路，你就同他走二里；有求你的，就给他；有向你借贷的，不可推辞。你们听见有话说：“当爱你的邻舍，恨你的仇敌。”只是我告诉你们：要爱你们的仇敌，为那逼迫你们的祷告。这样，就可以作你们天父的儿子，因为他叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人。你们若单爱那爱你们的人，有什么赏赐呢？就是税吏不也是这样行吗？你们若单请你弟兄的安，比人有什么长处呢？就是外邦人不也是这样行吗？所以你们要完全，象你们的天父完全一样。——耶稣在登山宝训里教导说，神赐下律法的目的，是要世人以神的律法为镜察验自己的内心；也就是说，耶稣在登山宝训里重点强调神的圣洁以及神律法的绝对完全，世上没有一个人能达到，因此，人得救只能靠相信耶稣基督的福音，因为耶稣成全了律法的义。

- 因此，有神学家说：**基督教伦理是动机伦理，因为基督教不仅关注人的外在行为，更看重人内心的动机。**这也是律法本是叫人知罪的意思。谁心里完全没有恶念和私欲呢？！
- 保罗在这里阐述他的论据：**无论是外邦人还是犹太人，全世界在神的面前都有罪，都需要拯救；在神的眼中，全世界都是不义的。**
- 反思：**我们的一切行为都有绝对圣洁、良善和纯全的内心动机吗？耶稣在登山宝训里对神律法的解释，如何启发和引导我们认识自己内心的本质？我们是罪人吗？请自由分享。**
- 约翰福音八 1-11：**于是各人都回家去了，耶稣却往橄榄山去。清早又回到殿里，众百姓都到他那里去，他就坐下教训他们。文士和法利赛人带着一个行淫时被拿的妇人来，叫他站在当中。就对耶稣说：“夫子，这妇人是正行淫之时被拿的。摩西在律法上吩咐我们，把这样的妇人用石头打死。你说该把她怎么样呢？”他们说这话，乃试探耶稣，要得着告他的把柄。耶稣却弯着腰用指头在地上画字。他们还是不住地问他，耶稣就直起腰来，对他们说：“你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。”于是又弯着腰用指头在地上画字。他们听见这话，就从老到少一个一个地都出去了，只剩下耶稣一人，还有那妇人仍然站在当中。耶稣就直起腰来，对她说：“妇人，那些人在哪里呢？没有人定你的罪吗？她说：**

“主啊，没有。”耶稣说：“我也不定你的罪，去吧！从此不要再犯罪了。”——我们对耶稣的回应有何感想?

- 使徒保罗在这段经文里的教导提醒我们以下两点：我们不应当顾左右而言他，空谈要著重人的自尊，或将自己的行为归咎于遗传、环境、教育、社会。外在的因素无论何等的恶劣，我们都不是无助的受害人，必须对自己的行为负责；这是我们人类尊严不可或缺的一部分。因此，我们对保罗控诉的第一个回应，应当是尽可能肯定自己的内心，承认自己是一个彻底的罪人，全然处于神震怒的审判之下，我们生命唯一的盼望：**为我们的罪而死的耶稣基督。**因为我们不能诉诸功德，也无法推诿。我们在神面前也是哑口无声，罪名成立。只有认清到这一步，我们才能聆听奇妙的福音——耶稣基督十字架上的死和三日后的复活。
- 第二，这几章经文激励我们向别人分享福音。我们不能将好消息据为己有。我们周遭的人全都对神的荣耀和神圣有足够程度的认知，以致他们拒绝神，那就是他们各人无可推诿的罪。他们的罪名成立，和我们一样。**他们的知识、宗教、义行不能拯救他们；能使他们得救的只有基督。**但愿我们能够在他们因罪疚哑口无声之时，开口为耶稣基督作美好的见证，传讲福音!

第九课：因信称义

经文：罗马书三 21-31

21 但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。22 就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。23 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，24 如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。25 神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪，26 好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。27 既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃用信主之法。28 所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。29 难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。30 神既是一位，他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义。31 这样，我们因信废了律法吗？断乎不是，更是坚固律法。

第一堂：神的义已显明出来了

罗马书三 21-24：**但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。**

问题 1：***从第 21 节分享，神的义是在哪里显明出来的？***

- 罗马书第一章至第三章讲论人的罪和神的审判，第四章至第十六章则是论救恩。从教义的角度来讲，罗马书三 21-31 可以称为罗马书中，甚至所有保罗书信中，最重要的一段经文，曾被称为最早期的基督教福音中心。
- 人生以及整个宇宙的首要真理是：**神是我们的创造者。**每个人都应该有这点认知，因为神已经从他所造的万物中充分显明。神造了我们，我们自身以及所拥有的一切都是有神而来，我们要为此敬拜神、感谢神，我们没有成为无神论者或不可知论者的藉口。每个人都应该是有神论者，信靠神，也因着他是神而感谢他、敬拜他。

- 人若享受神所造的任何事物，就更该为此感谢神。无论是望着满天星斗或清早蓝天，都应该想到这一切的创造者，敬拜他和他创造万物的大能。但人却不这样做，人为了自己的宗教、想法、思念、偶像及想象而离弃神。人既为了拜偶像而离弃神，神就任凭人做出不道德的事，这两者是相连的。我们若不承认神是我们的造物主，道德迟早都要沦丧。先是拜偶像，对神、对宗教有自己的想象，接着就是不道德，以自己的标准来定善恶。不久，一切便败坏至极。这就是罗马书第一章的摘要。
- 第二章提到另一项真理：**神不仅是我们的创造者，他还是我们的审判者。**这是人尽皆知的事，若不是从诫命的律法中得知，就是从良心的律法中得知。无论是哪一项，世上每个人都知道善恶之分。有一天行善要得赏，行恶要得罚。然而，我们达不到已知的标准，这足以使我们面对神这位审判者而被判有罪。这是我们人的问题。
- 有一日当我们站在他面前，回答我们是否活出所领受的光（律法和良心），神是我们的创造者和审判者的事实就引出一个极大的问题：**每个人在神面前都是罪人。**神要怎样才能把我们带到那个称为天堂的完美之境？神要怎样才能看我们像是从未触犯律法的人？对这个问题的回应占了罗马书其余的篇幅，保罗接着分享一项大好消息：**神是我们的拯救者。**若非如此，到目前为止都是坏消息，令人诅丧、苦恼，还会使我们比以前更糟，但是现在整个情势逆转了。
- “但如今“——这个词承上启下，似乎有逻辑上（论证的发展）、时间上（现在）、末世学上（新时代来临了）三重含义。保罗这里对比的是先前，人要倚靠律法的时代，和如今救赎已经完成的时代。**从前，在主耶稣的救赎完成以前，神的义没有显明，现今救赎已经完成了，神的义显明了。**
- 耶稣来过，且死在十字架上；耶稣的来与死使整个局面改观。但如今我们因十字架上的耶稣基督而活；但如今耶稣基督在十字架上成就的救恩使一切都改变了；但如今我们不需要惧怕神；但如何我们可以蒙赦免；但如今我们可以无罪离开神的法庭；但如今神的义已经显明……福音就在“但如今”这几个字中：**但如今神的义已经显明出来；如今却蒙神的恩典；好在今时显明他的义。**过去是所谓的律法时期，对神的认识只是创造者与审判者；现在则是所谓的福音时期，对神的认识主要是拯救者。

- **“神的义”**——通俗地讲，”神的义“就是人如何能得蒙神的喜悦，人如何能满足神对人绝对公义的要求，神公义的审判如何彰显在人身上，因着亚当夏娃犯罪堕落而被破坏的神人关系如何能被修复。**“神的义”就是耶稣基督！**
- **“神的义……已经显明出来”**——这是过去所没有的。那时人与神是律法关系，若想无罪释放，就必须遵守律法；若想作清白之人，就必须遵守所有的诫命。但如今，神用一个律法以外的新方法来对待我们，不是建立在律法之上，也不是修改或调整旧的律法，甚至也在良心之外。
- **“在律法以外”**——人在神面前称义的事上，律法没有任何的功用，只能靠边站；也就是说，律法只能让人知道自己是罪人，人不可能靠着行律法在神面前称义；神在使人称义的事上并没有选择藉着律法，而神选择了律法之外的方法。
- **“显明”**这个词的意思是，一件已经存在的事物过去是隐藏的，现在显露出来了。**神的义的显明不是人在今世的一个新发现，也不是神在不得已的情况下想出一个应变的计划。神从起初就预备如此将他的义给相信的人，只是在过去没有显明出来，在现今救赎完成的时代才显明出来。**
- 加拉太书四 4-7：**及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分。你们既为儿子，神就差他儿子的灵进入你们的心，呼叫：“阿爸，父！”可见，从此以后，你不是奴仆，乃是儿子了。既是儿子，就靠着神为后嗣。**——耶稣基督（神的义）按照神的计划和时间显现。
- 以弗所书三 1-7：**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷。谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我，用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘，这奥秘在以前的世代没有叫人知道，像如今藉着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。这奥秘就是外邦人在基督耶稣里，藉着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。我作了这福音的执事，是照神的恩赐，这恩赐是照他运行的大能赐给我的。**——耶稣基督是神在旧约圣经里隐藏的奥秘，而这奥秘按照神的旨意在新约圣经里显现出来了。
- 使徒保罗在罗马书五 20 进一步说明了这一点：**律法本是外添的，叫过犯显多……**——正如我们开车迷路了，只好加上导航，以便重新找到目的地；导航是

外添的，为了帮助司机在某一段时间重新找回正路。同样，在神起初的计划中没有律法，只是以色列百姓走迷了路，神就把律法添加给他们，藉着律法帮助他们认识到神的独一和圣洁，以及自己的罪，以致寻求和呼求神的怜悯和赦免。**律法只是一个外添的工具，而不是目的。律法让人知罪，但律法根本无法给人必要的力量活出律法的义，胜过罪。**

问题 2：***从第 21 节分享，神的义是如何被证明的？***

- **“有律法和先知为证”**——神要使我们成为义，使我们在他眼中看为善，这完全是在律法之外。神要我们在律法之外称义。但吊诡之处在于：我们在神面前称义与律法无关，但律法和先知却证明了神的义。这就是为什么从新约回顾旧约时必定会发现：**旧约圣经的字里行间处处隐藏着耶稣基督。只有从新约的角度，我们才能读懂旧约；只有在旧约的基础上，我们才能明白福音。**
- **“神的义”**就是新约中的耶稣基督，已经在律法以外显明出来了；更具体地说，“神的义”在耶稣基督里显明出来了。耶稣基督是神与人所立的新约，因着耶稣基督在十字架上的救恩，人可以在神面前称义，神人从此和好。**旧约圣经里律法和先知见证了耶稣基督，意思就是说，律法和先知预言了耶稣基督的到来，证明了耶稣基督是神的儿子、弥赛亚，宣告了耶稣基督十字架救恩的真实性和必要性。**
- 何等奇妙！从一个角度而言，新约圣经废除了旧约圣经，但从另一个角度而言，当了解了新约福音再来读旧约时，我们会发现福音在旧约圣经的每一页里。这是神的义（耶稣基督、福音）与律法的双重关系：**在律法之外，却由律法所见证。**
- 马太福音五 17-18：**莫想我来要废掉律法和先知；我来不是要废掉，乃是要成全。我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。**——耶稣一再强调福音与律法的关系：**福音虽在律法之外显明，耶稣成全了律法，但律法证明了福音。**
- 耶稣登山变像的那一幕画面极其清楚地显明了这一点。路加福音九 28-36：**说了这话以后约有八天，耶稣带着彼得、约翰、雅各上山去祷告。正祷告的时候，他的面貌就改变了，衣服洁白放光。忽然有摩西、以利亚两个人，同耶稣说话。**

他们在荣光里显现，谈论耶稣去世的事，就是他在耶路撒冷将要成的事。彼得和他的同伴都打盹，既清醒了，就看见耶稣的荣光，并同他站着的那两个人。二人正要和耶稣分离的时候，彼得对耶稣说：“夫子，我们在这里真好，可以搭三座棚：一座为你，一座为摩西，一座为以利亚。”他却不知道所说的是什么。说这话的时候，有一朵云彩来遮盖他们。他们进入云彩里就惧怕。有声音从云彩里出来，说：“这是我的儿子，我所拣选的，你们要听他。”声音住了，只见耶稣一人在那里。当那些日子，门徒不提所看见的事，一样也不告诉人。——摩西代表旧约的律法，以利亚代表旧约的先知；在登山变像的时候，他们都为耶稣作见证。神藉着律法和先知预备（证明）了耶稣基督，并在耶稣基督里（藉着他的死和复活）彰显出神的义。彼得要为摩西、以利亚和耶稣搭三座棚，这说明彼得当时将耶稣（福音）、摩西（律法）和以利亚（先知）放在同一个层面上，但神从云彩中宣告，耶稣是神的儿子，与摩西和以利亚根本不在同一个档次上。**耶稣是神的儿子，耶稣基督成全了律法和先知，而律法和先知证明（预备）了福音。**

- 约翰福音一 17-18：**律法本是藉着摩西传的，恩典和真理都是由耶稣基督来的。从来没有人看见神，只有在父怀里的独生子将他表明出来。**——神藉着摩西颁布了律法，但神的义（恩典和真理）是从耶稣基督来的。耶稣基督是神最完全、最终极的启示！耶稣基督是神的义！
- 反思：**我们如何理解律法（摩西）、先知（以利亚）和福音（耶稣基督）的关系？我们如何理解旧约和新约的关系？请自由分享。**
- 虽然主耶稣救恩的完成把神的作为分成了“先前”和“现今”的两个时代，但两个时代仍然属同一个救恩计划，只不过是启示的两个阶段，所以保罗这里讲出这两个阶段的启示，或者两约的连续性和一贯性。“律法和先知”是当时用来代表全本旧约的常用名词；“作见证”一词在原文里是一个现在进行式分词，旧约为新约作的见证是继续不停止的。**旧约的启示为新约所讲的“神的义的显明”作见证，也就是为基督所成就的作见证。**基督是旧约启示的中心，这是新约中一个极重要的思想。

问题 3：***从第 22 节分享，神的义是什么？人如何能够得到神的义？***

- 使徒保罗在第 22 节定义了“神的义”：**就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。**
- “信”——如今，神根据什么来接受我们？并不是因为我们生活合宜，遵守神的诫命，也不是因为我们顺从良心。神的义如今为何向世人显明？是谁做了什么事？**是“因信耶稣”如此而已。**
- **神的义（永生）是人“因信耶稣基督”而得的，并不是因行为或遵守律法。**“信”具体指的就是相信耶稣基督，他是神的儿子，为我的罪和不义被钉死在十字架上，三日后从死里复活；“信”就是凭着信心，使耶稣基督在十字架上成就的救恩成为我生命的真实和现实。
- “信”就是与耶稣连接，信靠耶稣，这是神接纳人为义的新依据。这依据是为一切相信的人，也就是为任何一位愿意相信的人，即普世。因为需要是普世性的，所以拯救的方法也是普世性的，机会是给所有相信之人的，无论富足或贫穷、有宗教或无宗教、犹太人或外邦人，都不重要。信心不单能使人称义，信心在任何情况之下都有功效，神的义“加给一切相信的人”。
- 因此，当我们信靠耶稣，并且和神的义连接时，神的义足够我们的需要，神也预备好要把他的义给我们，彷佛神在说：**“我知道你自己没有任何的义，我知道按我的标准，你不够良善，但这里有我的义，拿去吧。你若信耶稣（他是神的儿子，为你的罪被钉死在十字架上，三日后复活）就获得了我的义，我的义足以遮盖你一切的不义。”**
- 耶稣在约翰福音三 16 宣告说：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**——信耶稣，得永生！
- 约翰福音三 36：**信子的人有永生；不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上。**——人因信耶稣基督得永生！
- **“加”**——这个词很重要，神的义（人的救恩）是神加给人的，而不是人争取来的。因着罪，人根本无法赚取救恩，只能接受神“加”给的这份礼物；**我们的救恩是神赐（加）的。**
- 这就是以弗所书二 8-10 所总结的神学思想：**你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**

——我们的救恩完全是神的恩典，是神因爱世人而赐给我们的，我们只是凭着信心领受。

- **“一切相信的，没有分别。”**——在神的救恩（神的义）上，人人都是平等的，每一个人都是因着信耶稣基督得永生，没有任何其它的途径，犹太人和外邦人也没有任何的区别。尤其犹太人，在神的救恩（神的义）上没有任何可夸口的地方。
- 这节经文还告诉我们：神的义是加给“一切相信的”。这句话否定了普救论，也就是说，神的义（永生）只加给那些相信耶稣基督的人，并不是所有的世人自动得到神的救恩。
- 使徒保罗在罗马书一 16-17 定义的福音就是如此：**我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**
- 反思：**神的义已经显明在我们的生命中吗？神的义是如何显明在我们的生命中的？我们各人是怎样信主的？请自由分享。**

问题 4：***从第 23-24 节分享，神如此显明他的义的主要原因是什么？***

- 神显明他的义主要是因着两个原由：**人的罪和耶稣基督的救赎。**
- 人的罪：因着亚当、夏娃在伊甸园吃禁果，犯罪堕落，人与神的关系破裂，世人陷入罪的捆绑之中，根本无法自救；人失去了神的荣耀，也无法靠自己进入神的荣耀，有罪的人不可能亲近圣洁的神。**罪人的结局是死亡，永远与神的隔离，人需要神的拯救（神的义）。**
- 人是按着神的形象造的，所以应当反映出神的荣耀，但是因为人犯了罪，所以不能反映神的荣耀，而“亏却了神的荣耀”。“众人”的意思是“所有人”，所有的人都要藉着信才能得着神的义，因为所有的人都犯了罪。“犯了罪”在原文中是过去时态。众人都犯了罪是已经成就的事，人成为罪人，是因为人自己犯了罪。不论在什么情况下，只要犯一次罪，人就是罪人了；这样的人只有藉着信才能得着神的义，并没有分别。

- 神的律法将我们对神荣耀的亏欠表露无遗。在律法之下不到一百分就是不好，在律法之下不是一百分就是零分，在律法之下只要断了一个环结就是断了整条链子；我们只要触犯一点，就是犯了所有的罪。在神的律法之下，只要不完美就是亏欠。那在恩典之下又是如何?
- 耶稣基督的救恩：**耶稣基督是神的儿子，顺服神的旨意降世为人，背负世人的罪和不义被钉死在十字架上，三日后从死里复活，为世人成就全备的救恩。因着耶稣基督救赎，神将他的义显明出来了，神人和好就成了世人真实的属灵现实。**
- **“蒙神的恩典”——人得救全然是神的恩典，而不是人的行为和功劳。**每一个人得救，都是被神拯救的恩典覆蔽，都是神的恩典无缘无故地临到他身上。从罪中得救赎的好处，人不能用任何别的方法得到，只能当作礼物从神接受。
- **“白白地称义”**——这是一个法庭用语，意思是“宣告无罪，案子驳回、这个人无罪。”在律法以下我有罪，在福音之下我无罪。我曾经亏却，如今神说：**“你算为义了。”**“白白地”一词更加强“因神的恩典”的力量，就如同礼物一样，人什么都不需要作，只接受就可以了。被称义的人，是那些相信的人。
- 人在神面前称义（得救）是“白白地”，意思就是人不可能赚取称义的救恩。**人在神面前称义（得救）是完全免费的，人只需凭着信心领受；但这救恩不是廉价的，因为耶稣在十字架上为我们的救恩付上最沉重的代价，耶稣承受了我们本应该承受的刑罚。**
- 反思：**奇怪的是，世人对生活中每一样赠礼都趋之若鹜，赠品、免费礼物、减价商品都要抢，惟独对福音不是？请自由分享。**
- 信耶稣基督的人不被定罪是因为我们“被称”为义了。此词基本上是一个法律上的名词，用来表明被称义的人的地位和关系，而不是表明他的性格，或道德素。如同一个犯法的人被拉到法官面前，被定了罪名，应当受刑罚。这样的人受了刑罚，他的罪的问题就解决了。但是如果这样被定罪的人，自己不能负担他应受的刑罚，而有别人替他担负了，他的罪的问题在法律面前也可以解决了。我们基督徒就是这样。我们犯了罪应当受刑罚，但是我们担当不了应受的刑罚，因为这刑罚是永远的灭亡，永远没有盼望。而主耶稣在十字架上作成的救赎，就担当了我们所应受的刑罚，相信他的人被称为义，就不被定罪了。如此被称

义的人不是自己够好，乃是因为基督耶稣担当了我们应受的刑罚，付了应付的代价。不过这样被称义乃是恩典，因为代价虽重，但不是罪人自己付的，乃是基督替我们付的。

第二堂：神设立耶稣作挽回祭

罗马书三 25-28：**神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪，好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃用信主之法。所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。**

问题 1：***从第 25 节分享，神的义是如何显明出来的？***

- “神的义”是因着三方面显明出来的：**神设立耶稣作挽回祭，凭着耶稣的血，藉着人的信。**
- **“挽回祭”**——就是挽回神震怒的祭物。在旧约圣经里，以色列百姓要在神殿中献各种各样的祭，表达自己愿意在神面前认罪悔改的心；**在新约圣经里，耶稣是神的儿子，但他放下神的荣耀，在十字架上将自己的身体作为挽回祭献上，担当了世人的罪和不义；耶稣是最完美、最圣洁的祭物，耶稣代表人把自己当作挽回祭献给神，如此耶稣基督就成全和完成了旧约圣经中所有献祭的礼仪。**
- **神使耶稣作挽回祭的目的，或者说神的旨意，就是要显明他的义。因此，我们来到十字架前就能找到救赎，罪的权势也被破除；我们来到十字架前就发现，挽回祭已经除去我们的罪污，使我们洁净。**
- 希伯来书二 17-18 如此描述耶稣基督这挽回祭：**所以，他凡事该与他的弟兄相同，为要在神的事上成为慈悲忠信的大祭司，为百姓的罪献上挽回祭。他自己既然被试探而受苦，就能搭救被试探的人。**
- 约翰一书二 1-2：**我小子们哪，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。他为我们的罪作了挽回祭，不是单为我们的罪，也是为普天下人的罪。**——那义者，那神人之间

的中保耶稣基督，为我们的罪作了挽回祭，因此我们可以被成为称为是神的儿女。

- 希伯来书十 1-18 非常清楚地解释了旧约的祭物与耶稣这挽回祭之间的关系：**律法既是将来美事的影儿，不是本物的真像，总不能藉着每年常献一样的祭物叫那近前来的人得以完全。若不然，献祭的事岂不早已止住了吗？因为礼拜的人，良心既被洁净，就不再觉得有罪了。但这些祭物是叫人每年想起罪来，因为公牛和山羊的血断不能除罪。所以，基督到世上来的时候，就说：“神啊！祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体。燔祭和赎罪祭是你不喜欢的。那时我说：‘神啊，我来了，为要照你的旨意行，我的事在经卷上已经记载了。’”以上说：“祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的。”后又说：“我来了为要照你的旨意行。”可见他是除去在先的，为要立定在后的。我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了，从此等候他仇敌成了他的脚凳。因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。圣灵也对我们作见证。因为他既已说过：“主说，那些日子以后，我与他们所立的约乃是这样，我要将我的律法写在他们心上，又要放在他们的里面”；以后就说：“我不再记念他们的罪愆和他们的过犯。”这些罪过既已赦免，就不用再为罪献祭了。**
- **“设立”**——耶稣是神所设立的挽回祭。**基督耶稣在十字架上作挽回祭这件事是神设立的，神自己主动。**没有别人如此设计，是神这样行，人也根本没有可能设计这样一个显明神的义的方法。
- “设立”这个词非常重要，说明，**“耶稣作挽回祭”是神的心意、神的计划、神的安排、神的决定……而耶稣完全顺服神，甘愿为世人在神面前作挽回祭。**
- 自从亚当犯罪，神的正义被触犯了。神作为一位正义的神，不能不理人的罪，所以神向人发怒，要定人为有罪，而罪的刑罚是死亡。但因神的慈爱，神不愿叫人担当自己罪恶的刑罚，因为人若受了此刑罚就永远没有盼望了。一方面要满足神正义的要求，同时又不要人受永远的刑罚，所以“神设立了耶稣作挽回祭”。因着耶稣在十字架上所流的血，神正义的要求得到了满足，就可以不再向人发

怒了；神从忿怒中被挽回过来了。神设立耶稣作挽回祭是整个救赎工作的过程中极重要的一步。

- 耶稣在客西马尼园向神宣告，他甘愿顺服神作世人的挽回祭。路加福音二十二39-44：**耶稣出来，照常往橄榄山去，门徒也跟随他。到了那地方，就对他们说：“你们要祷告，免得入了迷惑。”于是离开他们约有扔一块石头那么远，跪下祷告，说：“父啊，你若愿意，就把这杯撤去，然而，不要成就我的意思，只要成就你的意思。”有一位天使从天上显现，加添他的力量。耶稣极其伤痛，祷告更加恳切，汗珠如大血点，滴在地上。**
- 约翰一书四 10：**不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子，为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。**——神差遣（设立）耶稣作挽回祭，耶稣完全顺服。
- **“凭着耶稣的血”**——耶稣的血流出来了，这说明耶稣为世人完全死了，耶稣在十字架上流出的宝血有救赎的功效，洗净我们一切的罪和不义。耶稣的死和复活都是真实发生过的历史事件。
- 亚当犯罪是他故意违背神的旨意，不顺服神；只有死亡才能抵偿这样的罪，将神从忿怒中挽回过来。耶稣流了血，就替人作成了救赎。
- 希伯来书九 15-28：**因为摩西当日照着律法将各样诫命传给众百姓，就拿朱红色绒和牛膝草，把牛犊山羊的血和水洒在书上，又洒在众百姓身上，说：“这血就是神与你们立约的凭据。”他又照样把血洒在帐幕和各样器皿上。按着律法，凡物差不多都是用血洁净的，若不流血，罪就不得赦免了。照着天上样式作的物件，必须用这些祭物去洁净；但那天上的本物自然当用更美的祭物去洁净。因为基督并不是进了人手所造的圣所，乃是进了天堂，如今为我们显在神面前；也不是多次将自己献上，像那大祭司每年带着牛羊的血进入圣所。如果这样，他从创世以来，就必多次受苦了；但如今在这末世显现一次，把自己献为祭，好除掉罪。按着定命，人人都有一死，死后且有审判。像这样，基督既然一次被献，担当了多人的罪，将来要向那等候他的人第二次显现，并与罪无关，乃是为拯救他们。**——耶稣的血成全了摩西律法，新约成全了旧约。
- 彼得前书一 17-21：**你们既称那不偏待人、按各人行为审判人的主为父，就当存敬畏的心，度你们在世寄居的日子，知道你们得赎、脱去你们祖宗所传流虚妄的行为，不是凭着能坏的金银等物，乃是凭着基督的宝血，如同无瑕疵、无玷**

污的羔羊之血。基督在创世以前是预先被神知道的，却在这末世才为你们显现。你们也因着他，信那叫他从死里复活，又给他荣耀的神，叫你们的信心和盼望，都在于神。——耶稣基督的宝血洁净我们。

- **“藉着人的信”**——神藉着耶稣基督为世人成就了全备的救恩，在得救的事上人不能作什么，也没有任何功劳可言，我们只凭着信心让耶稣基督十字架的救恩成为我们生命的真实和现实。
- **如果耶稣基督的血是神从忿怒中被挽回过来的原因，或是根基，那么人的信就是使基督的血的功劳在人身上发生功效的方法。**基督的血的确将神挽回过来了，神可以不再向人发怒了；但这不是说一切问题都解决了，人还需要相信才能真正得着基督救赎的功效。
- 使徒保罗在加拉太书三 26 告诉我们说：**所以，你们因信基督耶稣，都是神的儿子。**
- 耶稣在约翰福音三 16 清楚地阐述了这一点：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**——我们凭着“信”得永生。
- 反思：**于我们各人来说，耶稣是谁？耶稣跟我们各人的生命有何关系？我们相信耶稣基督吗？为什么？请自由分享。**

问题 2：***从第 25-26 节分享，神如何一步一步地显明了他的义？***

- 神的义显明的过程就是神拯救人的历史。
- **“因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪……”**——旧约圣经里，亚当、夏娃犯罪堕落，远离神，神并没有立时除灭他们，而宽容他们的罪，用忍耐的心开始对人类的救恩历史。神藉着摩西赐下律法，为了使人认识神的圣洁、独一和完全，以及神律法的绝对，以色列百姓不断地悖逆、得罪神，但神一直藉着先知教导和呼吁他们认罪悔改。**神的宽容和忍耐是为了预备人的心接受福音——耶稣基督（神的义）。**
- **“好在今时显明他的义……”**——新约圣经里，神在耶稣基督里显明了他的义；首先，神差派那义者耶稣基督，为世人成就了律法的义，应验了先知的预言；耶稣基督就是神的义！**凡相信耶稣基督的人都在神面前得称为义。**

- 神设立耶稣作挽回祭的一个目的是要显明神的义。按着公义的原则，犯罪就应当受刑罚。从开始人就都犯了罪，但是人却没有都受刑罚，如此是否显出神不公义，因为他没有刑罚罪人？不是如此。罪人没有在犯罪时立刻受刑罚，因为神暂时宽容他们。神不是不惩罚罪人，乃是因为他知道到了时候他要设立耶稣作挽回祭，所以在十字架以前，神没有即刻惩罚人的罪。那时神没有惩罚人的罪，不是神不计较罪，也不是无理由地赦免人的罪，只是暂时宽容他们。**实际上按神公义的本性，神要惩罚世人。在要惩罚的时候而不施行刑罚，神要"用忍耐的心"。如果神没有理由地赦免罪人，神是不公义的；但在赦免的理由没有作成以前，神以慈怜忍耐的心，暂时宽容世人的罪，这正显出神的公义。**"先时"一词可以指着基督作成挽回祭以前，即旧约时代人所犯的罪，也可以指今天人在相信基督以前所犯的罪，在解释上没有什么分别。
- 神设立耶稣作挽回祭不单要显明他宽容人先时所犯的罪，与他本性的公义完全符合；也显明在今时他称罪人为义的行动，也与他本性的公义符合。因耶稣作了挽回祭，就显明在过去虽然神没有定罪人为有罪，神仍然是正义的。在今时更进一步，神不单不定人的罪，而且称罪人为义，神还是正义的，因为被称义的人是信耶稣的人。"显明他自己的义，也称信耶稣的人为义。""神自己为义"和"称信耶稣的人为义"这两件事乃是完全和谐的，而不是相对的。**因为耶稣已经作了挽回祭，正义的神当然就可以称信耶稣的人为义。基督满足了神正义的要求，因此神称人为义，就显明了神自己是公义的，也能称信耶稣的人为义。**
- 希伯来书一 1-4 系统地呈现了神的义显明的过程：**神既在古时藉着众先知多次多方地晓谕列祖；就在这末世藉着他儿子晓谕我们，又早已立他为承受万有的；也曾藉着他创造诸世界。他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有。他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。他所承受的名既比天使的名更尊贵，就远超过天使。**
- 神的义显明的过程也是神救恩的奥秘被解开的过程。以弗所书三 1-13：**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷。谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我，用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘，这奥秘在以前的世代没有叫人知道，像如今藉着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。这奥秘就是外邦人**

在基督耶稣里，藉着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。我作了这福音的执事，是照神的恩赐，这恩赐是照他运行的大能赐给我的。我本来比众圣徒中最小的还小，然而他还赐我这恩典，叫我把基督那测不透的丰富传给外邦人。又使众人都明白，这历代以来隐藏在创造万物之神里的奥秘，是如何安排的，为要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧。这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意。我们因信耶稣，就在他里面放胆无惧，笃信不疑的来到神面前。所以，我求你们不要因我为你们所受的患难丧胆。这原是你们的荣耀。——神救恩的奥秘一步一步地在耶稣基督里显明出来了。

- 彼得前书一 20-21：**基督在创世以前是预先被神知道的，却在这末世才为你们显现。你们也因着他，信那叫他从死里复活，又给他荣耀的神，叫你们的信心，和盼望，都在于神。**——耶稣基督是那完美的义者，神在耶稣基督里将他的义逐步显明出来了，凡相信耶稣基督的人都在神面前得称为义。
- 反思：**使徒保罗在第 25-26 节的讲论，如何帮助我们理解旧约和新约的关系？神救恩的恩典如何一步一步在我们的生命中彰显出来的？请自由分享。**

问题 3：***从第 27-28 节分享，“神的义”如何启发和激励我们活出信心的生活？***

- 神的义就是耶稣基督，我们在神的面前得称为义，单单是因耶稣为我们成全了律法的义，满足了神对人的行为要求。**在得救的事上，我们没有任何的功劳可言，没有任何可夸的地方，唯一能作的就是“相信耶稣基督”。**
- 没有了耶稣基督，我们因行为而有的义只是一件破旧的衣服。
- 信的原则使人断不能夸口。人若用信主之法与神建立正确的关系，也就是说，人称义完全是在律法以外，是因为神设立了耶稣作挽回祭，那我们就没有可夸的。我们不可能因做了任何善事，与神拥有正确的关系；我们也不能藉着任何宗教，与神有正确的关系，**我们所能做的就只是信。**
- 人被称义不能凭自己的功劳或者行为，乃是凭信心。信心不是相信自己的功劳，乃是相信为我们作了挽回祭的耶稣。相信耶稣就是相信自己不能做到。这样的信法自然就没有可夸口的。

- 这就是为什么一个真正的基督徒，从来不认为自己比任何人好，因为他能做的就是信，这就是无可夸口。甚至连信本身也不能救他，只能使他与拯救他的能力（在耶稣基督里与神）连接，如此而已，一切都是出于神。
- 反思：**我们在神面前称义，单单是因着“信耶稣基督”，而不是“因遵守律法（行为）”，耶稣在我们心里有多重要？请自由分享。**
- 马太福音十九 16-22：有一个人来见耶稣说：**“夫子，我该作什么善事，才能得永生？”耶稣对他说：“你为什么以善事问我呢？只有一位是善的。你若要进入永生，就当遵守诫命。”他说：“什么诫命？”耶稣说：“就是不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证，当孝敬父母，又当爱人如己。”那少年人说：“这一切我都遵守了，还缺少什么呢？”耶稣说：“你若愿意作完全人，可去变卖你所有的，分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。”那少年人听见这话，就忧忧愁愁地走了。因为他的产业很多。**——耶稣告诉那位青年财主，要得永生（在神面前称义），只能“相信耶稣基督”，把神放在生命中最首要的位置上，这唯一的途径。

第三堂：神要因信称世人为义

罗马书三 29-31：**难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。神既是一位，他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义。这样，我们因信废了律法吗？断乎不是，更是坚固律法。**

问题 1：***使徒保罗在第 29-30 节宣告了一个什么属灵事实？他从什么角度来证明这一点？***

- 使徒保罗在这两节经文里宣告了一个重要的属灵事实：**无论是犹太人还是外邦人，都是在神面前因信称义，而不是因行为称义。**
- 保罗从神是造物主的角度来证明这一点：**神是世界万物的创造者，每一个世人都是神按照自己的形像造的。**不管人是什么种族，有何种肤色、宗教、住处，也无论认不认识、敬不敬畏独一的耶和华神，一个绝对不可能改变的事实是：**世人都是神所造的。**

- **既然神是所有世人的神，受过割礼的犹太人在神面前因信称义，那没受过割礼的其它种族也必定是因信称义，因神的公平、公正的，神爱每一个世人。**
- 只有一位神，与神建立正确的关系也只有一种方法，这与种族无关。如果与律法之功无关，犹太人和外邦人就是一样的。神是两者的神，神的家中没有孙儿女。仔细思想这件事的含义，我们就会明白神的家没有后门可走，只能从信心入门。犹太人必须走信心这扇门，外邦人也必须走信心这扇门。
- **神怎样是犹太人的神，也同样是外邦人的神。在单单凭着信心才得称为义的事上，犹太人和外邦人没有分别。**
- 使徒保罗在雅典的亚略巴古证道时，就以神是创造者的这一属灵事实为切入点；使徒行传十七 22-31：**保罗站在亚略巴古当中，说：“众位雅典人哪，我看你们凡事很敬畏鬼神。我游行的时候，观看你们所敬拜的，遇见一座坛，上面写着‘未识之神’。你们所不认识而敬拜的，我现在告诉你们：创造宇宙和其中万物的神，既是天地的主，就不住人手所造的殿，也不用人手服事，好像缺少什么；自己倒将生命气息、万物，赐给万人。他从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界。要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得，其实他离我们各人不远，我们生活、动作、存留，都在乎他。就如你们作诗的，有人说：‘我们也是他所生的。’我们既是神所生的，就不当以为神的神性像人用手艺、心思所雕刻的金、银、石。世人蒙昧无知的时候，神并不监察，如今却吩咐各处的人都要悔改。因为他已经定了日子，要藉着他所设立的人按公义审判天下，并且叫他从死里复活，给万人作可信的凭据。”**——世人都是神按照他的形像造的，万族的人都是从一本出来的。
- 使徒保罗不仅从“神是创造者的角度”证明因信称义，也从神“公平的特性”证明：**神是公平的，并不偏待人；神使受割礼的犹太人因信称义，同样也必使未受割礼的外邦人因信称义。**
- 申命记三十二 4：**他是磐石，他的作为完全，他所行的无不公平，是诚实无伪的神，又公义，又正直。**
- 约伯记八 3：**神岂能偏离公平？全能者岂能偏离公义？**
- 诗篇八十九 14：**公义和公平是你宝座的根基；慈爱和诚实行在你前面。**
- ……

- 反思：**我们每一个人，不管什么肤色和宗教文化背景，都在神的面前单单因信称义，绝对不是因律法和行为。神对世人的爱何等长阔高深！请自由分享。**
- 约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**——神使所有信他的人称义、得永生。

问题 2：***使徒保罗在第 31 节提出了什么问题？他为什么会提出这样的问题？他如何回答这个问题？我们如何理解使徒保罗在这节经文里的一问一答？***

- 使徒保罗在前面的经文里分享了因信称义以后，犹太人会立刻反问：既然受割礼的犹太人和未受割礼的外邦人都在神面前因信称义，那神藉着摩西颁布的律法还有什么用处？你这不是漠视神给摩西的律法吗？人的信心是不是废掉了神律法？如果你宣称律法不重要，如果你认为没有律法也能与神建立正确的关系，那你不就是在摧毁律法、推翻律法吗？律法是不是就变得一无是处了，可以完全丢弃了？
- 若人们只停留在理性层面上思考和讨论，提出这样的问题是很自然的。
- 保罗回答说：**我们因信称义，并不是信心废掉了神的律法，也不是人有了信心，律法就变得毫无用处了；而人对神的信心恰好坚固了神的律法。**因为如果没有律法，没有一个神向人要求得标准，根本就不需要挽回祭，耶稣基督不必上十字架。耶稣基督作成挽回祭的事就显明了律法的功效，“乃是坚固了律法”。
- **“坚固”**——人的信心更加显明了律法的意义，人也因着信心得到活出律法的动力和能力。**律法是圣洁的、公义的，但律法本身无法给人活出律法的驱动力，而活出律法的能力是从律法之外来的，就是从耶稣基督（圣灵）来的；行律法不是我们在神面前称义的前提条件，而是我们的生命被耶稣基督的福音得着以后对神的回应。**当我们领受了福音，神会因着我们的信心，藉着圣灵赐给我们渴望和能力行律法。
- 因此，信不但没有将律法扔开，而把律法再次放在更坚固的中心位置。重点是我们永远无法藉着遵守律法而上天堂，这是福音对律法唯一的评论，将其置于外。

- 但随后又说基督实现了律法，将律法带了进来。**我们信基督，当我在他里面时，会因着爱神而实现律法，所以我们在坚固律法。**
- 坚固律法有两种方式：一种是当人违背律法时加以处罚；另一种是把律法写在心板上，使人想去遵守，这其实正是信心在做的事。**当我们真正有信心时，我们会想要遵守律法，不是因为不遵守就会受罚，而是因为爱赐予律法的主，想要遵守他的旨意。因此，事实上律法并未被废除。**
- 使徒保罗在罗马书第六、七和八章中更加详细地讨论分享了这个问题。
- 反思：**在律法的问题上，我们基督徒很容易走进两个极端的误区。第一个误区就是律法主义，认为人要在神面前称义，必定要有相应的行为，基督徒必须的遵守某些规条诫命，才配作神的儿女；第二个误区就是完全放弃或轻忽律法，认为人在神面前称义是单单因着信心，所以律法对基督徒没有任何的意义和价值了，基督徒已经"因信废掉了律法"。这两个误区都是错误的异端思想。请自由分享。**
- **基督信仰从来不是单纯的伦理道德要求。**在新约书信里，作者们总是花很多的篇幅介绍神，尤其是因信称义的教义，然后才提出伦理道德要求。**基督信仰的伦理道德要求，永远是基于神的福音（恩典）之上的。**若不认识神，忽略了与神的生命关系，不相信福音，不知道神因信称义的教义，那一切的伦理要求都是死的规条，无法给人带来生命，甚至可能成为"吃人的礼教"。
- 最典型的例子就是罗马书十二 1-2：**所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。**——使徒保罗在罗马书前面的十一章中介绍了神，以及神对世人因信称义的拯救，然后才从第十二章开始分享对基督徒的伦理要求。
- ……
- **基督徒的行为不是在神面前称义的前提条件，而永远是我们对神的爱、神的恩典、神的救恩的回应。**正确的信仰、真正对主耶稣基督的信心，必定会带出相应的行为。当然我们基督徒的遵行并不完全，但致力遵行是我们信仰生活的核心目标。

- **信心坚固律法，而不是废掉律法！**明白了这一点，我们也就能理解雅各书二 26 的宣告：**……信心没有行为也是死的。**

第十课：亚伯拉罕信心的榜样

经文：罗马书四 1-12

1 如此说来，我们的祖宗亚伯拉罕凭着肉体得了什么呢？2 倘若亚伯拉罕是因行为称义，就有可夸的，只是在神面前并无可夸。3 经上说什么呢？说：“亚伯拉罕信神，这就算为他的义。”4 作工的得工价，不算恩典，乃是该得的；5 惟有不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。6 正如大卫称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的。7 他说：“得赦免其过、遮盖其罪的，这人是有福的；8 主不算为有罪的，这人是有福的。”

9 如此看来，这福是单加给那受割礼的人吗？不也是加给那未受割礼的人吗？因我们所说，亚伯拉罕的信，就算为他的义。10 是怎么算的呢？是在他受割礼的时候呢？是在他未受割礼的时候呢？不是在受割礼的时候，乃是在未受割礼的时候。11 并且他受了割礼的记号，作他未受割礼的时候因信称义的印证，叫他作一切未受割礼而信之人的父，使他们也算为义；12 又作受割礼之人的父，就是那些不但受割礼，并且按我们的祖宗亚伯拉罕，未受割礼而信之踪迹去行的人。

第一堂：亚伯拉罕因信称义

罗马书四 1-3：**如此说来，我们的祖宗亚伯拉罕凭着肉体得了什么呢？倘若亚伯拉罕是因行为称义，就有可夸的，只是在神面前并无可夸。经上说什么呢？说：“亚伯拉罕信神，这就算为他的义。”**

问题 1：***使徒保罗在第 1 节提出了什么问题？他为什么会提出这样的问题？***

- 保罗在第三章分享了罗马书的核心教义：**因信称义——任何一个世人都在神的面前因信称义，而不是因着行为。**第四章全章基本上是用亚伯拉罕的例子来印证因信称义的真理。
- 听了保罗的分享以后，犹太人自然而然地想到了他们的先祖亚伯拉罕。他们可能会问：既然人在神面单单因着信心称义，那你是不是否定我们的先祖亚伯拉

罕的行为？亚伯拉罕的行为根本算不得什么吗？耶和华神不也称赞亚伯拉罕的行为吗？亚伯拉罕公认是得称义的人，但他怎样得称为义的呢？……

- 有许多犹太人认为，亚伯拉罕的行为的确很好。**保罗现在要讲明，不论亚伯拉罕的行为如何好，他得称义却不是因他的行为。**
- **“凭着肉体”**——就是“按照律法和行为”。
- 反思：**保罗一分享因信称义，犹太人即刻想到亚伯拉罕的行为。谈到宗教信仰问题，我们通常首先想到自己与他人的行为。为什么？请自由分享。**

问题 2：***从第 2 节分享，亚伯拉罕固然有好行为，但他因行为在神面前得到什么？***

- 保罗在第 2 节从两个角度解释第 1 节的问题：从人的角度，以及从神的角度。
- 从人的角度来说，亚伯拉罕的行为确实伟大，他行了值得夸赞的事情。尤其对犹太人来说，亚伯拉罕所行、最能可夸的行为就是顺服神的命令献以撒。倘若亚伯拉罕是因行为称义，确实就有可夸的。
- 创世记二十二 1-19：**这些事以后，神要试验亚伯拉罕，就呼叫他说：“亚伯拉罕！”他说：“我在这里。”神说：“你带着你的儿子，就是你独生的儿子，你所爱的以撒，往摩利亚地去，在我所要指示你的山上，把他献为燔祭。”亚伯拉罕清早起来，备上驴，带着两个仆人和他儿子以撒，也劈好了燔祭的柴，就起身往神所指示他的地方去了。到了第三日，亚伯拉罕举目远远地看见那地方。亚伯拉罕对他的仆人说：“你们和驴在此等候，我与童子往那里去拜一拜，就回到你们这里来。”亚伯拉罕把燔祭的柴放在他儿子以撒身上，自己手里拿着火与刀；于是二人同行。以撒对他父亲亚伯拉罕说：“父亲哪！”亚伯拉罕说：“我儿，我在这里。”以撒说：“请看，火与柴都有了，但燔祭的羊羔在哪里呢？”亚伯拉罕说：“我儿，神必自己预备作燔祭的羊羔。”于是二人同行。他们到了神所指示的地方，亚伯拉罕在那里筑坛，把柴摆好，捆绑他的儿子以撒，放在坛的柴上。亚伯拉罕就伸手拿刀，要杀他的儿子。耶和华的使者从天上呼叫他说：“亚伯拉罕！亚伯拉罕！”他说：“我在这里。”天使说：“你不可在这童子身上下手，一点不可害他。现在我知道你是敬畏神的了，因为你没有将你的儿子，就是你独生

的儿子，留下不给我。”亚伯拉罕举目观看，不料，有一只公羊两角扣在稠密的小树中，亚伯拉罕就取了那只公羊来，献为燔祭，代替他的儿子。亚伯拉罕给那地方起名叫耶和华以勒，直到今日人还说：“在耶和华的山上必有预备。”耶和华的使者第二次从天上呼叫亚伯拉罕说：“耶和华说：‘你既行了这事，不留下你的儿子，就是你独生的儿子，我便指着自己起誓说：论福，我必赐大福给你；论子孙，我必叫你的子孙多起来，如同天上的星，海边的沙。你子孙必得着仇敌的城门，并且地上万国都必因你的后裔得福，因为你听从了我的话。’”于是亚伯拉罕回到他仆人那里，他们一同起身往别是巴去，亚伯拉罕就住在别是巴。

——亚伯拉罕的顺服，对犹太人来说，是一个难以置信的行为上的榜样。

- 亚伯拉罕的这一行为对犹太人来说如此重要，雅各书的作者讲到信心与行为时，也提到了此事。雅各书二 21-22：**我们的祖宗亚伯拉罕把他儿子以撒献在坛上，岂不是因行为称义吗？可见信心是与他的行为并行，而且信心因着行为才得成全。**
- ……
- 亚伯拉罕的行为从人的角度来讲是非常值得可夸的，尤其是众犹太人的榜样。但在神的面前能算得了什么吗？保罗的回答非常清楚：**……亚伯拉罕的行为在神的面前完全没有可夸。**
- **神对人的行为要求（律法）是绝对的、完全的，神不仅看人的行为，更鉴察人的内心以及行为背后的动机；人根本无法靠着行为在神面前站立得住。**
- 有人会在别人面前夸口，有些人只在心中自夸。然而保罗排除了一切人在神面前夸口的可能性：**受造之物在创造主面前，罪人在救主面前，都不能夸口。**自夸的无论是民族优越感还是各人敬虔都无关重要，两种夸口都是自义的表现。不义的人能在神面前称义，就是一件不可思议的事情。
- 反思：**我们自认为可夸的言行能在神面前站立得住吗？我们在神面前有什么可夸的？请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 3 节如何引用旧约圣经的经文证明了他在第 2 节的宣称？***

- 保罗引用旧约圣经里的经文解释和证明了，亚伯拉罕在神面前称义完全是因着信，而绝对不是靠着他的行为，虽然他的行为从人的层面来讲，是非常伟大和不可思议的。
- **“经上说什么呢？”——“经”字原文是单数，表示保罗把旧约圣经看成一个整体，不只是一系列书卷的集成，而是合一的默示；描绘圣经能够说话，这是一种半拟人的手法，显示出保罗相信圣经说话就是神说话；“经上说什么？”在原文里是现在式，保罗藉此宣告，几千年前书写在圣经里的文字今天还在讲述着神的生命之道。**
- 保罗问这个问题就等于在圣经中寻求权威性的带领。正如耶稣在回答各样的问题时，都以圣经为终极的权威。
- 罗马书第四章预期读者对圣经中有关亚伯拉罕的记载有一定的认识，特别是其中四件主要的神迹。**第一件事神呼召亚伯拉罕离开本家本族的所在地吾珥，应许领他到另一处土地，给他众多子孙，并藉他赐福地上万民。第二件事迹是神具体说明应许的内容，指出那地就是迦南地，又宣称他当时虽无子嗣，后裔却会多如地上尘沙、天上星斗；亚伯拉罕就相信了这应许，蒙神称义。第三，亚伯拉罕九十九岁，撒拉九十岁时，神重申赐儿子的应许，把他的名字从亚伯兰改为亚伯拉罕，表示他将要成为“多国的父”，并赐他割礼作为立约的记号。保罗只是间接暗示第四件事迹：神要求亚伯拉罕献应许的对象以撒为祭，藉此试验他，他愿意顺服时，神再次重申应许。**
- 创世记十五 1-6：**这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰，你不要惧怕。我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的，就是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子，那生在我家中的人，就是我的后嗣。”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣。你本身所生的，才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。**——有一天晚上，亚伯拉罕站在帐篷口抬头望着满天星斗。他看着无数闪烁的星光，可以看见六千颗以上；他那时候还不知道其实科学所揭露的是成千上万颗。 但是当他抬头望星时，神向他说话：**“亚伯拉罕，你的后裔要像天上的星那么多。”**亚伯拉罕

就这样相信。他没有做什么好事，也没有做什么敬虔的事，他只是站在那里相信神的应许。

- 亚伯拉罕那时甚至连个孩子都没有。撒拉在婚后一直不孕，如今早已过了生育年龄，而亚伯拉罕一百岁了，身体功能几乎衰竭。然而他在帐篷门口，相信他的后裔要像天上的星那么多；那天晚上，神就取出亚伯拉罕的账簿，将他的罪一笔勾销。那晚，神在亚伯拉罕账簿的收入栏写上“信”这个字，这便成了亚伯拉罕的义。
- 反思：**亚伯拉罕因此成为神的朋友。任何人也都可以因此成为神的朋友。只有一种途径可以成为神的朋友，就是相信神可以成就他说的话。当神赐下应许时，他一定能成就，因为他是全能的神。请注意，不是正当的生活、行为、社会地位，单单只是相信。请自由分享。**
- 希伯来书也提到亚伯兰的信心。希伯来书十一 8-19：**亚伯拉罕因着信，蒙召的时候，就遵命出去，往将来要得为业的地方去；出去的时候，还不知往哪里去。他因着信，就在所应许之地作客，好像在异地居住帐棚，与那同蒙一个应许的以撒、雅各一样。因为他等候那座有根基的城，就是神所经营、所建造的。因着信，连撒拉自己，虽然过了生育的岁数，还能怀孕，因他以为那应许他的是可信的。所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。说这样话的人是表明自己要找一个家乡。他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻，因为他已经给他们预备了一座城。亚伯拉罕因着信，被试验的时候，就把以撒献上，这便是那欢喜领受应许的，将自己独生的儿子献上。论到这儿子，曾有话说：“从以撒生的才要称为你的后裔。”他以为神还能叫人从死里复活，他也仿佛从死中得回他的儿子来。**——神看重的是亚伯拉罕和撒拉的信心。
- 被算为义的“算”字是一个很重要的字。此字可用在账项上，指将一笔款项“归”在谁的名下。**亚伯拉罕本来不是义的，神把他算作义的。**“义”这个词指一个被接纳的身分或地位，而不是本身性质的义。神算亚伯拉罕为义，就是把他当作义的

来看。如果将他当义的来看，就表明他本身不是义的。他被称义不是他自己应得的。

- 保罗引用旧约圣经的经文来证明亚伯拉罕是因信称义的。保罗这样做的目的是要犹太人领会：**他因信称义的福音不是标新立异，而是旧约早已经宣扬的教训，他又希望外邦基督徒继续旧约中神的子民，能够赏识他们因信耶稣所领受的丰富属灵遗产。亚伯拉罕和大卫证明了因信称义，是从旧约到新约、从犹太人到外邦人，神拯救人的唯一方法。**
- 反思：**以为人在旧约是靠行为得救，在新约是靠信心得救；旧约的神是残暴的，新约的神是慈爱的；或以为基督徒的宣教对象只限于外邦人，犹太人则另有得救的途径……这些都是错误的神学思想。请自由分享。**

第二堂：大卫因信称义

罗马书四 4-8：**作工的得工价，不算恩典，乃是该得的；惟有不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。正如大卫称那在行为以外蒙神算为义的人是有福的。他说：“得赦免其过、遮盖其罪的，这人是有福的；主不算为有罪的，这人是有福的。”**

问题 1：***使徒保罗在第 4-5 节如何定义“因信称义”？***

- 首先，保罗在第 4 节定义了“恩典”和“工价”：“工价”是按照劳动的多少应得的份，“恩典”是白白赐予的，跟自己的付出毫无关系；工价是报酬，而恩典是礼物。
- 紧接着，保罗在第 5 节把这个定义应用在神对世人的救恩上：**我们在神面前因信称义，是神白白赐给我们的救恩，而不是我们靠着行为赚取的工价；我们的救恩不是我们靠着行为和行律法挣取的，而是因着相信神而被赐予的。正如亚伯拉罕“信耶和华神，耶和华神就以此为他的义”。**
- 恩典是人不应得的时候，白白赐给人的好处；工价却是人作了工后，应得的报酬。**神算亚伯拉罕为义是“按照恩典”；他不应得，神白白地给他。亚伯拉罕不倚靠自己行为的功劳，只相信那位称罪人为义的神，就等于承认自己是罪人，把自己的生命交托仰望给创造世界万物的主耶和华神。**

- 反思：**一个不虔的罪人相信神就可以得称为义，这样的信心不单单是理智上同意，而是一个行动的交托（全然相信）。请自由分享。**
- 我们可以结合马太福音二十 1-16 分享罗马书四 1-5：**因为天国好像家主清早去雇人进他的葡萄园作工，和工人讲定一天一钱银子，就打发他们进葡萄园去。约在巳初出去，看见市上还有闲站的人，就对他们说：“你们也进葡萄园去。所当给的，我必给你们。”他们也进去了。约在午正和申初又出去，也是这样行。约在酉初出去，看见还有人站在那里，就问他们说：“你们为什么整天在这里闲站呢？”他们说：“因为没有人雇我们。”他说：“你们也进葡萄园去。”到了晚上，园主对管事的说：“叫工人都来，给他们工钱，从后来的起，到先来的为止。”约在酉初雇的人来了，各人得了一钱银子。及至那先雇的来了，他们以为必要多得；谁知也是各得一钱。他们得了，就埋怨家主说：“我们整天劳苦受热，那后来的只做了一小时，你竟叫他们和我们一样吗？”家主回答其中的一人说：“朋友，我不亏负你，你与我讲定的，不是一钱银子吗？拿你的走吧！我给那后来的和给你一样，这是我愿意的。我的东西难道不可随我的意思用吗？因为我作好人，你就红了眼吗？”这样，那在后的将要在前；在前的将要在后了。**——耶稣藉着这个比喻告诉我们，每个人得救都是神白白的恩典，是因着信神而得的，完全是神的主权和旨意，而不是我们靠着行为和作工赚来的。
- 保罗在第 5 节描述了神的一个重要特性：**我们的神是称罪人为义的神。**
- 先知弥迦在弥迦书的最后表述了神的这一特性。弥迦书七 18-19：**神啊，有何神像你，赦免罪孽，饶恕你产业之余民的罪过，不永远怀怒，喜爱施恩？必再怜悯我们，将我们的罪孽踏在脚下，又将我们的一切罪投于深海。你必按古时起誓应许我们列祖的话，向雅各发诚实，向亚伯拉罕施慈爱。**
- 使徒保罗在以弗所书一 3-7 详细地介绍了神的这一特性：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里曾赐给我们天上各样属灵的福气。就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。又因爱我们，就按着自己意旨所喜悦的，预定我们藉着耶稣基督得儿子的名分，使他荣耀的恩典得着称赞。这恩典是他在爱子里所赐给我们的。我们藉这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。**

- 歌罗西书一 13-14：**他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里，我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。**
- ……
- 反思：**“只信称罪人为义的神”——这是神对世人奇妙、真诚的邀请！只要相信，只要在耶稣基督面前承认自己的罪，祈求神的赦免，每一个人都能够在神的面前称义。请自由分享。**
- 这就是使徒保罗在提摩太书二 4 节的宣告：**他愿意万人得救，明白真道。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗如何在第 6 节解释大卫的称义？***

- 使徒保罗在第 6 节用大卫的例子具体证明他在第 4-5 节的宣告：**……只信称罪人为义的神，他的信就算为义。**
- **“在行为以外”**——是不计算他的行为；如果按行为来计算，没有人可以被称义。神要算一个人为义，必须是不计算人的行为。大卫所宣布的祝福就是归给这样的人。
- 大卫的行为是极其邪恶的。他不仅与拔示巴犯奸淫罪，而且为了掩盖罪行，借刀杀人害死了拔示巴的丈夫乌利亚。大卫仅在一个行为上就违背了第六、七、八、九和十诫。
- 大卫以为此事就此结束了，他可以欺骗人。但耶和华神鉴察一切。神打发先知拿单揭穿大卫的罪行，大卫这才在神面前认罪悔改。大卫王寻求主的怜悯，主赦免了他，不计算他的罪。
- **“在行为以外”**意思是，神没有看这件事，神没有按照这件恶行审判大卫，而神因着大卫对神的信心，饶恕和赦免了大卫；神越过此事（行为以外）称大卫为义。
- **“蒙神算为义”**——大卫能称（算为）为义，完全是神的恩典，是神白白赐给他的；“蒙”的意思是，大卫是被动接受的。**神不将罪归到一个人的账上，就是称他为义了。**大卫知道自己根本无法弥补犯下的罪行，他只有呼求神，祈求神的赦免和原谅。神因大卫“忧伤痛悔的心”而称大卫为义。

- 在这段经文中，我们看到了信心的两个具体方面或表现形式：**亚伯拉罕的信心表现在相信神所应许的必能实现；而大卫的信心体现在他认罪悔改，祈求神的赦免和原谅。**
- 大卫王在诗篇五十一 1-19 清楚地表达了自己在神面前悔改以及他对神的信心：**神啊，求你按你的慈爱怜恤我，按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯。求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪。 因为我知道我的过犯，我的罪常在我面前。我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候显为公义。判断我的时候显为清正。我是在罪孽里生的，在我母亲怀胎的时候就有了罪。你所喜爱的是内里诚实；你在我隐密处必使我得智慧。求你用牛膝草洁净我，我就干净；求你洗涤我，我就比雪更白。求你使我得听欢喜快乐的声音，使你所压伤的骨头可以踊跃。求你掩面不看我的罪，涂抹我一切的罪孽。神啊，求你为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵。不要丢弃我，使我离开你的面；不要从我收回你的圣灵。求你使我仍得救恩之乐，赐我乐意的灵扶持我；我就把你的道指教有过犯的人，罪人必归顺你。神啊，你是拯救我的神，求你救我脱离流人血的罪，我的舌头就高声歌唱你的公义。主啊，求你使我嘴唇张开，我的口便传扬赞美你的话。你本不喜爱祭物，若喜爱，我就献上；燔祭你也不喜悦。神所要的祭，就是忧伤的灵。神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。求你随你的美意善待锡安，建造耶路撒冷的城墙。那时，你必喜爱公义的祭和燔祭并全牲的燔祭；那时，人必将公牛献在你坛上。**
- 反思：**我们在神面前因信称义，而我们的信心有哪些具表现形式？我们对神的信心具体体现在哪些方面？请自由分享。**
- 希伯来书十一章论述了众多旧约人物的信心：**信就是所望之事的实底，是未见之事的确据。古人在这信上得了美好的证据。我们因着信，就知道诸世界是藉神话造成的，这样，所看见的，并不是从显然之物造出来的。亚伯因着信，献祭与神，比该隐所献的更美，因此便得了称义的见证，就是神指他礼物作的见证。他虽然死了，却因这信仍旧说话。以诺因着信，被接去，不至于见死，人也找不着他，因为神已经把他接去了。只是他被接去以先，已经得了神喜悦他的明证。人非有信，就不能得神的喜悦；因为到神面前来的人，必须信有神，且信他赏赐那寻求他的人。挪亚因着信，既蒙神指示他未见的事，动了敬畏的**

心，预备了一只方舟，使他全家得救。因此就定了那世代的罪，自己也承受了那从信而来的义。亚伯拉罕因着信，蒙召的时候，就遵命出去，往将来要得为业的地方去，出去的时候，还不知往哪里去。他因着信，就在所应许之地作客，好像在异地居住帐棚，与那同蒙一个应许的以撒、雅各一样。因为他等候那座有根基的城，就是神所经营、所建造的。因着信，连撒拉自己，虽然过了生育的岁数，还能怀孕，因她以为那应许他的是可信的。所以从一个仿佛已死的人就生出子孙，如同天上的星那样众多，海边的沙那样无数。这些人都是存着信心死的，并没有得着所应许的，却从远处望见，且欢喜迎接，又承认自己在世上是客旅，是寄居的。说这样话的人是表明自己要找一个家乡。他们若想念所离开的家乡，还有可以回去的机会。他们却羡慕一个更美的家乡，就是在天上的。所以神被称为他们的神，并不以为耻，因为他已经给他们预备了一座城。亚伯拉罕因着信，被试验的时候，就把以撒献上，这便是那欢喜领受应许的，将自己独生的儿子献上。论到这儿子，曾有话说：“从以撒生的才要称为你的后裔。”他以为神还能叫人从死里复活，他也仿佛从死中得回他的儿子来。以撒因着信，就指着将来的事给雅各、以扫祝福。雅各因着信，临死的时候，给约瑟的两个儿子各自祝福，扶着杖头敬拜神。约瑟因着信，临终的时候，提到以色列族将来要出埃及，并为自己的骸骨留下遗命。摩西生下来，他的父母见他是个俊美的孩子，就因着信，把他藏了三个月，并不怕王命。摩西因着信，长大了就不肯称为法老女儿之子。他宁可和神的百姓同受苦害，也不愿暂时享受罪中之乐。他看为基督受的凌辱比埃及的财物更宝贵，因他想望所要得的赏赐。他因着信，就离开埃及，不怕王怒；因为他恒心忍耐，如同看见那不能看见的主。他因着信，就守逾越节，行洒血的礼，免得那灭长子的临近以色列人。他们因着信，过红海如行干地。埃及人试着要过去，就被吞灭了。以色列人因着信，围绕耶利哥城七日，城墙就倒塌了。妓女喇合因着信，曾和和平平的接待探子，就不与那些不顺从的人一同灭亡。我又何必再说呢？若要一一细说，基甸、巴拉、参孙、耶弗他、大卫、撒母耳和众先知的事，时候就不够了。他们因着信，制伏了敌国，行了公义，得了应许，堵了狮子的口，灭了烈火的猛势，脱了刀剑的锋刃，软弱变为刚强，争战显出勇敢，打退外邦的全军。有妇人得自己的死人复活，又有人忍受严刑，不肯苟且得释放，为要得着更美的复活。

又有人忍受戏弄、鞭打、捆锁、监禁各等的磨炼，被石头打死，被锯锯死，受试探，被刀杀，披着绵羊山羊的皮各处奔跑，受穷乏、患难、苦害，在旷野、山岭、山洞、地穴，飘流无定。本是世界不配有的人。这些人都是因信得了美好的证据，却仍未得着所应许的。因为神给我们预备了更美的事，叫他们若不与我们同得，就不能完全。

问题 3: ***使徒保罗在第 7-8 节如何证明大卫的义？***

- 保罗引用大卫自己写的诗句（诗篇三十二 1-2）证明大卫的义: **称那在行为以外蒙神算为义。**诗篇三十二篇是一首大卫认罪与蒙赦的训诲诗。
- 诗篇三十二 1-11: **得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的。凡心里没有诡诈，耶和华不算为有罪的，这人是有福的。我闭口不认罪的时候，因终日唉哼而骨头枯干。黑夜白日，你的手在我身上沉重；我的精液耗尽，如同夏天的干旱。我向你陈明我的罪，不隐瞒我的恶。我说：“我要向耶和华承认我的过犯。”你就赦免我的罪恶。为此，凡虔诚人，都当趁你可寻找的时候祷告你，大水泛溢的时候，必不能到他那里。你是我藏身之处，你必保佑我脱离苦难，以得救的乐歌四面环绕我。我要教导你，指示你当行的路；我要定睛在你身上劝戒你。你不可像那无知的骡马，必用嚼环辔头勒住它，不然，就不能驯服。恶人必多受苦楚，惟独倚靠耶和华的，必有慈爱四面环绕他。你们义人应当靠耶和华欢喜快乐。你们心里正直的人都当欢呼。**
- 这两节经文中我们看到三个关键字: **赦免、遮盖、不算。**保罗藉着引用这两节经文宣告一个重要的属灵事实: **真正有福气的人，是神不将罪归到他身上的人；称义的人最大的福气，就是神全然赦免他的罪（遮盖他的罪）；我们基督徒是何等有福气的人！我们不仅称义，而且我们所有的罪都被神一笔勾销，不算了（主耶稣在十字架上完全担当了）。**
- 反思: **可见，因信称义不只是一个教义，而更是我们内在的生命以及与神的关系。请自由分享。**
- 使徒保罗在哥林多前书五 21 的宣告更清楚: **神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。**

第三堂：世人因信称义

罗马书四 9-12：**如此看来，这福是单加给那受割礼的人吗？不也是加给那未受割礼的人吗？因我们所说，亚伯拉罕的信，就算为他的义。是怎么算的呢？是在他受割礼的时候呢？是在他未受割礼的时候呢？不是在受割礼的时候，乃是在未受割礼的时候。并且他受了割礼的记号，作他未受割礼的时候因信称义的印证，叫他作一切未受割礼而信之人的父，使他们也算为义。又作受割礼之人的父，就是那些不但受割礼，并且按我们的祖宗亚伯拉罕，未受割礼而信之踪迹去行的人。**

问题 1：***分享完亚伯拉罕和大卫这两个信心的榜样之后，使徒保罗在第 9 节作出了怎样的结论？他作出这个结论的依据是什么？***

- 在第 9-10 节这四节经文里，保罗讨论亚伯拉罕被称义和他受割礼的关系。神宣布亚伯拉罕被称义后又过了二十多年才受割礼，所以受割礼不是亚伯拉罕被称义的原因。也就是说，不是割礼那个典礼或仪式使亚伯拉罕称义，他早在受割礼前就相信了，割礼是一项后来才定下的条规。
- 但犹太人却一直认为受割礼是蒙福的条件，未受割礼的人不能蒙福，受割礼的人就永远不会灭亡。保罗在这里要指出犹太人这种观念的错误，来改正他们的看法。
- 分享完了亚伯拉罕和大卫这两个信心的榜样之后，保罗作出了结论：**因信称义的福不单加给受割礼的犹太人，也加给未受割礼的外邦人。**
- 亚伯拉罕和大卫是犹太人最引以自豪的人物，在犹太人的历史上有举足轻重的角色；但使徒保罗告诉他们，你们的亚伯拉罕和大卫也是因信称义，而不是因行为称义。
- 保罗作出犹太人和外邦人都因信称义的结论，是因为亚伯拉罕因信称义。保罗的推证清楚明了：**既然亚伯拉罕因信称义，不是靠着行为或行律法，受割礼的犹太人（有律法的）和未受割礼的外邦人（没有律法的）都可以相信神，因此也都可以在神面前因信称义。**

- 反思：**我们今天凭什么可以成为亚伯拉罕的子孙？我们如何看待其他族群中的基督徒，他们与我们有何种的关系？请自由分享。**

问题 2：***接下来，使徒保罗在第 10 节阐述了亚伯拉罕被称为义和受割礼这两件事情时间上的差异，他藉此证明了什么属灵事实？***

- 保罗在第 10-11 节进一步解释了，为什么亚伯拉罕不可能是因行律法（受割礼）称义，而单单是因信称义，因为在神吩咐亚伯拉罕受割礼之前，亚伯拉罕早已因信被神称为义了。也就是说，亚伯兰“因信被称为义”与“亚伯拉罕受割礼”这两者之间首先有时间差异。
- 亚伯兰因信被称为义记载在创世记第十五章，当时亚伯兰和撒莱还没有后嗣，而割礼的诫命是以实玛利十三岁的时候，神才吩咐亚伯拉罕的，当时亚伯拉罕九十九岁了。这两件事情之间相隔几十年。亚伯拉罕一百岁，撒拉九十岁时生了以撒。
- 创世记十五 1-6：**这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰，你不要惧怕！我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子。那生在我家中的人就是我的后嗣。”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣，你本身所生的才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。**
- 创世记十七 1-14：**亚伯兰年九十九岁的时候，耶和华向他显现，对他说：“我是全能的神，你当在我面前作完全人，我就与你立约，使你的后裔极其繁多。”亚伯兰俯伏在地，神又对他说：“我与你立约，你要作多国的父。从此以后，你的名不再叫亚伯兰，要叫亚伯拉罕，因为我已立你作多国的父。我必使你的后裔极其繁多，国度从你而立，君王从你而出。我要与你并你世世代代的后裔坚立我的约，作永远的约，是要作你和你后裔的神。我要将你现在寄居的地，就是迦南全地，赐给你和你的后裔，永远为业。我也必作他们的神。”神又对亚伯拉罕说：“你和你的后裔必世世代代遵守我的约。你们所有的男子都要受割礼，这**

就是我与你，并你的后裔所立的约，是你们所当遵守的。你们都要受割礼，这是我与你们立约的证据。你们世世代代的男子，无论是家里生的，是在你后裔之外用银子从外人买的，生下来第八日，都要受割礼。你家里生的和你用银子买的，都必须受割礼。这样，我的约就立在你们肉体上作永远的约。但不受割礼的男子，必从民中剪除，因他背了我的约。——以实玛利十三岁受割礼，而以撒是第八天受的割礼。

- **“是怎么算的呢？是在他受割礼的时候呢？是在他未受割礼的时候呢？不是在受割礼的时候，乃是在未受割礼的时候。”**——其实保罗在这里回答说，割礼的事与亚伯拉罕被称义完全没有关系。虽然亚伯拉罕的割礼与被称义有时间先后的分别，显然他不是因受割礼被称义，但这里要证明的不是时间先后问题，而是两者没有关系，如此更有力地证明了犹太人用割礼来夸口的不合理。
- 反思：**保罗在这里非常严谨地从时间顺序证明亚伯拉罕是因信称义，而不是因律法称义。这一点让我们再次领悟到，我们的信仰不是迷信或盲从，而是与真实的历史故事密切相关，我们完全可以从时间和历史的角度来认知和确定我们的信仰。请自由分享。**
- 使徒保罗在以弗所书二 1-10 也极其清晰地宣告了这一神学思想：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩） 。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**

问题 3：***从第 11 节分享，亚伯拉罕的因信称义和受割礼之间到底有怎样的关系？保罗否定了犹太人的洗礼吗？***

- 随后，保罗在第11节总结了“因信被称为义”和“受割礼”之间的关系：**割礼只是亚伯拉罕因信称义的一个外在的印证。神看重的是内在的信心，而不只是外在的记号。**
- **“并且受了割礼的记号，作他未受割礼的时候因信称义的印证……”**——如果受割礼和称义没有关系，那亚伯拉罕为什么要受割礼呢？割礼作为因信称义的一个记号，一个印证。
- 一个记号的价值在乎它所代表的东西；印证或者说印记，是表示和保证一件事物的真实，一个文件盖上印记，就保证此文件是真的。亚伯拉罕所领受的就是这样的印记，他受的割礼就表明了，或者保证了他因信称义的事，显明使他藉以称义的信的真实。**真正的价值不在割礼本身，因为神称他为义是在他未受割礼的情况下作成的，割礼就在神成就的事上盖上了一个印记，如同在一个写好的文件上改了印记一样，藉以表明或保证它的真实。使亚伯拉罕得称为义的不是受割礼，神赐他割礼的记号表明神悦纳了他的信心，藉以印证神称他为义的事实。**
- 由此可见，保罗完全没有否定犹太人的割礼，只是宣告了割礼的真正目的和价值：**割礼虽不叫人称义，但它并非是无益的、多余的，因为割礼有另一个十分显著的用途，就是作为承认信心之义的印记。**同时保罗藉着表明割礼的目的，暗示它虽不是称义的因由，但割礼确实证实了信心的义，这义是在未受割礼前就已经得着的。因此，割礼一点也不减损或夺取信心的义。
- 必须再次强调的是，保罗并没有否定犹太人的割礼，亚伯拉罕的割礼印证了他因信被称为义；割礼让亚伯拉罕更清楚他在神面前的身分和地位，更坚定他每时每刻信靠神的信心；因此可以说，割礼位居一切行为之首，因割礼使犹太人（亚伯拉罕）开始真正地、确信地事奉神。
- 按保罗的见证，藉着圣礼，神的应许印记在我们心中，并确认了恩典的确实性。虽然圣礼本身毫无益处，但神已指定圣礼作为恩典的管道，并藉着圣灵的奥秘恩惠，使神的选民受益。圣礼对不相信的人虽是死的，是无益的记号，但它们仍然保留着自己的重要性和本质，既便人的不信可能剥夺圣礼的果效，但却无法消弱或破坏神的真理（圣礼是真理的印证）。因此，圣礼这神圣的记号是神以他的恩典印记在人心中的见证，这是既定不变的原则。

- 加尔文对信心和圣礼有如下的解释：保罗是何等小心地区分信心和圣礼。信心和圣礼是相辅相成的，在称义的上没有人可以说只要具备其中的一样就足够了；但也清楚表明唯独信心才能成就万事；他虽承认受割礼的犹太人得称为义，但也清楚表明这事在他们以真信心效法亚伯拉罕的榜样的情况下；但保罗要提到信心在未受割礼之时，无非是要表明，唯独信心就已经是充足的，无需其他任何的协助。
- 我们可以如此理解使徒保罗在这段经文里的宣告：**一个人得救完全是因信称义；圣礼在称义的事上有其价值和重要性，甚至是不可或缺的，但圣礼对称义没有任何的贡献和益处。这是一个吊诡的真理。**
- 反思：**从使徒保罗的这段分享思考，我们如何看待基督徒的洗礼和信心的关系？请自由分享。**
- 跟割礼相似，我们基督徒的洗礼也包含两点：**新生命和罪得赦免的记号。**就亚伯拉罕本人而言，称义是先于割礼，但这一事实在圣礼中却不总是如此，以撒和他的后裔可为例证。然而，神从起初就打算以亚伯拉罕为例，以致无人能将救赎归于外表的记号。
- 保罗辨明割礼不能使人称义，因亚伯拉罕是因信称义的，同样的道理也适用于我们否认人因洗礼称义，因为受洗的人也是以亚伯拉罕相同的信心而称义的。但同时洗礼又是基督徒不可或缺的礼仪。
- 我们首先是因信称义，然后才接受洗礼，作为称义的记号和印证。我们一定要认明次序，也必须辨明记号（洗礼）和记号所代表的事物（称义和得救）。一位神学家提醒我们基督徒说：**再好的记号对所代表的事物来说，总是拙劣的代替品。**

问题 4：***从第 11-12 节分享，亚伯拉罕为什么被称为受割礼之人的父，也被称为未受割礼之人的父？***

- 保罗再次宣告，**亚伯拉罕是因信称义，不是因行律法（受割礼），割礼的记号只是他对神内在信心的一个外在印证。无论是犹太人（受割礼的）还是外邦人（未受割礼的）都可以相信神，亚伯拉罕因此就成了犹太人和外邦人的信心榜**

样，也就是信心之父。只要相信神的人，都可以在神面前被称为义。神拯救世人的爱如此奇妙和伟大!

- **“……叫他作一切未受割礼而信之人的父，使他们也算为义。”**——神如此称亚伯拉罕为义，目的是要使他成为所有相信之人的父。亚伯拉罕在未受割礼时相信神，他就成了所有未受割礼而信之人的父，使他们都能一样被称为义。
- **“又作受割礼之人的父……”**——神的目的是要使亚伯拉罕作所有相信之人的父，受割礼和不受割礼没有分别。
- 保罗在第 12 节声明说，犹太人首先效法亚伯拉罕的，应该是他在还没有受割礼之前就有的对神的信心。既然亚伯拉罕在未受割礼的状态中发现割礼的真理和意义，犹太人就没有任何高抬自己远超过外邦人的余地。也就是说，保罗定义了“真犹太人”：**就是那些不但受割礼，并且按他们的祖宗亚伯拉罕未受割礼而信之踪迹去行的人。**
- 亚伯拉罕要作受割礼之人的父，但决定此事的因素不是因为他们受割礼，乃是因为他们照着亚伯拉罕的脚踪去行，就是和亚伯拉罕一样相信。外邦人成为亚伯拉罕亚伯拉罕的后裔只要做一件事，就是相信；犹太人成为亚伯拉罕的后裔好像作了两件事：要受割礼，也要相信。但其实决定的因素不是两件，因为单有割礼不够，单有信心反倒可以了。**所以真正决定一个人成为亚伯拉罕的后裔的原因是他的信，或如这里说的，照着亚伯拉罕相信的脚踪去行。**
- 总结说来，亚伯拉罕相信时还未受割礼，神已经称他为义；他被称义以后却又受了割礼，所以他可以作未受割礼相信的人的父，也可以作受割礼也相信的人的父。犹太人不单要受割礼，也要照着亚伯拉罕的脚踪去行，才可以成为亚伯拉罕的后裔。也就是说，犹太人需要效法亚伯拉罕信心的榜样。
- 外邦人和犹太人因着信都可以成为亚伯拉罕的后裔，这种关系是属灵生命的关系。保罗并不是否认在肉体上犹太人是亚伯拉罕的后裔，不过肉体上作后裔的关系在得称为义的事上没有功效。亚伯拉罕是未受割礼而相信的，所以割礼对他的被称为义没有帮助。犹太人要照着亚伯拉罕的脚踪行，不是说犹太人也要在未受割礼的时候相信，好像受了割礼就不可以照着他的脚踪行了，只是受割礼在称义的事上没有帮助；**犹太人要照着亚伯拉罕的脚踪行，就是要和他一样地相信。**

- 保罗在加拉太书三 1-14 更加清晰地解释了，犹太人和外邦人都是亚伯拉罕的后嗣，都是因信称义：**无知的加拉太人哪，耶稣基督钉十字架，已经活画在你们眼前，谁又迷惑了你们呢？我只要问你们这一件：你们受了圣灵，是因行律法呢？是因听信福音呢？你们既靠圣灵入门，如今还靠肉身成全吗？你们是这样的无知吗？你们受苦如此之多，都是徒然的吗？难道果真是徒然的吗？那赐给你们圣灵，又在你们中间行异能的，是因你们行律法呢？是因你们听信福音呢？正如“亚伯拉罕信神，这就算为他的义”。所以你们要知道，那以信为本的人，就是亚伯拉罕的子孙。并且圣经既然预先看明，神要叫外邦人因信称义，就早已传福音给亚伯拉罕，说：“万国都必因你得福。”可见那以信为本的人和有信心的亚伯拉罕一同得福。凡以行律法为本的，都是被咒诅的，因为经上记着：“凡不常照律法书上所记一切之事去行的，就被咒诅。”没有一个人靠着律法在神面前称义，这是明显的，因为经上说：“义人必因信得生。”律法原不本乎信，只说：“行这些事的，就必因此活着。”基督既为我们受了咒诅，就赎出我们脱离律法的咒诅，因为经上记着：“凡挂在木头上都是被咒诅的。”这便叫亚伯拉罕的福，因基督耶稣可以临到外邦人，使我们因信得着所应许的圣灵。**——因信被神称为义的人，都是亚伯拉罕的子孙。
- 反思：**我们跟旧约圣经中的信心之父亚伯拉罕同样因信称义！使我成为亚伯拉罕子孙的是信心，重要不在于我是犹太人或外邦人，也不是任何仪式——受割礼或未受割礼……我在神眼中竟然如此重要，神如此在乎我。请自由分享。**
- 约伯记十五 14 如此感慨地赞美神说：**人是什么，竟算为洁净呢？妇人所生的是什么，竟算为义呢？**
- 从这段经文（罗马书四 1-12）我们可以总结出以下三点信息：**第一，与神建立正确关系的原则是信心。第二，我们有信心之人被宣告，不仅与神保持有正确的关系，还不被算为有罪，我们获得赦免、过犯被遮盖，我们的罪被除去、注销，并扔进最深的海中，像东离西那么远；赦免是信心的另一面。第三，亚伯拉罕获得一个应许，这应许是他的后裔会承受世界，他要成为多国之父。这个应许与律法完全无关。**

第十一课：应许因信而实现

经文：罗马书四 13-25

13 因为神应许亚伯拉罕和他后裔必得承受世界，不是因律法，乃是因信而得的义。14 若是属乎律法的人才得为后嗣，信就归于虚空，应许也就废弃了。15 因为律法是惹动忿怒的，哪里没有律法，哪里就没有过犯。16 所以人得为后嗣是本乎信，因此就属乎恩，叫应许定然归给一切后裔，不但归给那属乎律法的，也归给那效法亚伯拉罕之信的。17 亚伯拉罕所信的，是那叫死人复活、使无变为有的神，他在主面前作我们世人的父。如经上所记：“我已经立你作多国的父。”18 他在无可指望的时候，因信仍有指望，就得以作多国的父，正如先前所说：“你的后裔将要如此。”19 他将近百岁的时候，虽然想到自己的身体如同已死，撒拉的生育已经断绝，他的信心还是不软弱；20 并且仰望神的应许，总没有因不信，心里起疑惑，反倒因信，心里得坚固，将荣耀归给神。21 且满心相信神所应许的必能作成。22 所以这就算为他的义。23“算为他义”的这句话，不是单为他写的，24 也是为我们将来得算为义之人写的，就是我们这信神使我们的主耶稣从死里复活的人。25 耶稣被交给人，是为我们的过犯；复活，是为叫我们称义。

第一堂：神应许亚伯拉罕的

罗马书四 13-16：**因为神应许亚伯拉罕和他后裔必得承受世界，不是因律法，乃是因信而得的义。若是属乎律法的人才得为后嗣，信就归于虚空，应许也就废弃了。因为律法是惹动忿怒的，哪里没有律法，哪里就没有过犯。所以人得为后嗣是本乎信，因此就属乎恩，叫应许定然归给一切后裔，不但归给那属乎律法的，也归给那效法亚伯拉罕之信的。**

问题 1：***从第 13 节分享，神应许亚伯拉罕什么？亚伯拉罕如何得到这样的应许？***

- 保罗在罗马书四 13-25 再一次引进律法的问题。到目前为止，他已经几次讲到律法的问题，人称义不是靠律法的行为，乃是靠信心；但这里保罗是用应许和

律法的对比，将救恩的意义更有力具体地显明出来：**亚伯拉罕和他的后裔因着因信而得的义承受世界。**

- 首先，神的应许是给亚伯拉罕和他的后裔的；也就是说，神的应许不是事件性地临到亚伯拉罕，而是一直在他后裔的生命中延续下去。用神学的用语表达：**神赐给亚伯拉罕的应许是一个约，一个持续不改变的约。**
- 那谁是亚伯拉罕的后裔？这是使徒保罗在这段经文里回答的问题。按狭义的用法，后裔是指亚伯拉罕肉身的后裔；虽是单数的字，却代表他所有的后裔。但按属灵的意义来看，也应包含弥赛亚的应许在内，因为亚伯拉罕也是未受割礼而信之人的父。
- **“应许”**——神承诺必定会发生的事情；神启示的计划和心意。保罗在这里讲的是，神应许亚伯拉罕，要赐福给他和他的后裔，并且藉着他祝福万国万民。
- **“承受世界”**——是指承受神所应许的属灵福气，与保罗所讲的“得永生”、“得称为义”、“得生命”、“承受基业”、“承受产业”……是同一个意思，就是得蒙神的恩典和眷顾，与神和好。
- **“不是因律法，乃是因信而得的义”**——亚伯拉罕能得到神的应许，他和他的后裔必定能得蒙神的祝福，不是因为亚伯拉罕遵守了神的律法，或者有好的行为喜悦神，而单单是因着相信神。
- 这里的律法很显然的不单是指摩西的律法，因为在亚伯拉罕的时代，摩西的律法还未赐下来。所以律法是指任何律法。凡是律法都是要人遵守的，人若能遵守律法，他就有了行律法的功劳。但神给亚伯拉罕的应许不是因他行律法的功劳，乃是藉着因信而来的义。应许是出于神的恩典，如同被称义一样，是神所赐的礼物。
- 反思：**神当初给亚伯拉罕的应许今天成就在我们身上，我们因着他的信蒙受神的祝福，我们也是他的后裔。神是信实的！请自由分享。**

问题 2：***从第 14 节分享，使徒保罗如何证明，亚伯拉罕得承受世界不是因律法，乃是因信而得的义？***

- 接下来，使徒保罗在第 14-15 节从时间次序的角度证明，亚伯拉罕得承受世界不是因律法，乃是因信称义。
- 保罗接着前一段经文分享，亚伯拉罕因信称义远远早于他遵行律法（受割礼）。他因着信被神称为义（创世记十五 1-6）之后过了几十年，神才吩咐亚伯拉罕接受割礼的诫命（创世记十七 1-14）。单单从时间顺序上来讲，若亚伯拉罕是因行律法而称义，那他的信就归于空虚。
- **“属乎律法的人”**——是指那些依靠律法的人，或者想靠律法的功劳得神喜悦的人。如果人要靠行律法的功劳能成为后嗣，可以承受世界，那么信就没有意义了，因为保罗在前一节已经说了，神赐给亚伯拉罕和他的后裔承受世界的应许，不是藉着律法。所以属乎律法的人成为后嗣是一件不可能发生的事。
- 反思：**我们因信称义而得救，神给亚伯拉罕的应许成就在我们身上，我们成为神的后嗣，完全是神主动的恩典，以及我们对神恩典的回应——信。我们在人面前没有任何可夸的，连我们好行为也是神的恩典。请自由分享。**

问题 3：***从第 15 节分享，使徒保罗如何从律法的本质证明亚伯拉罕是因信称义（得承受神的应许），而不是因行律法？***

- 使徒保罗在第 15 节证明，亚伯拉罕不可能因律法称义（得蒙神的应许），因为律法根本就没有这样的功用。
- 保罗具体地讲到律法的功用：**“因为律法是惹动忿怒的……”**——为什么？因为律法显明神的圣洁、公义、良善、纯全……以及神对人道德行为的绝对要求；同时，律法也让人看到自己内在生命的现状：**世上没有人能行出律法的义。**
- **“忿怒”**——在这里应该指神的忿怒。律法启示出来人应该行的标准，人不照着去行，也根本没有可能照着去行，因此惹动神的忿怒。**律法将罪变为过犯（故意犯法），过犯激发神的忿怒。**
- **“……哪里没有律法，那里就没有过犯。”**——没有命令就没有标准可以违犯，所以那里没有律法，那里就没有过犯。在摩西的律法没有赐下来以前，人就没有违犯律法的过犯；不过这不是说人没有罪。那时人虽然没有犯摩西的律法，但仍然会死，就表明人有罪。等到摩西的律法赐下来了，人知道应当如何行了，

他如果不去行，就有了过犯；不过律法不能帮助人去行律法的要求。藉着律法人能有对错的知识，但律法不能给人遵行的能力。

- 没有律法的地方，人可能并没有关注过犯；**但有了律法，人内心想触犯律法的欲望就被激起来了。**这不是律法的问题，更不是律法引人犯罪，而是人罪的本质的问题。
- 正如父母出门前吩咐孩子，不要动某一样东西。在没听到这诫命之前，孩子可能对那些东西根本不感兴趣，也从来没有注意过，但听父母一讲，他内心对那样东西的好奇就反而被激起来了。
- 这也是保罗在罗马书三 20 的宣告：**……因为律法本是叫人知罪的。**
- 加拉太书三 24：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**——律法不仅使人知罪，也引导人到圣洁、公义和良善的耶稣基督面前，接受他赦罪的救恩。
- 反思：**其实，世俗的法律也是如此。社会制定的众多法律规条，并没有改变人心，反而激起人们犯罪的欲望和野心。请自由分享。**
- 使徒保罗在罗马书第七章中有详细的解释。

问题 4：***从第 16 节分享，神的应许赐给哪些人？***

- 使徒保罗从第 13 节的“亚伯拉罕和他的后裔必得承受世界”，进一步转到第 16 节的“人得后嗣”，也就是从犹太人转到外邦人。**救恩是因着信，也是按着恩典，为的是叫神给所有后裔的应许一定可以应验。**
- 神赐应许给亚伯拉罕和他得后裔。那谁是亚伯拉罕的后裔？**所有像亚伯拉罕一样相信神的人，都是亚伯拉罕的后裔，都必承受神的应许。这就是神藉着亚伯拉罕祝福万国万民。**
- 保罗在这里再次强调了，不论是犹太人还是外邦人都是因信称义，因信得以成为神的后嗣，因信承受神的应许。因此，任何人都能因信成为神的后嗣，而且任何人得以承受神的应许，都是神的恩典。
- **“属乎律法的”**——是指犹太人。保罗在这里的表达值得深思，讲到犹太人和律法的关系时，保罗不仅说，律法是属于犹太人的，而且保罗还说，犹太人是“属乎律法的”。可见，神将律法赐给犹太人，有特殊的心意，犹太人不仅拥有律法，

而更是律法拥有他们，神藉着律法给犹太人独特的身分和启示；律法不是从人来的条规诫命，而是从神来的，神要藉着律法引领犹太人。所有像亚伯拉罕一样相信神的犹太人，都是亚伯拉罕的后裔。

- 描述外邦人成为承受应许的后裔时，使徒保罗用“**那效法亚伯拉罕之信的”**一词；**外邦人虽然没有律法，但若像亚伯拉罕一样相信神，也就是亚伯拉罕的后裔；外邦人效法亚伯拉罕的首先应该是他的信心。**
- **神的应许，或是成为后嗣，是因着信，临到犹太人和临到外邦人的方式都是一样，都是因着信，也是按照恩典。**
- 正如神在创世记十二 1-3 呼召亚伯兰时说的：**耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地方去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”**——亚伯拉罕成为了信心的榜样，凡像他一样相信神的人（犹太人和外邦人），都必得蒙神的祝福，承受神的应许。
- 反思：**因着信，我们像亚伯拉罕一样得以成为神的后嗣，承受神的祝福。神的应许如此奇妙地彰显在我们的生命中。请自由分享。**

第二堂：亚伯拉罕所相信的

罗马书四 17-21：**亚伯拉罕所信的，是那叫死人复活、使无变为有的神，他在主面前作我们世人的父。如经上所记：“我已经立你作多国的父。”他在无可指望的时候，因信仍有指望，就得以作多国的父，正如先前所说：“你的后裔将要如此。”他将近百岁的时候，虽然想到自己的身体如同已死，撒拉的生育已经断绝，他的信心还是不软弱；并且仰望神的应许，总没有因不信，心里起疑惑，反倒因信，心里得坚固，将荣耀归给神。且满心相信神所应许的必能作成。所以这就算为他的义。**

问题 1：***从第 17 节分享，亚伯拉罕相信的是一位怎样的神？神的第一个作为和本性是什么？***

- 罗马书第四章至此为止，大部分都是负面的。保罗有必要证明亚伯拉罕称义，不是因着行为（因为经上说，他信神就蒙称义）、割礼（因为他称义在先，割礼在后），或律法（因为律法在几个世纪后才赐下，并且亚伯拉罕是对应许不是对律法作出回应）。在每个例子中，保罗都认定了亚伯拉罕信心的优先性。**他信心在先，行为、割礼、律法都是后添的。**经过这个系统化的逐点排除之后，使徒保罗终于可以作出正面的结论：亚伯拉罕所相信的。
- 使徒保罗在前面的经文里分享了，亚伯拉罕因着相信神而被神称为义。紧接着，保罗在第 17 节具体从两个方面分享亚伯拉罕相信的神：**叫死人复活、使无变为有。**这两句话是指着神两方面的作为，从这两方面的作为显出神两方面的本性：**神能使人得生命（复活），也能使无变有（创造）。**
- **“叫死人复活”**——旧约圣经记载，神藉着先知叫死人复活；新约圣经里耶稣多次行神迹，叫死人复活；但最大的神迹，就是神使耶稣从死里复活，这是神能力的最大明证。
- 彼得在五旬节讲道时清楚地提到，神使耶稣从死里复活；使徒行传二 22-24：**以色列人哪，请听我的话： 神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活，因为他原不能被死拘禁……**
- 使徒行传二十六 8：**神叫死人复活，你们为什么看作不可信的呢？**
- 亚伯拉罕相信的神是**“那叫死人复活的神”**，这说明复活是贯穿整本圣经的一个主题，是耶和华神的一个重要特征，也是我们信仰不可或缺的一个核心。
- 马太福音二十二 23-33：**撒都该人常说没有复活的事。那天，他们来问耶稣说：“夫子，摩西说：‘人若死了，没有孩子，他兄弟当娶他的妻，为哥哥生子立后。’从前在我们这里，有弟兄七人。第一个娶了妻，死了，没有孩子，撇下妻子给兄弟。第二、第三，直到第七个，都是如此。末后，妇人也死了。这样，当复活的时候，她是七个人中哪一个的妻子呢？因为他们都娶过她。”耶稣回答说：“你们错了，因为不明白圣经，也不晓得神的大能。当复活的时候，人也不娶，也不嫁，乃像天上的使者一样。论到死人复活，神在经上向你们所说的，你们没有念过吗？他说：‘我是亚伯拉罕的神、以撒的神、雅各的神。’神不是死人的**

神，乃是活人的神。”众人听见这话，就希奇他的教训。——在与撒都该人的对话中，耶稣清楚明了地表达说，复活这个属灵事实从圣经一开始就有，神是叫死人复活的神。

- 亚伯拉罕献以撒的行为，最能体现“他所信的是使死人复活的神”；希伯来书十一17-19：**亚伯拉罕因着信，被试验的时候，就把以撒献上，这便是那欢喜领受应许的，将自己独生的儿子献上。论到这儿子曾有话说：“从以撒生的才要称为你的后裔。”他以为神还能叫人从死里复活，他也仿佛从死中得回他的儿子来。**——以撒长大了，神对亚伯拉罕说：“你仍只有一个儿子，是吗？他是你的心肝宝贝，你爱他。你相信从他而出的后裔要像星星那么多吗？现在，我要你带着这个孩子，我要你杀了他，好证明你爱我比爱他更多，我要你证明你愿意把最爱的献给我。起来，到我指示你的山上去，将你的儿子当作祭物献给我。”亚伯拉罕便遵照神的指示出发了。
- 你知道他为什么能办到吗？这简直是断绝了拥有后裔的希望，这是他唯一延续命脉的希望啊。圣经告诉我们，他相信杀了以撒后，神会叫他从死里复活。他所信的是一位可以让他儿子复活的神。亚伯拉罕从未见过，也从未听说有人从死里复活。如果神已经应许以撒会有后裔，即使他杀了以撒，神仍会按照他所应许的，叫以撒从死里复活。这就是他的信心，也是他能办到的原因。亚伯拉罕吩咐以撒背着木柴上山，然后把木柴放在坛上。以撒说：“你要献什么祭牲呢？”亚伯拉罕回答：“儿子，我必须将你献为祭。”他便捆绑儿子，将他放在坛上。好可怕的时刻，但亚伯拉罕相信神会把以撒还给他，就如当初神迹奇事般地将以撒赐给他一样。因此，亚伯拉罕相信他儿子出生的神迹，也相信他复活的神迹。

问题 2：***从第 17 节分享，亚伯拉罕相信的是一位怎样的神？神的第二个作为和本性是什么？***

- **其次，保罗说，亚伯拉罕相信的神是“使无变为有的神”。神是创造主，宇宙万物都是神藉着他的话从无到有创造出来的。**

- 希伯来书十一 1-3：**信就是所望之事的实底，是未见之事的确据。古人在这信上得了美好的证据。我们因着信，就知道诸世界是藉神的话造成的，这样，所看见的，并不是从显然之物造出来的。**——希伯来书的作者讲到信心时，一开始就说，信心最首先让我们明白的一个属灵事实，就是神是**“使无变为有的神”**。
- 同样，以撒的出生最能证明，亚伯拉罕“所信的是使无变为有的神”。亚伯拉罕是个老人了，他的妻子不比他年轻多少，却膝下犹虚。在那个时代，任何人都会说：“完全不可能！”但亚伯拉罕不这么想。**他相信一位可以行神迹、使无变为有的神，一位可以在他妻子的腹中行创造的神。当然，他信心的另一面是神使死人复活。**有一天撒拉怀孕了，以撒出生了。
- 这正是最伟大的爱子——神儿子耶稣的两件神迹。神要让耶稣背着自己将被钉十字架的木头，走向以撒走的同一座山。**神叫他的儿子从死里复活，如同三十三年前，神在马利亚的腹中藉着圣灵感孕了耶稣一样。**
- 亚伯拉罕相信的神，就是我们今日蒙召要相信的神。**他相信的神能在科学断定不可能的情况下，叫人生育；他相信的神能使死人复活。而我们所信的神使耶稣降生，又使他从死里复活。**亚伯拉罕持守和我们一样的信心，他相信神能做到那两件事。**童女生子与耶稣基督复活是我们信心的两个主轴，以撒的出生与以撒的复活则是亚伯拉罕信心的两个主轴。**即使违法所有人的期望，他也满心相信。
- 整本圣经对信仰所下的最佳定义是罗马书四 21：**且满心相信神所应许的必能成就。**
- 反思：**我们相信的神是一位怎样的神？我们相信神是叫死人复活、使无变为有的神吗？“复活”和“创造”对我们的信仰有何意义？我们信仰的核心内容是什么？请自由分享。**

问题 3：***从第 17 节分享，亚伯拉罕与神有怎样的生命关系？神在亚伯拉罕的生命里成就了什么事？***

- **因着亚伯拉罕相信神，他不单被神称为义，而且神使他成为多国的父（世人的父）；也就是说，亚伯拉罕不仅是犹太人的信心之父，也是外邦人的信心之父。**

- **“立”**这个词清楚地表达了，亚伯拉罕成为多国的父，是神主动的恩典，并不是亚伯拉罕凭着行为赚取的，他只是被动接受。
- 保罗引用创世记十七 5 证明“神立亚伯拉罕为多国的父”的这一事实；创世记十七 1-8：**亚伯兰年九十九岁的时候，耶和华向他显现，对他说：“我是全能的神，你当在我面前作完全人，我就与你立约，使你的后裔极其繁多。”亚伯兰俯伏在地，神又对他说：“我与你立约，你要作多国的父。从此以后，你的名不再叫亚伯兰，要叫亚伯拉罕，因为我已立你作多国的父。我必使你的后裔极其繁多，国度从你而立，君王从你而出。我要与你并你世世代代的后裔坚立我的约，作永远的约，是要作你和你后裔的神。我要将你现在寄居的地，就是迦南全地，赐给你和你的后裔永远为业。我也必作他们的神。”**
- 这也是神在创世记十二 1-3 给亚伯兰的呼召：**耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他，地上的万族都要因你得福。”**——神使亚伯拉罕成为多国的父。

问题 4：***从第 18-20 节分享，亚伯拉罕如何相信神？他的信心具体表现在什么方面？***

- 亚伯拉罕的信心具体体现在：**满心相信神所应许的必能作成。**亚伯拉罕完全相信，神给他的应许必定会成就在他的生命里。**亚伯拉罕信心的根基是神的话，因为神应许了“你的后裔将要如此”（如经上所记），所以他相信。**他的信心是坚固的信心，虽然在人看来没有盼望成就，他的信心还是不软弱。
- **在人看来没有盼望的时候，亚伯拉罕仍然有盼望，因为他相信，因为他的盼望是在神身上，他相信的是一位“使死人复活，叫无变为有的神”。**
- **“他在无可指望的时候，因信仍有指望。”**——从人的角度来讲，根本不可能发生，亚伯拉罕绝对有理由在这种处境中绝望。**但因为神说了，神应许了，亚伯兰就相信，他并没有只看到眼前的现实而使自己的内心被绝望的苦毒所占据，亚伯兰心里相信神，相信神对他的生命有奇妙的安排和计划。**

- 保罗在这节经文中两次提到“指望”，头一个指望是本着天然本性和肉体的理由，第二个指望是神所赐予的信心。**因为亚伯拉罕没有任何指望的理由时，仍倚靠神的应许而有指望，认为神所应许的就足可以成为指望的理由，不论事情的本身是多么令人难以置信。**
- 许多试探使亚伯拉罕落入绝望时，他不致失落反倒思想神所应许的：**我必叫你的子孙……如同天上的星，海边的沙。**
- **“……就得以作多国的父，正如先前所说：‘你的后裔将要如此。’”**——在没有盼望的时候，亚伯拉罕仍然相信。这样行的结果：**他就成了多国的父。**神已经应许了要叫他作多国的父，他在人看来没有盼望的时候相信神的应许，结果就作了多国的父，并且神给亚伯拉罕的祝福一直在亚伯拉罕的后裔中延续。因着亚伯拉罕的信，神的应许就成为他生命的真实和现实。
- 保罗在这里列举了亚伯拉罕生平中的两件事情，以证明亚伯拉罕的信心：**无指望的时候，因信仍有指望；将近百岁的时候，仰望神的应许。**这两件事情都与亚伯拉罕得后嗣有关。
- 这件事记载在创世记十五 1-6：**这事以后，耶和华在异象中有话对亚伯兰说：“亚伯兰，你不要惧怕！我是你的盾牌，必大大地赏赐你。”亚伯兰说：“主耶和华啊，我既无子，你还赐我什么呢？并且要承受我家业的是大马色人以利以谢。”亚伯兰又说：“你没有给我儿子，那生在我家中的人就是我的后嗣。”耶和华又有话对他说：“这人必不成为你的后嗣，你本身所生的才成为你的后嗣。”于是领他走到外边，说：“你向天观看，数算众星，能数得过来吗？”又对他说：“你的后裔将要如此。”亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。**
- 第二件事情更加具体。亚伯拉罕年近百岁的时候，他妻子撒拉的生育已经断绝了，在常人看来，他们的身体已经如同死人了，怎么可能还会怀孕生子！？**但因为神应许了，亚伯拉罕就坚定地相信，并不疑惑。**
- 这件事记载在创世记十八 1-15：**耶和华在幔利橡树那里，向亚伯拉罕显现出来。那时正热，亚伯拉罕坐在帐棚门口，举目观看，见有三个人在对面站着。他一见，就从帐棚门口跑去迎接他们，俯伏在地，说：“我主，我若在你眼前蒙恩，求你不要离开仆人往前去。容我拿点水来，你们洗洗脚，在树下歇息歇息。我再拿一点饼来，你们可以加添心力，然后往前去。你们既到仆人这里来，理当**

如此。”他们说：“就照你说的行吧！”亚伯拉罕急忙进帐棚见撒拉，说：“你速速拿三细亚细面调和作饼。”亚伯拉罕又跑到牛群里，牵了一只又嫩又好的牛犊来，交给仆人，仆人急忙预备好了。亚伯拉罕又取了奶油和奶，并预备好的牛犊来，摆在他们面前，自己在树下站在旁边，他们就吃了。他们问亚伯拉罕说：“你妻子撒拉在哪里？”他说：“在帐棚里。”三人中有一位说：“到明年这时候，我必要回到你这里，你的妻子撒拉必生一个儿子。”撒拉在那人后边的帐棚门口也听见了这话。亚伯拉罕和撒拉年纪老迈，撒拉的月经已断绝了。撒拉心里暗笑，说：“我既已衰败，我主也老迈，岂能有这喜事呢？”耶和华对亚伯拉罕说：“撒拉为什么暗笑，说：‘我既已年老，果真能生养吗？’耶和华岂有难成的事吗？到了日期，明年这时候，我必回到你这里，撒拉必生一个儿子。”撒拉就害怕，不承认，说：“我没有笑。”那位说：“不然，你实在笑了。”

- 创世记二十一 1-8：**耶和华按着先前的话眷顾撒拉，便照他所说的给撒拉成就。当亚伯拉罕年老的时候，撒拉怀了孕。到神所说的日期，就给亚伯拉罕生了一个儿子。亚伯拉罕给撒拉所生的儿子起名叫以撒。以撒生下来第八日，亚伯拉罕照着神所吩咐的，给以撒行了割礼。他儿子以撒生的时候，亚伯拉罕年一百岁。撒拉说：“神使我喜笑，凡听见的必与我一同喜笑。”又说：“谁能预先对亚伯拉罕说‘撒拉要乳养婴孩’呢？因为在他年老的时候，我给他生了一个儿子。孩子渐长，就断了奶。以撒断奶的日子，亚伯拉罕设摆丰盛的筵席。**
- 按肉体的情况，亚伯拉罕没有可能再生儿女，他的身体在生养的能力上好像已死。亚伯拉罕想到了他自己的情况，但他单单相信神的应许，不受他自己身体情况的影响，如此就显出他的信心不软弱。相反，如果被他身体的情况所影响，他不能相信神的应许，他的信心就是软弱了。
- **“撒拉的生育已经断绝”**——撒拉比亚伯拉罕小十岁，九十岁的人当然也不能生育了。在完全不可能的情况之下，亚伯拉罕仍然相信神的应许。
- **“并且仰望神的应许，总没有因不信，心里起疑惑，反倒因信，心里的坚固……”**——亚伯拉罕的信心如何不软弱呢？他没有怀疑神的应许，反而更加强壮或者更加坚固；他不怀疑是因为他没有不信，得坚固是因着信。
- **“怀疑”**是表达自己心里面的纷争，好像心里面有两个思想在争辩，一个说要相信，一个说不能相信。亚伯拉罕相信神的应许时，不是没有经过挣扎，因为有

一个信的心和一个不信的心在他里面争辩，但最终他没有叫不信的心得胜，他没有怀疑。**他藉着持定的信心战胜了不信。若非从神的话语得着争战的武器和能力，确实无人能从这场征战中得胜。**

- 亚伯拉罕并没有故意忽视自己年纪老迈和撒拉不育的事实，也不低估其严重性。他只是以神的能力和信实自勉：**信心永远是透过应许来观察问题。**正如希伯来书十一 11 如此描述亚伯拉罕的信心：**因着信，连撒拉自己，虽然过了生育的岁数，还能怀孕。因他以为那应许他的是可信的。**可见，信心是有理智的信靠；不思想，就不能相信。
- 我们的信仰不是精神鸦片！
- **我们一方面必须思想眼前的问题。信心并非对我们的问题视若无睹，信仰并不是我们自我麻痹，回避面对现实。亚伯拉罕"想到自己的身体如同已死，撒拉的生育已经断绝"。亚伯拉罕正视自己和撒拉都是不育的现实。然而另一方面，亚伯拉罕却反思神的应许，以及作出这些应许之神的本性，尤其他是"那叫人复活，使无变为有的神"；他越思想神的应许，眼前的困难就越显得微不足道，因此"满心相信神所应许的必能成就"。**
- 亚伯拉罕知道神能够遵守诺言（因为他有能力），也知道神必会成就应许（因为他是信实的）。**他"满心相信神所应许的必能成就"**。保罗补充说：**所以——因为他相信神的应许——这就算为他的义。**
- **"将荣耀归给神"**——就是承认神所言所为都对，愿意依靠他并顺服他的旨意。加尔文解释这节圣经说：**再也没有比凭信心来印证神的真理，更能将荣耀归给神了；而另一方面，再也没有比拒绝神的恩惠或质疑神的话语，更加羞辱神了。因此，尊荣神最首要的事，就是欣然接受他的应许；真实的宗教始于信心。**
- 从第 18-20 节我们可以看出，亚伯拉罕的信心具体表现在以下几个方面：**他的信心不软弱；仰望神的应许；心里不疑惑，心里得坚固；将荣耀归给神。一句话，亚伯拉罕的信心体现在，他的生命以神为中心，他让神引领他的一生。**
- 反思：**亚伯拉罕的信心如何启发和激励我们在凡事上相信神的供应和应许？我们的信心具体体现在哪些方面？请自由分享。**

问题 5: ***从第 21-22 节分享，使徒保罗如何总结了亚伯拉罕的信心？神如何回应亚伯拉罕的信心？***

- 使徒保罗在第 21 节总结了亚伯拉罕的信心: **满心相信神所应许的必能成就。**这位神所应许的，一定会成就。
- 加尔文对这节经文的分享很深入、清晰: **……除非我们承认神的能力大过人的软弱，否则就并没有充分地高举神的能力。因此，信心不应在乎人的软弱、愁苦和缺欠，而应惟独全然定睛在神的大能上；因信心若是仰赖于人的义行和价值，就永远无法提升、思及神的能力。当人以自己的程度来衡量神的能力时，这就是保罗从前所说过的"不信的明证"。信心不是认为神能行，做万事却袖手旁观；反倒是相信神的能力在不断地行使和应用，特别是在成就神的话语上，因为神的手随时准备执行他口所宣告的一切。**
- 信心不是个人的自信，信心也不是对个人生命的良好感觉；信心不是一种感觉，而信心是一个坚实的属灵事实，一种亲密的生命关系；信心是在任何生命的光景中都相信，神不误事，神永远爱我，神的应许必定会实现，神对我的生命有独特的计划和安排。
- 反思: **我们需要不断地宣告自己的信心。正如使徒约翰在约翰福音里多次讲到自己时，清楚地宣告说："主所爱的那门徒"。约翰相信耶稣爱他，并凭着信心将这个事实宣告出来。请自由分享。**
- 希伯来书十一 1-2: **信就是所望之事的实底，是未见之事的确据。古人在这信上得了美好的证据。**——信心是一个确定的属灵事实，而不是一种感觉。
- 耶利米书二十九 11: **耶和华说："我知道我向你们所怀的意念是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望。"** ——信心就是相信，神对我们的意念永远是平安的意念，神儿女的生命永远是有指望的；因神的同在，我们基督徒绝对不可能走进人生的死胡同。
- 罗马书八 28: **我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。** ——信心就是相信，我的生命在神的手中；虽然从人的角度无法理喻，但我生命中发生的每一件事情都有神的美意。信心就是单单地仰望、信靠和跟随耶稣基督!

- ……
- 反思：**我们如何总结个人的信心？我们的信心如何具体地体现出来？请自由分享。**
- **“所以这就算为他的义。”**——神回应亚伯拉罕的信心，算他为义。**“算”**这个词表明，亚伯拉罕得蒙神的喜悦，在神面前蒙恩，被神称为义，完全是出于神主动的恩典，亚伯拉罕只是被动接受。
- 从第 21-22 节我们更清楚地知道，亚伯拉罕如何、且以何种态度的信而被称为义；因为亚伯拉罕倚靠神的话，没有拒绝神应许的恩惠。**亚伯拉罕因着信（相信神话语的应许）被算为义。**我们当好好理解并谨记这信心与神的圣言间的关系，因信心所能给人的（神的义），都是从神的话（神的应许）而来的。
- 反思：**亚伯拉罕的一生很丰富、精彩，经历了许多的事情，但圣经一再地强调，他因信被神称为义，而不是靠着行为。我们若和他一样地相信神，我们也一样被算为义。在人生道路上，我们最需要持守的应该是什么？请自由分享。**

第三堂：耶稣为我们成就的

罗马书四 23-25：**“算为他义”的这句话，不是单为他写的，也是为我们将来得算为义之人写的，就是我们这信神使我们的主耶稣从死里复活的人。耶稣被交给人，是为我们的过犯；复活，是为叫我们称义。**

问题 1：***从第 23-24 节分享，“算他为义”这句话是写给谁的？***

- 使徒保罗在第 23-24 节将“因信称义”的教义，从亚伯拉罕个人延伸到所有基督徒。因为亚伯拉罕的一生，和其余的圣经一样，都是为教训我们写的。
- **“他”**——指亚伯拉罕；**“我们”**——指所有基督徒。亚伯拉罕因信称义的真理是神给他的恩典，也是神给我们恩典的榜样。**我们若和他一样相信，也要得他所得的好处。**亚伯拉罕是所有信心之人共同的父。
- 一个满心相信神能成就应许的人，是与神建立正确关系的人。这人的罪不再被计算，而是被注销、遮盖。他的信被记在账簿的公义栏上。账目结清了，在神眼中他是个义人，是被接纳的。亚伯拉罕的故事不只是为他写的，也不是为了

写传记或历史资料，而是为你我写的，因为我们若与神建立正确的关系，就和亚伯拉罕与神建立正确的关系完全相同。他因着信，与神建立正确的关系。唯一的差别在于，亚伯拉罕必须相信神后来才会做的事，必须相信尚未得见之事。我们也必须相信没有见过的事，却是神已经做成的事，就是使耶稣基督从死里复活。这是同一位神，我们的信心要根植于此。

- 保罗在第 24 节从两个方面描述基督徒：**将来得算为义的人；相信神使主耶稣从死里复活的人。**
- 这是基督徒信仰的两个重要内容：**首先，我们基督徒因着相信耶稣基督，将来必定会称义，这是我们生命的确据——得救的确据；这是绝对毋庸置疑的。**
- 罗马书十 9：**你若口里认耶稣为主，就可以称义；口里承认，就可以得救。**——我们基督徒的称义和得救是完全确定的事实。
- 以弗所书二 1-10：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯。因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**——我们已经与基督一同活过来了，称义和得救已经成就在我们的生命中。 将来信主的人都必因信称义。
- 其次，保罗在这里也明确定义了基督徒：**基督徒就是相信神使主耶稣从死里复活的人。可见，复活是我们信仰的一个重要核心，绝对不可或缺的；不相信主耶稣复活的人，不可能是基督徒。**
- 使徒保罗在哥林多前书十五 12-19 清楚地强调了复活的重要性：**既传基督是从死里复活了，怎么在你们中间有人说没有死人复活的事呢？若没有死人复活的事，基督也就没有复活了。若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然，并且明显我们是为神妄作见证的，因我们见证神是叫基督复活了。**

若死人真不复活，神也就没有叫基督复活了。因为死人若不复活，基督也就没有复活了。基督若没有复活，你们的信便是徒然，你们仍在罪里，就是在基督里睡了的人也灭亡了。我们若靠基督只在今生有指望，就算比众人更可怜。

- 今日我们若和亚伯拉罕一样相信，我们也一样要算为义。我们和亚伯拉罕称义的方法一样，都是要因着信才能被称义；但信心的内容却不完全一样。**亚伯拉罕信的是那位"使死人复活，叫无变为有的神"；我们要"信神使我们的主耶稣从死里复活的"，这句话或者应该更清楚地解释为"我们要信是那位使我们主耶稣从死里复活的"，就是神自己。亚伯拉罕信的是应许的神，我们信的是已经使应许应验的神。亚伯拉罕只是从应许知道神的大能，我们却是已经知道，或是经历过神的大能。**我们今天的基督徒比亚伯拉罕知道的更清楚，所以我们的信心应该比他更坚固。我们所信的不但是亚伯拉罕、以撒、雅各的神，他也是我们主耶稣基督的父神。
- 反思：**我们相信复活吗？神已经在耶稣基督里称我们为义了，我们很清楚地认识和活出这一属灵事实吗？请自由分享。**

问题 2：***从第 25 节分享，耶稣为我们成就了什么？***

- 保罗在第 25 节总结交代了，我们能因信称义的最终原因：**耶稣被交给人，是为我们的过犯；复活，是为叫我们称义。**
- 耶稣被交给人为要除去我们的过犯，因为只有他担当我们的过犯，我们才有盼望得拯救；他复活为要叫我们称义，因为他复活就表明他受死作挽回祭的功劳，已经蒙神悦纳，而且他要复活升到天上，继续为圣徒祈求，他挽回祭的功效才能在人身上发生效用。
- 使徒保罗集中讲了耶稣救恩的两个方面：**被钉十字架和复活。耶稣被钉死在十字架上，是因为我们的罪和不义；耶稣胜过死亡复活，是为了叫人因信称义。因着耶稣被钉十字架和复活，我们可以被神算为义。**
- 因此，耶稣的死和复活都是父神主动的作为：**把耶稣交去处死的是神，使耶稣复活的也是神。**

- 歌罗西书一 13-14：**他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里，我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。**——我们的罪因耶稣基督的在十字架上成就的救赎而得以赦免。
- 歌罗西书二 13-15：**你们从前在过犯和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们一切过犯，便叫你们与基督一同活过来，又涂抹了在律例上所写攻击我们有碍于我们的字据，把它撤去，钉在十字架上。既将一切执政的掌权的掳来，明显给众人看，就仗着十字架夸胜。**——耶稣藉着死和复活为我们成就了救赎，这是我们因信称义的唯一原因。
- ……
- 反思：**我们能因信称义，最终的原因是什么？主耶稣为我们成就了什么？对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**
- 至此，我们可以如此总结"信"：信到底是什么？大多数的人都有信心，无论是相信自己、别人或别的事物。**但我们基督徒的信心是相信一位使无变有、使死人复活的神；一位在耶稣基督身上成就这一切的神；一位在马利亚腹中感孕耶稣基督，并使他从坟墓中复活的神。从母腹到坟墓，我们看见神，看见大能的创造者行施神迹的大能，从他的创造中再创造。我们在母腹和坟墓之间看见了是十字架，这是一切最基本的要素，我们的信心就根植、建基于这位救主身上，他为童贞女马利亚所生，在本丢彼拉多手下受难，第三天复活。这是我们信心的主轴，相信这一切就能使我们称义：他为我们的罪被交付死地；他复活，使我们与神建立正确的关系。**

第十二课：因信称义的福

经文：罗马书五 1-11

1 我们既因信称义，就藉着我们的主耶稣基督得与神相和。2 我们又藉着他，因信得进入现在所站的这恩典中，并且欢欢喜喜盼望神的荣耀。3 不但如此，就是在患难中也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐，4 忍耐生老练，老练生盼望，5 盼望不至于羞耻；因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。6 因我们还软弱的时候，基督就按所定的日期为罪人死。7 为义人死，是少有的；为仁人死，或者有敢作的。8 惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。9 现在我们既靠着他的血称义，就更要藉着他免去神的忿怒。10 因为我们作仇敌的时候，且藉着神儿子的死，得与神和好，既已和好，就更要因他的生得救了。11 不但如此，我们既藉着我主耶稣基督得与神和好，也就藉着他以神为乐。

第一堂：因信称义的结果

罗马书五 1：**我们既因信称义，就藉着我们的主耶稣基督得与神相和。**

罗马书五 9：**现在我们既靠着他的血称义，就更要藉着他免去神的忿怒。**

罗马书五 11：**不但如此，我们既藉着我主耶稣基督得与神和好，也就藉着他以神为乐。**

问题 1：***从第 1 节分享，我们因信称义得到什么样的生命？这样的生命是我们如何得来的？***

- 罗马书第四章末尾和第五章开首立刻值得留意的一点，就是保罗改用第一人称复数的代名词“我们”。“我”是罗马书第一章上半部分的特征：**我不以福音为耻**；下半部分则是“他们”，保罗描述了异教世界道德沦亡。第二章的代名词改为“你”，保罗先称呼说教者：**你……无可推诿**；接着针对犹太人：**你称为犹太人**。保罗在第三章又用了“他们”，首先描述：**普世的人都伏在神审判之下**；跟着又谈到：一切相信的人。第四章上半部分称相信的人为亚伯拉罕的后裔，在第 17 节突然开始使用第一人称复数，将亚伯拉罕描绘为“我们世人的父”。

- 第四章的余下部分，全部都用第一人称复数。保罗在第五章提出了一系列“我们”的肯定句：**我们与神相和；我们进入恩典；我们欢欢喜喜盼望神的荣耀；我们在患难中也是欢欢喜喜的；我们要免去神的忿怒；我们以神为乐。**使徒保罗接着这些美妙的信心宣告，与一切因信称义的人——不分犹太人、外邦人——认同，又表达了神子民的合一：这子民就是属于弥赛亚耶稣的新社群——**教会**。
- 罗马书五 1-11 所讲的基本是指因信称义的生命，内心里在神面前所领受的好处、平安和喜乐。
- 实际上从经文开始的“所以”可以看出来，保罗刚讲完因信称义的真理的意义，紧接着就分享，这样的真理和被称义的人有什么关系？整个救恩的真理对相信的人今天的实际生活有什么好处？这段经文就给我们回答这样的问题。
- 称义的确使我们的地位改变：从前我与神的关系不对，现在我与神的关系正确了；从前我对神是负债的，现在有余额；信心使我进账，得以称为义。但称义不仅使地位改变，也使状态改变。**换句话说，当我们与神的关系正确后，不仅神宣告我们无罪、接纳我们，还会导致一连串积极的效应。**那是极美好的事。
- 我们按照三个主题来分享这段经文：**因信称义的结果**（第 1 节，第 9 节和第 11 节）；**因信称义的福气**（第 2-5 节）；**因信称义的原因**（第 6-8 节，第 10 节）。
- **我们因信称义，是藉着主耶稣基督。**这句话的意思是，因着主耶稣基督在十字架上成就的救恩，我们才能因信称义。这完全是神主动的恩典、神主动的作为。**神亲自在耶稣基督里为我们成就了义，我们只是相信耶稣基督，接受这一伟大的属灵事实。**
- 我们因信称义后所得的第一个结果：**得与神相和；与神相和的生命。**
- 我们得与神和好，是藉着我们的主耶稣基督。“因信”和“藉着主耶稣基督”是我们称义的原因。因为我们已经称义了，就有了与神和好的生命；这句话可以说将前面所讲的因信称义的一切道理归纳起来了。
- **神人和好之所以能成为可能，是因着主耶稣基督在十字架上成就的救恩，因为主耶稣基督成为了连接神人之间的桥梁和中保，耶稣在十字架上背负了世人所有的罪和不义，人通往神的路开了。**
- “与神和好”表达出人与神之间的基本关系：**在称义以前，人是与神为敌的，因着耶稣基督我们被称义，人和神的关系改变了，人与神之间有了和平，或说人在**

神面前有了平安，人与神和好了。因着耶稣基督我们基督徒在神面前有一颗平安的良心和信靠神的心。

- 希伯来书十二 2：**仰望为我们信心创始成终的耶稣……**——我们的信心从头到尾都是神的恩典。
- 希伯来书四 14-16：**我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。因我们的大祭司并非不能体恤我们的软弱，他也曾凡事受过试探，与我们一样，只是他没有犯罪。所以我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助。**——因着十字架上的奇妙救恩，耶稣成为我们尊荣的大祭司，我们与神和好，可以坦然无惧地到神的施恩宝座前亲近神，求神的怜悯和帮助。
- 反思：**信主以后，我们与神和好了，也就是说，我们不再与神为敌了。我们清楚知道这一属灵事实吗？我们应该如何活出这样的属灵事实？请自由分享。**
- 和平是人所共有的渴慕，无论是国际上、劳资间、家庭中，还是个人内心的和平，都是世人追求的对象。然而更为基本的需要，则是人与神和好。人与神之间的和平，是称义的第一个福气。
- 一旦我们与神和好，便能开始与自己和好，也会与周遭的环境和好，并与他人和好。这一切都始于与神和好，其余的迟早会随之而来。

问题 2：***从第 9 节分享，我们是靠着什么称义的？因着称义我们进一步从神得到怎样的生命？***

- 我们因信称义后得到的第二个结果：**免去神的忿怒。**
- 保罗在这里清楚地说明，基督为我们流血受死，就使我们得以被称义。我们因信称义，是靠着耶稣基督的宝血。“靠着他的血”这句话的具体是指耶稣在十字架上的死；耶稣背负世人的罪和不义在十字架上流血舍命，神一切的震怒都归在了耶稣身上，而这震怒应该是我们承受的。
- 正如保罗在以弗所书一 7 写到：**我们藉这爱子的血，得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。**

- 保罗在不同的经文从不同的角度解释称义的真理：我们得称义是因神的恩典，藉着人的信心，这是人的经验，但基本客观的根据是因基督的血。从人的角度来看，称义的这两个方面的条件同样重要：**客观的基督的血和主观的人的信。**
- **“就更要”**——这是保罗常用的话，显出接下来要讲的事比上面所讲的更容易做到：神如果能够称一个罪人为义，叫他不受神忿怒的刑罚自然就容易得多了。脱离将来的忿怒是主耶稣为我们成就的救恩的一部分。
- **“藉着他”**——人所能得的一切与救恩有关的好处都是从基督来的。
- **“忿怒”**——是指在末日神要审判世界的忿怒。从某一角度而言，我们固然已经从神的忿怒中得救；藉着十字架，神亲自将怒气转离，使我们如今能够与他和好，并且站立于恩典之中。然而历史的终局还有末日审判，保罗称之为**“神震怒，显他公义审判的日子”**（罗马书二 5）。神的忿怒将要倾倒在一切拒绝基督的人身上（罗马书二 8）。**我们基督徒将要从这场未来的忿怒中得着拯救，因为正如耶稣所说，我们基督徒“不至于定罪，是已经出死入生了”。**
- 耶稣在约翰福音三 36 宣告说：**信子的人有永生；不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上。**——因着亚当夏娃犯罪悖逆神，世人都处在神的震怒之下，耶稣在十字架上流出宝血，替世人承担了神震怒的刑罚，我们藉着耶稣基督免去神的忿怒。
- 罗马书二 5：**你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显他公义审判的日子来到。**——人刚硬不悔改的心不断地激发神的震怒，引致神公义的审判，耶稣在十字架上为世人流血舍命，就免去了我们本该承受的神的震怒。
- 帖撒罗尼迦前书一 9-10：**因为他们自己已经报明我们是怎样进到你们那里，你们是怎样离弃偶像，归向神，要服事那又真又活的神，等候他儿子从天降临，就是他从死里复活的、那位救我们脱离将来忿怒的耶稣。**——耶稣基督为我们成就的救恩，就是因着他十字架上所流的宝血救我们脱离神的忿怒。
- 反思：**悔改信主以后，我们永远脱离了神的忿怒。我们属灵生命的处境彻底改变了。请自由分享。**

- 歌罗西书一 13-14：**他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里。我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。** ——悔改信主后，我们的属灵处境彻底改变了，我们不再在神的震怒之下，而在神爱子的国度里。

问题 3：***从第 11 节分享，我们因信称义的结果是什么？此结果给我们怎样的生命？***

- 除了与神和好以及免去神的忿怒以外，因信称义后，我们的生命还有第三个重要特征：**藉着耶稣基督以神为乐。**
- 虽然知道对基督徒来说，一切的夸口都当排除，我们却要在分享神荣耀的盼望之内、在患难之中、更在神自己里面夸口或欢喜。这喜乐是藉着我主耶稣基督而有的，因为我们惟有藉着他，才得与神和好。
- 因着耶稣基督为我们成就的奇妙救恩，耶稣基督是我们救主和生命的主，从内心而发的盼望和喜乐应该是我们基督徒生命的主旋律。
- 一位神学家总结说：与神相和是一个已经成就的事实，因神欢喜或在神里欢喜是我们现在应有的经验。我们基督徒应该是全世界最乐观的人。属乎耶稣基督教会（基督的身体）的人的特征，不是自我中心的必胜主义，而是以神为中心的敬拜。
- 腓立比书四 4-7：**你们要靠主常常喜乐；我再说，你们要喜乐。当叫众人知道你们谦让的心。主已经近了。应当一无挂虑，只要凡事藉着祷告、祈求和感谢，将你们所要的告诉神。神所赐出人意外的平安，必在基督耶稣里保守你们的心怀意念。**——靠主喜乐是我们基督徒生命的重要特征。
- 哥林多后书七 4：**我大大地放胆，向你们说话。我因你们多多夸口，满得安慰。我们在一切患难中分外的快乐。**——因着耶稣基督，保罗在患难中（在监狱里）也欢欢喜喜的。
- 哥林多后书八 1-2：**弟兄们，我把神赐给马其顿众教会的恩告诉你们，就是他们在患难中受大试炼的时候，仍有满足的快乐；在极穷之间，还格外显出他们乐捐的厚恩。**——马其顿众教会的喜乐体现他们乐意奉献的心上。

- 彼得前书一 3-9：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残，为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。因此，你们是大有喜乐。但如今在百般的试炼中暂时忧愁，叫你们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候，得着称赞、荣耀、尊贵。你们虽然没有见过他，却是爱他。如今虽不得看见，却因信他就有说不出来、满有荣光的大喜乐，并且得着你们信心的果效，就是灵魂的救恩。**——我们基督徒在生命的各样景况中都应该喜乐，因耶稣基督为我们成就了宝贵的救恩。
- ……
- 反思：**我们单单因信耶稣而在神面前被称为义，这一奇妙的属灵事实如何帮助和启发我们面对生活？从神而来的喜乐是我们生命的主旋律吗？我们应该如何活出喜乐的生命？请自由分享。**

第二堂：因信称义的福气

罗马书五 2-5：**我们又藉着他，因信得进入现在所站的这恩典中，并且欢欢喜喜盼望神的荣耀。不但如此，就是在患难中也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐，忍耐生老练，老练生盼望，盼望不至于羞耻；因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。**

问题 1：***从第 2 节分享，因信耶稣基督，我们的生命进入怎样的状态当中？此状态的主要特征是什么？***

- **“我们藉着耶稣基督，因信耶稣基督进入神的恩典中……”**——我们的生命本身就是神的恩典，但耶稣基督带领我们进入神特殊的恩典之中（第 2-5 节）。
- 保罗把“藉着基督”和“因信”连在一起，很富神学意义。**我们得以进入神的恩典中，一方面由基督引进，另一方面也是因着信；一方面人必须有信心，另一方面拥有这种信心的人同时也始终需要基督作中保。**

- 因为“藉着基督”和“因信”两者都必须存在，所以我们才可能藉着基督在信心中去作、去努力一切可能的事。然而我们必须认清自己在所有这一切中是无用的仆人，相信惟独藉着基督，我们才配亲近神。在所有信心的工作中，我们主要的关切一定是要不辜负基督，并在他公义的翅膀下躲避。
- 这节经文用两个动词形容神的恩典，一个描述我们进入其中，一个描述我们继续在内。保罗用“引进”（更贴切的翻译是“被引入”）一词来教导我们，救恩始于基督，救恩完全是神的恩典，排除人自以为能预先为得神的怜悯而作准备的想法。
- **我们与神和好惟独仰赖基督；因唯有他是神的爱子，而我们所有人按本性都是可怒之子。神的恩惠藉着福音赐给我们，因福音的职分是使人与神和好，靠福音得以进入神的国度。**
- 保罗用“站立”这词的意思是，信不是一种变化无常的信念，仅仅维持一天，而是永久不变、终生根植于人心中的信念。我们稳立于被引进的恩典之中或之上。
- 称义使我们得以和神建立的关系是持续而非零星、牢固而非不可靠的。我们基督徒是忠实且有信心的，并不是出于一时的冲动相信的人，我们可以说是坚定不移地持续站在神所要我们在的位置上，始终与基督紧紧相连。**没有什么能够使我们与神的爱分离。**
- 进入神特殊的恩典之后，从此我们生命最大的特征就是盼望：**欢欢喜喜盼望神的荣耀。因着耶稣基督，我们基督徒的生命是永远有盼望的。神的恩典叫我们看见生命永恒的、荣耀的盼望。**“盼望”的意思是，绝对有把握事情会实现。
- 我们因神荣耀的盼望欢喜，是因为我们已经与神和好了。“神荣耀的盼望”是指对神的荣耀显现的盼望。圣经多次讲到在末日神的荣耀要显现出来；在他的荣耀显现的时候，我们属他的人要和他一同得荣耀；神所应许的盼望是绝对肯定的，我们属他的人因为与神和好，一定在此盼望上有分，所以我们欢喜。**神荣耀的盼望是我们的欢喜的原因。**
- **因此盼望是基督徒的美德之一；我的盼望在乎神。**得以对未来有盼望和勇敢欢喜的原因是，我们倚靠神那坚实稳固的根基；保罗的意思是，虽然我们基督徒现今在世是天路客，但我们的盼望是寄托在天上，以致在心中默然享受那未来的基业。

- 保罗最先提到：**我们既因信称义，就……欢欢喜喜盼望神的荣耀。**他不是在说："我希望能进天堂，分享他的荣耀，永远与他同住；希望能在一个没有邪恶、没有痛苦、没有死亡，也没有分离的世界。"乃是说："我盼望、我确定、有把握、有信心、我期待，以我所期待的为荣。"**信心回顾神做过的事，盼望则期待神将来要成就的事；神将要做的事，就如他已经做过的事一样确定。**
- 神荣耀的盼望藉着福音照耀在我们身上，这证明我们得以与神的性情有分，因当我们面对面见到神时，我们必然像他。
- 彼得前书一 3-4：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残，为你们存留在天上的基业。**——在耶稣基督里，我们的生命有永恒的盼望。
- 歌罗西书一 24-27：**现在我为你们受苦，倒觉欢乐，并且为基督的身体，就是为教会，要在我肉身上补满基督患难的缺欠。我照神为你们所赐我的职分作了教会的执事，要把神的道理传得全备，这道理就是历世历代所隐藏的奥秘，但如今向他的圣徒显明了。神愿意叫他们知道，这奥秘在外邦人中有何等丰盛的荣耀，就是基督在你们心里成了有荣耀的盼望。**——耶稣基督就是我们生命唯一真实的盼望。
- 我们基督徒最大的盼望就是耶稣基督的再来。歌罗西书三 1-4：**所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事，那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。**
- 约翰一书三 2：**亲爱的弟兄啊，我们现在是神的儿女，将来如何，还未显明；但我们知道，主若显现，我们必要像他，因为必得见他的真体。**——这是我们基督徒最大的盼望。
- 反思：**在耶稣基督里有盼望的人生与没有盼望的人生有何区别？我们人生最大的盼望是什么？请自由分享。**

问题 2：***从第 3 节分享，神的恩典如何具体地体现在我们的生命中？***

- 神的恩典在我们的生命中的具体表现：**在患难中欢欢喜喜的。**

- 可能会有人会对我们嗤之以鼻，基督徒尽管满有荣耀，这在这一生中遭受奇怪的搅扰和苦楚，这种光景远非是幸福的人；但保罗对这种观念的宣称是，苦难不仅不能拦阻敬虔人领受祝福，反倒使我们荣上加荣。
- 世间患难不断，而我们基督徒可以喜乐以对。在这点上，世人觉得我们是怪人，而且自欺欺人。世人只想避开患难，若避不开，只好听其自然、逆来顺受。然而两千年来，真正的基督徒即使在困难中依然喜乐。患难愈多似乎愈喜乐，这岂不是令人惊讶吗?
- 为何能如此？答案是：**因为我们与神的关系正确，所以患难不会阻碍我们，反而帮助我们。**困难对我们有益而非有害。患难使我们比之前更好，而非更糟。换句话说，困难不会使我们到最后诅丧绝望，而是使我们更有盼望。因有一种患难是从神的严厉而来，另一种是从他的恩赐而来。
- 哈巴谷书最后的宣告清楚地表达了这一点。哈巴谷书三 17-19：**虽然无花果树不发旺，葡萄树不结果，橄榄树也不效力，田地不出粮食，圈中绝了羊，棚内也没有牛；然而我要因耶和华欢欣，因救我的神喜乐。主耶和华是我的力量！他使我的脚快如母鹿的蹄。又使我稳行在高处。**
- 使徒保罗在罗马书八 31-39 分享了，基督徒在患难中也能欢喜的罪深刻的原因：**既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？如经上所记：“我们为你的缘故终日被杀。人看我们如将宰的羊。”然而靠着爱我们的主，在这一切的事上已经得胜有余了。因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。** ——我们基督徒绝对不会走进死胡同，我们基督徒的生命是永远有盼望的。
- 反思：**我们以怎样的心态面对生活中的各样患难？请自由分享。**

问题 3: ***“患难生忍耐”是一种怎样的属灵品格？我们如何能活出这种品格？***

- 保罗接着分享，我们在患难中学习的各样功课：**患难生忍耐，忍耐生老练，老练生盼望，盼望不至于羞耻。**
- **“患难生忍耐”**——意思不是只苦苦忍受，而是可以善加利用。患难是神加在我们生命中的功课；从信仰的角度看，患难也是神给我们生命的另一种祝福；在患难中我们可以学习忍耐的人生功课，神也藉着患难让我们学习忍耐等候的功课。
- 保罗论到基督徒在患难中的荣耀，并非说我们不惧怕或不去避免患难，也不是说患难来时不为所受的苦楚搅扰（因为没有苦楚，就不会生出忍耐来）。**然而因我们基督徒认为，所承受的一切都是从那最恩慈的天父手中所分赐给我们的，以致在我们的悲伤痛苦中，得着极大的安慰。**我们基督徒有理由夸口，因什么时候宣扬救恩，我们就有可夸的理由。
- 这里所教导的，若要证明我们确实是神的儿女，那我们的受苦就是必然的。受苦是通往荣耀的唯一途径。耶稣基督如此，我们基督徒也一样。保罗在罗马书八 17 教导说：**……和基督同作后嗣。如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。**
- 患难应该使我们习惯于忍耐；倘若患难没有使我们生出忍耐来，那神的工作就因人败坏的本性而归于徒劳无用；保罗证明患难并不能阻扰基督徒的荣耀，我们只会藉着忍受苦难来体会那能滋养和证实我们盼望的神的帮助。因此，若我们基督徒不学习忍耐，灵性肯定不会长进。
- 我们不否认圣经也有记载一些圣徒极其沮丧的抱怨，因神有时会使他的百姓落在极度沮丧和困厄之中，致使他们几乎无法喘息，甚至记不得任何安慰之源；然而片刻之间，神似乎又使那几乎落在死荫幽谷中的圣徒重获新生。
- 使徒保罗在哥林多后书四 8-9 如此描述自己的信仰经验：**我们四面受敌，却不被困住；心里作难，却不至失望；遭逼迫，却不被丢弃；打倒了，却不至死亡。**
- 耶稣在约翰福音十六 33 警告门徒们说，患难是难免的：**我将这些事告诉你们，是要叫你们在我里面有平安。在世上你们有苦难。但你们可以放心，我已经胜了世界。**

- 保罗在使徒行传十四 22 同样警告基督徒说：**坚固门徒的心，劝他们恒守所信的道。又说：“我们进入神的国，必须经历许多艰难。”**——基督徒在这个世界上要面临患难是难免的。
- 在患难中或者说虽然有患难仍然欢喜，是一种值得赞赏的态度，但这种欢喜是一种消息的忍受；因患难欢喜则是一种积极的态度，因为知道患难也是从神来的，有积极的目的。这里所讲的患难不是指人生中一切苦难，而是指因信称义，与神和好的人的经验，为基督（信仰的缘故）受的患难。
- 为坚守自己的见证而来的患难在基督徒的生活中是无可避免的，特别是在保罗的经验中。但在患难中我们仍要欢喜，**“因为知道患难生忍耐”**。这种知识是从经验而来的，从保罗自己的经验，也应该是基督徒普遍的经验。
- 为了这样的经验我们欢喜，因为患难生忍耐。在患难中如果欢喜地接受，就能生出忍耐的心；相反，如果不存着欢喜的心接受，即可能生出埋怨、苦毒、反抗的心。我们基督徒遇到患难时，如果用积极的心去面对，就能在我们生命中作成坚忍的力量，因此我们应当为患难欢喜。
- 反思：**“患难生忍耐”这并不是患难会有的自然果效，因常有的结果是，多数人会因此而敌对神，甚至是咒诅神。但那被神的灵所浸润的柔和内心，又有同一灵赐安慰的人，就不再顽梗，因所受的患难就生出忍耐；但患难对顽梗的人只会引发忿恨和抱怨。请自由分享。**
- 我们在患难中默默等候神作工，神的心意和计划成就在我们的生命中。诗篇六十二 5-7：**我的心哪，你当默默无声，专等候神，因为我的盼望是从他而来。惟独他是我的磐石，我的拯救，他是我的高台，我必不动摇。我的拯救，我的荣耀，都在乎神。我力量的磐石，我的避难所，都在乎神。**
- 反思：**至今我们在人生道路上遇到过何种的患难？神藉着这些患难如何造就了我们？我们个人在这样的患难中学习到了什么功课？请自由分享。**
- “忍耐”不是消极受压，而是积极处理。当大浪来袭时，迎头跳入，旋即在水面上冒出来。面对困难时直接迎战，得胜而归，掌控全局；如此就能产生忍耐，亦即掌控的能力。除非我们经历过苦难，否则就不会有这能力。一帆风顺的舒适生活，没有什么真正的麻烦，无法培养出忍耐。如同运动员或登山客必须通过严格的考验，才会有忍耐。因此，通过患难的基督徒会产生忍耐。

问题 4: ***“忍耐生老练”是一种怎样的属灵品格？我们如何能活出这种品格？***

- **“忍耐生老练”**——“老练“有两个意思，不是“成熟”就是“精炼”。第一是水果成熟了；一个人老练是指他成熟了，他的成熟是伴随患难磨炼而来的。第二是“精炼”，像金子一样经过火烧，使粗俗、廉价、不良的品质变得更纯、更好、更坚韧。
- 保罗在这里用“老练”这个词，指的是基督徒有神确实保守的经验，我们仰望神的帮助而得以胜过一切的苦难，即使在经历苦难中仍恒心忍耐。神应许永远与他子民同在的力量有何等大的帮助!
- “老练”的原意也有“品格”的意思，是经得起考验之人的品格，是“成熟的品德”。患难至终会带来荣耀，现时也会使人成熟。在主里忍耐的功课会让我们越来越有品格，我们基督徒凭着品格与人相处，且事奉神。我们事奉老练、成熟、有品格，得先问问：“我们吃过哪些苦？我们的生命有没有被破碎过？我们经历各样的患难，时时事事学习忍耐的功课，直到成熟、老练为止。
- 这里保罗的意思是说，基督徒经历过患难没有跌倒，反而生出坚忍的心，就是经过考验合格了，显明了他的品格。
- 反思：**我们在信仰生活中学习过哪些忍耐的功课？神藉着这些功课如何造就了我们？请自由分享。**

问题 5: ***从“老练生盼望”这句话分享，我们基督徒品格（成熟、老练）最重要的表现是什么？***

- 按这段经文，当我们看忍耐是神的大能所持续赐给我们的，我们就能在忍耐上有所长进，从而对未来怀抱盼望；就是那曾帮助我们的神满有恩惠，会永远在我们需要时给予帮助。因此保罗加上“老练生盼望”，除非记得神的帮助，以确认将来的盼望，否则我们就会对所领受的益处不至感恩。
- **在主里的品格会帮助和引领我们紧紧抓住那生命的应许、永恒的盼望。**老练生盼望，如此的生命就能有更坚强的盼望。盼望是最终的目标。我们基督徒所经验的一切都是为了这个目标：**在神里面的盼望，或者说神荣耀显现的盼望。**

- **基督徒能喜乐，因为患难生忍耐，忍耐生老练，老练生盼望。**一个对未来充满盼望的人，是过去受过历练的人。一个有信心的人能掌控人生、热切期盼；一个有信心的人是一个吃过苦的人，他经由患难产生忍耐，经由忍耐产生老练，经由老练产生更多的盼望。
- 称义会带我们到一个地步，使痛苦和困难成为我们生命的助力，而非阻力，让我们比之前更好、更有自信，对未来更有盼望，这岂不是极佳的益处吗？在教会服事神这些年来，我陪伴过许多经历患难痛苦的人，证实此言不假。一个与神建立正确关系的人，在受压力、问题、困难的历练之后，会比之前更好，并且喜乐，因为神使他们得以度过，便产生更多信心、盼望，更稳固、也更热切期盼未来。
- 虽然许多盼望会令人失望，但对神的盼望不会。我们若对人和世上的事物有所期望，很难不失望；将盼望寄托在运气或机会上，也会失望。**世上只有一种盼望绝不会令人失望，那就是对神的盼望。**将盼望寄托在这位可靠、稳妥、忠实的神身上，盼望不至于落空。许多人盼望将来可以上天堂，却不是信靠基督对神有盼望，因此他们的盼望必定落空。
- 盼望的若是神的荣耀，即使患难临到，这样的盼望也不致落空或粉碎，反而更坚定，将盼望根植或建立在有份于神属天的荣耀上，盼望会愈来愈坚定。环境愈艰难愈有盼望，对未来也愈有把握。为什么？**因为神若能带我们度过今生的难处，也便可以带领我们经历死亡而安然无恙，神也可以带领我们经历审判后站在神面前。我们可以把自己的将来，放在今日磨炼我们品格的神手中。**
- 反思：**神如何培养了我们生命的品格？这品格的具体在哪个方面？请自由分享。**

问题 6：***“盼望不至于羞耻”，我们生命中最大的盼望是什么？这盼望如何影响我们日常的生活态度？***

- **“盼望不至于羞耻”**——“羞耻”是指盼望落空而生的羞愧。盼望是指第 2-4 节所指的盼望。这样的盼望永远不会落空，因为这样在神里面的盼望一定会实现。

- 这是认定救恩是最可靠安稳的。因此，神为此目的在逆境中试炼我们，为叫我们的救恩得以逐步进到完全。那些罪恶不能使我们痛苦，反而在某种程度上促进我们的幸福，从而证实保罗所说的，敬虔人在苦难中仍有可夸的。
- 在耶稣基督里有了活泼的盼望，我们不会以福音为耻，也不会为自己的生命为耻。
- 使徒保罗就不以福音为耻。罗马书一 16-17：**我不以福音为耻。这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**
- 彼得前书四 16：**若为作基督徒受苦，却不要羞耻。倒要因这名归荣耀给神。**
- 我们基督徒在耶稣基督里有了活泼的盼望，不仅不为福音羞耻，不为自己身为基督徒的生命为耻，更要向众人分享这盼望。使徒彼得在彼得前书三 15 教导教会的弟兄姐妹们：**只要心里尊主基督为圣。有人问你们心中盼望的缘由，就要常作准备，以温柔敬畏的心回答各人。**
- 反思：**我们生命中最大的盼望是什么？这盼望帮助我们以怎样的心态面对每天的生活和世界？请自由分享。**
- 从神而来的盼望是永不会令人失望的，它不会自证为虚幻，出卖我们。正如有译本把这句话翻译为：这盼望并非狂想。我们如何得知？这就是第 5 节后半部分经文要告诉我们的。

问题 7：***从第 5 节分享，我们能享受神恩典的真实原因是什么？***

- 最后，保罗陈明了基督徒能在信仰生活中经历这些功课的原因：**……因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。**——神赐圣灵在我们的心里，不仅重生了我们，还将神的爱浇灌在我们的心里，使我们活出基督的生命。我们的行为永远是对神爱的回应!
- 我们基督徒荣耀盼望的至终根据是什么？**是神不变的爱。**盼望不会撇下我们的原因，是神绝对不会撇下我们；神的爱永远不会把我们抛弃。
- **这句话就讲出了基督徒的盼望稳固的原因，因为神的爱已经浇灌在我们心里了。**神将他的爱赐给属他的人的方法是藉着**“所赐给我们的圣灵”**。神将圣灵赐给属

他的人，这是一件已经成就的事实。神将他的爱赐给我们，是藉着圣灵，意思是神藉着圣灵在人心灵中工作。

- 神的爱“浇灌“在我们心里，如同水临到旱地一样，表示极丰富的意思。人如果能这样丰富地经验神的爱，乃是因为圣灵在人心灵里作工。**圣灵在我们心里帮助、光照、感动，叫我们丰富地经历神的爱。**神向我们启示的爱是如此的丰富，以致充满我们的心，蔓延至每一个部分，不仅减轻患难中的忧伤，也像甜美的调味料，能使我们珍惜患难。
- 惟独“神的爱”才使人有真正的爱；惟独神在耶稣基督里的爱拿走我们所有的罪恶，惟独神在耶稣基督里的爱除灭我们自义的享受，因为“神的爱”使我们只爱神以及为神而爱，不是爱神所赐的；当有物质和属灵的好处进入时，我们不会高抬自己，当物质和属灵的好处离开时，我们生命也不致于崩溃。
- 提多书三 4-7 如此描述圣灵：**但到了神我们救主的恩慈和他向人所施的慈爱显明的时候，他便救了我们，并不是因我们自己所行的义，乃是照他的怜悯，藉着重生的洗和圣灵的更新。圣灵就是神藉着耶稣基督我们救主厚厚浇灌在我们身上的，好叫我们因他的恩得称为义，可以凭着永生的盼望成为后嗣。**——圣灵不仅重生了我们，也是我们信仰上成长的真正原因。
- 反思：**信主以后，我们的属灵生命经历了怎样的成长过程？我们如何活出神的爱？请自由分享我们的信仰生活。**
- 患难激发了忍耐，忍耐证实了神的帮助，从而更鼓励我们怀抱盼望；因为无论怎样受压迫，几乎被耗尽，我们仍感受到神的眷顾，这是最为宝贵的安慰，比万事兴盛更为丰裕。
- 若神敌对或不悦纳我们，既便幸福仍是悲苦的；但若神恩待我们，既便灾厄本身也必会转为喜乐和丰盛。**万事都当服事创造主的旨意，耶稣基督以父神的爱来待我们，为我们的救恩驳回一切十字架的审判，藉着神的灵将神爱我们的知识浇灌在我们心里；因神为他仆人所预备的美好事物，是人的眼目和心思所未曾见闻的，唯有圣灵才能将它们启示出来。**

第三堂：因信称义的原因

罗马书五 6-8：**因我们还软弱的时候，基督就按所定的日期为罪人死。为义人死，是少有的；为仁人死，或者有敢作的。惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。**

罗马书五 10：**因为我们作仇敌的时候，且藉着神儿子的死，得与神和好，既已和好，就更要因他的生得救了。**

问题 1：***从第 6 节分享，耶稣基督死的时候，我们世人处于什么光景？***

- 虽然罗马书五 1-5 主要讲的是关于我们内心的事——我们的平安、忍耐、心中的爱，而从第 6 节告诉我们，我们因信称义的福是有确定的事实依据的。除非我们的感觉有事实依据，否则就不可靠。**信心绝对不能建立在感觉上，而要建立在事实上。**
- 我们的信心必须建立在神所成就的事实上，否则根基就很薄弱，感觉会把我们带入歧途。事实上，“感觉”在新约圣经中从未出现过，但新约圣经却充满了事实，我们出于信心的平安、出于盼望的忍耐以及圣灵浇灌到我们心中的爱，都是建立在这些事实上。
- 耶稣基督的死与生和我们平日里所谈的任何伟大的历史人物的死与生都不同。耶稣基督与所有世人的不同之处：**对耶稣基督而言，死亡是他工作的开始，因为耶稣基督藉着圣灵继续在众人心中作工；但对其他人而言，死亡是他们对人类贡献的结束。**
- 以此，我们要从第 6-8 节来思想耶稣基督的死，主要从两个方面：第一，当他为我们死的时候，我们的态度如何；第二，当他为我们死的时候，他的态度如何。
- **当我们软弱时，基督就按着时候为罪人死，也就是说，虽然基督是永远不死的，但他还是在时间中死了。他死乃是因为那个活在时间中的人性；但他活着，因为祂的神性永远活着。**
- 当耶稣基督死时，我们对他的态度如何？首先，圣经说我们是他的仇敌，我们是不敬虔的罪人。换句话说，耶稣基督不是为好人、善良和友善的人而死，是为仇敌、罪人、不敬虔的人、令人厌恶的人而死，这些都是神不可能喜欢的人。

- 保罗在这段经文里如何描述了世人的光景？他提到了三点：**我们是软弱的；我们是有罪的；我们是神的仇敌。**
- **“我们还软弱的时候”**——我们还处在罪中的时候，我们没有任何的能力主动行出神律法的义、神对行为的要求以及亲近神的时候。其实，这句话的意思就是“我们还作罪人的时候”，我们根本还不认识神的时候。
- 我们的软弱就是指我们的不敬虔，不敬虔的人是不配被神爱的人。**现在神竟然爱不敬虔的人，因为基督为不敬虔的人死了，这是神爱我们的证据。**信仰的开端是信心，我们本都是根本不值得、或不配神的眷顾的人。
- **“为软弱的人”、“为罪人”、“我们还作罪人的时候”、“我们作神的仇敌的时候”**——耶稣基督在十字架上的救恩不是我们应得的，或是我们赚取的，而是耶稣基督单方面的、主动的爱；在我们还陷在罪中不能自拔的时候，我们还完完全全是罪人的时候，我们完全无力拯救自己的时候，耶稣就在十字架上死，为我们成就了救恩。我们得救完全是神主动的恩典!
- 以弗所书二 1-10：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**——我们死在罪恶过犯中的时候，像尸体一样无助时，耶稣基督成为一具尸体，叫我们可以活过来；我们就像婴儿一样软弱，像瘸子一样无助，像尸体一样不能做任何事，神就在耶稣基督里为我们成就了救恩，使我们在耶稣基督里面可以得救。
- 反思：**我们如何看待自己生命的本性？我们在神面前的光景如何？软弱的？有罪的？作神仇敌的？请自由分享。**

问题 2：***从第 6 节分享，耶稣基督在什么时候为世人死的？这样的时间有何特殊意义？耶稣基督死的时候，他的态度如何？***

- 当耶稣基督死的时候，身为人类的我们对神的态度，以及神对我们这群人类的态度，形成显明的对比。**尽管我们不喜欢他，尽管我们不敬虔，尽管我们的性情中没有神的爱，也没有神的样式，尽管我们是神的仇敌，不喜欢神对我们说的话，不喜欢他的子民，不喜欢他的话语，而且我们是罪人，违背了神的律法，但是耶稣基督为我们死。**这是人间绝对找不到的爱，你很难见到有人愿意替别人死。
- **“按所定的日期”**——原来的意思是“按着时候”。基督在神所定好的日期，要来完成人类的救赎；到了时候，就来为不敬虔的人而死。
- **“按所定的日期”——耶稣基督的死是神的计划，是神在永恒里就有的旨意。**耶稣一方面被交给人，成为一场政治斗争的牺牲品，被钉死在十字架上；另一方面遵行神的旨意，成就神的计划，为拯救罪人主动走向死亡。这是圣经启示的一个吊诡的真理——**耶稣的被杀害以及耶稣主动地面对和走向死亡。**
- 以弗所书一 3-14：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里曾赐给我们天上各样属灵的福气。就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。又因爱我们，就按着自己意旨所喜悦的，预定我们藉着耶稣基督得儿子的名分，使他荣耀的恩典得着称赞。这恩典是他在爱子里所赐给我们的。我们藉这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。这恩典是神用诸般智慧聪明，充充足足赏给我们的，都是照他自己所预定的美意，叫我们知道他旨意的奥秘；要照所安排的，在日期满足的时候，使天上地上一切所有的，都在基督里面同归于一。我们也在他里面得了基业，这原是那位随己意行作万事的，照着他旨意所预定的，叫他的荣耀，从我们这首先在基督里有盼望的人，可以得着称赞。你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信他，就受了所应许的圣灵为印记。这圣灵，是我们得基业的凭据，直等到神之民被赎，使他的荣耀得着称赞。**——耶稣基督的死是神在创立世界以先就有的计划和旨意；我们的得救也是神在创立世界以先就设立的。

- 加拉太书四 4-7：**及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分。你们既为儿子，神就差他儿子的灵，进入你们的心，呼叫：“阿爸，父！”可见，从此以后，你不是奴仆，乃是儿子了。既是儿子，就靠着神为后嗣。** ——耶稣的出生和死亡都是神的旨意，也是神计划。
- 使徒行传二 22-24：**以色列人哪，请听我的话：神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活，因为他原不能被死拘禁。**——耶稣的死是被人杀害，但同时又是神的定旨先见；这是圣经启示的一个吊诡的真理。
- 耶稣自己在约翰福音十 14-18：**我是好牧人，我认识我的羊，我的羊也认识我。正如父认识我，我也认识父一样，并且我为羊舍命。我另外有羊，不是这圈里的；我必须领他们来，他们也要听我的声音，并且要合成一群，归一个牧人了。我父爱我，因我将命舍去，好再取回来。没有人夺我的命去，是我自己舍的。我有权柄舍了，也有权柄取回来。这是我从我父所受的命令。**——耶稣顺服神的旨意，将自己的命为世人舍了；耶稣是主动地为罪人死的。
- ……
- 反思：**从使徒保罗在第 6 节的宣告，我们如何看待自己在神面前的价值和尊严？我们“还软弱”、“还作罪人”、“作神仇敌”的时候，耶稣基督就为我们死了。请自由分享。**

问题 3：***从第 7-8 节分享，与世人的死相比，耶稣基督的死有何特殊之处？***

- 接下来，使徒保罗在第 7-8 分享了，耶稣基督死的独一性。
- “义人”和“仁人”应该是指两类人的代表。义人是指那些在行为上，或守规则、甚至守律法的事上，样样都做到十足的人。这样的人自己做得很好，但他是一个独善其身，而不关心别人的人。这样的人有需要时没有人肯为他牺牲。“少有的”不是指量多少的问题，乃是说很难找到这样的人，或者说几乎没有。
- “仁人”的意思是好人。一个好人是一个有爱心、有同情、关心的人、愿意帮助人的人。一个好人肯帮助别人，在他有需要的时候，有人或者肯为他牺牲。

- 连一个义人都没有人肯为他牺牲，唯有（强烈的对比）我们的主竟然肯为罪人死，如此更显出神的爱的伟大。刻意为一个无价值的人死需要超越人类的爱，超自然的爱。然而神不顾我们对他的态度，赐下他的独生爱子，这就是神的爱，这是超越人类的爱。为一个毫无价值的人死，没有比这更大的爱了。
- 惟有基督的死是独一的。**在我们还作罪人的时候，在我们还不认识神的时候，在我们犯罪得罪神（“作神的仇敌”）的时候，基督就按照神的旨意为我们死。为罪人死，只有耶稣做到了！耶稣是全人全神、真人真神，惟有耶稣的死有代赎的功效。**
- 神从前差遣先知，有时又差遣天使。如今他却差遣自己的独生子，他赐下耶稣基督，就等于赐下了自己。不但如此，他更舍了自己的独子为我们而死。
- 使徒彼得在彼得前书四 12-19 鼓励教会的弟兄姐妹们效法耶稣基督时，说：**亲爱的弟兄啊，有火炼的试验临到你们，不要以为奇怪（似乎是遭遇非常的事），倒要欢喜，因为你们是与基督一同受苦，使你们在他荣耀显现的时候，也可以欢喜快乐。你们若为基督的名受辱骂，便是有福的，因为神荣耀的灵常住在你们身上。你们中间却不可有人因为杀人、偷窃、作恶、好管闲事而受苦；若为作基督徒受苦，却不要羞耻，倒要因这名归荣耀给神。因为时候到了，审判要从神的家起首；若是先从我们起首，那不信从神福音的人将有何等的结局呢？若是义人仅仅得救，那不虔敬和犯罪的人将有何地可站呢？所以，那照神旨意受苦的人要一心为善，将自己灵魂交与那信实的造化之主。**——耶稣基督在我们还作罪人的时候，为世人死；因此，我们要学习因基督的义而受苦，而不是因自己的私欲。因为人因自己的私欲或理想受苦，根本没什么可夸的。

问题 4：***从第 8 节分享，“惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死”，这一属灵事实显明了什么？***

- **惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，这一属灵事实显明了神向世人的爱；神对世人长阔高深的爱是主动的、单方向的、也是无条件的。**正如使徒约翰在约翰一书四 19 说：**神爱我们并不是我们先爱神，而是神以自己善良的旨意来先爱我们。**

- 神爱世人到一个地步，甚至在我们还作罪人的时候，就甘愿背负世人的罪被钉死在十字架上。这就是耶稣在约翰福音三 16 的宣告：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**
- **“惟有”**——这个词显明了耶稣基督死的独一性和超越性。**只有耶稣一次性地在十字架上为世人死；耶稣基督的死不会有第二次，也不会有第二个人可以效法，因为只有耶稣是全人全神、真人真神，惟有耶稣能在神面前代表人，在人当中代表神；惟有耶稣在十字架上的死是由救赎功效的。**
- 希伯来书十 10-14 如此总结了耶稣在十字架上的死：**我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。从此等候他仇敌成了他的脚凳。因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。**
- 神如此爱我们，在我们还作罪人的时候，在我们还不认识神的时候，就让他的独生子耶稣基督为我们的罪被钉死在十字架上。因此，使徒保罗可以在罗马书八 31-39 写出神之爱的凯歌：**既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？如经上所记：“我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊。”然而，靠着爱我们的主，在这一切的事上已经得胜有余了。因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。**
- **“惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。”**——神对世人的爱是一个决定，神决意以这样的方式向世人施行拯救，显明他的爱，因此，神的救恩、神对世人的爱是超越理性的，我们只有在耶稣基督里接受神的爱，活出神的爱，神的爱不是世人能解释清楚或想明白的。

- 就这个问题，使徒保罗在哥林多前书一 18-25 强调，基督是神的能力和智慧：**因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙，在我们得救的人却为神的大能。就如经上所记：“我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。”智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理拯救那些信的人，这就是神的智慧了。犹太人是要神迹，希利尼人是求智慧；我们却是传钉十字架的基督。在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙。但在那蒙召的，无论是犹太人、希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。因神的愚拙总比人智慧，神的软弱总比人强壮。**——神决意以十字架的方法拯救世人，显明他的爱；这是世人无法藉着理性讲明和解释清楚的。
- 反思：**神的爱如何彰显在我们的生命中？神的爱对我们的生命有何特殊意义？请自由分享。**
- 这样，我们怎能怀疑神的爱呢？人生中的悲剧和灾难，的确常常令人费解。实际上，保罗有关神爱的教训，也是以苦难为背景；苦难有时是很痛苦的。**但我们也要记念神既藉着他儿子的死证明他的爱，又将这爱藉所赐的圣灵浇灌在我们心里。神给予我们客观的史实和主观的经验，使我们相信他的爱。神的儿子耶稣基督昔日（在十字架上）的工作，加上他的圣灵现今（在我们心里）的工作，合起来就成了福音最完美、最令人满足的特征。**

问题 5：***从第 10 节分享，我们在什么情况下得与神和好的？得与神和好的这一属灵事实进一步带给我们什么？***

- 在我们还不认识神的时候，在我们还犯罪悖逆神的神的时候，耶稣就为我们的罪和不义被钉死在十字架上，我们因此与神和好，并得以成为神的朋友。神如此地爱我们!
- 如果神在我还是他的仇敌时就肯为我死，而他现今既然活着，岂不更乐意帮助我吗？这就是第 10 节的论证。**耶稣基督不仅死了，他还活着；他不仅为我死了，还为我活着。**为我而死的那一位，事实上还要回来帮助我。

- 耶稣基督不仅在为我们死的事上有所不同（他是为无价值的罪人死），他还可以继续帮助我们，因为他复活了，所以我不仅因他的死而得救，也因他的生而得救。容我这样说：**耶稣基督希望在两方面代替我。他不仅要代替我死，也要代替我活；他不仅要替我死来拯救我，还要活在我里面来拯救我。**这就是双重拯救。
- 除了藉着耶稣的宝血蒙赦免、得称为义之外，我仍有许多其他需要。我仍面临试探、哀伤、困难，谁会在这些事上帮助我呢？有人在两千年前为我死、赦免了我的罪，这固然很好，但我今日仍需要帮助。
- 第 10 节说：**耶稣基督既愿意为我而死，我岂不更因他的生得救？他为我而死，也要为我活；他代替我死，也代替我活。**耶稣基督至今仍然帮助我，这帮助要持续到审判日——神忿怒的日子那天。**因为他活着，我们可以从忿怒中得救。**所以，有足够的证据证明，我们的救恩是永久可靠的。
- **“作仇敌”**——的意思不是说我们主动与神为敌，乃是说我们“是他的仇敌”。虽然人因他罪恶的本性或罪恶的行为，有时会主动与神为敌，但这里保罗是在解释神的爱的伟大；我们是他的仇敌，他尚且愿意让基督为我们死，为的是要与我们和好。
- **“与神和好”**——这一属灵生命带给我们的是生命，永恒的生命；也就是说，因着耶稣在十字架上的死，我们有限的生命与永恒的造物主连接起来了，我们必朽坏的生命得到天上的基业。
- **“得救”**——是指末日的完全得救。基督的生是指他复活的生命。既然藉着死，基督能使我们与神和好，基督有了复活的生命，自然就更能保证我们将来完全的得救了。因此，我们基督徒处于**“已经得救，将来还会完全得救”**的状态中。**我们今日可以分享基督的生命，在末日也要分享他的复活。**
- 耶稣自己在约翰福音十 10-11 应许世人说：**……我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。我是好牧人，好牧人为羊舍命。**——耶稣来，就是为叫世人得生命，丰盛的生命、与神和好的生命、进入神永恒的生命!
- 彼得前书一 3-4：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残，为你们存留在天上的基业。**

- **因耶稣基督活着，他要救我脱离神的审判，因此我不仅有一位为我死的救主，还有一位为我活、为我昼夜代求的救主。我有一位永活的主，十字架现今是空的。耶稣基督的死使我们与神和好，他的生使我们以神为乐。**
- ……
- 反思：**我们在神面前因信被称为义，我们的生命因这一属灵事实有何得着？请自由分享。**

第十三课：亚当和基督

经文：罗马书五 12-21

12 这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的；于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。13 没有律法之先，罪已经在世上；但没有律法，罪也不算罪。14 然而从亚当到摩西，死就作了王，连那些不与亚当犯一样罪过的，也在他的权下。亚当乃是那以后要来之人的预像。15 只是过犯不如恩赐。若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人吗？16 因一人犯罪就定罪，也不如恩赐；原来审判是由一人而定罪，恩赐乃是由许多过犯而称义。17 若因一人的过犯，死就因这一人作了王；何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？18 如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪；照样，因一次的义行，众人也就被称义得生命了。19 因一人的悖逆，众人成为罪人；照样，因一人的顺从，众人也成为义了。20 律法本是外添的，叫过犯显多；只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。21 就如罪作王叫人死；照样恩典也藉着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生。

第一堂：罪和律法

罗马书五 12-14：**这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的；于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。没有律法之先，罪已经在世上；但没有律法，罪也不算罪。然而从亚当到摩西，死就作了王，连那些不与亚当犯一样罪过的，也在他的权下。亚当乃是那以后要来之人的预像。**

问题 1：***从第 12 节分享，罪和死是从哪里来的？世人生命的光景如何？***

- 保罗在罗马书中至此已经纵览了人类罪孽和罪咎的普世性，以及神在基督里藉他使人称义之恩的足够性。使徒保罗带领我们下到人堕落的深渊，又带我们升到神怜悯的高峰。他指出，无论是犹太人还是外邦人，全都牵连了罪咎，又都牵连了恩典。他一方面证明“犹太人和希利尼人都在罪恶之下”（三 9）；另一方面又宣称亚伯拉罕因着信心是“我们世人的父”（四 16）。

- 故此，保罗在这里所说的共有两个群体，一个群体的特点是罪孽和罪咎，另一个群体的特点则是恩典和信心。这就是保罗在罗马书五 12-21 中的宣告，第一个群体在亚当里，第二个群体在基督里。
- 罗马书五 12-21 的简要内容：**亚当一个人犯了罪，就使全人类成为罪人。全人类被定罪，不是因为他们自己犯了罪，乃是因为亚当的罪。照样因为基督一人的义行，众人也得被称义。但正如使人被定罪不是因自己的罪，照样众人被称义，也不是因自己的义，乃是因基督的义。**
- 罪和死是第 12 节的题目，保罗在此描绘了，人类历史中从一个人犯罪到所有人死亡的三个衰微堕落的阶段。
- **首先，罪是由一人入了世界。**因亚当一人犯了罪，全人类就成了罪人。这里的“一人”指的是亚当。**亚当夏娃在伊甸园违背神的诫命，犯罪堕落，神与人的关系、人与人的关系、人与自我的关系以及与人自然的关系都被破坏。**
- 使徒保罗在此告诉我们邪恶的来源。邪恶不是源自这世界，而是源自世界之外，然后进入世界。邪恶不是人所发明的，不是人的主意，这是理解圣经的必要概念。当世界受造时，一切都是美好的，后来邪恶进入世界，这是从外头来的感染，从外面入侵的。邪恶入了世界，罪入了世界，倘若这事不曾发生，你我就永远不必面对死亡，因为神造人时，人是可永远活着的。神知道死亡会闯入，毁灭与他的受造物对立。从圣经其它经文我们知道，邪恶的源头与一群天使有关，他们想要背叛神。他们的首领在圣经中被称为“那恶者”，是他把罪引入我们的世界。罪是“从一人”入了世界，不是从很多人，不是从每一个人，而是从一人（亚当）。
- 我们在这里需要讨论分享“原罪”的问题。“罪”就是指“变为败坏和邪恶”；因人自母腹就带有本性的败坏，虽尚未立即结出自己的恶果，但在神面前仍是有罪的，理当遭受神的刑罚；这就是“原罪”的意思。因正如亚当受造时，就为自己和他的后裔领受了神恩惠的礼物，照样在他远离神，处于堕落、损害、恶化中，也毁坏了人的本性；因他已经剥夺了原有的神的形像，所生的（他的后裔）都是像他自己样式的人。因此，众人都犯了罪，因都沾满败坏的本性，也就变为有罪和邪恶了。**“原罪”指的是人的本性和得自遗传的败坏。**

- **第二，死又是从罪入了世界。**亚当是罪进入世界的门户，同样，罪也是死进入世界之门。**罪带来的结果就是死亡（身体和灵性的死亡）。**死是罪的刑罚，也是罪的结果。
- **第三，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。**这是因为亚当和全人类是一种“联合”或“代表”的关系。**亚当犯罪的时候全人类都在“亚当里”犯了罪，但不是说全人类都亲身在亚当里和他一同犯罪，乃是说因为他和全人类的关系，他是全人类的头，是全人类的代表，他一犯罪就代表全人类犯了罪。**死是罪的刑罚，没有罪就没有死亡。亚当若没有犯罪，他就不会死，他的后裔也不会死。亚当死了，如此就证明了亚当有罪；全人类都会死，也就证明了全人类都有罪。
- 但是全人类怎样犯了罪呢？在第 13-14 节保罗要解释人不可能是因自己犯罪而死。**唯一的原因就是“人在亚当里面”犯罪，亚当犯罪就代表全人类犯了罪，所以全人类都落在神的审判之下，都要为亚当的罪受刑罚。**就如一个国家一样，国家的元首所作的事，全国的人民要负责任；两国的元首宣战了，两国的人民都成了战争的敌人。照样，亚当是全人类的头，他所作的事，他的后裔都要负责任。接下来的经文就要证明全人类“在亚当里”犯了罪的事实。
- 众人尽都死了，是因为众人都在亚当里面，藉着他犯罪；亚当是全人类的代表或立约元首。关于这一点，一位著名的神学家如此总结说：**透过元首或代表与人交往，是神一贯的做法。人类全部的历史，可以按照因亚当所成之事，以及因基督所成和要成之事来概括。**
- 这就是使徒保罗在第 12 节讲述的三个阶段：**从亚当的罪到亚当的死，再从此而至普世人类因犯罪而死亡。**
- 创世记三 1-21：**耶和华神所造的，惟有蛇比田野一切的活物更狡猾。蛇对女人说：“神岂是真说不许你们吃园中所有树上的果子吗？”女人对蛇说：“园中树上的果子，我们可以吃；惟有园当中那棵树上的果子，神曾说：‘你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’”蛇对女人说：“你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。”于是，女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给她丈夫，她丈夫也吃了。他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子。天起了凉风，耶和华神在园中行走。**

那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华神的面。耶和华神呼唤那人，对他说：“你在哪里？”他说：“我在园中听见你的声音，我就害怕，因为我赤身露体，我便藏了。”耶和华说：“谁告诉你赤身露体呢？莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子吗？”那人说：“你所赐给我、与我同居的女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。”耶和华神对女人说：“你作的是什么事呢？”女人说：“那蛇引诱我，我就吃了。”耶和华神对蛇说：“你既作了这事，就必受咒诅，比一切的牲畜野兽更甚。你必用肚子行走，终身吃土。我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。”又对女人说：“我必多多加增你怀胎的苦楚，你生产儿女必多受苦楚。你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你。”又对亚当说：“你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子，地必为你的缘故受咒诅。你必终身劳苦，才能从地里得吃的。地必给你长出荆棘和蒺藜来，你也要吃田间的菜蔬。你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而出的。你本是尘土，仍要归于尘土。”亚当给他妻子起名叫夏娃，因为她是众生之母。耶和华神为亚当和他妻子用皮子作衣服给他们穿。耶和华神说：“那人已经与我们相似，能知道善恶。现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着。”耶和华神便打发他出伊甸园去，耕种他所自出之土。于是把他赶出去了。又在伊甸园的东边安设基路伯，和四面转动发火焰的剑，要把守生命树的道路。——亚当在伊甸园犯罪堕落，罪进入他的心里；因着罪他成了必死的人，这里所讲的死包括两个方面：灵性的死亡，亚当与神的关系被破坏，他与神隔绝；另一方面肉体的死亡，亚当的身体因着罪开始走向死亡。

- 创世记第三章记载了罪进入一个人——亚当，并且罪的代价就是死；紧接着，从创世记第四章开始讲述，罪和死亡如何从一个人延伸一个家庭，进而在一个社会中蔓延。**罪有普遍性、延续性和社会性。**
- 罗马书三 23：**因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。**——因着亚当犯罪堕落，罪就入了世界，世人都成了罪人。
- 罗马书六 23：**因为罪的工价乃是死……**——而罪给人的结局就是死亡。
- 因着亚当犯罪堕落，死就成了每个世人必须接受和面对的人生事实。希伯来书九 27：**按着定命，人人都有一死，死后且有审判。**

- 从这些经文出发，我们就更能理解耶稣在约翰福音三 17-21 的讲论：**因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。光来到世间，世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗，定他们的罪就是在此。凡作恶的便恨光，并不来就光，恐怕他的行为受责备；但行真理的必来就光，要显明他所行的是靠神而行。**——耶稣基督降世不是定世人的罪，而是拯救世人脱离罪和死亡的辖制；因着亚当夏娃悖逆神，犯罪堕落，人人就成了罪人，处在神的震怒之下；也就是说，世人的罪早已经被定了，世人生命的光景就是死在罪恶过犯当中。耶稣基督来，就是为了拯救世人脱离罪和不义的辖制和捆绑。
- 反思：**“世人都是罪人”，我们如何理解这个宣告？为什么？请自由分享。**

问题 2：***从第 13 节分享，律法和罪有怎样的关系？没有律法之先，罪是如何显明出来的？***

- **“没有律法之先，罪已经在世上。”**——罪是由亚当进入世界的，不是有了律法才有了罪；在摩西的律法没有赐下来以前，罪当然已经在世上，因为罪是藉着亚当入了世界，所以死才在人间掌权。那些在律法颁布前过着堕落邪恶生活的人，绝不会免于罪的谴责，因为他们总有某种神的观念，也知道当归荣耀给神，并且也有某种公义的法则；这是神赐给世人的普遍启示。
- **“但没有律法，罪也不算罪。”**——这句话的意思并不是，罪真的不算为罪；而这句话强调世人的罪的严重性。“罪也不算罪”中的“算”应该理解为，“按照律法的规条负责”；还没有律法的时候，罪当然是罪，但人不需要按照律法的规条负责。罪当然为罪，只是人因着内心的罪不以罪为罪，或者活在罪中而不自知，甚至以罪为乐。若没有律法谴责人，人某种程度上是沉睡于自己的罪中的。
- 确实有许多例子能证明每个人都能自我意识到何为善或恶；但多数情况下，人都会纵容自己的恶行，除非是遭到约束，否则不会将任何事归咎于自己的恶。因此，保罗是以相对的说法谈到，当没有律法时，罪也不算为罪；因当人没有被律法驱使时，就陷于罪行的放纵之中。

- **律法是后来神藉着摩西颁布下来的，律法只是把罪显明和定义出来了。神藉着律法斥责的能力，唤醒人认清罪且回转去关心神的审判。**
- 罪在律法颁布时也没有被除去，而是自此开始算为罪，也就是变为明显。
- 保罗智慧地用了这句话，为要使犹太人更加清楚地知道他们所犯的罪极其严重，因律法公开定他们的罪了。
- 罗马书三 20：**……因为律法本是叫人知罪。**——从亚当开始，世人就处在罪中；神藉着摩西赐下律法，就是为了让人清楚、具体地知道何为罪。
- 使徒保罗在罗马书七 7 就以"贪心"为例来说明这一点：**这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是。只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，"不可起贪心"，我就不知何为贪心。**
- 例子：上中学时，我们在放学的路上总去一个农民的园子里偷摘果子，并以此行为为炫耀的资本，心里根本不以为然；直到有一天，那家园子的主人在外面立了一个牌子，上面写到：私自摘果子是偷窃行为，一经发现，必通知学校并送至警察局。我们一直在犯"偷窃"的罪，只是那牌子清楚、具体地告诉我们，我们的行为是犯罪行恶。
- 反思：**我们生命罪的本性以及各样的罪行是如何被显明出来的？请自由分享。**

问题 3：***从第 14 节分享，"摩西"在这节经文里代表了什么？在摩西之前世人处于什么样的状态当中？***

- 保罗在第 14 节进一步解释第 13 节的信息：**没有律法之先，罪已经在世上……**
- **"然而从亚当到摩西，死就作了王……"**——"摩西"在这节经文里指律法，神藉着摩西颁布了律法。从亚当到摩西，也就是从亚当到律法颁布下来的这段时间里，罪照样已经在世上，并且在人的生命中作王，辖制人，人过着放荡、随便的生活，任意地弃分辨善恶于不顾。用保罗惯用的话说，**人是罪的奴仆。**从亚当到摩西，世人一直处于神的震怒之下，律法也不能改变这一事实，阻止神的审判。
- 本来没有律法，罪也不算罪，人就不应当死，因为死是从罪来的；但事实刚好相反，从亚当到摩西，虽然没有律法，但死一直掌权。从亚当开始到摩西的律法赐下以前，所有的人都死了，没有个一个例外，都服在死的权下。既然摩西

的律法还没有赐下来，所以人死不是因为犯了摩西的律法，而是因着亚当的犯罪堕落，使人都处在罪的辖制（或者说"神的震怒之下"）。

- **"……连那些不与亚当犯一样罪过的，也在他的权下……"**——亚当之后的人已经在伊甸园之外，并没有犯与亚当一样的罪，但也都在罪的权势之下，因为从亚当开始，罪就进入人的心里。**因着亚当的罪，所有人都被算为罪人了，被罪和死辖制；人与神的关系被破坏，人无法靠自己亲近神，活出神的荣耀。罪使人与神关系的破裂，偏离神的圣洁、完全、良善、绝对！**
- 在这里我们看到了"罪"和"罪过"的细微差别：**罪是持续的一个状况，罪过（过犯）是具时间性的一个行动。**亚当吃禁果，犯罪堕落，结果所有人都犯了罪，成为罪人，不是因着同样的举动，而是滞留在同样的状况之下。就亚当所犯的第一个罪而论，只有他在行动上犯了罪，同时滞留在罪的状态中。作为亚当后裔的我们，虽没有犯与亚当一样的罪行，但同样跟亚当一样处在罪的权势之下；使徒保罗的宣告很清楚：**我们在亚当里成为罪人。我们因着亚当的罪出生在罪的状态当中，随后因着罪我们行出各样罪行（过犯）。**
- **神藉着摩西颁布了律法，只是把人心里的罪显明了出来，也清楚、具体地定义了罪。**耶稣在登山宝训里非常清晰地解释了这一点。
- 反思：**常有弟兄姐妹和慕道朋友问：我不偷不抢，从来没有做过伤天害理的事，你们基督徒为什么非常称我为罪人？！我们如何回答他们？请自由分享。**

问题 4：***亚当如何是一个预表呢？***

- **"亚当乃是那以后要来之人的预像。"**——这句话承上启下。**一方面世人因亚当陷入罪中；另一方面亚当的罪并不是世人命运的最终结局，亚当预表了那将要来拯救世人脱离罪的耶稣基督——那末后的亚当。**
- "预表"的意思是在神的启示中，用早期的人或事物来表明较晚的人或事物的意义；而通常是以旧约的人或事物来表明新约的人或事物，特别是表明基督和救恩。在这里保罗用亚当来预表基督，主要是一个关系上的预表。**亚当是全人类的头，基督是新人类的头，因此亚当和全人类的关系就作了基督和新人类的关系的预表。全人类都是亚当的后裔，新人类是所有因信基督而被称义的人。全人类被定罪不是因为他们自己的罪，乃是亚当的罪归到他们的账上。亚当是基督的预**

表，所以新人类被称义也不是因他们自己的义，乃是基督的义归到他们的账上。预表只是预表一方面的相似，或者一方面的真理，并不是每一个方面都一样。这里所预表的关系只是在将“不是我们的罪”和“不是我们的义”归到我们的账上这件事表明出来；如此，亚当作为基督的预表，就表明了因信称义的真理的意义。

- 亚当如何是基督的预像？马丁·路得的解释很清晰：**因为，正如亚当成了那些他所生之人死的原因，即使他们没有吃那棵树上果子；死是经由那个“亚当的吃”而来的。所以基督为基督徒作了义的供应者，他经由十字架把义赐给我们众人，即使我们没有行过义。故此，亚当过犯的形状在我们里头，因我们必吃，如同都跟他一样的方式犯了罪。而且，基督称义的形状也在我们里头，因为我们有生命，如同我们跟他一样作了正义的事。所以，因着这个形状，亚当“乃是那以后要来之人的预像”，亦即在他以后来的基督。真的，基督为了除去亚当的形状，把他的形状给我们，他“成为人的样式”，被父差遣“成为肉身的形状”。所以“在亚当里众人都死了，但在基督里众人都复活”（哥林多前书十五 22）。**
- **我们因亚当的罪都失丧了，也藉着基督的义而恢复（更多）。**
- 反思：**若有人问我们：“基督两千年前的死怎能在现今拯救我呢？那么久远以前的事如今怎能帮助我呢？我看不出有什么关联。”我们将如何回答？我们在亚当里成为怎样的人？我们的生命为什么需要耶稣基督？请自由分享。**

第二堂：亚当和基督

罗马书五 15-19：**只是过犯不如恩赐。若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人吗？因一人犯罪就定罪，也不如恩赐；原来审判是由一人而定罪，恩赐乃是由许多过犯而称义。若因一人的过犯，死就因这一人作了王；何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪；照样，因一次的义行，众人也就被称义得生命了。因一人的悖逆，众人成为罪人；照样，因一人的顺从，众人也成为义了。**

问题 1：***从第 15 节分享，使徒保罗如何对比过犯与恩赐？***

- 在第 15-17 节中，使徒保罗要比较基督与亚当三方面不同之处，而每一方面都讲出基督胜过亚当的地方；或者说我们得称义的人，在基督里所得的比在亚当里所失掉的多得多，或者说好得多。
- 首先在第 15 节说明人在亚当里所得的是过犯的结果，或者说是过犯的刑罚；人在基督里所得到的是恩典中的赏赐，而且是更丰盛的赏赐。然后在第 16 节讲明人在亚当里受的刑罚是因一人一次的过犯，在基督里却是从许多过犯中被称义。最后在第 17 节要讲明在亚当里，人落在死的权下，在基督里的人却得着生命来掌权。
- 使徒保罗在第 15 节对比了亚当和基督。**首先他们作为的性质不同。**“只是过犯不如恩赐”，这句简洁、中肯的话差不多是这段经文的主旨。
- 亚当的过犯就是我们所说的“人类堕落”。**亚当离开了神清楚指明的道途，偏行己路。用来与之对比的是基督的赏赐；耶稣基督自我牺牲的作为，和亚当的独行其事断然不同。**
- **“……若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人吗？”**——因着亚当的犯罪堕落，罪就入了世界，世人被过犯所胜，进入死亡；**但神的恩典永远大于人的罪和过犯。**保罗接着在本节详述的，正是这种云泥之别：**若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那接踵而来的赏赐（主要是“永生”），岂不更丰丰富富地、白白地临到众人吗？**
- 恩典正是与过犯对立，而由恩典而来的赏赐也与死亡对立。**人死是“因着”亚当的过犯，亚当的过犯是原因，众人的死亡是结果。但是人蒙恩，或者如下面所说的得称义，却不是由于这样直接的因果关系，乃是出于神的恩典和基督的恩典。**
- 一位初代教会的神学家如此解释这句话：**……世界如何被一个不顺服的亚当所定罪？尽管如此，恩典和罪不相等，生和死，神与魔鬼也不相等。因为如果罪具有力量，一个人的罪（亚当的罪）就有这样的果效，神的恩典和一人的恩典（基督的恩典）岂不更有力量？因为藉由一个人的过犯定所有人的罪，看起来不很合理；那因一个人恩典中赏赐救众人，这看起来岂不更不合适，不合理吗！？**

- 亚当的犯罪带给世人的结局是死亡，但神恩典的赏赐加倍地临到众人。保罗在这里特意强调，神的恩典是“因耶稣一人”。这是非常重要的神学宣告，我们可以从两个方面理解第 15 节：**一方面神单单在耶稣基督里，也藉着耶稣基督成就了救恩；**正如使徒彼得在使徒行传四 12 的宣告一样：**除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。**
- 约翰福音十四 6：**耶稣说：“我就是道路、真理、生命；若不藉着我，没有人能到父那里去……”**——耶稣是唯一使神人和好的道路。
- **另一方面世人惟有藉着信靠耶稣基督，才能得到神恩典的赏赐——生命。**
- 约翰二十 30-31：**耶稣在门徒面前另外行了许多神迹，没有记在这书上。但记这些事，要叫你们信耶稣是基督，是神的儿子，并且叫你们信了他，就可以因他的名得生命。**——惟有信耶稣，才能得生命。
- 罗马书十 9-13：**你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。经上说：“凡信他的人，必不至于羞愧。”犹太人和希利尼人并没有分别；因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。因为“凡求告主名的，就必得救”。**
- 反思：**神的恩典永远大过人的过犯。无论我们犯了何种的罪，也不管我们离神有多远，只要我们在耶稣基督里面认罪悔改，神会赦免我们一切的罪，重新完全接纳我们。我们基督徒的生命是永远有盼望的，我们基督徒的人生永远不可能走进死胡同。请自由分享。**
- 约翰一书一 5-10：**神就是光，在他毫无黑暗。这是我们从主所听见，又报给你们的信息。我们若说是与神相交，却仍在黑暗里行，就是说谎话，不行真理了。我们若在光明中行，如同神在光明中，就彼此相交，他儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪。我们若说自己无罪，便是自欺，真理不在我们心里了；我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义；我们若说自己没有犯过罪，便是以神为说谎的，他的道也不在我们心里了。**——神在耶稣基督里赦免我们一切的罪!
- 彼得前书一 3-4：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、**

不能玷污、不能衰残，为你们存留在天上的基业。——神在耶稣基督里赐给我们活泼的盼望!

- ……

问题 2: ***从第 16 节分享，使徒保罗如何比较定罪与恩赐?***

- 使徒保罗在第 15 节首先分享了，亚当与基督最首先的区别是：**他们作为的性质不同。**接下来，保罗在第 16 节分享说，亚当与基督的第二个区别是：**他们作为的直接果效不同。**
- **“因一人犯罪就定罪，也不如恩赐……”**——在亚当而言，是神的审判导致定罪；就基督而论，则是神的恩赐导致称义；对比既鲜且明。
- 因着亚当犯罪堕落，罪入了世界，众人都犯了罪，因此世人都被定罪，处于神的震怒之下；但神的恩赐远远胜于定罪。神在耶稣基督里解救我们脱离罪的辖制和捆绑，因着神的恩典，我们不再被定罪了。
- 然而亚当与耶稣的对比除了“定罪”和“称义”这两个字以外，还有**“由一人而定罪的审判”**以及**“有许多过犯而称义的恩赐”**。意思是，**世人“受审判”和“被定罪”是因亚当一人犯罪，但神的恩赐大于审判和定罪，不管人的过犯多大多多，神在耶稣基督里使我们称义。**
- 世俗的想法是众多罪孽招来的审判，会比一条罪孽为多。然而恩典的计算方法是全然不同的。一位神学家感慨说：**单一的罪行得到审判作为回报，是完全可以理解的；然而历世历代积累的罪咎，竟能得到神白白的恩典作为回报，却是神迹中的神迹，非人所能想象。**
- 从亚当犯罪而来的审判是当然的结果，但在基督里被称义却是神白白的恩赐，不是当然的。而且因亚当一次的犯罪，当然所有他的后裔都要被定罪；但是神的恩典叫人因基督被称义时，不是单从亚当的罪中被称义，乃是从“许多过犯中”，包括人本身的过犯，和所有相信的人的一切过犯。**所以人在基督里所得的比在亚当里所失掉的更丰富。**
- 反思：**因着亚当悖逆神，我们都是被定罪的人。虽然我们罪孽多如海边的沙，无法计数，但神的恩典浩大，赦免我们所有的罪和不义，使我们在耶稣基督里面称义。保罗肯定我们藉基督得以脱离的许多过犯，不只是每个人受洗前必有**

的罪行，也指圣徒每日都会犯的新罪；因此，若不藉着神的恩典持续地得赦免，就必承受公义的定罪。请自由分享。

- 以赛亚书一 18：**耶和华说：你们来，我们彼此辩论。你们的罪虽像朱红，必变成雪白；虽红如丹颜，必白如羊毛。**
- 弥迦书七 18-20：**神啊，有何神象你，赦免罪孽，饶恕你产业之余民的罪过，不永远怀怒，喜爱施恩？必再怜悯我们，将我们的罪孽踏在脚下，又将我们的一切罪投于深海。你必按古时起誓应许我们列祖的话，向雅各发诚实，向亚伯拉罕施慈爱。**
- 诗篇一〇三 8-14：**耶和华有怜悯，有恩典，不轻易发怒，且有丰盛的慈爱。他不长久责备，也不永远怀怒。他没有按我们的罪过待我们，也没有照我们的罪孽报应我们。天离地何等的高，他的慈爱向敬畏他的人也是何等的大；东离西有多远，他叫我们的过犯离我们也有多远。父亲怎样怜恤他的儿女，耶和华也怎样怜恤敬畏他的人。因为他知道我们的本体，思念我们不过是尘土。**
- ……

问题 3：***从第 17 节分享，使徒保罗如何比较死与恩赐？***

- 除了亚当和基督作为的性质不同，直接果效不同之外，使徒保罗还在第 17 节分享说：**亚当和基督作为的终极果效不同。**
- **因着亚当在伊甸园悖逆神，犯罪堕落，死就作王；但神的恩赐远远超越死亡，神使耶稣基督在我们的生命中作王，也使我们在生命中作王。**
- **“若因一人的过犯，死就因这一人作了王……”**——保罗更清楚地讲明第 12 节的话。亚当以后的众人都死了，如此就表明众人都有罪；但众人有罪不是因为他们自己犯了罪，乃是“因着一人的过犯”，是因亚当的罪。“作了王”是指掌王权，死就如同魔王一样掌握了全人类，人类在它的权下失去了自由。“因那一人”当然是指亚当，这词也可以译作“藉那一人”，不单因着亚当，也是藉着亚当；亚当不单是死亡得掌权得原因，也成了死亡的工具，所有亚当的后裔都在死的权下。
- **“……何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？”**——保罗说，耶稣基督在我们的生命中作王，这完全是因为我们蒙受神的“洪恩”，承受神所赐的“义”。我们得救完全是神的恩典！

- “赏赐”是神因着他的恩典白白赐给人的，其性质或内容是公义。此处的公义是指地位上的公义，或者说是神称人为义的义，而不是指人本性道德上的成就；因为此公义是神作为赏赐白白地赐给人的。我们领受恩典和赏赐的人，自然就是因信称义的人。
- 以弗所书二 1-10 清楚明了地陈述了这一点：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**
- **圣经一方面告诉我们，“死”不但从亚当到摩西，更“永远作了王”这个残酷的现实。另一方面圣经又告诉我们，我们因着“基督作王”了。**何况再加上“洪恩”和“所赐之义”等字眼，使我们意识到保罗要提及更大的祝福，但接下来的话仍然出人意料：**受神洪恩的人将要“在生命中作王”。**
- 神学家加尔文如此总结罗马书五 15-17：**基督超越亚当；一人的罪已经被另一人的义胜过；一人的咒诅已经被另一人恩典所抹除；自一人而来的死亡已经被另一人所赐的生命吞灭了。**
- 昔日死是我们的王，我们在它极权暴政底下为奴。基督将我们从死亡国度转到生命国度，并不以维持我们庶民身分为足。基督将我们从死亡权势底下拯救出来，彻底得我们能以和死亡的地位互易，让我们统治它，在生命中作王。我们成为君王，分享基督的王权。甚至死亡也踏于足下，终有一日它要被灭。
- 反思：**使徒保罗在第 15-17 节用了“不如”、“何况”、“岂不更加”……等强化的词语，目的就是为了证实：基督事工至终会比亚当的工作更加有效；神恩典所涌流的福气，会比亚当犯罪的结果更丰富；基督的工作不但在行动本质和成就上优胜，在成功的程度上也胜过了亚当。正如神学家加尔文说的：亚当堕落的果**

效虽是为多人带来灭亡，神恩典却更有功效地使多人得益，原因是基督拯救之能远胜于亚当的破坏力。请自由分享。

问题 4：从第 18-19 节分享，使徒保罗如何总结定罪与称义，罪人与义人？

- 保罗在这两节经文中再次总结了亚当给世人带来的，以及神在耶稣基督里为世人所成就的：**在亚当里众人都被定罪，在基督里众人被称义得生命了；在亚当里众人成为罪人，在基督里众人是义人。**
- **“因一人的悖逆，众人成为罪人。”**——**“成为罪人”**和**“成为义人”**这两句话，不能是指世人道德上的善恶得到改变，而是说他们在神眼中，在律法上“构成”义和不义。在新约圣经中讲到使一个人成为什么人的时候，永远不是说要使他的性格改变，而只是分派他在一个什么位置上。因此这里说因亚当的罪，众人成为罪人，只是说众人都被算为罪人，被放在罪人的地位。
- 一位神学家总结说：**亚当的悖逆……是世人列为罪人的理由；而基督的顺从，则是众人列为义的理由。**另一位神学家进一步澄清说：**看看在亚当里的你，你什么都没有做，却被称为罪人；看看在基督里的你，你什么都没有做，却被称为义。平行之处就在于此。**
- **“一次的过犯”**——亚当在伊甸园违背神的诫命，犯罪堕落；这一次的过犯带来的结果就是与神的关系被破裂，所有亚当的后代都成为了罪人。我们可能会问：为什么亚当一次犯罪，就给自己和世人带来如此严重的后果？**这一点凸显了神的绝对圣洁和公义以及罪的严重性，圣洁的神不容忍罪恶。**正如雅各书二 10：**因为凡遵守全律法的，只在一条上跌倒，他就是犯了众条。**
- **“一次的义行”**——耶稣一次性地将自己在十字架上献上，就为世人成就了全备的救恩，使众人因信称义。**这一点凸显耶稣的神性，耶稣是全人全神、真人真神，因此只有耶稣这完美的祭物有全然救赎的功效。**希伯来书十 10-14：**我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。从此等候他仇敌成了他的脚凳。因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。** ——耶稣以无穷之生命的大能作祭司。

- **“一人的悖逆”**——这与“因一次的过犯”的意思是一样的。**亚当的悖逆使神人之间的关系破裂了。**
- **“一人的顺从”**——这与“因一次的义行”的意思是一样的。**因着完美的顺从，耶稣基督成为连接神人之间的桥梁。**
- 值得我们留意和深思的是：亚当行的是悖逆，基督行的是顺服。悖逆的事人只要行一次，他就是悖逆的人了；然而顺服却不是如此，人在一次的考验中顺服了，以后还有可能在别的事上不顺服。**但耶稣基督在他一生之中，由始至终，从来没有一次不顺服。他一人完全的顺服，直到完成救赎，才能使众人成为义人，才能使众人进入义人的地位。**
- 使徒保罗在哥林多前书十五 45-49 更加清楚地解释了亚当与基督的本质区别：**经上也是这样记着说，“首先的人亚当成了有灵的活人”，末后的亚当成了叫人活的灵。但属灵的不在先，属血气的在先，以后才有属灵的。头一个人是出于地，乃属土；第二个人是出于天。那属土的怎样，凡属土的也就怎样；属天的怎样，凡属天的也就怎样。我们既有属土的形状，将来也必有属天的形状。**
- 加拉太书三 22：**但圣经把众人都圈在罪里，使所应许的福因信耶稣基督归给那信的人。**——罪和死是从亚当来的，但因着信耶稣基督，神永生的应许成就在我们的生命中。
- 反思：**我们有生命，不是因为我们仿效基督的义，而是因为我们在基督里。就如我们的身体死亡，不是因为我们犯了与亚当一样的罪过，而是我们我们在亚当里。我们在亚当里得到什么？又在基督里得到什么？请自由分享。**
- **因此，我们所有人若不是在亚当里，就是在基督里。我们若不是因着亚当而必须死，就是因着基督永远活着。不是因为我们仿效了他们，而是因为我们是在他们里面。在神的眼中只有这两种人。**
- 这是一个非常深奥而重要的真理，要引导我们直接进入第六章：我们若是在基督里，那我们明白吗？在各各它山岗上，我们被钉死了。若要理解罗马书第六章，就必须明白这一点。创世记第三章描述亚当如何在伊甸园中悖逆，吃了禁果，我们必须说：**“那一天我们吃了那禁果，那一天我在亚当里，因为我是他的子嗣，与他相关，所以我也做了那事。”**

- 当我们读到基督被钉死的故事时，我们必须说：**“那一天他被钉时，是钉入我的手掌。我死了，我与基督一同被钉死，三日后与基督一同复活。”**我们看出真理将如何继续贯穿第六章吗？**在亚当里——死；在基督里——生。在亚当里，我有份于他的罪，因此死亡临到我；在基督里，我有份于他的死与复活，因此生命临到我。并不是因为我仿效亚当或仿效基督，而是因为我在亚当里或在基督里，这些事便发生。**
- 这就是使徒保罗在哥林多前书十五 55-57 的宣告：**“死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？”死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们借着我们的主耶稣基督得胜。**
- 使徒保罗在罗马书五 15-19 中作了一个又一个的对比：**亚当的罪与悖逆以及基督的顺服与义行，分别对人产生什么影响。亚当的罪夺取人的生命，基督的义给予人生命；亚当一次的过犯使众人都被定罪，基督一次的义行使众人称义——宣告无罪；亚当一次的过犯使众人为奴，因为死作了王，基督一生的顺从使人在生命中作王。**

第三堂：律法、罪和恩典

罗马书五 20-21：**律法本是外添的，叫过犯显多；只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。就如罪作王叫人死；照样恩典也藉着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生。**

问题 1：***从第 20 节分享，律法是从哪里来的？律法有何功用？***

- 比较完了亚当和夏娃之后，从第 20 节开始，使徒保罗接着第 12-14 节分享“罪与律法”的话题。
- 罪是由亚当入了世界，死又是从罪来的，并且临到众人。从亚当开始，世人就处在罪恶过犯中，只是世人因着自己的罪并没有意识到罪，活在罪中而不自知，甚至以罪为乐、为可夸的。
- 于是，神就藉着摩西赐下律法，这就是“律法本是外添的”意思。这里所要表达的，不是律法不重要，也不是律法的附带性，或者神最初没有想到，后来才加进去

的思想，保罗的意思只是说，在亚当时代神没有赐下律法，在亚当失败后，随着神的启示，律法来了。

- 既然律法是外添的，那就只能起到辅助作用，律法也只有阶段性的功用，并不是神救恩计划中的主导。**神赐下律法的主要用意，就是向世人显明罪的严重性和普遍性，也让人知道神的圣洁、绝对、良善、完全……**
- **“律法本是外添的，叫过犯显多。”**——这是一句非常合宜的话。罪进来了，律法随之而来；也就是说，罪进来之后，律法也进来了，所以罪没有因律法而除去。“因律法本是外添的”表示罪还在，真的，罪增多了。因为罪进来，律法也跟着罪来，为要藉着规定与罪相反的事以及禁止罪所喜欢的事挑起罪。故此使徒保罗说：**叫罪可以显多。**
- 情欲反倒因律法的禁止而更被惹动，因人的天性就是越发会去行那些被禁止的事。神学家加尔文认为，这里的“显多”不外乎是指对人罪的知识加增以及更加顽梗而已；因律法显明人的罪，使人被迫不断地看见要受到的咒诅。因此，罪扰乱人的良心，人撇弃、遗忘良心。再者，人从前只是逾越了公义的界限，如今律法来了，人就成了藐视神的权威了，因人已经知晓神的旨意，而他在任意地践踏。随之而来的就是，律法增加了罪，因如今人鄙视律法者（神）的权威和藐视他的威严。
- **律法来使罪增加，并不是律法本身的缺陷，也不是颁布律法者的企图，乃是由于恶欲不能成全律法的缘故。**
- 福音书里的登山宝训就是对律法最好的解释。人藉着律法能知道神的要求和期望；但值得注意的是，神从来没有说律法的目的是叫人靠着得救。
- 有一次开车外出，本以外对路线很熟悉，能轻松到达目的地；但开出很远了，却发现自己开错了路，迷失了方向，根本找不到终点，于是只好放下骄傲，乖乖地拿出导航，藉着导航的引领继续开车。在这种情况下，导航就是外添的，为了帮助我找回原定的方向。**同样，律法并不是神一开始的计划，但人因着罪越来越远离神，在罪中越陷越深；于是，神赐下律法，为了世人明白自己在罪中的光景，以及神对人最终的心意。**
- 神学家奥古斯丁如此解释第 20 节：**透过这句话保罗已经极其清楚地指示出来了，犹太人不知道赐律法的目的是什么。因律法不是为要使人得生命，惟有神在恩**

典中藉着信使人得生；而律法是为要向那些以为靠自己力量可成全律法的人彰显，其实他们受多少罪的锁链紧紧捆绑。

- 这是一般的说法，也常听人这样说。例如，当一个医生安慰一个病人，却发现自己无能为力，因为病人病入膏肓，病人可以说：你不是来安慰我，而是增加我的绝望。所以世人也没有从律法得到他们殷切渴望的帮助和拯救（如所有哲学家和所有追求真理者表现的），而是加重他的病情。福音书中的血漏妇人证实这样的例子，在医生手中花尽了一切所有的，却变得更糟。因此，我们必须对使徒保罗讲的话十分注意：**“律法本是外添的”，因这表示神不是为要“叫过犯显多”而颁布律法，但在律法进入时，这事（过犯显多）发生了。**
- 使徒保罗多次提到律法的功用。罗马书三 20：**所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。**——律法显明罪恶；律法定义罪，律法揭露罪。
- 罗马书四 15：**因为律法是惹动忿怒的，哪里没有律法，哪里就没有过犯。**
- 罗马书五 13：**没有律法之先，罪已经在世上；但没有律法，罪也不算罪。**
- 加拉太书三 19：**这样说来，律法是为什么有的呢？原是为过犯添上的，等候那蒙应许的子孙来到。并且是藉天使经中保之手设立的。**——律法将罪变成过犯。
- 罗马书七 8：**然而罪趁着机会，就藉着诫命叫诸般的贪心在我里头发动，因为没有律法，罪是死的。**——律法甚至激发罪行。
- 加拉太书三 24：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**——律法让世人知道，自己是罪人，神是全然圣洁的，人根本无法靠着自己亲近神，在神面前称义，惟有仰望神的恩典和怜悯。
- 这些话必定会令犹太人震惊，因为在他们心目之中，律法的赐予是为了增加公义，不是增加罪恶。然而保罗却说，律法只会增加罪行，不会减少罪行；律法只会激发罪行，不会防止罪恶。
- 反思：**读旧约圣经的律法时，我们最大的感受是什么？我们如何理解旧约圣经中的律法？请自由分享。**

问题 2：***从第 20 节分享，神的恩典如何具体地显明出来？***

- **神的恩典显明在赦免人的罪；而且神的恩典永远大过人的罪，无论我们的罪孽有多深重，也不管我们离神有多远，只要我们在耶稣基督里认罪悔改，神会赦免我们一切的罪，洗净我们一切的不义。**
- **“只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。”**——这是神的应许，也是我们得救的确据。**律法的出现叫过犯增多，但神最终的目的是叫恩典更增多。罪增多的时候，恩典增加的更多。**这恩典是在耶稣基督里现出来的。
- 罪使人沉沦后，恩典却带来帮助。保罗教导我们，恩典因此更为显多：**罪恶泛滥之际，恩典倾倒丰涌，不仅胜过罪恶洪流，还将其完全吞灭。**因此得知，律法定人的罪不是出于人可以去遵守它，而是要人能充分地认清自己可怜的光景，而引人到基督那里去，耶稣基督被差来使生病的得医治、被掳的得释放、安慰伤痛的人、护卫受逼迫的人。
- 诗篇三十二 1-5：**得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的。凡心里没有诡诈，耶和华不算为有罪的，这人是有福的。我闭口不认罪的时候，因终日唉哼而骨头枯干。黑夜白日，你的手在我身上沉重；我的精液耗尽，如同夏天的干旱。我向你陈明我的罪，不隐瞒我的恶。我说：“我要向耶和华承认我的过犯。”你就赦免我的罪恶。**
- 诗篇五十一 1-19：**神啊，求你按你的慈爱怜恤我，按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯。求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪。因为我知道我的过犯，我的罪常在我面前。我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶，以致你责备我的时候显为公义；判断我的时候显为清正。我是在罪孽里生的，在我母亲怀胎的时候就有了罪。你所喜爱的是内里诚实；你在我隐密处必使我得智慧。求你用牛膝草洁净我，我就干净；求你洗涤我，我就比雪更白。求你使我得听欢喜快乐的声音，使你所压伤的骨头可以踊跃。求你掩面不看我的罪，涂抹我一切的罪孽。神啊，求你为我造清洁的心，使我里面重新有正直的灵。不要丢弃我，使我离开你的面；不要从我收回你的圣灵。求你使我仍得救恩之乐，赐我乐意的灵扶持我。我就把你的道指教有过犯的人，罪人必归顺你。神啊，你是拯救我的神，求你救我脱离流人血的罪，我的舌头就高声歌唱你的公义。主啊，求你使我嘴唇张开，我的口便传扬赞美你的话。你本不喜爱祭物。若喜爱，我就献上；燔祭你也不喜悦。神所要的祭，就是忧伤的灵。神啊，忧伤痛悔的心，**

你必不轻看。求你随你的美意善待锡安，建造耶路撒冷的城墙。那时，你必喜爱公义的祭和燔祭，并全牲的燔祭；那时，人必将公牛献在你坛上。

- ……
- 反思：**愿我们随时亲近耶稣基督，在神面前不断地认罪悔改，因神的恩典大过我们任何的罪。请自由分享。**

问题 3：***从第 21 节分享，罪给人带来怎样的后果？神的恩典如何彰显出来，并给世人成就了什么应许？***

- 神允许罪在人中掌权，为的是叫恩典掌权的福气能临到人类。
- **“就如罪作王叫人死。”**——亚当夏娃犯罪堕落，罪入了世界，死在人的生命中作王；罪是死的毒狗，若不是罪，死无法辖制人；所以罪藉着死来行使它的权力，就是藉着死来辖制人，结果或后果就是死。
- “照样，恩典也藉着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生。”——但神的恩典大过罪和死亡，当我们信靠神，恩典就在我们的生命中作王；恩典在我们的生命中作王的结果，就是赐给我们永生。因为耶稣藉着十字架上的死和三日后的复活彻底战胜了罪和死。
- 使徒保罗在第 21 节中两次强调，神的救恩是在耶稣基督里成就的：**“藉着义作王”；“因我们主耶稣基督得永生”。**
- 保罗在这节经文中总结了神对世人的救恩历史：**罪作王叫人死；恩典藉着义作王，叫人因耶稣基督得永生。一旦基督的恩典开始在任何一个人身上掌权时，罪和死就不再作王辖制人了。世人在神的眼中，若不是在亚当里永远灭亡，就是在基督里，因他一次的义行获得永远的生命。**
- 反思：**没有一句话比“恩典作王”更能概括我们基督徒在基督里有什么福气了。恩典藉着十字架赦免罪行，把公义和永生赐给罪人。恩典消除心灵里的渴望，使饥饿的得饱美食。恩典使罪人成圣，按照基督的形像塑造信靠神的人。恩典甚至不会放弃顽固的人，坚决完成开始了的工作。终有一日，恩典会毁灭死亡，成就神国。认定“恩典作王”，我们就会记得神的宝座是“施恩的宝座”，可以坦然无惧地寻求怜悯、恩惠，作随时的帮助。这一切都是因我们的主耶稣基督，藉**

着他的死和复活而得的。今天谁在我们的生命中作王？耶稣基督是我们生命的主吗？恩典藉着义在我们生命的作王吗？……请自由分享。

- 使徒保罗在哥林多前书十五 55-57 赞美神说：**死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们藉着我们的主耶稣基督得胜。**——因着亚当悖逆神，罪和死亡临到众人，但神在耶稣基督里将超越罪和死亡的胜利赐给我们凡信靠耶稣基督的人。

第十四课：在罪上死，在基督里活

经文：罗马书六 1-14

1 这样，怎么说呢？我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？2 断乎不可！我们在罪上死了的人岂可仍在罪中活着呢？3 岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？4 所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。5 我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。6 因为知道我们的旧人和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。7 因为已死的人是脱离了罪，8 我们若是与基督同死，就信必与他同活。9 因为知道基督既从死里复活，就不再死，死也不再作他的主了。10 他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。11 这样，你们向罪也当看自己是死的；向神在基督耶稣里，却当看自己是活的。12 所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。13 也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神。并将肢体作义的器具献给神。14 罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下。

第一堂：引发的疑问

罗马书六 1-3：**这样，怎么说呢？我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？断乎不可！我们在罪上死了的人岂可仍在罪中活着呢？岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？**

问题 1：***使徒保罗在第 1 节提出了怎么样的问题？他为什么会提出这样的问题？***

- 使徒保罗在第五章中详细分享了，神的恩典远远大于罪和死亡。**无论我们的过犯何等的大和多，也不管我们离神多远，神的恩典浩大，都会在耶稣基督里赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。**
- 于是，就有人提出疑问：既然神全然赦免我们的罪，那我们就使劲犯罪好了，那我们就可以一直心安理得地活在罪中；我们犯罪越多，神的恩典就越多，那

我们藉着过犯帮助神显出他的恩典来。看，我们犯罪还对神有莫大的好处！否则，神的恩典如何能显明出来呢？我们犯罪是有功的!

- **“我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？”**——表示罪就是整个生活方式，继续在罪中生活，好叫恩典显多。罪在那里增多，恩典就更增多；所以越多犯罪，就越给恩典一个增多的机会。从人理性的层面上来讲，这样的论调初听起来似乎是合理的，甚至是理直气壮的。但实际上却是对福音的误解。
- 这个问题背后的逻辑是：若我们信主之前的善行不算数，那么信主后的恶行也不算数了。倘若都是凭信心（只要相信就够了），那么我们的生活如何其实无关紧要。我们可以活得很差劲，可以犯罪。这当然是错误的结论。
- 我们在带领查经的过程中，常常会有慕道朋友提出这样的问题。若我们只在人理性的层面上讨论分享信仰，那我们只能停留在这样的问题上。**但信仰不是人藉着理性讨论出来的，因人的理性的被造的、堕落的、有限的，信仰是神的启示，信仰也是我们与神的生命关系。**
- 反思：**我们是否也常常停留下理性的层面上思想和讨论神，而忽略了仰望神，接受神的启示，以致陷入类似的问题中而不能自拔？请自由分享。**
- 我们可以以一句话反驳这个问题：**若我们这样想，也如此行，那我们就以神的恩典为犯罪的藉口。**

问题 2：***使徒保罗藉着第 2 节的反问，宣告了什么属灵事实?***

- 保罗对第一个问题的回答很坚决，他激烈地否定神恩典给予我们犯罪自由的说法：**断乎不可。**这是根本不可能的!
- 某些事虽带来好结果，却不能使那些事变为好事。犹大为钱出卖基督，我们因这背叛获得救恩。难道这使犹大的行为成为善行吗？绝不是。彼拉多将无罪的基督判处死刑；亚那和该亚法因嫉妒而送交基督；犹大出卖他；兵丁吐他唾沫；群众嘲笑他……这一切虽然产生好结果，难道就足以使犹大成为好人？使彼拉多的行为变成善行？使亚那和该亚法的嫉妒合理化？使群众的嘲讽变为正当吗？我同意保罗所说的：断乎不可！神不准许我们这样思想。**我们的罪使神倾下恩典给我们，我们就不可为得更多恩典而再犯罪。**这是本末倒置的争辩。

- 我们的罪越多，神对我们的赦免也越多，这诚然不错，就如保罗在第五章末了所说的：**罪显多，恩典就更显多。**当罪更狂妄肆虐地影响整个世界，当律法赐下使罪加增时，神的恩典比以往更多，不仅差遣先知，还差遣他的独生子来。可是不能因此使罪正当化，他只是使罪人称义。
- **“我们在罪上死了的人岂可仍在罪中活着呢？”**——保罗认为这是基本真理，足以回答第 1 节的问题（一些人的挑衅）。藉着第 2 节的反问，保罗从人理性层面的讨论带领到神话语的启示（圣经）：**信仰是一种生命关系。**
- 信主之前，我们陷在罪恶过犯之中，但神的恩典大过一切的罪和不义；因着神的恩典，我们在耶稣基督里与神和好，我们活在与神的生命关系中；如此说来，罪和不义已是我们生命中的历史，我们已经不再在罪中打转，罪不再捆绑和辖制我们。
- 保罗不是宣称基督徒在实际上不可能犯罪，而是说这事在道德上不相宜。一位神学家对这节经文的翻译捕捉了其中的真意：**我们，这些向罪死了的人，怎能仍然活在罪中？**
- 正如跟之前的恋爱对象分手后，进入一个新的爱情关系中；以前的恋爱对象与我没有任何的关系了，我怎么可能还受她的影响和管制呢！？
- 其实，保罗藉着第二个问题在宣告：提出第一个问题的人，其实根本没有明白基督信仰的实质和核心。
- 这节经文最自然、最明显的理解是：耶稣基督担负起了世人罪的惩罚——死亡。耶稣基督满足了神公义和圣洁的要求，付了刑罚，接受了赏赐。于是，罪无法再次对耶稣基督有所索取和要求。神使他死而复活，作为他负罪蒙神悦纳的明证，如今他向神永远活着。正如保罗在罗马书六 10 宣告的：**他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。**
- 希伯来书二 14：**儿女既同有血肉之体，他也照样亲自成了血肉之体，特要藉着死，败坏那掌死权的，就是魔鬼。**——耶稣基督降世为人，替世人战胜了死亡和罪的权势。
- 这个合乎基督的真理，于与基督联合的基督徒也同样有效。**我们也是“向罪死了”；这话的意思是，我们藉着和基督的联合也可以说承担了罪的刑罚。基督负罪的牺牲当然是绝对独特的，我们不能作出任何的供献。可是，我们藉着与基**

督联合，确然与其中的益处有分。如此，新约不但告诉我们基督代替我们死亡，好使我们不必再为自己的罪而死；更说他作为我们的代表而死，好使我们可说是在他里面，藉他而死。我们与基督联合，基督的死就变成了众人的死。

- "死了"是表示已经成就的事，重点在于成就的动作，而不是在已成就了的情况。向罪"死了"是表示和罪已经完全脱离了关系。这句话强调的不是我们现在是在"向罪死了"的情况，乃是在我们已经是"向罪死了"的人，在过去，一个具体的时候，我们已经向罪死了。
- **一个基督徒在相信耶稣基督的时候，就向罪死了。这是一个既定的事实；这种向罪死，是作为基督徒在灵里必有的经验。**整个句子合在一起，就形容出基督徒是一种什么样的人：**是已经向罪死了的人。**因此才有下面的问题：**……岂可仍在罪中活着呢？**"向罪死"和"仍在罪中活着"是两种完全相反的情况，所以一个人不能同时在两种情况中存在。
- 向罪死的人是脱离了罪，就不能在罪中活着；在罪中活着的人就是没有脱离罪，他还没有向罪死。"基督徒"之所以能成为基督徒，就是要向罪死；一个人若没有罪死，他根本就不是基督徒。因此，一个"在罪中活着的基督徒"是一个自相矛盾的名词；对罪来说，"同时又是死去的，又是活着的"，是不可能的事，所以保罗用极其严厉的话，"断乎不可！"回答第 1 节的问题。
- 使徒保罗在这里不是讲基督徒"会不会"犯罪的问题，他是在解释基督徒不可以继续在罪中，叫恩典增多。
- 使徒保罗在以弗所书二 1-10 详细阐述了，相信耶稣基督的人为什么不可能仍活在罪中的原因：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的。也不是出于**

行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。

问题 3: ***使徒保罗藉着第 3 节的反问，陈明了我们基督徒怎样的生命状态？***

- **“岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？**”——使徒保罗藉着第 3 节的反问，陈明了我们基督徒的生命状态：**我们基督徒已经受洗归入基督的死，因此不可能再活在罪中，因为耶稣藉着十字架的死胜过了罪和死亡。**
- 保罗在第 3 节说，基督徒是**“受洗归入基督耶稣的人”**。可见，在使徒保罗的神学里，洗礼是一个至关重要、不可或缺的礼仪：**洗礼是公开见证我们与主同死、同葬、同复活。**
- 耶稣在给门徒们的大使命里很清楚地讲到洗礼：**信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。**
- 基督徒受洗归入基督是进入他的死。基督能够为人作成救赎，使人因他得称为义，就是基于他在十字架上的功劳：**他为人受死，作成了挽回祭。**
- 这是基督与人关系的根基；**“我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死”**，也就是说，我们受洗的基督徒是表明和他同死。受洗的人如果没有“归入他的死”，没有与他同死，他受的洗礼就没有意义了。**所以一个基督徒就必须是一个已经向罪死了的人；一个没有向罪死的人，他就不是基督徒。这样向罪死了的人“岂可仍在罪中活着呢？”**
- 使徒保罗藉着第 1-3 节的三个反问，宣告了一个很重要的，关乎基督信仰的属灵事实：**一个真正相信耶稣基督的人，不可能仍活在罪中，因为他已经归入耶稣基督，他活在与耶稣基督的生命关系中，他属于耶稣基督，因此不受罪的辖制了，因耶稣基督已经藉着十字架的死和三日后的复活战胜了罪和死亡。**
- 当我们成为基督徒后，在我们身上发生了什么事？**当我们成为基督徒后，不论我们知不知道，神会把我们放在基督里，尤其是放在他的死和复活里。**因此，当基督死在加略山上时，我们也死了；当基督从坟墓里出来时，我们也从坟墓里出来了。这是千真万确的事。**我们在基督里，所以发生在基督身上的事，也发生在我们身上。**

- 我们先前已经看过这难懂的真理：**我们是在亚当里，因此他做了什么，我们也做了。所有人都在亚当里犯了罪，从此以后，我们所有人都会死，有份于他犯罪的刑罚。因此，我们现在若不在亚当里，而在基督里，当基督的手被钉穿时，我们也死了。当大石头被滚开，耶稣基督从坟墓里出来时，我们也从中出来了。**
- 接下来的经节中，使徒保罗具体、详细地解释这个属灵事实：**岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，时受洗归入他的死（和复活）吗？。**

第二堂：我们的新生命

罗马书六 4-11：**所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。因为知道我们的旧人和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。因为已死的人是脱离了罪，我们若是与基督同死，就信必与他同活。因为知道基督既从死里复活，就不再死，死也不再作他的主了。他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。这样，你们向罪也当看自己是死的；向神在基督耶稣里，却当看自己是活的。**

问题 1：**从第 4-5 节分享，在耶稣基督里我们的生命状态有何本质性的改变？洗礼有何具体的意义？**

- 这两节经文告诉我们，**基督信仰不是宗教思想和哲学，而是生命：我们与耶稣基督同死，也与耶稣基督一同复活了；我们进入耶稣基督复活的生命，我们的生命与耶稣基督复活的生命连接在一起，神藉着圣灵在耶稣基督里全然更新了我们的生命。**
- 也就是说，基督信仰是耶稣基督在十字架上的死和三日后的复活成为我们生命的现实和真实。
- **“所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。”**——洗礼这个仪式非常清楚地表达和见证了这一属灵事实：**我们与耶稣基督同死、同葬、同复活。**因此，洗礼不是一

个可无可有的形式，而是与我们基督徒的生命息息相关的。洗礼是一个礼仪，但洗礼的意义也超越了礼仪，因此教会称洗礼为“圣礼”。

- 一位神学家如此生动地描述洗礼这个圣礼：**猛地侵入流水就如死亡，水流在上面流过的片刻就如埋葬，再次在空气中、目光下站立正与复活同类。**也有神学家说：**我们的洗礼是个葬礼。是葬礼没错，但也是从坟墓中复活。因为我们在内心凭信，在外表凭洗礼，在基督的死和复活中与他联合。**
- 使徒保罗如此讲论，因为他假设每个基督徒都受过洗。洗礼对救恩而言并非必要，但对顺服和基督徒生活而言却是必要的。因此保罗可以说：**岂不知你们所有人受洗时，是参与一场葬礼吗？你们受洗时，正被埋葬；你们受洗时，身体正被埋下去；你们受洗时，人们不再见到你们。岂不知你们受洗时，被埋了吗？埋葬活人是没有道理的，这样做太危险了。之所以要埋葬，完全是因为有人死了，要把遗体安置好。你是何时死的？答案是，当基督死时，你就死了。在你相信的那一刻，就进入死亡里，因此你在水中受洗归入基督。受洗是在水中归入基督。律法不能再影响你，罪恶不能再影响你，你死了，也被“埋葬”了。你在基督里向过去的生活死了，因此我们要举行葬礼。这是洗礼的一部分意义。**
- 第二部分是：**基督并未一直待在坟墓里。我们在主日敬拜是因为他在礼拜天从坟墓中出来。基督不仅死了、埋葬了，他还复活了，至今仍然活着。死亡发生于瞬间，他的生命则活到永远。换句话说，基督徒在基督里的死亡时瞬间的，所活的生命确实持续的。死亡结束了，基督的生命一直持续着。**
- 整句话可以说是要表明，一个人如果和基督同死、同埋葬了，他的生活就应该和以前完全不同，进入一个新的情况。**一个死了又被埋葬的人，就和过去的生活完全脱离了关系。一个人若受洗归入基督，就是和他同死又同葬，所以他应该与归入基督以前的旧人，完全脱离了关系，整个生活进入了一个新的境况；所以一个向罪死了的人，不能仍在罪中活着。**
- **“……像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。”**——神的目的是要被称义的人能在一个新景况里生活，正如基督从死里复活的生活一样。前面在罗马书四 24 保罗已经说过，是神使主耶稣从死里复活，这里他说基督是藉着父的荣耀从死里复活。神的荣耀是指神的权威、能力、完美等。“藉着”父的荣耀是指藉着神的荣耀的彰显，神使基督从死中复活，是神荣耀彰显的结果。

- **“我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。”**——我若在基督死亡时也死了，在他死的形状上与他联合，当然也要在他复活的形状上与他联合。我若与他同死，就比与他同活；我若在十字架上，就必在坟墓里。我若在基督里，就两者兼具。**因此，我不仅向我的老我死去，还从这死亡中复活，有新的生命。**如今我是在他的复活里，不再与撒但有关，也不再与邪恶有关。我现在的生命理论上已与这一切无关。
- 当我们理解这原则时，我们就找到战胜邪恶的秘诀。当撒但对我们说话时，只不过是虚张声势，撒但也没有权利与我们说话。我们已经死了，也已经复活了。改教家马丁·路德说：当魔鬼撒旦来敲门时，我就对他说：**“马丁·路德已经受洗了！”**
- 不要因撒但的虚张声势，而相信自己还向罪活着。罪还活着，但我们已经死了。如今我们只向神活着，我们的生命与基督一同藏在神里面，我们的生命是重生的新生命。
- 反思：**信主是我们进入耶稣基督的死，也进入他的复活。我们明白这一属灵事实吗？请自由分享。**
- 基督在十字架上向罪死了，这是已经成就的事实；然后他又已经从死里复活，也是已经成就的事实。照样，我们受洗归入基督的人，既在他死的样式上与他联合，也必定在他复活的样式上与他联合。他既然已经死过又复活，那些与他生长在一起，生命与他联合的人，没有理由在他复活的时候，被留在死里。也正如洗礼所表达的真理一样。
- 藉着洗礼表示我们和他同死，同埋葬。埋葬表明死亡的真实。但埋葬不是最终的动作，受洗以后，还要从水中上来，表明我们要像他，过新生的生活。除非一个人没有归入基督的死，否则，归入他的死的人，必定要和他一同复活，“也要在复活的样式上与他联系”。**所以一个向罪死了的人，不可能仍在罪中活着。**

问题 2：***从第 6-8 节分享，信主成为神的儿女后，我们的生命与罪和死有何种的关系？为什么？***

- 使徒保罗在第 6-8 节进一步解释了第 4-5 节的宣告。

- **“因为知道我们的旧人和他同钉十字架……”**——信主是我们进入耶稣基督的死，我们的旧人（或称“老我”）与耶稣基督同钉在十字架上。“老我”是指我们里面本来的人性，或者称为“老我”，是指在亚当里面的“旧人”，与在基督里的“新人”相对。此旧人是一个没有与基督联合的生命。**但我们相信基督时，向罪死了，受洗归入了基督，我们的旧人“与耶稣基督”同钉十字架；也就是说，我们未信状态之下的整个“我们”被同钉在十字架上。**耶稣在十字架上背负了世人所有的罪和不义，当然也包括我们每一个人的罪和不义。
- **“同钉十字架”**一词表示一个在过去一次就成就的事实，所以“和主同钉十字架的人”是已经向罪死了。然而不要忽略“在他死的样式上与他联合”的真理。**基督徒一次就与基督一同死在十字架上了，但这是一个属灵的原则，而不是一个物质上的事实。一个老我被钉在十字架上的人，不是他里面不在有老我存在，乃是不再叫老我在生命中作王。**下面保罗将解释这件事的意义。
- **“……使罪身灭绝……”**——将旧人钉在十字架上的目的是要使罪身失效。在我们得蒙拯救之前，罪身必须先灭绝。这成就必须在我们蒙解救之前。圣经有关创造、道成肉身，以及复活的教义，全都极其看重我们的身体，把我们身体看作是神为我们安排自我表达的工具。“罪身”的意思可能是“我们被罪所支配的身体”或“被罪所制约指挥的身体”。因为罪利用我们的身体达到它邪恶的目标，歪曲我们自然的本能，使疲倦退化为懒惰、饥饿退化为贪婪、性需要退化为淫欲。也有神学家提出”罪身”是指“有罪的我”，即我们堕落、自私的本性。
- 如今神的旨意，是要这个有罪的我“被毁”或“灭绝”，但更理想的译法是“废除”。意思是，我们自私的本性已经被击败、停顿、丧失了能力、失去效用。**基督徒和基督同钉十字架，为的是叫我们容易被罪利用的身体不再发生作用，不再有犯罪的效用。**
- 我们信主的人脱离了罪的辖制，这只是我们信仰的一方面，同样重要的是，我们信主归入耶稣基督的复活。**耶稣复活的生命更新我们，使我们与神全然和好，我们不再为罪而活，而单单为神而活。**
- 使徒保罗在加拉太书二 20 如此描述我们基督徒的信仰生命：**我已经与基督同钉十字架，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，他是爱我，为我舍己。**

- 我们基督徒信主时在死的形状上与耶稣基督联合，也在复活的形状上与耶稣基督联合；神藉着这一伟大的属灵事实在我们的生命里成就的救恩就是：**罪和死亡不能再作我们的主了。**
- **世人犯了罪，理当因此死亡。实际上我们也已死了，虽然不是以自己的身分死亡。死的是代替我们的基督，他代表我们死亡，我们藉着信心和洗礼与他联合。我们也会因为与这位基督联合的缘故，复起而活。犯罪的旧生命已经完结，因为我们向它死了，而以蒙称义的罪人过的新生活也已经开始。我们与基督一同死，一同复活，使得我们回头变成无法想象的事。**这就是我们有罪的我丧失的能力，使我们得到释放，不再作罪的奴仆的意思。
- 反思：**主耶稣基督为我们的罪和不义死而复活，因此我们基督徒有得救的确据，可以向罪和死亡夸胜和欢呼。请自由分享。**
- 哥林多前书十五 55-58：**死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们藉着我们的主耶稣基督得胜。所以，我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工，因为知道你们的劳苦，在主里面不是徒然的。**

问题 3：***从第 9-10 节分享，耶稣藉着十字架的死和三天后的复活为世人成就了什么？***

- 耶稣基督背负世人的罪和不义被钉死在十字架上。耶稣的死是有功效的，首先耶稣的死能够“代罪”和“赎罪”。
- **“因为知道基督既从死里复活，就不再死……”**——基督的受死和复活是一个公开的知识，绝对可靠。我们与他联合的人，就立在一个绝对可靠的信心根基上。而且基督的复活是不需要重复的，他绝不会再死。
- **“……死也不再作他的主了。”**——在基督受死复活以前，他是站在罪人的地位，活在罪的权下，被死权掌管着；现在的情况不同了，他已经从死中复活，死在他的身上再没有主权了，他永远再不会死。
- 其次，耶稣“只有一次”死，就为世人成就了胜过死亡的救恩。

- 这两点充分显明了耶稣全人全神、真人真神的本质；正因为耶稣是全人全神、真人真神，所以耶稣一次性的死就能为世人成就全备的救恩。
- 希伯来书七 20-28：**再者，耶稣为祭司，并不是不起誓立的。至于那些祭司，原不是起誓立的，只有耶稣是起誓立的。因为那立他的对他说：“主起了誓，决不后悔，你是永远为祭司。”既是起誓立的，耶稣就作了更美之约的中保。那些成为祭司的，数目本来多，是因为有死阻隔，不能长久。这位既是永远常存的，他祭司的职任就长久不更换。凡靠着他进到神面前的人，他都能拯救到底，因为他是长远活着，替他们祈求。像这样圣洁、无邪恶、无玷污，远离罪人、高过诸天的大祭司，原是与我们合宜的。他不像那些大祭司，每日必须先为自己的罪，后为百姓的罪献祭，因为他只一次将自己献上，就把这事成全了。律法本是立软弱的人为大祭司，但在律法以后起誓的话，是立儿子为大祭司，乃是成全到永远的。**
- 希伯来书九 11-14：**但现在基督已经来到，作了将来美事的大祭司，经过那更大、更全备的帐幕，不是人手所造，也不是属乎这世界的。并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事。若山羊和公牛的血，并母牛犊的灰，洒在不洁的人身上，尚且叫人成圣，身体洁净。何况基督藉着永远的灵，将自己无瑕无疵献给神，他的血岂不更能洗净你们的心，除去你们的死行，使你们事奉那永生神吗？**
- 希伯来书十 5-14：**所以，基督到世上来的时候，就说：“神啊，祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体。燔祭和赎罪祭是你不喜欢的。那时我说：‘神啊，我来了，为要照你的旨意行，我的事在经卷上已经记载了。’”以上说：“祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的（这都是按着律法献的）。”后又说：“我来了为要照你的旨意行。”可见他是除去在先的，为要立定在后的。我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。从此等候他仇敌成了他的脚凳。因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。**
- ……

- **“他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。”——基督虽然没有犯过罪，但为了救赎罪人，他完全进入罪人的地位，甘心担当了罪人应受的刑罚；所以他是落在罪的权势之下，直到他为罪受死，才打破死的权势。他向罪死了，死在他身上不再有权柄了，和基督徒向罪死，脱离了罪的权势一样。**不过仍然有一个分别，基督的死一次就永远打破了死的权势。**基督的死成了罪的权势的终点，永远不再需要重复。从此以后，他是向神活着。向罪死的动作是一次就永远成就了，但活着却是一个继续不停止的动作。**基督复活以后是向神活着，意思并不是说他受死以前的生活不是以神为目标，但那时仍然是在罪的权势之下，整个方向是为要除掉罪的权势，现在基督的目标和方向是单一向着神了。罪的问题完全解决了，不必再有任何分心了。
- 反思：**保罗藉着这句话概括了前面对基督之死和复活的描述。他虽在其中暗示两者之间有不可分割的关系，也同时指明其中有彻底的分别。基督的死和复活有时间上（死是过去的事件，生是现今的经历）、本质上（他向罪死，负其刑法；向神活，寻他荣耀）、素质上（死是一举而成，复活是不断的生命）的分别。这些分别对我们了解基督的工作十分重要，对门徒训练的理解也很重要。因着我们与基督的联合，我们的信仰生活是以一次向罪而死开始，随后就是我们一生靠主事奉神的生命（向神活着）。请自由分享。**

问题 4：***从第 11 节分享，因着耶稣基督的救恩，我们基督徒信仰生活的核心是什么？基督一次性的死以及向神永远的活着对我们的信仰生活有何意义？***

- **“这样，你们向罪也当看自己是死的；向神在耶稣基督里，却当看自己是活的。”**——在前面，罗马书六 1-10，保罗讲解被称义的人能过圣洁生活的理由，或是根基，现在保罗劝勉罗马教会的弟兄姐妹们，如何将这个事实在生活中体验出来。
- 一个曾经与主同死同复活的基督徒，已经有了过圣洁生活的条件，但却不是当然可以过圣洁的生活；圣经吩咐我们要过圣洁的生活，我们得了这样的吩咐，

就需要作决定，作选择，要不要去遵行。经过意志的选择，要循行圣经的吩咐，就可以在圣洁上有长进；如果选择不遵行，就不能有圣洁的长进。

- 圣洁生活与意志的选择的关系如此重要，主要原因是第 5 节所讲的真理：**我们与基督同死同复活不是一个物质的事实，而是一个属灵的原则。与基督同死的人，原则上是已经向罪死了，但实际上我们里面的旧人仍然存在，而圣经上有关圣洁生活的吩咐，都是教我们怎样对待，或者对付，我们里面的旧人。**因此才有“脱去旧人”，“治死肢体的恶行”一类的话，而这些命令都是向基督徒发的。
- 保罗的吩咐乃是**“向罪当看自己是死的”**，“当看”一词与罗马书四 3 的“算他为义”的“算”字是同一个字。按他自己的本性来说，亚伯拉罕不是义的；但因信心的缘故，神把他看作义的。**我们和基督同死的人，在身体或者物质方面，自己并没有死；但在灵性方面自己已经死了，所以应当看自己是向罪已经死了的人。**已死的人没有爱好恨恶等任何意见，我们里面的旧人也应当如此。
- 事实上我们里面的老我并没有死，遇到试探时，还可能有应当的反应，有不应当的思想、态度、欲望等，在这样的时候，我们就“当看自己时死的”，不要听它的意见，不要按着它的意思行。“向神……却是活的”，与主同死的人，向罪应当看自己是死的，向神却当看自己是活的。基督徒的生活不是单单要向罪死，过一个消极的生活；乃是要向神活，过一个积极服事神、追求满足神心意的生活。这样的生活也是我们需要用意志去努力活出来的。虽然我们旧人的生命已经与基督同死，在复活的生命上与他同活，但这是一个属灵的事实，不是物质方面或者肉体上的经验。因此有时在属灵的生活上仍然有软弱，或者有阻力，不会完全自然地向神活，所以我们“当看”自己是向神活着。
- “在基督里”一词的意思可能很广，但在这里的用法是指在灵里与基督合一。**基督徒因着信心与基督同死同复活，也就是前面所说的与他联合，就是真正地在基督里。基督徒向罪死是因为与基督联合，向神活也是一样。因为在基督里，我们才有过圣洁生活的可能。**
- 认知基督一次性的死以及向神永远的活着，对我们的信仰生活意义重大。因着这一属灵事实我们确知，我们基督徒信仰生活的核心，就是单单仰望主耶稣基督，相信耶稣的救恩对我生命的功效是完全的、真实的、彻底的：**向罪我们看**

自己的死的，罪再也无法辖制我们，我们也不再是罪的奴仆；向神，我们跟随耶稣基督，活在他得胜的复活中。

- 不要因撒但的虚张声势，而相信自己还向罪活着。**罪还活着，没错，但我们已经死了。如今我们只向神活着，我们的生命与基督一同藏在神里面，我们的生命是新生。**
- 撒但曾经把我们玩弄于股掌之间，他要我们做什么，我们就得做什么。如今，他要我们去做，我们虽然习惯性地去做，但我们向撒但已经是死的，与他无分无关了。
- 一位神学家用"客观的死"和"主观的死"，"客观的生"和"主观的生"来总结罗马书六10-11：**主耶稣被钉死在十字架上的那一刻，我的"老我"也被同钉死了，这是客观的死，也就是神在耶稣基督里为我们成就的客观事实；但我们基督徒要天天凭着信心在耶稣基督的死里"死"，这是主观的死。主耶稣复活的那一刻，神已经在耶稣基督里赐给我们永恒的生命，这是"客观的生"，神已经在耶稣基督里为我们成就了；但我们基督徒要天天凭着信心在耶稣基督的生里"生"。**这就是我们基督徒的信仰生活。
- **我们一方面是与基督一同钉死，另一方面我们又钉死（决定性地弃绝）自己的罪行及其私欲，每天以这态度重新背起十字架跟随基督，与他一同钉死。客观的死是在法律上，向罪的刑罚死亡；主观的死在道德上，向罪的权势死亡。客观的死属乎昔日，只发生一次，不再重复；主观的属乎今天，可以重复，甚至不断发生。我（在基督里）一次向罪死，又（像基督）每天向己（老我）死。"客观的死"以"主观的死"为目标，"主观的死"没有"客观的死"也不能成为事实。**
- 使徒保罗在歌罗西书三 1-4 也清楚地称述说，基督徒信仰生活的核心是仰望耶稣基督：**所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事，那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。**
- 希伯来书四 14-16：**我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。因我们的大祭司并非不能体恤我们的软弱。他也曾凡事受过试探，与我们一样，只是他没有犯罪。所以我们只管坦然无惧地来**

到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠，作随时的帮助。——我们的大祭司耶稣基督已经复活升天，所以我们基督徒信仰生活的核心，就是随时到耶稣跟前祈求。

- ……
- 反思：**悔改信主受洗后，我们基督徒如何活出真实的信仰？请自由分享。**
- 假设一位名叫张三的老弟兄，回想自己多年的生命。他的信主把这生命分为两半：旧我（信主之前的张三）和新我（信主后的张三）。这些不是张三的两个本性，而是他连续的两条生命。他凭着信心恩惠洗礼与基督联合，旧我与基督一同向罪而死，刑罚已经担上，成为过去。同时张三又与基督一同复活，成为新人，向神活出新的生命。张三就是每个基督徒的写照。我们若与基督合一，就成了一个张三。**我们与基督同死，又与基督一同复活。我们的旧生命在法律上以罪有应得的死亡结束，新生命以复活启始。**我们看到张三的生命分为两半，传记分为两册。上册以他的旧我在律法上死亡作结，下册以他的复活开始。他不能忘记这些有关己身的事实。保罗不是呼吁他无中生有，而是对它加以思考和回忆。张三要不时提醒自己：上册早已结束，我今日活在下册。重开上册就是把自己与基督同死同复活当作根本从未发生，这是无法想象的。
- 已婚妇人所过的日子，能否好像仍是单身一般呢？我想当然可以，这不是没有可能的事。但愿她能回想自己的身分，摸摸代表她和丈夫联合之新生命的婚戒，生活与这身分相符就会成为她的愿望。基督徒所过的日子，能否好像依然活在罪中一般呢？我想当然可以，他起码可以这样做一段时候，这不是没有可能的事。**但愿我们基督徒能回想自己的身分，回忆象征我们与基督联合之新生命的洗礼，生活与这身分相符就会成为我们的愿望。**
- 使徒保罗在罗马书六 1-11 告诉我们：圣洁生活的主要秘诀是在乎人的心意。在乎知道旧我已经和基督同钉十架，在乎知道受洗归入基督就是受洗归入他的死和复活，在乎认为藉着基督，我们向罪死了，向神活着。我们要回想，要思虑，要领会，要意识这些真理，直至它成为我们生命意想不可或缺的一部分，回到旧生活成为无法想象的行为为止。**重生得救的基督徒不当想要回到未曾重生的生活，正如成人不想回到孩提时代，已婚者不想回到未婚之时，获释的囚犯不想重回监狱一样。与基督联合已经使我们与旧生命一刀两断，并且将我们限定**

在新生命之中。我们的洗礼就像连接两个房间的门户一般立于两者之间，把一面关闭，引我们到另一面。我们已经死去，我们却又已复活。我们怎能再度活在已经向它死亡的事物之中？

- 弟兄姐妹，我们总是努力进入胜过罪的状态，但愿我们能够明白，我们已经在那状态中了，可以往前行了。我们总是问："我们如何能胜过罪？如何脱离试探？"答案是：**我们需要明白，我们已经脱离了罪，我们已经胜过试探了，因为基督胜过了，而我们在基督里，因此我们早已经脱险并胜过了，我们只有在每天的生活中仰望和信靠那已经得胜罪恶和试探的主耶稣基督，跟随他得胜的脚踪行。**下一次，当撒但再来诱惑我们时，我们告诉他，它在我们身上没有权柄；告诉它，我们已经与基督同死；告诉它，它已经对我们做完了最恶劣的事，如今再也不能对我们颐指气使。然后我们看看那些试探会变成怎样。我们会惊讶地发现，这些事实上都是真实的。如今我们遵行，但不在律法的掌控之下，我们是选择遵行。我们能如此行，是因为神以爱充满我们的心，而爱能成就律法。
- 一位神学家如此总结我们信仰生活的秘诀：**不是自己努力为神成为什么，而是领悟到自己在耶稣基督里已经是什么。**

第三堂：我们的新生活

罗马书六 12-14：**所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神。并将肢体作义的器具献给神。罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下。**

问题 1：***从第 12 节分享，在对付罪的事上，我们基督徒最需要避免的是什么？***

- 我们在相信耶稣基督时，自然就与主联合了。我们自己不需要作成这件事，实际上我们也不可能作什么。但是一个生命已经与主联合的人，怎样过与他的生命相配合的生活呢？罗马书六 11 的命令就是关键。**既然我们的生命是和主同死**

同复活了，在生活中向罪就应当把自己看作是死的（婚姻的例子：已经脱单了），向神看作是活的（已经结婚了，有了配偶了）。

- 因为基督向罪死，向神而活，因为与基督联合使我们“向罪……是死的，向神……是活的”，我们又要“看”（即认为）自己确然如此，所以，我们对罪以及对神的整个态度都必须改变：**别把自己献给罪，因为我们已经向罪死了；要将自己献给神，因为我们已复活，为荣耀他而活。**罗马书六 12-13 节的重点就在于此。
- 保罗有负面的劝戒，也有正面的劝戒，两面互补不足。首先是负面的：**所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。**前面我们已经讨论过了，肉体愿望并非全部都是恶的，然而罪却可以利用肉体作为统治我们的据点。因此保罗呼吁我们揭竿而起，向罪作出反抗。正因为我们“从罪底下得到自由”，我们必须抵抗罪。我们基督徒“必须尊奉神为合法的统治者，反对篡权夺位的罪”。
- **“不要容罪在你们必死的身上作王。”**——“作王”一词的基本意思是“掌王权”。国王在他自己的势力范围内有绝对的权柄，没有人可以阻挡他。过去罪在人身上有绝对的权柄，基督徒已经向罪死了，就不要再容罪有这样的权柄了，要停止让罪在我们身上掌王权。“必死的身体”是指我们的肉身；肉身的本性是必死的，而不是它一定是罪恶的。**属主的人在属灵生命上已经与基督同死同复活了，但他的肉身仍然存在，罪的影响力也仍然存在。信徒的责任是不要让罪在我们肉身的生活中继续掌王权。**
- **“使你们顺服肉体的私欲。”**——“肉体”指的不单是属物质的肉体，乃是整个人。“肉体的私欲”不是单指书肉体的欲望，乃是整个旧人的爱好，包括思想、情感、意志的一切。如果不遵从保罗这里的吩咐，不停止让罪在我们的身上作王，我们的生活就自然被“肉体的私欲”所支配，又过在罪中的生活。
- **我们基督徒信仰生活的核心，就是仰望耶稣基督，跟随耶稣基督得胜的脚踪行。具体来讲，就是不要容罪在我们必死的身上作王。**“容”这个词表明，我们可以选择，在耶稣基督里过得胜的生活，还是完全被罪掌控，在罪中打转，陷在罪中不能自拔。

- 若我们基督徒不敌挡罪，那罪就会在我们的生命中作王，因为我们的身子是“必死的”。这句话的意思是，**我们身子是堕落的、被罪污染的、充满私欲的。若我们给罪机会，那罪就会藉着我们的私欲在我们身子里面发动、发酵。**
- 旧约圣经撒母耳记上里面的扫罗就是一个典型的例子。神藉着先知撒母耳膏抹扫罗成为以色列的王，他后来犯罪得罪神，神藉着先知多次提醒他悔改，但扫罗不但不悔改，而且容让罪在他的生命中作王，在罪中越陷越深，完全被嫉妒蒙蔽了心，以致被神弃绝。
- 大卫王也犯罪堕落，但他听了先知拿单的话，在神面前认罪悔改，仰望神的怜悯，祈求神的赦免。
- 希伯来书十二 1-3 提醒我们如何对付罪：**我们既有这许多的见证人，如同云彩围着我们，就当放下各样的重担，脱去容易缠累我们的罪，存心忍耐，奔那摆在我们前头的路程，仰望为我们信心创始成终的耶稣。他因那摆在前面的喜乐，就轻看羞辱，忍受了十字架的苦难，便坐在神宝座的右边。那忍受罪人这样顶撞的，你们要思想，免得疲倦灰心。**
- 反思：**我们如何对付罪？就是单单仰望为我们的罪被钉死在十字架上，三日后从死里复活的耶稣基督，不要让罪在我们的身上掌权。请自由分享。**

问题 2：***从第 13 节分享，我们基督徒如何能活出得胜的生活？关键何在？***

- 使徒保罗在第 13 节具体分享，如何不容罪在我们的生命中作王。保罗从消极和积极的两个角度来分享。
- **“不要将你们的肢体献给罪作不义的器具。”**——消极的角度就是我们不要把肢体献给罪。**若我们将肢体献给罪，那我们的肢体就听从罪的支配，被罪利用来当作不义的器具（犯罪的器具），不义藉着我们身体成就罪恶。**
- **“倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神。”**——积极的角度就是我们把肢体献给义（神）。**我们基督徒从前都是死在罪恶过犯之中的人，现在和基督同死了，也就和他一同活过来了。既然我们是从死里复活的人，就应当像复活的人那样行，“将自己献给神”。**若我们将肢体献给义，那我们的肢体就会成为义的器具，义藉着我们的肢体成就义行。

- 扫罗王和大卫王的区别：扫罗王将自己的身子交给罪，顺服内心的私欲作了不义的器具；大卫王认罪悔改，仰望神的恩典，祈求神的赦免和饶恕，将自己的肢体交给义，作了义的器具。
- 讲到将肢体献给义作义的器具时，保罗加了一句**“像从死里复活的人”**；这句话很重要，意思就是一个真正信主的人是一个在耶稣基督里复活的人，也必定会（有可能，也有能力）将肢体献给义，作义的奴仆。**也就是说，圣经对基督徒的行为要求不单单是伦理要求，而首先是信仰要求：我们相信神，把自己献给耶稣基督。**
- 可见，我们的肢体是中性的，关键的问题是我们将自己的肢体献给义还是不义作器具。这是我们基督徒在神的面前不断学习的功课。
- 正如一支枪落在恶人的手中，恶人就可以用来行恶；但若交给义人，义人就可以用来行善罚恶。问题不在于枪，而在于持枪的人。
- 罗马书十二 1-2：**所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的。不要效法这个世界。只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。**
——保罗提醒和劝勉罗马教会的弟兄姐妹们不断地察验，是否将身体献给义作义的器具。
- 以弗所书四 17-24：**所以我说，且在主里确实的说，你们行事，不要再像外邦人存虚妄的心行事。他们心地昏昧，与神所赐的生命隔绝了，都因自己无知，心里刚硬。良心既然丧尽，就放纵私欲，贪行种种的污秽。你们学了基督，却不是这样。如果你们听过他的道，领了他的教，学了他的真理，就要脱去你们从前行为上的旧人，这旧人是因私欲的迷惑渐渐变坏的。又要将你们的心志改换一新，并且穿上新人。这新人是照着神的形像造的，有真理的仁义，和圣洁。**
——基督徒的信仰生活就是在耶稣基督里穿上新人，把肢体全然献给义，效法耶稣基督的样式。
- 歌罗西书三 5-11：**所以要治死你们在地上的肢体，就如淫乱、污秽、邪情、恶欲和贪婪，贪婪就与拜偶像一样。因这些事，神的忿怒必临到那悖逆之子。当你们在这些事中活着的时候，也曾这样行过。但现在你们要弃绝这一切的事，以及恼恨、忿怒、恶毒、毁谤，并口中污秽的言语。不要彼此说谎，因你们已**

经脱去旧人和旧人的行为，穿上了新人，这新人在知识上渐渐更新，正如造他主的形像。在此并不分希利尼人、犹太人、受割礼的、未受割礼的、化外人、西古提人、为奴的、自主的，惟有基督是包括一切，又住在各人之内。——我们基督徒脱下旧人，换上新人，因此我们全人就是神的义的器具。

- ……
- 反思：**有时候我会想到一些过去的负面经历，情绪就会越来越糟糕，过去的伤害会在我内心毫无限制地滋生蔓延；在这样的时刻，圣灵常常会提醒我：此时你将自己交给苦毒和仇恨，以致陷在罪中不能自拔，还是仰望神的怜悯和饶恕，使自己的内心充满平安和宁静？大家有这样的信仰经验吗？请自由分享。**
- 雅各书二 13：**因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判，怜悯原是向审判夸胜。**——愿我们在主耶稣基督里作以怜悯夸胜的人，愿我们将自己交给那怜悯人的神。

问题 3：***从第 14 节分享，我们基督徒不可能仍活在罪中，也就是说，罪不再作王辖制我们的生命，具体的原因何在？***

- 使徒保罗在第 14 节提出另一个将自己献给神不献给罪的理由：**罪必不能作我们的主；也就是说，我们可以拒绝罪，向罪说“不！”**
- **“罪必不能作你们的主。”**——不是说罪已经不存在，乃是说罪不能在我们身上作主。**如果我们已经将肢体作义的器具献给了神，像奴仆献给主人一样任主使用，神就是我们的主了；罪当然不能再作我们的主，因为我们已经有了另外一位主。**
- 信主前，罪是我们生命的主，罪作王辖制我们，我们不得不犯罪；但信主后，我们脱离了罪的捆绑，可以拒绝罪，过不犯罪的生活。
- 具体原因是：**因你们不在律法之下，乃在恩典之下。**这是从罪中得自由的终极秘诀：**律法让人知罪，但律法无法帮助人胜过罪；神的恩典在耶稣基督里向我们彰显出来了，耶稣替世人行出了律法的义，并在十字架上背负世人的罪而死，我们的罪已经在耶稣基督里面被战胜，因此罪必不能再作我们生命的主。**

- 律法和恩典是旧秩序和新秩序间、亚当和夏娃间对立的原则。在律法之下就是接受遵行的责任，受它咒诅定罪；在恩典之下就是承认自己倚靠基督的工作得救，因而不被定罪，反蒙称义，故此得到释放。正如一位神学家总结说：**自知已经得到不被定罪之自由的人，能够更有力量、更有勇气地行使自由，抵抗罪所篡夺的权势。如今我们从心里顺服神所教导的准则，如今我们因为爱主而想要遵行神的诫命。**
- 所以"在律法之下"是指犹太人所想倚靠的方法——凭着自己工作的果效，达到神的标准；"在恩典之下"则是保罗所讲的方法——完全倚靠神的恩典。**律法告诉我们应当如何生活，但我们没有力量去行；而且我们失败的时候，律法也不能帮助我们改正。但是感谢神，我们不在律法之下，乃在恩典之下，所以我们能靠神的恩典，达到神所要求的标准。**
- 哥林多后书五 17：**若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了。**——信主以后，我们脱离了罪的捆绑和辖制，罪必不在我们的生命里作王，我们在耶稣基督里是新造的人。
- 反思：**我们可以在耶稣基督里过胜过罪的得胜生活。请自由分享。**
- 一位神学家在他的罗马书序言中总结说：**如今读者……谨记基督施行救赎，不是要让你再次触怒神；他为你罪而死，不是要让你继续活在其中；他洗净了你，不是要让你（像猪一般）回到旧泥潭中，而是要让你成为新造的人，顺着神的旨意，不随从肉体，过新生活。**
- 当撒但再来引诱我们时，当我们又要做坏事时，当我们的某个老毛病又蠢蠢欲动时，当我们的老癖好又想回到心中时，就看自己是死的。把身体的肢体从撒但中夺回，直接交给神去做别的事，我们就会喜乐地发现这是真的，不是自我催眠，不是自我欺骗，而是事实。**我们如今在基督里，他的死亡和复活所带来的胜利都是我们的。我们已经不在律法之下，而是在恩典之下。**对于那些主张得救后要基督犯罪，好使神的恩典显多的人，保罗如此回答：**断乎不可！我们这些向罪已经死的人怎么还能住在罪中呢？**

第十五课：义的奴仆

经文：罗马书六 15-23

15 这却怎么样呢？我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？断乎不可。16 岂不晓得你们献上自己作奴仆，顺从谁，就作谁的奴仆吗？或作罪的奴仆，以至于死；或作顺命的奴仆，以至成义。17 感谢神！因为你们从前虽然作罪的奴仆，现今却从心里顺服了所传给你们道理的模范。18 你们既从罪里得了释放，就作了义的奴仆。19 我因你们肉体的软弱，就照人的常话对你们说：你们从前怎样将肢体献给不洁、不法作奴仆，以至于不法；现今也要照样将肢体献给义作奴仆，以至于成圣。20 因为你们作罪之奴仆的时候，就不被义约束了。21 你们现今所看为羞耻的事，当日有什么果子呢？那些事的结局就是死；22 但现今你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆，就有成圣的果子，那结局就是永生。23 因为罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。

第一堂：引深的疑问

罗马书六 15-16：**这却怎么样呢？我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？断乎不可。岂不晓得你们献上自己作奴仆，顺从谁，就作谁的奴仆吗？或作罪的奴仆，以至于死；或作顺命的奴仆，以至成义。**

问题 1：***使徒保罗在第 15 节提出了一个什么问题？他提这个问题的用意是什么？保罗自己又如何回答这个问题？***

- 使徒保罗在前面的经文中分享了：**我们基督徒信主受洗以后，就脱离了罪的辖制，我们不再是罪的奴仆，而是义的奴仆，罪必不能作我们的主；因我们不在律法之下，乃在恩典之下。**
- 于是，就有人提出疑问：既然我们在神的恩典之下，不在律法之下，神在耶稣基督里赦免我们一切的罪和不义，那我们是不是就可以心安理得地犯罪？犯罪了之后，就到神的面前祈求赦免？我们犯罪之前，神是不是已经赦免了我们？

- 初看起来，这讲法似乎很有道理；反正我们不是靠守律法的功劳去过神所喜悦的生活，而是完全靠神的恩典，因此犯罪有什么关系呢？
- 这个问题与罗马书六 1 的问题类似，暗藏着对神的亵渎和挑衅。使徒保罗的回答斩钉截铁、落地有声：**断乎不可！**（Das sei ferne! ）提出这样问题的人，根本就不认识神，不明白作基督徒意味着什么，也全然没有理解神在圣经中启示的真理。**我们既藉洗礼与基督联合，从此向罪死，向神活，又怎么可能活在罪中呢？我们既藉归信将自己献给神为奴仆，从此献身于顺服，又怎么可能说有犯罪的自由呢？**
- 属肉体的智慧总是大声反对神的奥秘。我们若认为一旦律法被废除，神在他律法中所认可的义也被废止，那就错得离谱了；律法的废止决不是将教导正确生活的训诫也一同废止，因基督自己不但没有废除律法，反倒认可、护卫、成全；所以正确的看法是：**废除的是律法的咒诅，所有未蒙恩典的人都服在这咒诅之下。恩典之下的人都脱离的律法的咒诅，不需要按行律法在神面前称义。**
- 在前面的章节中我们已经分享过了，当我们单在人的理性的层面上讨论神学和信仰，那我们只会在自我里面打转，提出这样的问题也就是自然不过的。
- 反思：**我们在查经或与慕道朋友分享信仰时，会不会也遇到这样的问题？我们能理解他人提出这样的问题吗？我们应该如何应对？请自由分享。**
- 表面上看来，此问题和第 1 节的问题好像差不多；但实际上，这里却是在圣洁生活的真理的讲解上推进了一大步。**在第 1 节中保罗用的是“继续在罪中”，意思是指经常地、习惯性地在罪中生活；而在第 15 节的用词是指着一次就作成的动作，“犯一次罪”，或者“偶尔犯一次罪”。**意思是说，我们同意了保罗所讲的与主同死同复活的道理；与基督同死的人，不可以仍然在罪中活着。但是，不是继续在罪中活着，乃是在特殊的情形之下，如同在压力底下，或者在试探底下，偶尔准许自己犯一次罪，可以不可以。
- 保罗的回答是一样的：断乎不可！**因为圣洁的生活是一个属灵的旅程。在此旅程中，我们出于意志的每一个选择有属灵意义，而不是一个单独的选择；或者有道德意义的决定都直接影响我们整个的属灵生活，而不是一个单独的决定。**如果我们作了正确的选择，一次拒绝罪，就是在属灵的生命上向前长进了一步；如果作了错误的选择，准许自己犯一次罪，就是在属灵的生命上向后退了一步。

我们和主同死同复活的人，的确是不在律法之下，而是在恩典之下；但也不能因此出于意志的选择准许自己去犯罪，连一次都不可以。

问题 2: ***使徒保罗在第 16 节提出了一个怎样的反问？保罗自己又如何回应这个反问？***

- 保罗紧接着藉着一个反问，回应了第 15 节中的问题：**岂不晓得你们献上自己作奴仆，顺从谁，就作谁的奴仆吗？**
- **“岂不知……”**——保罗的反问里应该隐含着指责和提醒：你们怎么会提出这样问题！？难道你们连最基础的福音真理都不懂吗？基督徒若犯罪，是因为无知，因为不晓得某些属灵真理。这就是为什么有了信心还要有知识，知道更多属灵真理能使我们免于犯罪。这是查经的用意。
- 加尔文对这节经文的解释极其清晰：**……基督的轭与罪的桎梏完全对立，无人能同时肩负；我们若犯罪，就是献身自己来服事罪；但基督徒已经从罪的桎梏中被赎了，好来事奉基督，因此不可能基督受罪的辖制。**
- 保罗也藉着这个反问，将提问的人引回到神的启示和真理里面。**基督信仰不是人在理性层面上讨论出来的哲学思想，而全然是神的启示；基督信仰是一种生命的关系，信主受洗以后，我们基督徒已经脱离了罪的辖制，我们不再是罪的奴仆，我们在耶稣基督里与神和好，我们的生命属于耶稣基督，神藉着圣灵赐给我们渴望和能力行出神的义。**
- **“献上”**这个词表示乐意顺从，主动去作奴隶。这里“奴隶”一词重复用了多次，是要加强成为奴仆的意义，所以这句话的意思是：我们把自己当作奴隶一样地顺服谁，就是谁的奴隶了。最初我们是主动地献上自己，“如同”奴仆一样都顺服，到末了我们就没有权自主了，因为我们已经“是”奴仆了。
- **“或作罪的奴仆，以至于死；或作顺命的奴仆，以至成义。”**——在成圣的道路上，只有两个选择，或作罪的奴仆，或作顺从的奴仆。我们可以选择服事罪，或者选择服事“顺从”；但实际上，我们若不主动去服事“顺从”，就是服事罪了。

- 顺从的对象当然是神自己，不顺从神就是罪。因此保罗这里没有将罪和义或者神来对比，而是将“罪”与“顺从”来对比。保罗在这里要清楚表明的是：**没有对神主动的顺从，自然就是表明对神的背叛，以致死亡，永远的死亡。**
- 归信是个献上自己的行为，献上自己必然导致为奴；为奴必须完全、彻底、单一地顺服。正如耶稣在马太福音六 24 说：**一个人不能事奉两个主。不是恶这个爱那个，就是重这个轻那个。你们不能有侍奉神，又事奉玛门。**
- 当我与一个人活在爱的关系中，出于对他的爱和感恩，我会处处迁就对方，满足对方的期望，顺从对方的意愿，做对方喜欢的事。从某种程度上来讲，我们与神的生命关系也是如此。
- **基督信仰生活的核心不是我们随意犯罪，因为神会赦免我们；而信仰是我们决定顺从谁，作谁的奴仆：或作罪的奴仆，以至于死；或作顺命的奴仆，以至成义。**
- 反思：**信仰是一种生命，信仰是一种顺从的关系；信仰是单单从神来的启示和真理。请自由分享。**

第二堂：罪的奴仆，义的奴仆

罗马书六 17-20：**感谢神！因为你们从前虽然作罪的奴仆，现今却从心里顺服了所传给你们道理的模范。你们既从罪里得了释放，就作了义的奴仆。我因你们肉体的软弱，就照人的常话对你们说：你们从前怎样将肢体献给不洁、不法作奴仆，以至于不法；现今也要照样将肢体献给义作奴仆，以至于成圣。因为你们作罪之奴仆的时候，就不被义约束了。**

问题 1：***从第 17 节分享，我们信主前后我们的生命发生了怎样的改变？这改变是如何具体地成就在我们的生命里的？***

- 说明了献上自己必然导致为奴的原则后，保罗将这原则施诸罗马教会的弟兄姐妹身上，提醒他们归信包括了奴隶身分的转换。发生在他们身上的转变彻底到一个地步，保罗情不自禁地高呼：**感谢神！**

- 保罗接着将我们的经历分为四个阶段：**从前怎样（罪的奴仆）、作了什么（全心顺服）、发生了什么事（从罪得释）、成为什么（义的奴仆）。我们在信主前被罪辖制，是罪的奴仆，处于神的震怒之下，但现今信主受洗后，我们作了义的奴仆。**
- **“因为你们从前虽然作罪的奴仆……”**——保罗说话毫不婉转。全人类都是奴隶，并且奴隶的身分只有两种，不是罪的奴隶，就是神的奴隶。**归信耶稣基督就是从罪的奴隶成为神的奴隶。**
- “从前虽然作”在原文中这一词是一个过去式的“是”字，表明罗马教会的弟兄姐妹们作罪的奴仆这件事，是已经过去的事，现在他们已经不是罪的奴仆了。保罗不是为他们作罪的奴仆感谢神，乃是因为他们“作罪的奴仆”这件事已经成为过去的事感谢神。
- **“……现今却从心里顺服了所传给你们道理的模范。”**——我们如何从“罪的奴仆”成为“义的奴仆呢？保罗在第 17 节讲论了一个重要的条件：”从心里顺服了所传给他们道理的模范”。“道理”是福音，“道理的模范”是耶稣基督；而耶稣基督的福音是“传给”罗马教会的弟兄姐妹们；罗马教会的弟兄姐妹们听了传给他们的耶稣基督的福音后，就“从心里顺服了”；也就是说，**耶稣基督的福音传到罗马以后，弟兄姐妹们就从心里接受和相信了，他们对耶稣基督的信心使他们从“罪的奴仆”成为“义的奴仆”。**
- 反思：**我们是如何归信耶稣基督的？信主后我们的生命有何重大的改变？轻自由分享。**

问题 2：***从第 18 节分享，我们是如何成为义的奴仆的？***

- **“你们既从罪里得了释放，就作了义的奴仆。”**——从第 12 节开始，保罗用奴仆和主人的关系解释基督徒过圣洁生活的意义。**在作基督徒以前，我们是罪的奴仆，在罪的权势之下生活。作了基督徒，我们就脱离了罪的权势；但这并不是说我们可以完全无限制地任意生活，乃是从心里顺从了教义的规范，也就是顺从了神。**

- **悔改信主成为基督徒，我们就脱离了奴隶的身分。**不是说我们成了完全人，因为我们仍能犯罪，而是说我们已经和罪的主权一刀两断，归到神的主权下，从被黑暗的统治转到基督的国度内。
- **我们就在生活中换了一个主人；过去我们服事罪，现在服事义，也就是服事神。**在原文中第18节中的"得释放"和"作奴仆"两个动词都是被动式。意思就是，我们主动地相信了，就必然（被）脱离了罪的捆绑，也当然地（被）成了义的奴仆。也就是说，**我们藉着神的恩典和能力，才能从罪的奴仆转为义的奴仆。**
- 加尔文如此解释第 18 节：**任何获得自由的人却仍留在捆绑之中，是不合理的，他应该护卫已获得的自由；因此，基督既然已释放了你，你却又回到罪的权势之下，是不合宜的……你们既已从罪的桎梏中解脱，就能进入公义的国度；因此，你们当完全弃绝罪，全新转向义，因你们得救是要成为义的仆人。**
- 当留意，除非人首先从罪的宰制下被神的权能和恩慈所拯救，否则无人能成为义的奴仆。正如主耶稣自己在约翰福音八 36 说：**所以天父的儿子若叫你们自由，你们就真自由了。**
- 出埃及记记载到，神对摩西说：**"我要将他们从法老的奴役中解救出来。"**但是我们注意到神怎么说吗？**"我要你将他们从埃及为奴之地领出来，好在旷野事奉我。"**按字面意思是**"作我的奴仆"**。
- 神将我们从罪的奴役中释放出来，并不是要随心所欲。神释放我们，好让我们成为他的奴仆：**你们既从罪里得了释放，就作了义的奴仆。**
- 当我们是罪的奴仆时，我们有自由不做好事，有自由胡作非为。我们属于撒但，他买了我们、掌控了我们，我们是邪恶之奴，可以随心所欲。令人惊讶的是，我们没有行善的自由，这是个简单的事实；我们没有讨神喜悦的自由，没有爱神的自由。保罗要教导的是，**我们是奴隶，但如今我们是义的奴仆了，所有我们不再有行恶的自由。**
- 耶稣说没有人可以服事两个主，其实耶稣的真实意思是：没有人能作两个人的奴隶。许多人会兼职，正职之外再做一份工作。罗马时代的奴仆就不能如此，奴仆没有自由去兼职，没有空去做一丁点额外的事，因为奴仆事一天二十四小时受雇。

- 如今我们既是义的奴仆，就不再有自由去思想犯罪的事。我们若以为自己还可以为非作歹，那就是误解了目前的关系。恩典固然能将我们从罪中释放，使我们的锁链脱落，但正如一首古老的赞美圣诗所唱的：**主啊！不仅我的锁链脱落，而且解开我锁链的恩典将我牢牢绑在你身上。**
- 这时，有人会说："哎呀，听起来太令人沮丧了。你是在告诉我，搞了半天，我只是从一个主人手下换到另一个主人手下，还是不自由。你是在说，我从前被罪捆绑，现在被义捆绑；我从前是撒但的奴仆，现在是神的奴仆吗？我要的是自由，我不要作奴仆。"假如我们这样想，保罗在这里就向我们提出另一个问题：**我们是否曾经想过，我们现在有了一位多么棒的主人啊！**正如一家教会公祷书上所写的：**你会知道他的"服事是全然自由"。**
- 约翰一书五 18-21：**我们知道凡从神生的，必不犯罪，从神生的，必保守自己，那恶者也就无法害他。我们知道我们是属神的，全世界都卧在那恶者手下；我们也知道神的儿子已经来到，且将智慧赐给我们，使我们认识那位真实的，我们也在那位真实的里面，就是在他儿子耶稣基督里面。这是真神，也是永生。小子们哪，你们要自守，远避偶像。**——在耶稣基督里面，我们脱离了罪和死亡的捆绑和辖制。
- 保罗在第 18 节进一步阐明：**福音在我们生命里的功效，就是把我们从罪里释放出来，使我们作了义的奴仆。福音有拯救和更新生命的大能。**
- 这就是使徒保罗在罗马书一 16-17 分享的：**我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信。如经上所记："义人必因信得生。"**
- 使徒保罗在罗马书十 9-15 清楚地称述了这一点：**你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。经上说："凡信他的人，必不至于羞愧。"犹太人和希利尼人并没有分别；因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。因为"凡求告主名的，就必得救"。然而人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？若没有奉差遣，怎能传道呢？如经上所记："报福音传喜信的人，他们的脚踪何等佳美！"**——神藉着人传讲耶稣基督的福音，福音是神的大能，有拯救和更新生命的能力。

- 反思：**我们宁愿替哪一位主人工作？在这世上，我们总得成为某个人的奴仆。不要自以为我可以自由，我绝对不能。我知道有些人说自己很自由，其实他们却被坏习惯所捆绑。他们被邪恶捆绑为邪恶的奴仆，无法断开锁链。惟有当我们属于一个新主人，成为义的奴仆时，才能享受到自由。当我们明白这种关系时，就永远不再说："我犯罪没关系。"不会没关系，因为那是窃取主人的权益。把我们的时间和精力给予邪恶，就是窃取主人的权益，这是偷窃。我们是奴仆，一切都属于神，神是我们的主人。当我们称他为"主"时，我们是在说："我是你的奴仆，我的一切都属于你，无一不是。"我们怎么还能把我们的肢体献给不洁不法呢？保罗说："你现今将肢体献给义，你是美善的奴仆。"这岂不是很奇妙的思想？除了美善之事，我们没有时间和精力做任何事。我们神的奴仆。不要误解这层关系。**

问题 3: ***使徒保罗在第 19 节如何解释我们基督徒信仰生活的核心？***

- 第 19 节是重复第 13 节的内容。**保罗再次重申，我们基督信仰生活的关键是把肢体献给义，作义的奴仆。在我们认识耶稣基督，悔改信主之前，我们的肢体是献给罪的，被罪辖制，不得不犯罪，以至于不法。**
- **"因为你们肉体的软弱……"**——"肉体"一词应该是指属物质的人，或者说原来的人的本性。
- **"……就照人的常话对你们说……"**——也就是按着人的看法来说。保罗说，他讲这番话的原因是罗马教会弟兄姐妹们的软弱；也就是说，保罗用简单的语言，常人能听得懂的话，讲出了复杂的神学思想。
- 保罗加上这句话是为了表明，那认为靠基督得自由的，就能自由去犯罪的人，这是何等邪恶的谤渎。保罗同时提醒基督徒，基督属灵恩典对我们的影响若不及于属世的自由，就再也没有比这更为无理且卑鄙无耻的了。保罗似乎在说："其实我完全可以藉由罪与义的比较来表明，你们应该更热切地顺从义，而不是服事罪；但因你们软弱的缘故（仍然以堕落的、有罪的理性来思考神的真理），我不去作这样的比较；尽管我们宽容你们，但我仍然要求你们，至少要热心，看重行义胜过行恶……"

- **“你们从前怎样将肢体献给不洁、不法作奴仆，以至于不法；现今也要照样将肢体献给义作奴仆，以至于成圣。”**——保罗要表达的意思是：你们从前尽一切所能地去服事罪，这充分证明你们的败坏，使你们陷入怎样可悲的奴役和捆绑之中；现在你们也应该同样热切地去执行神的命令，要让你们的善行更胜于从前的恶行。你们觉得把自己的肢体献给义，去服事神是一种奴役的生活吗？就算是奴役的生活，你们也照样去行吧。
- 帖撒罗尼迦前书四 7：**神召你们，本不是要我们沾染污秽，乃是要我们成为圣洁。**——我们基督徒蒙召得救是未要成为圣洁，而不是基督犯罪。
- **“从前怎样……现今也要照样……”**——表示人将自己献上的态度的对照。**从前我们作的是将肢体献给不洁和不法作奴仆。不洁和不法可以说是罪恶的两方面的特性，污秽和败坏，这样的事最终的结果，是完全的败坏。然而积极的命令是将肢体献给义作奴仆；在原文中此动词的时态是表示一次就作成的动作，一次献给义作奴仆，就永远是义的奴仆。**
- 这样作的最终目的是成为圣洁。“成圣”一词表达的意思就是成为基督的样式；可以表示完全成为圣洁的情况，也可以表示成为圣洁的过程。保罗在这节经文里提到一个重要的神学观念：**我们悔改信主后将肢体献给义，我们不仅因此“作义的奴仆”，而且会“成圣”。“悔改信耶稣”、“称义”、“成圣”是基督信仰里不可分开的。**
- 哥林多前书六 11：**你们中间也有人从前是这样；但如今你们奉主耶稣基督的名，并藉着我们神的灵，已经洗净、成圣、称义了。**——基督徒已经在耶稣基督里得赦免、称义、成圣了。
- 希伯来书十 5-14：所以，**基督到世上来的时候，就说：“神啊，祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体。燔祭和赎罪祭是你不喜欢的。那时我说：‘神啊，我来了，为要照你的旨意行，我的事在经卷上已经记载了。’”以上说：“祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的（这都是按着律法献的）。”后又说：“我来了为要照你的旨意行。”可见他是除去在先的，为要立定在后的。我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了，从此等候他仇敌成了他的脚凳。因**

为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。——我们在耶稣基督里面称义成圣。

- “称义”和“成圣”是基督徒信仰生活中的两个重要属灵事实：**一方面，我们因信耶稣基督而在神面前称义；另一方面，我们在耶稣基督里走向成圣的道路；“称义”是我们信主时就在我们生命中成就的事实，“成圣”是我们信仰生命中的一个过程；我们相信耶稣基督的基督徒，现在已经在神面前称义了，将来有一天我们见主面的时候，我们就全然成圣了；“称义”已经是我们属灵生命的真实和现实，而已经称义的我们在耶稣基督里走在完全成圣的道路上。**
- 反思：**信主以后，我们如何能活出圣洁的生活？请自由分享。**

问题 4：***使徒保罗在第 20 节要告诉我们什么关乎信仰生活的事？***

- 使徒保罗在第 20 节进一步强调了，基督徒信仰生活的关键就是把肢体献给义，作义的奴仆。
- **“因为你们作罪之奴仆的时候，就不被义约束了。”**——若我们将肢体献给义，就不可能再受罪的辖制；也就是说，我们若作了义的奴仆，就不能再作罪的奴仆，这两者之间没有第三个选项。
- 本节继续对比两个“为奴”。在这个比对中，保罗指出两者都代表了某种的自由，然而一个是真实的，一个是虚假的。并且，两个自由都是某种的为奴，然而一个是屈辱性的，一个是使人高贵的。
- **“因为你们作罪之奴仆的时候，就不被义约束了（就从义中得着自由了）。”**——与其说是自由，不如说是放纵。另一方面，但“现今你们……从罪里得了释放，作了神的奴仆”，但这种为奴，其实当成为自由。
- 再说，要评估这两种互相对立的为奴和自由，最好是衡量两者所带来的利益或果子。**作为罪的奴仆，从义中得自由的结果是内心的内疚和羞耻，至终死亡（永远于神分离）；但现今，从罪中得自由，为神奴仆得利益，则是今时成圣，至终永生。如此，有导致死亡得自由，也有导致生命得为奴。**
- 如此，使徒保罗就很清晰地回答了第 15 节的问题：**我们基督徒悔改、信主、受洗归入耶稣基督以后，我们的所属关系就完全改变了，我们的主人改变了，我**

们脱离了罪的辖制，我们是义的奴仆，我们就不可能再肆意犯罪，并陷在罪中而不自知，甚至以罪为乐。

- 这就是使徒保罗在罗马书六 2 的反问：**……我们在罪上死了的人岂可仍在罪中活着呢？**
- 正如使徒约翰说，若我们在光明中，就不可能同时又在黑暗中行；约翰一书 5-10：**神就是光，在他毫无黑暗。这是我们从主所听见，又报给你们的信息。我们若说是与神相交，却仍在黑暗里行，就是说谎话，不行真理了。我们若在光明中行，如同神在光明中，就彼此相交，他儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪。我们若说自己无罪，便是自欺，真理不在我们心里了；我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义；我们若说自己没有犯过罪，便是以神为说谎的。他的道也不在我们心里了。**

第三堂：罪的代价，义的结局

罗马书六 21-23：**你们现今所看为羞耻的事，当日有什么果子呢？那些事的结局就是死。但现今你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆，就有成圣的果子，那结局就是永生。因为罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。**

问题 1：***从第 21 节分享，悔改信主以后，我们对罪有何新的认知和看见？罪给世人带来怎样的结局？***

- **“你们现今所看为羞耻的事……”**——悔改信主以后，我们会把罪看为羞耻的事；因着圣灵的提醒，我们会对罪敏锐。
- 这话并非无关紧要：**因保罗暗示当我们陷入罪的深渊时，会极度盲目地爱己，不认为自己内心真有那么污秽。唯有神的光才能打开我们的眼睛，让我们看见那隐藏在肉身之中的污秽；唯有被基督信仰的真理原则所影响，才真正对自己感到不满，并对自己的卑劣感到羞耻。保罗紧接着更清楚表明，一旦人认识到自己已经站在死亡悬崖的边缘，濒临灭亡，若不时神的怜悯而能以悔改，早就已经进了死亡之门。**

- 真实的例子：一位弟兄曾分享他的见证。他在一家大公司上班。休息期间，他可以从公司提供的机器取咖啡喝，但按照规定，每杯咖啡为一欧元，员工应该主动地把硬币投入旁边的盒子里；从进入公司的那一天起，他每天都喝咖啡，但从来没有投过一块钱，也从来每想过这件事，认为在公司喝咖啡是理所当然的。信主以后，圣灵光照他，他明白了，虽然只是极小数目的钱，但他一直在犯偷窃的罪，是一件羞耻的事。信主后，他就一直遵守公司的规定。
- **“当日有什么果子呢？”**——保罗藉着这个问题诉诸我们的良心，又以我们所承认的羞耻更有力地表达他的用意。**确实，敬虔人一旦被基督的灵和宣讲的福音所光照，就会承认过往没有基督的生活都是当受定罪的，非但不会努力找借口辩解，反倒会为自己感到羞耻。再者，这是也提醒人记得自己的羞耻，以致能更真诚且乐意地谦卑在神面前。**
- **“……那些事的结局就是死。”**—— 悔改信主后，一个具体、清晰的认知，就是知道罪的结局就是死，罪使我们与神隔离。“死”和“结局”连在一起用，自然是指着永远的，或者说属灵的死亡。行叫人羞耻的事就表明此人的生命性质，这人的结局是永远的死亡；永远死亡的意思包括今生的和来世的。**今生的永死是在今世过一个灵里死亡的生活，来世的永死是永远在神面前被定罪。**没有任何方法可以改变此原则，只有脱离这些事，脱离罪和死的权势。如今知道以这些事为耻的人，就表明他是已经脱离罪的权势的人。
- 使徒保罗的见证有理有据；腓立比书三 1-11：**弟兄们，我还有话说：你们要靠主喜乐。我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当。应当防备犬类，防备作恶的，防备妄自行割的。因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜，在基督耶稣里夸口，不靠着肉体的。其实我也可以靠肉体；若是别人想他可以靠肉体，我更可以靠着了。我第八天受割礼，我是以色列族、便雅悯支派的人，是希伯来人所生的希伯来人。就律法说，我是法利赛人；就热心说，我是逼迫教会的；就律法上的义说，我是无可指摘的。只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督。并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义，使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，**

效法他的死，或者我也得以从死里复活。——悔改信主后，使徒保罗把先前所持守的看为羞耻的事。

- 反思：**圣灵一方面让我们明白，先前我们活在罪恶过犯当中，行可羞耻的事，结局是死亡，我们要在耶稣基督里认罪悔改；另一方面，圣灵在我们现今的日常生活中提醒我们，我们会对罪有敏锐的心。请自由分享。**
- 以弗所书五 8-13：**从前你们是暗昧的，但如今在主里面是光明的，行事为人就当像光明的子女。光明所结的果子就是一切良善、公义、诚实。总要察验何为主所喜悦的事。那暗昧无益的事，不要与人同行，倒要责备行这事的人。因为他们暗中所行的，就是提起来也是可耻的。凡事受了责备，就被光显明出来。因为一切能显明的，就是光。**——神会藉着圣灵光照我们的内心和行为。

问题 2：***从第 22 节分享，耶稣基督在我们的生命中成就了什么？我们的身分有何具体的改变？我们信耶稣的结局是什么？***

- **耶稣基督在我们的生命里成就了救恩，具体来说，就是"从罪里释放了我们"，使我们"作了神的奴仆"。**
- **"但现今你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆……"**——按内容的性质来讲，这节经文可以说是整段经文的总结。从第 12 节的开始将自己献上作奴仆的观念又出现了，相信以前我们是罪的奴仆，信主以后我们应当去作义的奴仆。
- 我们有的只是这两个选择，没有可能中立；问题的关键是我们如何选择。"得了释放"和"作了奴仆"两个词都是表示已经成就的事实；而且对我们基督徒来说，两个都是被动的动作；也就是说，我们"得了释放"和"作神的奴仆"完全是因着神的恩典。**我们信主的人已经"作了神的奴仆"；既然已经作了奴仆，就要过顺服神的生活。**
- 因着这样的救恩，我们生命就有成圣的果子；**第一个成圣的果子就是永生。**
- **"……就有成圣的果子……"**——作了神的仆人，有服事神和顺服神的生活，当然会有圣洁的果子。有了圣洁生命的人，要渐渐活出越来越圣洁的生活。

- **“……那结局就是永生。”**——将自己献给神作奴仆，有了成圣的果子，这样事的结局就是永生。**有了成圣的果子，就能得着永生的结局，这意思并不是说成圣的果子能使我们得着永生；乃是说成圣的果子就显明我们是有永生的人。**
- **今生的罪带来良心控告的折磨以及永死；义在今生收获圣洁的果子、并未来永生的盼望。**除非我们基督徒愚蠢至极，否则就应对罪感到憎恶和惧怕，以及对义产生爱慕和渴望。
- 约翰一书五 6-12：**这藉着水和血而来的，就是耶稣基督；不是单用水，乃是用水又用血。并且有圣灵作见证，因为圣灵就是真理。作见证的原来有三：就是圣灵、水与血，这三样也都归于一。我们既领受人的见证，神的见证更该领受了，因神的见证是为他儿子作的。信神儿子的，就有这见证在他心里；不信神的，就是将神当作说谎的，因不信神为他儿子作的见证。这见证就是神赐给我们永生，这永生也是在他儿子里面。人有了神的儿子就有生命，没有神的儿子就没有生命。**——我们基督徒有成圣的果子，就是永生。
- 其次，成圣的果子也成就在我们日常的信仰生活中。以弗所书五 9：**从前你们是暗昧的，但如今在主里面是光明的，行事为人就当像光明的子女。光明所结的果子就是一切良善、公义、诚实。**
- 加拉太书五 16-26：**我说：你们当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了。因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能作所愿意作的。但你们若被圣灵引导，就不在律法以下。情欲的事都是显而易见的，就如奸淫、污秽、邪荡、拜偶像、邪术、仇恨、争竞、忌恨、恼怒、结党、纷争、异端、嫉妒、醉酒、荒宴等类，我从前告诉你们，现在又告诉你们，行这样事的人，必不能承受神的国。圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。这样的事，没有律法禁止。凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事。不要贪图虚名，彼此惹气，互相嫉妒。**
- ……
- 反思：**我们的生命结出怎样的属灵果子（今生和末世的）？我们的生命如何才能结出属灵的果子？请自由分享。**

问题 3: ***使徒保罗如何在第 23 节总结分享了基督信仰?***

- **“因为罪的工价乃是死；惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里，乃是永生。”**——这节经文清晰明了地总结了基督信仰：**因着亚当夏娃犯罪堕落，世人都犯了罪，处在神的震怒之下，死亡临到每一个人；但神的恩典远远大过罪和死亡，神赐下他的独生子耶稣基督，背负世人的罪和不义被钉死在十字架上，三日后复活，神在耶稣基督里面为世人成就了全备的救恩，从此神人和好，我们有限的生命与永恒的造物主连接了起来。这就是永生！**
- 这节经文也可以说是整段经文的结论，讲明在基督以外，或在基督里的人的结局。**作罪的奴仆的结局是死，作义的奴仆，或作神的奴仆，结局是永生。**
- **“罪的工价”**——保罗在罗马书第六章中一直是将罪人格化，他用“服事罪”，“作罪的奴仆”一类的词句，这里也是如此。**罪如同一个主人，去服事它，它所给的“工价”就是死亡。**“工价”一词可以是指军人的粮饷、工人的工资、奴仆的额外津贴，或其它方式的报酬，主要的思想乃是按着工作应得的报酬。粮饷也好，工资或者津贴也好，都是领受的人应得的分。
- 但是神所赐的永生不是如此。**永生是神的恩赐，恩赐的意思是人不应得的时候，神白白赐下的。神这样的赏赐是出于他的恩典。**这是真正的对比的意义：**一个应得的死亡，和一个完全不配得的永生。**
- 罪是个无情的主人，它一定会付工资，而这报酬真是苦不堪言。但当我们从撒但的权势下被释放，成为神的奴仆时，会有一位总是白白给我们恩典的主人，是我们不配得、无功获禄的。他是极棒的主人，他给我们最大的礼物，我们从未用劳力赚取，我们连一天都还没为他工作，他就给你了：**他白白赐下在主基督耶稣里的永恒生命。**
- **这永生是在基督耶稣里（我们披戴圣子耶稣基督的义，就得与神和好，并藉圣灵大能的更新而成为圣洁）的，即个人凭信心与他联合。在主耶稣基督里有永生，自然能有圣洁的生活。**
- 神学家斯托得如此总结第六章：**在此我们看到两种完全对立的生命。保罗称之为两种的为奴。我们生而处于亚当里，作为罪的奴仆；我们靠恩藉信得以在基督里，作为神的奴仆。被罪所捆绑只能带来羞耻和日渐恶化的道德败坏，至终导致死亡。受神捆绑则带来日益成圣的宝贵果子，至终得到白白赐下的生命。**

- 反思：**请再思我们信主的见证。我们在信主前是何等光景？我们在耶稣基督里得到什么？请自由分享。**
- 约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**

问题 4：***罗马书第六章如何启发和提醒我们过圣洁的基督徒生活？我们怎样能在每天的生活中胜过试探和罪？***

- 回顾罗马书第六章，我们记得上下两部分都以几乎一模一样的问题开始：**……我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？**（第 1 节）；**……我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？**（第 15 节）
- 这样的问题是诽谤保罗，意图贬抑福音。直至今日，福音的敌人一直提出相同的疑问；今天我们也经常听到福音最恶毒的敌人——魔鬼自己——在我们耳边低问，就像在伊甸园问夏娃："神岂是真说：'不许……'吗？"一样，魔鬼撒旦也将这样的想法放在我们的思想中："为什么不继续犯罪呢？放手去干吧！你是在恩典之下嘛！神是会宽恕你的。"
- **我们必须以"断乎不可！""万万不能！"作出回应。**但我们也要进一步提出理由来支持我们的否定。因我们是有（充分、合逻辑、驳不倒的）理由反驳魔鬼狡猾的论证的；同时保罗也藉着这些理由，将高深的神学应用在每日实际的经验之中。**我们必须在关乎归信（内在）和洗礼（外在）的事上，不忘记自己的身分。**
- **我们与基督联合（第 1-14 节），是神的奴仆（第 15-23 节）。我们靠着洗礼与基督联合，并在归信时献上自己给神为奴。我们与基督联合，便是"向罪死，向神活"，而我们身为神的奴仆，实际上就是委身于顺服，立誓全面归属、全面亏欠、全面委身、全面负责，这是蒙恩生命的特征。**反悔誓言，恃着神恩而故意犯罪，都是无法想象的事。这种想法完全是自相矛盾，我们不能容忍。
- 因此在实际生活中，我们必须经常提醒自己我们的身分。我们要学习对自己说话，问自己问题：**"你难道不晓得吗？你难道不晓得自己归信和受洗的意义吗？你难道不晓得自己已经在死和复活中与基督联合了吗？你难道不晓得你已经是神的奴仆，委身顺服他了吗？你难道不晓得这些事吗？你难道不晓得自己的身**

分吗？……”我们必须用这些问题不断诘问自己，直到我们可以答复说：**“知道！我知道自己是谁。我知道自己在基督里是个新人，我会靠着神的恩典，照着这身分生活。”**

- 弟兄姐妹，我深信，我们的父神每天对我们说：**“亲爱的儿女，你一定要时时记得自己的身分，也要奴隶活出这个身分。”**——向罪死，向神活，这是我们得胜试探和罪的最大的，也是唯一的秘诀！

第十六课：律法的约束力

经文：罗马书七 1-6

1 弟兄们，我现在对明白律法的人说：你们岂不晓得律法管人是在活着的时候吗？2 就如女人有了丈夫，丈夫还活着，就被律法约束；丈夫若死了，就脱离了丈夫的律法。3 所以丈夫活着，她若归于别人，便叫淫妇；丈夫若死了，她就脱离了丈夫的律法，虽然归于别人，也不是淫妇。4 我的弟兄们，这样说来，你们藉着基督的身体，在律法上也是死了，叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给神。5 因为我们属肉体的时候，那因律法而生的恶欲就在我们肢体中发动，以致结成死亡的果子。6 但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们服事主，要按着心灵的新样，不按着仪文的旧样。

第一堂：丈夫死了，女人脱离了丈夫

罗马书七 1-3：**弟兄们，我现在对明白律法的人说：你们岂不晓得律法管人是在活着的时候吗？就如女人有了丈夫，丈夫还活着，就被律法约束；丈夫若死了，就脱离了丈夫的律法。所以丈夫活着，她若归于别人，便叫淫妇；丈夫若死了，她就脱离了丈夫的律法，虽然归于别人，也不是淫妇。**

问题 1：***使徒保罗在第 1 节提出了什么问题？他为什么会提这样的问题？***

- 在讨论罗马书第七章之前，我们首先得问保罗，就“神赐下律法的宗旨”这个主题，究竟写下了什么教训。至此，保罗的答复几乎完全是以贬抑的话说出来的。固然，伦理上**“人若行出那出于律法的义，就必因此活着”**；然而，实际上能够成功遵守律法的人，连一个也没有；故此，律法永不能成为得救的途径。
- 反之，律法的作用是使罪显明、定人的罪、将罪界定为过犯、惹动忿怒、甚至是“外添的，叫过犯显多”。律法虽然也有作为见证的辅助作用，神的义却是“在律法以外”显明出来的。而罪人得蒙称义，也不是因为遵行律法，而是因着对基督的信。这种信心将正确功用归与律法，故能使律法坚固。亚伯拉罕本人也是这原则的例证，他所以能够领受神的应许，**“不是因律法，乃是因信而得的义”**。

这样的对比，证明了应许、恩典、信心等福音所用的字眼，和律法是互不相容的。

- 如此，保罗几乎每次论及律法，都是加以贬抑。律法显明的是罪，不是救恩；带来的是忿怒，不是恩典。这一连串负面的形容中，最惊人的莫过于保罗的这句宣告：**基督徒"不在律法之下，乃在恩典之下"。**这句话是跃进第七章的跳板。
- 罗马书第七章以类似的话语开始：**我们"在律法上……死了"，因此就"脱离了律法"。**使徒保罗岂能如此斗胆，轻侮神的律法？我们只需翻阅诗篇第十九篇和第一一九篇，就能感受到，敬虔的犹太人从律法中得到了何等的喜乐。律法对他们来说，是"比金子可羡慕，且比极多的精金可羡慕"，并且"比蜜甘甜，且比蜂房下滴的蜜甘甜"的。使徒保罗怎能如此诋毁律法，说律法所促进的是罪而非义，是死而非生？他岂能宣告脱离律法得自由？他说"不在律法之下"，究竟是什么意思？他是否宣称律法已经被取消？
- 保罗在罗马书七 1-6 坚称，律法已经"管"不到我们了。**我们藉着与基督同死，已经从其中得着释放，如今属于基督。**在罗马书七 7-13 保罗则维护律法，因为有人不公平地批评说，罪和死都是律法造成的。**保罗将罪和死归咎于我们人堕落的本性。律法本身是善的。**在罗马书七 14-25 保罗则形容仍然在律法体制之下的人内心的挣扎。**单是倚靠自己，堕落的我们纵然喜爱神的律法，也是不能遵守它的。律法也不能拯救我们。但神却把律法办不到的事做出来了：神把圣灵赐给我们（罗马书八 3-4）。**
- 使徒保罗在罗马书第七章中分享了以下三个主题：**"脱离了律法"（第 1-6 节）使人能在灵里事奉神；"律法的维护"（第 7-13 节）驳斥律法造成罪和死的诬告；"律法的软弱"（第 14-25 节）是由于律法不能使罪人称义或成圣。**
- 第七章一开始，保罗就亲切地称罗马教会的基督徒为"弟兄们"，又第三次问到：你们岂不晓得？使徒保罗曾以同样的问题问过他们对洗礼的意义（罗马书六 3）和为奴（罗马书六 16）含意的认知，在此保罗询问他们是否知道律法权力的限度。保罗假设罗马教会的基督徒知道，因为他也补充说，他这话是对明白律法的人说的：所指的必定是犹太律法，然而罗马法律也可能包括在内。
- **"对明白律法的人"**——这显然是指犹太人，因为神的律法是首先赐给犹太人，犹太人非常了解律法，并以自己拥有律法而自夸。

- 接着罗马书三 31 的问题，使徒保罗在罗马书七 1 开门见山、直接了当地以一个反问回答说：**……你们岂不晓得律法管人是在活着的时候吗？**有的圣经版本将这句话翻译为：**律法只在其人在生之时才有约束力。**“约束力”这个字表示律法专横地统治辖下的人；但这权柄只在我们在生之时才有约束力，惟有死亡能够使它失效。死亡能够免除死人履行一切合约的义务，死亡一旦发生，依法建立并且受其保障的关系都因而结束。法律是终身有效的，死亡将它废止。保罗视这原则为普遍接纳、无可置疑的法律公理。
- 反思：**我们对律法（旧约圣经的律法以及世俗社会的法律）的这一功用有清楚的认知吗？请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 2-3 节如何以婚姻为例解释律法的约束力？***

- 接下来，使徒保罗在第 2-3 节以婚姻为例进一步解释第 1 节的问题。
- 一对结婚的男女夫妇受婚姻律法的约束，这是每一个常人都应该知道的法律常识。夫妻还在法律婚约保护下的时候，任何一方都不能再找另外的对象结婚，否则就触犯了法律，是犯罪行为。
- 保罗再一次说，当我们选择配偶时，就得全然委身。我们不能再跟别人瞎搞、打情骂俏、约会。**我们全然委身。**我们若选择结婚，就选择在性方面拒绝他人，使自己在俩人的有生之年，只属于对方，这是绝对的。倘若我们想在婚姻之外与别人调情，就误解了婚姻关系。保罗指出，**结婚就是完全专一的委身。**每当我主持婚礼时，都会想到“至死方休（只有死亡才能将我们分开）”，我想这是婚礼中最严肃的话，我永远无法以轻松的口气来念。**我们不是为永远而结婚，我们为今生而结婚。**
- 婚姻是属世的关系。耶稣说：“在天上，人既不嫁也不娶。”**婚姻开始于婚礼，结束于死亡。“只有死亡才能将我们分开”，这是脱离婚约的唯一方式。**婚姻是要终生维护的，婚礼誓言把这一点说得很清楚。无论境遇好坏、无论经营兴衰、无论贫富、无论是否碰到一个更适合的好对象。
- 但若婚姻里的一方死了，那婚姻的法律条文就失去其约束力了：婚姻里的一方死了，另一方就成自由人了，婚姻的法律不再辖制他（她）了。

- 死亡不但改变死人的义务（显然全部都已取消），它亦改变和死人有契约关系之人的义务。“就如女人有了丈夫，丈夫还活着，就被律法约束（至死为止），丈夫若死了，就脱离（撤销）了丈夫的律法。”也就是说，丈夫的死使夫妻的誓言失效，丈夫的律法（即关乎丈夫及俩人之间合约的法律）失去约束力。
- 这里的对比十分明显：**法律约束她，死亡释放她。**再者，这是全面性的释放。所用的动词十分有力，可以译作“注销”或“毁灭”；保罗要表达的意思是，女人为人妻子的身分已经被取消，彻底废除，她不再是人的妻子。
- 紧接着，保罗在第 3 节归纳说，所以丈夫活着，她（已婚的妇人）若与别人结婚，便叫淫妇（就“惹上了犯奸淫的污点”）；丈夫若死了，她虽然再婚，也不是淫妇，因为她已经脱离了原本对她有约束力的丈夫的律法。分别在什么地方？再婚怎能有时使她成为淫妇，有时不会？答案当然在于丈夫的死亡。死亡若结束了第一个婚姻，第二次的婚姻便是道德的。**只有死亡才能使她从婚姻的法律下得着再婚的自由。**
- 反思：我们可以想象这样一个三角关系：一名妇人嫁给了一个苛求、暴躁、严格的丈夫，却遇到一位更情投意合、更亲切的人，和他在一起感到很自在。他说：“噢，我嫁给这人会快乐得多。”但她不行，除非丈夫死了。丈夫死不到一小时，他就可以再嫁，完全不触法。但她若在丈夫死前一小时再嫁，那就违法了。这是很简单的道理：**我们选择与某人共度终生，无论境遇好坏、无论贫富、无论健康或疾病……但是当死亡临到时，婚约就被破坏，可以完全脱离原先的关系，产生新的关系。**
- 耶稣在马可福音十 1-12 也清楚讲论了这一点：**耶稣从那里起身，来到犹太的境界并约但河外。众人又聚集到他那里，他又照常教训他们。有法利赛人来问他说：“人休妻可以不可以？”意思要试探他。耶稣回答说：“摩西吩咐你们的是什么？”他们说：“摩西许人写了休书便可以休妻。”耶稣说：“摩西因为你们的心硬，所以写这条例给你们，但从起初创造的时候，神造人是造男造女。因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了。所以，神配合的，人不可分开。”到了屋里，门徒就问他这事。耶稣对他们说：“凡休妻另娶的，就是犯奸淫，辜负他的妻子；妻子若离弃丈夫另嫁，也是犯奸淫了。”**

- 不过，诸多神学家都提醒：保罗这里只是用婚姻来作个比喻，而不是要来判定婚姻关系的性质，也不急于论及女人脱离她丈夫的原由；所以，我们不必应该从这节几节经文中得出任何婚姻上的武断答案。

第二堂：我们死了，我们就脱离了律法

罗马书七 4-6：**我的弟兄们，这样说来，你们藉着基督的身体，在律法上也是死了，叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给神。因为我们属肉体的时候，那因律法而生的恶欲就在我们肢体中发动，以致结成死亡的果子。但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们服事主，要按着心灵的新样，不按着仪文的旧样。**

问题 1：***保罗在第 4 节宣告了基督徒怎样的属灵身分？***

- 很显然这段经文是给犹太基督徒写的。保罗从人类法律转而讨论神的律法。婚约是“至死方休”的，在正常的情形之下，只有一方死亡，婚约才能解除，另一方才可以和别人结婚。
- 基督徒（尤其犹太基督徒）本来是在律法之下，是被律法所约束（与律法结婚——靠着努力行律法在神面前称义）；但在我们相信基督的时候，就得与基督联合（脱离律法再婚）。
- 基督徒要脱离与律法的关系（类似婚约关系），也必须有一个死亡。不过并不是律法死亡，因为律法不能死亡，圣经也从来没有说过律法会死亡。**律法既没有死亡，又说本来在律法之下的人，脱离了律法而与基督联合，那么是谁死了呢？**
- 保罗在第 4 节的论证是：我们（尤其犹太人）曾许配给律法，是苛求的丈夫，是让人动则得咎、严格的丈夫。律法把我们里面最糟糕的状况都显明出来了，我们如何能够脱离这位丈夫呢？**我们在基督里死了，才可以脱离律法自由再嫁。当我们在基督里死了时，我们就已经再嫁了。**如今我们属于另一个人，不可再与其他人谈情说爱，因为把我们从第一桩与律法的婚姻中释放出来的那项行动（十字架的死和复活），将我们与基督结合在一起了。如今我们嫁给了他，这

是专一的关系。我们属于新的丈夫，我们现在拥有一位何等棒的丈夫啊！教会是基督的新妇，基督爱他的新妇、珍惜她、看重她，要她无暇无疵展现在他面前。

- 关于我们的这个死亡，我们面对的是两个问题。第一，它怎么发生？**它是“藉着基督的身体”发生的。耶稣基督在十字架上为我们的罪和不义摆上自己的身体；藉着我们个人和基督联合，我们在他的死上有分**（这是罗马书第六章的主要论点），**因此我们也可以说是“藉着耶稣基督的身体”死亡了。**
- 第二，我们“在律法上死了”是什么意思？**耶稣基督在十字架上背负了世人的罪和不义死亡，替我们成全了律法的义，一次性满足了神对律法的绝对要求；我们在耶稣基督的死亡里死了，因此脱离了律法辖制，律法失去了对我们生命的约束力，律法的咒诅和谴责已经挪开；从此我们不再需要靠着行律法在神面前称义，而我们称义完全是神的恩典和怜悯。**
- **“……就是归与他从死里复活的……”**——使徒保罗在第 4 节将整个思想拉回第六章的中心思想：**基督徒与主同死又同复活——我们藉着他的身体向律法死，与耶稣基督同死不是最终的目的，我们也要归与复活的主耶稣基督，与他同活。**
- 凡相信耶稣基督的人，在律法上是一个死人，不再受律法的辖制和约束了；通俗地说，她之前的丈夫（律法）死了，或者他在律法上死了，他现在是个自由人，归于新的丈夫——从死里复活的耶稣基督。
- 保罗以婚姻类比基督徒与律法的关系，但保罗所要表述的信息远远胜过婚姻这个关系所能类比的。婚姻里丈夫死了，女人就可以自由地再嫁。信主前，我们（尤其犹太基督徒）与律法的关系正如婚姻，律法是辖制我们的丈夫，我们如同妻子。但律法这位丈夫非常苛刻、严厉，时时处处显明我们内心的罪；但律法又不可能死，那就只有妻子（我们）死。但奇妙的是，妻子（我们）在耶稣基督的死里死了以后还可以复活，复活后她（我们）即可自由嫁给基督。
- **因此，我们基督徒生命的奇妙之处就在于，我们在耶稣基督里死了以后，还会与耶稣基督同复活；当我们嫁给基督时，我们永远不必说“至死方休”，因为耶稣基督永远活着。**
- 接着下面的一句强烈地表达了我们的生命归属耶稣基督的目的：**……叫我们结果子给神。**基督徒脱离了律法，归属了基督，就应当向神结出新生命的果子。正

如使徒保罗在罗马书六 12-14 警戒的一样：**所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神。并将肢体作义的器具献给神。罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下。**

- 反思：**信仰是一种新的生命归属关系。我们的生命属于死而复活的耶稣基督。作为基督徒是需要彻底改变效忠对象的。罗马书第六章结尾对比两种为奴，第七章的开始则是两个婚姻，死亡使第一个作废，第二个得以成为事实。两个暗喻都提到我们新得自由，能以事奉。请自由分享。**

问题 2：***从第 5 节分享，我们属肉体的时候，律法给我们的生命带来怎样的结果？***

- 保罗在第 5-6 节进一步描绘我们新旧生命之间的对比：**……的时候……但……现今**；使徒保罗特别关注的是律法在两者中的地位。
- **“属肉体的时候”**——就是还不信主的时候，对犹太人来讲，就是他们还在律法之下的时候，努力以行律法在神面前称义的时候。
- 在我们的旧生命中，我们属肉体的时候（我们受罪恶本性控制的时候），那因律法而生的恶欲（律法在我们心中激起叛乱），就在我们肢体中发动，以致结出死亡的果子。
- **律法不仅不能让人（犹太人和外邦人）在神面前称义，反而律法更强烈地激起人心里的恶欲，掌控人的肢体作不义的器具，使人在罪中越陷越深。**更具体地说，律法不但不能阻止人的情欲，因人的罪的缘故，反而越有律法的阻止，人的情欲越发动。
- 神学家加尔文对这节经文的解释清晰而深刻：“那因律法而生的恶欲”，也就是说，律法在人心中激起的邪情私欲会在人的全身发挥作用，因为无任一处不受这些堕落的情欲支配。**没有圣灵这内在导师，律法所能行的只是越发挑旺人内心的情欲。**但当留意的是，律法与人的邪恶本性有关，人的恶念与情欲随怒气而爆发，越受义的约束就越发猖狂。保罗进一步补充说，只要肉体的情欲仍受律法

的管辖，就会结出死的果实，这是要表明律法本身是具有毁灭性的。因此，痴迷渴望受律法束缚（靠着完全行律法在神面前称义）的人所结出的就是死。

- 死是罪的最终结局，就是离圣洁的神越来越远。

问题 3：***从第 6 节分享，悔改信主以后，我们如何事奉主？***

- **“但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法……”**——保罗从事物的反面果效来立论：倘若律法的制裁对肉体的约束如此之小，反成为罪的激发者，那么为了使人不再犯罪，就必须脱离律法。
- 基督徒得救以前被律法捆绑，但现在得以脱离律法；既然如此，就应该过一个新的生活。**具体说来，我们基督徒脱离律法而得救的结果，不是我们因此有犯罪的自由，而是有（以奴仆的身分）服事主的自由。并且我们作为基督的奴仆，是”要按着圣灵（心灵）的新样，不按照仪文的旧样”的。**
- 这句警语在保罗心目之中，不是要分辨律法的所谓“字句”和“精意”，或释经中的字面或灵意。它是要分别属乎“字句的旧约”，即写在石板之上、外在的法典，和属乎灵的新约。因为这个新世代基本上是灵的世代，圣灵将神的律法写在我们心上。
- 神藉着先知以西结在以西结书十一 19-20 就如此应许说：**我要使他们有合一的心，也要将新灵放在他们里面，又从他们肉体中除掉石心，赐给他们肉心，使他们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。他们要作我的子民，我要作他们的神。**
- 耶利米书三十一 33：**耶和华说：那些日子以后，我与以色列家所立的约乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。我要作他们的神，他们要作我的子民。**
- **“捆绑我们的律法”**——律法不仅无法拯救世人脱离罪，使人在神面前称义，而律法更是辖制和约束人的，让人在罪中越陷越深，想尽各种各样的办法寻找法律的漏洞，且自以为聪明，在罪中为乐。这就是旧约仪文的旧样。
- **“仪文的旧样”**——这是主要针对犹太人讲的，“仪文的旧样”指的就是律法。悔改信主以后，犹太人脱离了律法的辖制和约束，事奉神也不再按照律法的条文，而按照心灵和诚实。

- 这就是耶稣在约翰福音四 23-24 对那位撒玛利亚妇人的宣告：**……时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜他，因为父要这样的人拜他。神是个灵，所以拜他的，必须用心灵和诚实拜他。**
- 耶稣在十字架上一次性地成全了律法，因着耶稣基督为世人成就的全备救恩，我们脱离的律法，我们（尤其犹太人）的事奉完全改变了。这就是心灵的新样。
- **“心灵的新样”**——就是我们因圣灵的重生和更新而有的新生命。**耶稣基督在十字架上为世人成就的救恩，最终的结果就是神藉着耶稣基督赐下圣灵，进入我们的心里重生我们，住在我们的心里更新我们的生命，使我们与神同在。因此，我们事奉神（敬拜神和行事为人）按照内住在我们心里的圣灵。**我们事奉神和人的心态完全改变了：**“按照仪文的旧样”乃是想倚靠所作到的事的功劳得神喜悦；“按着心灵的新样”是不靠任何行为来立功劳，而是出于心里愿意事奉的心去事奉。**
- 我们基督徒与主同死，就脱离了律法的束缚，但这并不是说我们就可以完全没有限制地生活，乃是进入了另一种限制；作主的奴仆，或者说神的奴仆（神的儿女）。
- 提多书三 4-7 如何总结描述圣灵：**但到了神我们救主的恩慈和他向人所施的慈爱显明的时候，他便救了我们，并不是因我们自己所行的义，乃是照他的怜悯，藉着重生的洗和圣灵的更新。圣灵就是神藉着耶稣基督我们救主厚厚浇灌在我们身上的，好叫我们因他的恩得称为义，可以凭着永生的盼望成为后嗣。**
- 罗马说一 9-10：**我在他儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住地提到你们；在祷告之间常常恳求，或者照神的旨意，终能得平坦的道路往你们那里去。**——保罗说，他信主以后，以心灵事奉神。
- 需要强调一点：使徒保罗的意思并不是事奉神时，律法的仪文完全不重要了，我们可以随意放弃了。**而是我们的事奉要超越仪文的旧样，用心灵和诚实事奉神；“仪文的旧样”不再是我们事奉神的要求和义务，而更是对神救恩的感恩和回应。**
- 反思：**我们以怎样的心态服侍神和人？基督信仰如何改变我们事奉神和人的心态？请自由分享。**

- 如今是总结第 5-6 节中的对比的时候了。两个世代、两个约、两个时代在此对立，并且由于我们从旧约迁移到新约，这也是归信前后的对立。**我们在旧生命中，被那可怕的“四事物”所操纵：肉体、律法、罪、死（第 5 节）。但在新生命里，我们脱离了罪，便靠着圣灵的能力成为神的奴仆（第 6 节）。**这对比是显明的。我们从前**“属肉体”**，现今则**“属乎灵”**。**我们从前恶欲因律法而生，现今则脱离了律法。我们从前结成死亡的果子，现今则是结果子给神。**使我们脱离旧生命，引我们进入新生命的是什么？答案就是死和复活这两件惊天动地的双重事件。**我们藉着基督的死在律法上死了，如今因着与他一同从死里复活，已经属乎基督。**
- 保罗的信息是：要珍惜我们的丈夫，因为当我们活在律法中时，律法做了什么？它激起我们的恶欲，使我们成为一个更糟糕的人。如今我们既已经嫁给基督，且在圣灵里有新的生命，就能结出果子献给神。永远归与基督使我们成为更美好的人，显出我们里面的美善——不是恶欲，而是良善的意念。我们的盼望和抱负都会在这样的关系中充分发展。主是我们的新主人和新丈夫，我们在他之下不会随意犯罪。我们心中会涌出一种责任感，不是由外强加的责任感。
- 我们回到律法对基督徒是否仍有约束力，神是否仍然要求我们遵行它的问题。答案是“是！”也是“否！”**是，因为基督徒的自由是事奉的自由，不是犯罪的自由。我们依然为奴，是神的奴仆，也是义的奴仆。否，因为我们事奉的动机和方法已经完全改变。**我们为何事奉呢？不是因为律法是我们主，我们不得不做；而是因为基督是我们的丈夫，我们想这样做。**不是因为顺服导致得救，而是因为得救导致顺服。**我们怎样事奉呢？是要按着圣灵的新样。内住的圣灵是新世代，也是在基督里之新生命的特征。
- 加尔文说：**我们必须谨记，我们基督徒不是从律法所教导的义中得了自由，而是从律法的严厉要求和随之而来的咒诅中得了释放。因为，作为生活准则的律法并没有被废除，所废除的是与“藉着基督所得的自由”相对立的规条，就是要求我们要绝对完美的条例；因一旦我们没有达到这样的完美，这律法就会把我们定在永死的刑罚之下……神救我们脱离律法而来的严苛要求和咒诅，并赐给我们圣灵，为要叫我们靠圣灵行在他的道路（律法）之中。**

- 第 6 节的总意: **就称义而言，我们是“不在律法之下，乃在恩典之下”；就成圣而言，我们事奉“不在字句的旧，而是在灵的新”。我们仍是奴仆，但我们事奉的主人是基督，不是律法，而且我们事奉能力之源是圣灵，不是字句。基督徒生活就是靠着圣灵的能力，事奉复活的基督。**

第十七课：律法与罪的关系

经文：罗马书七 7-13

7 这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是！只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，“不可起贪心”，我就不知何为贪心。8 然而罪趁着机会，就藉着诫命叫诸般的贪心在我里头发动，因为没有律法，罪是死的。9 我以前没有律法，是活着的；但是诫命来到，罪又活了，我就死了。10 那本来叫人活的诫命，反倒叫我死，11 因为罪趁着机会，就藉着诫命引诱我，并且杀了我。12 这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的。13 既然如此，那良善的是叫我死吗？断乎不是！叫我死的乃是罪。但罪藉着那良善的叫我死，就显出真是罪，叫罪因着诫命更显出是恶极了。

第一堂：我因律法知罪

罗马书七 7-8：**这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是！只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，“不可起贪心”，我就不知何为贪心。然而罪趁着机会，就藉着诫命叫诸般的贪心在我里头发动，因为没有律法，罪是死的。**

问题 1：***使徒保罗在第 7 节提出了什么问题？他为什么会提出这样的问题？保罗如何回应？***

- 我们在罗马书前面的几章经文中已经看见，保罗对律法的描写大部分都是负面的。而且罗马书七 1-6 更为脱离了律法而额手称庆。
- 罗马书七 1-6 用三句话表达了这个主题：**第一，我们藉基督的身体在律法上死了，好使我们能够归给他；**换句话说，同时向律法和基督效忠是不可能的，正如第一个婚姻必须死亡终结，再婚才算合法，在律法上死亡也必须发生在向基督委身之前。**第二，律法激起我们的恶欲，以致我们“结成死亡的果子”。**这个律法——罪——死亡的次序很有可能给予罗马书的读者错误的印象，使他们认为，保罗相信律法产生了罪和死亡。**第三，如今我们已经脱离了律法，好使我们能够在圣灵里带来的新样中事奉；**而我们一日未脱离律法，这个圣灵掌管的生命也不可能成就。

- 这都是强烈的措词，不容易理解的话语。律法显然被形容成有拦阻与基督结婚、引发罪恶、造成死亡、妨碍圣灵里生命的作用，以致我们越早脱离律法就越好。
- 于是，有人（尤其犹太人）提出疑问：**既然律法激起人肢体的恶欲，恶欲引诱人犯罪，其结局就是死亡，那律法本身是不是恶的？律法是不是罪？人犯罪是不是因为律法的缘故？那良善的（律法）是叫我死吗？我们必须得完全摒弃律法吗？……**
- 保罗的教训真的是这样吗？对于这些问题，保罗否定的回应即时而激烈的：**断乎不可！**保罗在罗马书第七章辩解，律法没有造成罪和死；反之，这是我们堕落人性当负的责任。
- 保罗（终于）更全面地处理律法。既然有人说，我们必须从律法脱离，好叫我们能以心灵的新样来事奉神；这似乎是说，邪恶属于律法，它引致我们去犯罪。但这样的说法与保罗先前的讲论不一致，他予以辩正。
- 保罗极有技巧地维持着其中的平衡。他对律法的态度不是正面或反面，而是矛盾的。**律法一方面确实是神的律法，是神公义旨意的启示。律法本身是圣洁、公义、良善、属灵的。另一方面，律法无法拯救罪人，“律法的无能”是保罗内心一切争战的主要因素。**
- 正如医学上的X光机能将疾病显明出来，但X光机本身却不是病，也无法治病。
- 这是罗马书第七章其余章节的双重主题：**律法的圣洁、公义、良善（1-6）；律法的软弱（14-25）。**
- 值得留意的是：在这一段经文里，保罗从始至终都用第一人称单数“我”作主词，但他真正的意思是什么呢？他用的“我”真的是指他自己吗，好像整段经文都是保罗的自传？就算是讲他自己，那是得救以前或者以后的经验呢？此“我”是代表全人类的普遍称呼吗？或者是代表以色列人？或者是代表基督徒？**整体说来，保罗用的“我”字是指他自己的经验说的，不过他讲自己的经验只是作一个例子，所讲的真理则是要普遍地应用在一般基督徒的身上。律法在保罗身上的影响，以及保罗在知道律法的意义以前和以后对罪的反应等，都是一般基督徒所有的经验。**

问题 2：***使徒保罗在第 7 节宣告了律法的什么功用？***

- 律法是罪吗？律法可否造成罪，而被称为“有罪”呢？使徒保罗在坚定的否定“断乎不可”之后，深入描述律法和罪的关系。
- **首先，律法显明罪。**使徒保罗宣告说：**……只是非因律法，我就不知何为罪。**
- 这也是使徒保罗在罗马书三 20 的宣告：**所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。**——律法本身不是恶的，而律法的主要功用是让人知罪。
- 没有律法的时候，并不是说他没有罪；但因为没有律法，他不知道神要求的标准，所以就算做错了，或者达不到神的标准，他也不知道自己的罪。神学家加尔文如此解释这句话：**罪住在我们里面，而不是住在律法里；肉体中败坏的情欲是犯罪的原因，并且藉认识神向我们所启示他的公义知识，我们才得以知晓何为罪。我们不要认为：没有律法，就不能知道是非；但没有律法，我们若不是因过于昏昧而无法觉察自己的败坏，就是会因自我吹捧而完全丧失自觉。**这就是保罗接下来要分享的。
- **“……只是非因律法，我就不知何为罪……”**——保罗的这个宣告指出，律法消除假象，将罪揭发为对神的悖逆，使人深入了解到罪的严重性。可以说，律法定义了罪。
- 耶稣在登山宝训里进一步解释了神的律法。马太福音五 27-30：**你们听见有话说：“不可奸淫。”只是我告诉你们：凡看见妇女就动淫念的，这人心里已经与她犯奸淫了。若是你的右眼叫你跌倒，就剜出来丢掉。宁可失去百体中的一体，不叫全身丢在地狱里；若是右手叫你跌倒，就砍下来丢掉，宁可失去百体中的一体，不叫全身下入地狱。**
- 马太福音五 38-42：**们听见有话说：“以眼还眼，以牙还牙。”只是我告诉你们：不要与恶人作对。有人打你的右脸，连左脸也转过来由他打；有人想要告你，要拿你的里衣，连外衣也由他拿去；有人强逼你走一里路，你就同他走二里；有求你的，就给他；有向你借贷的，不可推辞。** ——神的律法对人的要求不仅是外在的行为，更是内心的完全、圣洁和绝对。
- 反思：**神的律法如何深入帮助我们认识到自己的罪？请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 7 节如何以“贪心”为例解释律法的真正功用？***

- 接下来，保罗具体以“贪心”为例说明律法的真正功用：**“不可起贪心”的律法诫命让人明白什么是贪心。**保罗特意提到“贪心”这个尤其盛行的伪善之罪，因它与自我放纵和虚假的确据有关。
- **非律法说，“不可起贪心”，我就不知何为贪心。**——我们如何正确理解这句话？“不可贪心”是十诫中最后的一条诫命，可能是人最常犯的一条；因此讲到人的罪时，“贪心”是最有代表性的一条。出埃及记二十 17：**不可贪恋人的房屋；也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。**——在神的律法面前，谁能说自己没有贪心呢！？圣经非常严厉地指责贪心的罪，神的诫命把我们内心的贪心光照了出来。
- “贪心”一字的基本意思是“欲望”；欲望本身不一定是坏的，但这里所说的是指占有（自己不应该拥有的事物）的欲望，包括了各样不应有的渴望。**按照保罗在歌罗西书三 5 的教导，贪心是拜偶像的一种，因为所渴望的事物取代了神的地位。**保罗很可能是言行如一地恪守其余的九诫，然而贪婪却和耶稣在登山宝训所讲的其它恶念，一同隐伏在他心里。**开启保罗眼睛，使他看见自己堕落（贪心）的就是贪心的诫令。**
- “不可起贪心”的诫命没有来之前，我当然是贪心的，也一直在犯贪心的罪，但我并不以自己的贪心为罪，甚至每天活在贪心中，被贪心的罪所捆绑而不自知，或者以自己的贪心为乐，自己也可以随意定义“贪心”（小偷和强盗的心理）。
- 神藉着摩西颁布了“不可起贪心”的律法诫命，首先清楚地定义了“贪心”，让人无可推诿；其次，“不可起贪心”的律法诫命是一个绝对的标准，在这个标准的光照下，我的贪心就显而易见，无可逃遁。耶稣在登山宝训里更进一步解释了。
- 反思：**我们如何面对自己“贪心”这一具体的罪？请自由分享。**
- 耶稣在路加福音十二 13-21 藉着“无知财主的比喻”向门徒们解释何为“贪心”：**众人中有一个人对耶稣说：“夫子，请你吩咐我的兄长和我分开家业。”耶稣说：“你这个人，谁立我作你们断事的官，给你们分家业呢？”于是对众人说：“你们要谨慎自守，免去一切的贪心；因为人的生命不在乎家道丰富。”就用比喻对他们说：“有一个财主，田产丰盛，自己心里思想说：‘我的出产没有地方收藏，怎么办呢？’又说：‘我要这么办：要把我的仓房拆了，另盖更大的，在那里好收藏我一切的粮食和财物。然后要对我的灵魂说：灵魂哪，你有许多财物积存，可**

作多年的费用。只管安安逸逸的吃喝快乐吧。'神却对他说：'无知的人哪，今夜必要你的灵魂，你所预备的要归谁呢？'凡为自己积财，在神面前却不富足的，也是这样。"

问题 4: ***使徒保罗在第 8 节如何总结了罪、诫命和贪心，以及律法和罪之间的关系？***

- 第 8 节的核心思想是：**律法引发罪。**
- **"然而罪趁着机会，就藉着诫命叫诸般的贪心在我里头发动……"**——直白地来讲，这句话的意思是：**因为律法说了，"不可贪心"，罪就趁着机会在人里头发动贪心。**
- 因着神颁布的"不可起贪心"的律法条例，我明白了什么是贪心，并且知道了原来自己的心思意念和行为就是贪心；但这样的认知并无法解决我内心贪婪的罪，反而罪趁着这样的机会激起我内心各种各样的贪欲，使我的贪心以各种各样的方式活现出来。
- **因为有了"不可贪心"的诫命，罪就藉着此诫命在我们里头"发动各样的贪心"。**"诫命"是指律法中的一些具体的命令，这里特别指出贪心来。**诫命发动人里面的贪心，不是诫命叫人有贪心；人本性的悖逆就是不愿意顺服权柄。问题不在于"不可贪心"的诫命，而在于人内心"贪心的本性"。**
- 保罗举出贪心为例，神说不可贪心，人就更贪心；其它的诫命会产生同样的果效。
- **至于神的律法，十诫根本没有问题，只要遵守就可以上天堂。但困难的是，当诫命照射在一个不好的生命上时，只会使那生命更坏。**你在一个吸烟者面前竖起"禁止吸烟"的牌子，只会让他更糟——他更想吸烟。牌子并没有错，错的是人想吸烟的本性，禁令只会使情况更糟。
- **"……因为没有律法，罪是死的。"**——没有律法诫命之前，罪已经存在，人当然处在罪的辖制之中；按加尔文的说法：**人对罪的认知不清楚；罪全然辖制了人。**

- 也就是说，因为没有律法，人没有感觉到罪的力量（**“罪是死的”**）。但当人因着律法诫命知罪了，罪就担心可能会失去对人的掌控，就开始变本加厉地激发人心里的贪欲，使我在罪中越陷越深。
- “死”是表示没有生命的表现，没有能力，没有果效。**没有律法，“死”不能发生作用。律法赐下来的目的，不是拦阻罪，或是除掉罪，乃是给罪有机会发生作用，让人知道自己死在罪恶过犯当中。**
- 使徒保罗在这里指出，罪使人心里的贪心发动。可见，“罪”在保罗的神学里不只是一个简单的概念或者一种行为思想，而是一种有生命力的存在，就是魔鬼撒旦。
- 保罗在第 8 节讲的这种律法煽动性的能力，是我们每一个人的日常属灵经验。自亚当夏娃以来，禁果对于世人素来都具有吸引力。这种奇怪现象显然称为“反暗示性”，即世人对于指令有反其道而行的倾向。
- 我们可以从创世记第三章魔鬼撒旦引诱亚当夏娃犯罪堕落的记载分享这一点：**当神赐下诫命以后，魔鬼撒旦就藉着机会，引诱亚当夏娃悖逆神。**
- 创世记二 15-17：**耶和华神将那人安置在伊甸园，使他修理看守。耶和华神吩咐他说：“园中各样树上的果子，你可以随意吃，只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死。”**
- 创世记三 1-13：**耶和华神所造的，惟有蛇比田野一切的活物更狡猾。蛇对女人说：“神岂是真说不许你们吃园中所有树上的果子吗？”女人对蛇说：“园中树上的果子，我们可以吃；惟有园当中那棵树上的果子，神曾说：‘你们不可吃，也不可摸，免得你们死。’”蛇对女人说：“你们不一定死，因为神知道，你们吃的日子眼睛就明亮了，你们便如神能知道善恶。”于是，女人见那棵树的果子好作食物，也悦人的眼目，且是可喜爱的，能使人有智慧，就摘下果子来吃了；又给她丈夫，她丈夫也吃了。他们二人的眼睛就明亮了，才知道自己是赤身露体，便拿无花果树的叶子，为自己编作裙子。天起了凉风，耶和华神在园中行走。那人和他妻子听见神的声音，就藏在园里的树木中，躲避耶和华神的面。耶和华神呼唤那人，对他说：“你在哪里？”他说：“我在园中听见你的声音，我就害怕，因为我赤身露体，我便藏了。”耶和华说：“谁告诉你赤身露体呢？莫非你吃了我吩咐你不可吃的那树上的果子吗？”那人说：“你所赐给我、与我同居的**

女人，她把那树上的果子给我，我就吃了。”耶和华神对女人说：“你作的是什么事呢？”女人说：“那蛇引诱我，我就吃了。”——魔鬼撒旦趁着机会，藉着神的诫命，引诱了亚当夏娃犯罪堕落。

- 奥古斯丁在《忏悔录》一书中，为这种反常的“逆反行为”提供了一个极佳的例子。他在十六岁的时，在一个暴风雨的夜晚和一群顽劣的青年一起偷偷跳进邻居家的果园里，摇动梨子树，盗取上面的果子。他承认饥饿不是偷窃的动机，因为他自家的院子里有更多的梨树，而且他们后来把偷来的梨子都丢给猪吃。他写到：**“我不是渴望享受偷来的东西，而是偷窃和做坏事所带来的刺激。”**他自问道：**“犯法取乐的唯一原因是因为它违禁。这怎么可能？”“偷窃的欲望是被禁止偷窃的诫命所唤醒的”**……
- 律法在这些例子中都没有犯错，真正要负责的是罪，罪是与神的律法为仇的。**律法是用来显明、揭露、谴责罪的，罪却扭曲了这功用，藉着律法来鼓励，甚至煽动人犯罪。**我们不能怪罪于律法，因为律法不过是宣告神的旨意。
- 反思：**律法（禁令）在我们的心里引起反常的“逆反心理”。我们有这样的经验吗？请自由分享。**

第二堂：我因诫命而死

罗马书七 9-11：**我以前没有律法，是活着的；但是诫命来到，罪又活了，我就死了。那本来叫人活的诫命，反倒叫我死，因为罪趁着机会，就藉着诫命引诱我，并且杀了我。**

问题 1：***从第 9 节分享，使徒保罗如何看待律法和罪的关系？***

- **“我以前没有律法，是活着的……”**——律法没有颁布下来之前，人在罪中而不知罪；“是活着的”应该是一个宗教性的宣告，意思就是人认为自己的生命在神面前没有任何的问题，人完全可以靠着自己在神面前称义，人自认为“是活着的”。
- 也可以说，“活着的”不是单单指有生命的存在，也不是指有属灵的生命，乃是指活泼地，或者说充满生命表现地活着。

- 在没有律法的时候，保罗说“我是活着的”，他的“我”代表普遍的人的经验。“没有律法”不是说保罗不知道律法，乃是说他没有经验过律法的意义，没有让神的律法在他属灵的生命中发生作用。他明明知道“不可贪心”这句话，但是他有贪心的时候却不感觉到自己错。明明在罪中生活，但却仍然自以为义（自认为“活着”），如同在圣殿中祷告的法利赛人一样。
- **“……但是诫命来到，罪又活了，我就死了。”**——但诫命来了，律法让人知罪，罪就活跃起来了，就变本加厉地引诱人犯罪；“我就死了”，在律法颁布之前，人不认识神，也不相信神，因此当然一直死在罪恶过犯之中，但诫命来了（经历了律法真正的意义），人知罪了，也因此认清了自己生命的光景：**我死了。**
- 诫命来到，人心里清楚知道了诫命的意义，他里面违犯诫命的罪发出控告，“罪就活了”，意思是“罪被刺激而活过来了”。没有诫命的知识时，人不受罪的责备；有了诫命的知识，就受罪的控告，“我就死了”。
- 弟兄姐妹，一个在灵里知道诫命的意义的人，他的“在罪中自以为义的我”就不能再快乐地活着，不再有生命的表现了。罪在“我”里面发生控告的作用，在罪中的“我”就不能再自由地生活了（“我就死了”）。
- 这里所讲的“我就死了”，是指人生活的问题，而不是讲救恩的问题。在罗马书六 2 讲到圣洁生活的根基时，讲到我们要与基督联合，与他一同向罪死；这里是讲我们知道了神诫命的意义而没有做到时，我们属灵生命的表现就失效了，“我就死了”。这两处所讲的死不一样，而且分别很大。
- **看来，律法诫命根本没有改变和更新生命的能力，而只是让人知罪，也让人明白自己死在罪恶过犯中的这一属灵事实；惟有仰望为我们的罪和不义被钉死在十字架上的耶稣基督，我们才能脱离罪和死亡的辖制和捆绑。**
- 反思：**我们是如何认识到自己其实“在罪中死”的这一属灵事实的？圣经的话语如何在这一点上帮助了我们。请自由分享。**
- 实例：我上中学时住校，周末才能回家。几位同班的男同学有一段时间非常叛逆，经常睡懒觉逃课、抽烟、喝酒、谈恋爱、打群架……成绩一落千丈，但他们并不以为然（“我是活着的”）。直到有一天班主任老师把他们的家长请到学校，当面讲清他们的问题；家长们震惊万分，情绪激动地当场指责和教训自己的孩

子，并给他们最后的警告。家长们来过了，我的同学也就知道自己不能这样子了（“我就死了”）。

- 加尔文如此总结这句话：**保罗在此说到“律法来到”，就是当人开始真正认识律法时，诫命就使罪从死里活过来；保罗发现他的内心深出多么败坏，诫命也同时置他于死地。我们要永远记得，保罗在此处说的是伪善者安于那种自我陶醉的信心，因他们故意忽视自己的罪。**

问题 2：***使徒保罗在第 10-11 节如何具体地分享律法与罪的关系？***

- **“那本来叫人活的诫命，反倒叫我死……”**——神赐下律法诫命的目的，是为了让人悔改认罪，重新与神和好，就是“叫人活的诫命”的意思；但其结果是让人死了，人因着律法更加被罪引诱（罪又活了），以各种各样的理由犯罪，违背神的律法，这就是“反倒叫我死”的意思。换句话说，**律法定了他的罪。**
- **诫命的目的基本上是叫人得生命（“活的诫命”）；人如果按照神的旨意，遵守神的诫命，就必得生命，亚当是如此，亚当的后人如此。**诫命的目的不是叫人死亡，然而因为人不肯遵行神的旨意，违犯了诫命，在神的面前犯了罪；罪成了使人致死的原因。
- **诫命向我们表明在神公义中的生活方式，而赐下诫命是为让我们藉遵守神的律法而得永生，但是我们的败坏阻碍了我们。**无人能遵行律法，反倒一股脑地步入那律法提醒我们不可为的生活之中，所能带给我们得只有死亡。因此，弟兄姐妹，我们必须区分律法的特性和我们本性的邪恶。因此，随着而来的是律法对我们造成的致命伤害，就像治疗的药物使那不治之症更形恶化。
- **“……因为罪趁着机会，就藉着诫命引诱我，并且杀了我。”**——律法叫人知罪，显明我们是何等地偏离了真道；人认清了罪的本质，罪不甘心，就乘着这个机会，藉着诫命变本加厉地引诱人犯罪，因罪害怕会失去对人的辖制和掌控，人在罪恶过犯中越陷越深，这就是“杀了我”的意思。**罪潜伏在人心里，当世人与神的十诫和神的标准面对面时，我们才会发现那隐藏在我们生命中的那颗死亡的种子，因为我们立刻的反应是抗拒神的律法。**

- 为什么罪乘着赐下律法诫命这个机会？神赐下律法，人因着律法知罪，但人并没有就此放弃犯罪，反而律法激起人想要挑战律法的骄傲和好奇心，这就是罪的机会。
- 总结来说，我们可以如此理解这节经文：**律法本是叫人得生命的，但是人守不了律法，所以人不能再靠律法得生。犯罪的人如果再要倚靠律法，他只能因律法而被定罪。现在罪在我们有罪的人心里欺骗我们，叫我们相信靠着律法可以得救；结果刚好相反，人想靠律法得救，反而因律法定罪。**
- 保罗在这两节中澄清了：**造成死亡的不是律法而是罪，因为罪妄用了律法。“剧中的歹角是罪”——内住的罪。这罪是畸形的，激起煽动罪的是律法。律法不是我们的真正问题，罪才是。**
- 反思：**今天的社会制定各种各样的法律条文，目的是为了遏制罪恶，但常常适得其反，法律规条越多，人犯罪的手段越高明，人心越来越恶毒。不是吗？请自由分享。**

第三堂：律法是圣洁的

罗马书七 12-13：**这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的。既然如此，那良善的是叫我死吗？断乎不是！叫我死的乃是罪。但罪藉着那良善的叫我死，就显出真是罪，叫罪因着诫命更显出是恶极了。**

问题 1：***使徒保罗在第 12 节如何描述律法？***

- 本段列举了律法和罪之间所产生的三个破坏性的后果：**律法显明、引发、谴责罪。因为“罪的权势就是律法”。然而律法本身是无罪的，也无需为罪负责。反之，利用律法使我们犯罪而至死亡的是罪——我们的罪行。律法是清白的，当责怪的是罪。**
- 使徒保罗慎重地声明：**这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁、公义、良善的。——“圣洁”是律法的基本性质，是与“罪恶”相对的，从神来的律法当然像神一样，是完全圣洁的。“公义”是表达律法评判人的标准；律法是要显明人与神**

的关系如何，人的生活合乎不合乎神的要求，律法给人的评判是绝对正确的。“良善”是表达律法对人的目的，是为了人最终的好处。

- 一位神学家总结说：**律法是圣洁的，因为它源自圣洁的主；律法是公义的，因为它源自全地的审判者；律法是良善的，因为它源自良善的神。**
- 神赐下律法，律法使人知罪，但知罪并没有让人向善，反而律法激起人对罪的好奇心，罪就藉着这个机会引诱人犯罪。于是，人很容易反问：那是不是律法是恶的？律法是罪吗？人犯罪堕落是不是因为律法的缘故？……
- 保罗要在此澄清一个重要的属灵事实：**律法是好的，不遵行律法的人要受责罚（人犯罪），但不是因为律法不好，乃完全是因为人心里的罪。**
- 诗人大卫王在诗篇十九 7-14 如何称赞耶和华的律法：**耶和华的律法全备，能苏醒人心；耶和华的法度确定，能使愚人有智慧；耶和华的训词正直，能快活人的心；耶和华的命令清洁，能明亮人的眼目；耶和华的道理洁净，存到永远。耶和华的典章真实，全然公义。都比金子可羡慕，且比极多的精金可羡慕；比蜜甘甜，且比蜂房下滴的蜜甘甜。况且你的仆人因此受警戒，守着这些便有大赏。谁能知道自己的错失呢？愿你赦免我隐而未现的过错。求你拦阻仆人不犯任意妄为的罪，不容这罪辖制我，我便完全，免犯大罪。耶和华我的磐石，我的救赎主啊，愿我口中的言语，心里的意念，在你面前蒙悦纳。**
- 利未记十八 1-5：**耶和华对摩西说：“你晓谕以色列人说：我是耶和华你们的神。你们从前住的埃及地，那里人的行为，你们不可效法，我要领你们到的迦南地，那里人的行为也不可效法，也不可照他们的恶俗行。你们要遵我的典章，守我的律例，按此而行。我是耶和华你们的神。所以，你们要守我的律例、典章。人若遵行，就必因此活着。我是耶和华。”**——律法是从神来的，神赐下律法的目的就是叫人因此活着。
- 诗篇一 1-6：**不从恶人的计谋，不站罪人的道路，不坐亵慢人的座位，惟喜爱耶和华的律法，昼夜思想，这人便为有福。他要像一棵树栽在溪水旁，按时候结果子，叶子也不枯干。凡他所作的，尽都顺利。恶人并不是这样，乃像糠秕被风吹散。因此当审判的时候，恶人必站立不住；罪人在义人的会中也是如此。因为耶和华知道义人的道路。恶人的道路，却必灭亡。**——神的律法是圣洁的，是值得我们昼夜思想的。

- ……

问题 2：***使徒保罗在第 13 节如何描述罪？***

- 律法是圣洁、公义、良善的，但罪趁着律法发动人内心的私欲，引诱人犯罪，叫人越来越深地陷在罪和死中，那圣洁、公义、良善的律法是叫人犯罪，也是叫人死的吗？
- 经过了前面的一番讨论后，有人提出这样的问题是自然不过，这也是顺着人的理性思维能想到的问题。
- 保罗的回答斩钉截铁：**断乎不可！Das sei ferne! 叫人死的乃是罪。**
- **“……但罪藉着那良善的叫我死，就显出真是罪，叫罪因着诫命更显出是恶极了。”**——律法是圣洁、公义、良善的，但罪藉着圣洁、公义、良善的律法发动人内心的私欲，引诱人犯罪，至终叫人死，那说明罪真是罪了，罪真的非常可怕，恶极了。
- “显出”的意思是将一件事物的本性显明出来。律法的工作就如此将罪的真正性质显明出来。罪藉着律法叫人死，有人或误会，以为死的责任在律法，而不在罪；保罗说整件事是要显出罪的性质，真正的责任是在罪上。不但如此，而且要叫罪藉着诫命“显为极恶”。
- 罪利用一件良善的事物，利用律法去成就一件极坏的事，叫人死，罪的坏处真是到了极点。**罪本身就是恶的，但现在它竟然利用一件好的事物——神的律法——去完成它的坏目的，叫人死，它就更加坏了。**
- 这就是我们常问的问题：倘若神知道律法会带给我们这种坏处，他为什么要赐下？倘如神知道吩咐人不可奸淫，反而使人想犯；吩咐人不可偷窃，反而使人想偷窃；吩咐人不可贪心，反而使人贪心……倘若神知道，为什么还要给摩西十诫？事实上神赐下律法，不是使情况更糟吗？答案乃是保罗发现罪有多可怕，罪是多么大的仇敌，因为律法越照在他生命中，罪就越大，对他生命的辖制也就越大。
- 保罗的结论非常清楚：**圣洁、公义、良善的律法衬托出了邪恶的罪。罪吞噬人的理智和良心，渗透整个人；罪不仅是道德性的，更是关系性的；罪有延续性、宗教性、伦理性、社会性和集体性。**

- 弟兄姐妹，这是神救恩计划的一部分。**神准许律法被罪利用，使人被定死罪，目的就是要显出罪是多么坏。神的目的达到了：神赐下律法，罪利用律法引诱人、欺骗人、使人因而被定罪。这是神的计划，但这只是神整个计划的一部分。罪藉着律法引诱人，人也藉着律法知罪，如此救恩才能在人身上发生作用。**
- 反思：**因为我们若看不见罪有多庞大，怎能看见救主的奇妙呢？我们若看不见自己其实有多坏，怎会来到基督面前说：“主啊，我需要你的饶恕和赦免！”除非我们看见罪呈现出来，否则我们不会想要一位救主！……请自由分享。**
- 读圣经的时候，我们常常会问：亚当夏娃只是没有遵守一条诫命，违背神，犯罪堕落了，神为什么会有那么大的震怒，向他们宣布那么严重的刑罚？还有，为了拯救世人脱离罪和不义，神为什么要付出那么大的代价，要将自己的独生子耶稣基督赐给世人？这些问题显出一个属灵事实：**罪是恶极了！**
- 耶利米书十七 9：**人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？**——人心因罪完全远离神。
- 罪恶极到一个地步，以致希伯来书九 22 说：**……若不流血，罪就不得赦免了。**
- **耶稣基督的降世为人，一方面显明了人的罪（恶极），另一方面彰显了神对人的爱（浩大）。——**约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**
- 以弗所书二 1-10：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**——使徒保罗在这段经文里对比了恶的“恶极”以及神救恩的浩大。

- 反思：**我们对罪有哪方面的认知？我们的罪性和罪行是如何显明出来的？请自由分享。**
- 保罗将要在下一段证明：**律法软弱是因为内住的罪。律法不能救我们，是因为我们无法遵守；我们不能遵行，是因内住的罪。**

第十八课：灵与肉的交战

经文：罗马书七 14-25

14 我们原晓得律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的，是已经卖给罪了。15 因为我所作的，我自己不明白。我所愿意的，我并不作；我所恨恶的，我倒去作。16 若我所作的，是我所不愿意的，我就应承律法是善的。17 既是这样，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。18 我也知道在我里头，就是我肉体之中，没有良善。因为立志为善由得我，只是行出来由不得我。19 故此，我所愿意的善，我反不作；我所不愿意的恶，我倒去作。20 若我去作所不愿意作的，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。21 我觉得有个律，就是我愿意为善的时候，便有恶与我同在。22 因为按着我里面的意思，我是喜欢神的律。23 但我觉得肢体中另有个律和我心中的律交战，把我掳去叫我附从那肢体中犯罪的律。24 我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？25 感谢神！靠着我们的主耶稣基督就能脱离了。这样看来，我以内心顺服神的律，我肉体却顺服罪的律了。

第一堂：律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的

罗马书七 14-17：**我们原晓得律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的，是已经卖给罪了。因为我所作的，我自己不明白。我所愿意的，我并不作；我所恨恶的，我倒去作。若我所作的，是我所不愿意的，我就应承律法是善的。既是这样，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。**

问题 1：***从第 14 节分享，律法和“我”各有什么属性特征？为什么？***

- 整个罗马书第七章在解释上有许多的争端，而这一段经文是争端最多的。争端的主要焦点是这段经文的主词是什么人：是已经重生的基督徒呢？还是尚未重生的人呢？
- 这就是这段经文里棘手的神学问题：保罗在这里讲的“我”是指未信主的人，还是已经重生得救的基督徒呢？至于这个问题，教会历史上主要有三派：一派认为保罗在这里所讲的“我”是指未信主的人，另一派坚信保罗在这里分享的“我”是重

生得救的基督徒，而第三派尝试着把保罗的讲论同时应用在非基督徒和基督徒身上。三派学者各有自己的观点和解释。

- 我只在这里简单介绍英国神学家约翰·斯托得的观点，他从“救恩史”——即神在历史上逐步彰显的旨意——的角度处理这问题。我个人比较接受他的见解。
- 斯托得认为：这位“我”似乎是个旧约的基督徒，即相信了耶稣基督，却还活在律法底下的以色列人。五旬节圣灵降临前的耶稣门徒属于这种基督徒，和保罗同时代的犹太基督徒可能有不少也包括在内。这些人已经重生，但仍然活在律法之下。旧约基督徒对于律法已经到达心醉神迷的地步：**“惟喜爱耶和华的律法……这人便为有福。”“耶和华的训词能使人心快活，眼目明亮。”“我要在你的命令中自乐，这命令素来是我所爱的。”“我何等爱慕你的律法！终日不住地思想。”**只有重生了的基督徒，才能说出这样的话。
- 这些爱慕律法的旧约基督徒，却没有圣灵。忏悔的诗篇见证了他们没有力量遵行所爱的律法。他们从灵而生，但没有圣灵的内住。圣灵只会临到特选的人，膏他们做特殊的工作。圣灵持续的内住，要等到弥赛亚时代才可能。神藉先知以西结应许说：**“我必将我的灵，放在你们里面。”**耶稣又进一步确定说：**“我常与你们同在，也要在你们里面。”**因此五旬节以前的基督徒，可以准确地以**“爱律法、缺圣灵”**来形容。甚至到了五旬节以后，很多犹太基督徒似乎也需要时间，来适应这个旧纪元到新纪元的转换。他们没错是爱律法，但他们也是仍“在律法之下”。即使是认识到他们称义是“不在律法之下，乃在恩典之下”的人，也不是全部都能领会他们成圣也应当是“不在律法之下，乃在圣灵之下”。他们还未走出旧约，步入新约，或将“仪文的旧样”换作“心灵的新样”。
- 故此他们要经历痛苦的挣扎、失败的耻辱。他们懂得倚靠律法，却未能了解律法的弱点。**保罗拿自己的历程与这阶段认同，藉以强调他的重点，以个人经历的生动词句戏剧化地宣告律法之无能。他形容说，试图按律法不按福音，靠肉体不凭圣灵生活的人，会怎样一败涂地。这不是律法的过失，因为律法虽然软弱，却是良善的。“住在我里头的罪”才是元凶，内住之罪的能力是律法无法控制的。**使徒要到罗马书八 9 开始分享，**惟独内住的圣灵才能克服内住的罪。**然而在此以前，保罗还要明确地指出“罪性使律法软弱”（“律法既因肉体软弱”——罗马书八 3），并且宣称因罪软弱的律法办不到的事，神已亲自完成了。**他差遣**

他的独生子耶稣为我们的罪而死，我们若是“不随从肉体，只随从圣灵”过活（罗马书八 3-4），律法的要求便能在我们身上成全。福音不取代律法，圣灵不取代仪文，失败便不会被得胜取代。

- 我们可能会问：按照斯托得的观点和解释，第 24 节中说“我真是苦啊！”的人若是保罗时代不少犹太基督徒的典型，得着重生却未得释放，在律法之下却不在圣灵里面或以下，那罗马书第七章对于今天的我们还有什么可供实践之处？我们是否应该以它徒具历史价值，今日不切实际为由而将之摒弃？……
- 斯托得的意见是，今日我们实践这段经文，有错误的方法，也有对的方法。错误的方法是将这章经文视作正常的基督徒经验，说我们全都要“经过罗马书第七章，进入罗马书第八章”。这个模式将成为基督徒描述成是要经过两个阶段：圣灵首先使我们成圣，后来才住在我们里面，得胜之前必须经历失败。但在“救恩史”里，旧约而至新约是个一次性的发展。神无意在今日天天重覆这步骤。**对于活在五旬节之后的我们来说，圣灵的内住是一切属于基督的人与生俱来的权利和表征（罗马书八 9）。**
- 罗马书七至八章正确的应用方法，是承认今日到教会作礼拜的人，很有可能是“旧约基督徒”——靠着律法生活的基督徒。这说法说法听上去矛盾，却暗示他们是反常的。**对教会和圣经的爱是他们有新生命的证据。但他们的宗教是律法，不是福音；是肉体，不是圣灵；是作为法则规矩奴仆的“旧样”，不是藉基督得自由的“新样”。**他们就像从坟墓里走出来的拉撒路，身体虽有生命，手足却被捆绑。他们需要将自由添入生命之中。
- 一个没有完全向神活的基督徒不一定是没有重生的基督徒，保罗在本段经文所讲的就是这样的人。归纳来说，在这段经文，保罗是在讲他重生以后属灵生活中的经验；不过他的目的不在写他的属灵自传，乃是用他自己的经历为例，解释基督徒属灵生命长进过程中的挣扎，及最终得胜的出路。
- 使徒保罗在第 7-13 节为律法申辩，证明律法无需为罪和死负责以后，在第 14-25 节进一步证明，虽然如此，律法对于我们的圣洁也全无帮助。**律法却是良善，但律法也是软弱的；律法本身虽然圣洁，却无能使我们圣洁。**这个重要的真理是罗马书第七章下半段的背景。第 14-25 节描绘了仍“在律法之下”的人绝望的挣扎：**他们向律法寻求道德上的指引并没有错，但向律法寻求拯救能力却错误了。**

- **“我们原晓得律法是属乎灵的……”**——保罗进一步总结律法的属性特征：**律法是圣洁、公义、良善的，因为律法是属灵的，也就是说，律法是从神来的（具体来说，律法出于圣灵）因此律法有属神的权威。**律法是神藉着摩西赐下的；神赐下律法有深远属灵意义和目的，所以我们不能只从表面的字句看律法，更要从属灵的角度看律法。
- 马太福音二十二 34-40：**法利赛人听见耶稣堵住了撒都该人的口，他们就聚集。内中有一个人是律法师，要试探耶稣，就问他说：“夫子，律法上的诫命，哪一条是最大的呢？”耶稣对他说：“你要尽心、尽性、尽意，爱主你的神。这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱人如己。这两条诫命是律法和先知一切道理的总纲。”**——律法的意义远远超越字面条文，神赐下律法是要人认识神、认识人，以及爱神、爱人。
- 使徒保罗至少分享了两个神赐下律法的属灵目的。罗马书三 20：**……因为律法本是叫人知罪的。**
- 加拉太书三 24：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**
- 加拉太书三 4-6：**我们因基督，所以在神面前才有这样的信心。并不是我们凭自己能承担什么事，我们所能承担的，乃是出于神。他叫我们能承当这新约的执事。不是凭着字句，乃是凭着精意。因为那字句是叫人死，精意是叫人活。**——律法是从神来的，律法最终的意义是属灵的精义。这就是“律法是属乎灵的”意思。
- **“……但我是属乎肉体的，是已经卖给罪了。”——“属肉体”的人是一个体贴老我，没有过属灵生活的人，但却不是没有重生的人。**在哥林多前书三 1 保罗称哥林多教会的弟兄姐妹们为“属肉体的”，因为他们中间有结党纷争的事；结党纷争的基督徒并不一定是没有重生的人。**“属肉体”的人表示肉体仍然在他身上有影响，他体贴肉体而没有过应有的属灵生活。**这是保罗所要表达的情况：不是没有重生的人的生活，而是已经重生，但却仍在肉体的影响之下生活的人。
- 保罗用“卖给罪了”这个词来描述“我是属乎肉体的”这一事实。“卖”的意思是对方付出了代价，让我完全属于对方，因此我的意志、主权和自由都在他的掌管之

中。若“我”卖给罪了，那就说明，“我”就没有能力自己解脱，除非另有人把“我”再赎回来。

- 这就是耶稣基督为我们成就的救恩。歌罗西书一 13-14：**他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里。我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。**——耶稣基督把我们从罪和死亡的权势中救赎了出来。
- 哥林多后书七 23：**你们是重价买来的，不要作人的奴仆。**——我被卖给了罪，但神在耶稣基督里用重价把我赎回来了。
- ……
- 反思：**我们如何看待律法与我的关系？请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 15 节如何证明“我是属肉体的”这一事实？***

- 保罗用自己生命的现实（第 15 节）证明第 14 节的宣告：**……律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的，是已经卖给罪了。**
- **“因为我所作的，我自己不明白。我所愿意的，我并不作；我所恨恶的，我倒去作。”**——保罗从三个方面解释他生命的现实：**“我”所作的事情，自己都不明白为什么会去作，“我”自己无法给出一个合理的解释；“我”心里所愿意作的，“我”却不去作，可能“我”没有能力作出来，还是想作的意愿被遏制了；“我”所恨恶的，“我”倒去作，可能有一股力量和权势一直引诱“我”去作。**
- **“我所作的”**——这是“我”自然的行动；因着“我”内心的罪，“我”天性的行为只能是违背神，且是恶的；因此，“我”自己都不明白为什么会去作。
- **“我所愿意的”**——神的律法是一个绝对的标准，像一盏明灯让“我”知道应该有的行为；“我”知道了，“我”也愿意行出来，但“我”没有这个能力。
- **“我所恨恶的”**——“我”知道自己的行为被罪引诱，因此恨恶自己所作的，但却没有能力行出应该的善。
- 这三方面的事实证明：**“我”是属乎肉体的，全然陷在罪中，被罪捆绑和辖制（第 14 节）。**
- 反思：**保罗心灵中有一个挣扎，他愿望一件事，却行另一件；因为他像奴隶一样被卖给罪了，所以在属灵的生活中没有自由。这是（活在律法之下的）基督**

徒生活的一个恰当的写照，生命中罪的问题不解，属灵生活中就没有自由。这种挣扎是属灵的挣扎，而不是道德伦理，或心理上的挣扎。请自由分享。

问题 3: ***使徒保罗在第 16 节如何以"我"的行为证实律法的属性？***

- **保罗在第 15 节以"我"的行为证明"我是属乎肉体的，是已经卖给罪了"；同样，保罗在第 16 节以"我"的行为证明"律法是善的"。**
- **"若我所作的，是我所不愿意的，我就应承律法是善的。"**——这是同一属灵事实的两面：**"我"的行为既证明"我"的罪，同时也证明律法的善。**
- **"我所作的"**——是指"我"自然天性的行为；**"我所不愿意的"**——是指神的律法指明我该行的，但我根本不愿意或没有能力去作。**这一事实证明，"律法是善的"；圣洁、公义、良善的律法全然显明和照出"我"内心的罪以及无法向善的软弱。**
- 加尔文如此评论这节经文：**当我们信主的人内心默认律法并因律法的公义而欢欣（按此，当然一定也恨恶违背律法），那么心也必看出并承认律法的良善，以致我们被全然地说服，并以律法作为我们的教师，而不应该将罪恶归咎于律法；甚至认为律法是对人有益的，符合人正直与纯洁的心。**
- 反思：**神的律法显明了"我"应该有的行为，但"我"能行出来吗？我们因此如何看待神的律法？请自由分享。**

问题 4: ***从第 17 节分享，"我"的行为最终的原因是什么？***

- 使徒保罗以自己的行为证明了"我"的罪和律法的善之后，总结说："**我"认清了罪的严重性。**
- **"既是这样，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。"**——如此，对于"我"没有行的善和行出来的恶，究竟当归咎于谁呢？保罗要澄清的就是这一点。
- 这不是律法的过错，因为保罗三次宣称律法是圣洁、良善的，耶稣也间接地对律法提供了认可和赞同，故此律法是清白的。然而保罗又接着说，"我"切慕行善去恶，"我"自己（即真正的"我"）也是无辜的，因为"我"行恶并非自愿。反之，"我"的所为是违反我的理智、意向、心愿的，因此，犯罪的是我的肉体，即"住在我里头的罪"，那虚假、堕落、冒充的"我"。

- 真“我”是爱慕善、愿行善、恨恶罪的，因为这是“我”本性的倾向。因此作事相反（作我所恨，不作我所愿）的“我”，并非原来、真正的“我”，而是个篡夺者，它就是“住在我里头的罪”，又称“肉体”。
- 不过，我们必须了解一点：这并不是保罗为自己找托辞，好像他是无可指责的一般，如同许多轻浮人以为，他们只要怪罪肉体，就有足以掩盖其罪恶的辩解；但第 17 节却是个宣告，表明他属灵的意识与自己的肉体是何等的分歧，敬虔人都愿热切地顺服神，弃绝肉体。
- **也就是说，保罗并不是要把“我”和“住在我里头的罪”分开，把自己恶的行为完全推给罪，以便为自己寻找藉口。**使徒保罗的教导其实很清楚，因着亚当夏娃犯罪堕落，罪进入“我”心里，“我”被罪捆绑和辖制，我的身心灵都被罪吞噬，“我”是罪人、罪的奴仆、罪的器具，因此，“我”必须得为我罪的行为全然负责，没有任何推辞之言。
- 反思：**既然我所作的是我所不愿意的，那就不是我作的。“住在我里头的罪”不是“我自己”，但是却支配了我的生活。保罗说明犯罪不是他自己的本意，但是他却不能推卸责任，因为罪是在他里面，使他作出不应当作的事。基督徒就是如此，作了我们本不愿作的事，但却仍是我作的，所以我们要负责。请自由分享。**

第二堂：立志为善由得我，但行出来由不得我

罗马书七 18-20：**我也知道在我里头，就是我肉体之中，没有良善。因为立志为善由得我，只是行出来由不得我。故此，我所愿意的善，我反不作；我所不愿意的恶，我倒去作。若我去作所不愿意作的，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。**

问题 1：***使徒保罗在第 18-19 节如何描述自己内心的本质？***

- 使徒保罗在第 15-17 节**以自己的行为**证明：**律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的。**

- 但在第 18-20 节保罗**从自己内心的本质（善恶）**来证明这一点。可见，对使徒保罗而言，这一点是至关重要的。
- **“我也知道在我里头，就是我肉体之中，没有良善……”**——保罗说，律法让“我”明白了一个属灵事实：**因着罪，“我”全人（身心灵）全然堕落，心里根本没有良善，完全被罪辖制。其结果就是“我”立志为善的时候，“我”完全没有能力和意愿行出来。**
- 保罗说在他里头，“就是在我肉体之中”，没有良善。这里的“肉体”是指人的基本人性，而不是单指性质的身体。在“我”里面，作为一个已经重生的基督徒，不是没有良善，因为我们里面有新的生命，有圣灵住在我们里面。但是在我们本性的人里面，没有良善。肉体完全是罪恶，但我的肉体仍然是我的，所以我肉体所行的，去仍要负责任。
- 因此，这话不可以绝对地解释，以为在堕落的人类里面，完全没有可以称为“善”的事物。因为我们仍是按神的形像被造的，形像虽有损伤，却没有被毁灭。耶稣也说过即使异教徒也有行善的可能。由于保罗所形容的“我”在下半节说自己“立志为善”，因此上半节“没有良善”一语很可能是暗指“我”没有能力将愿望化为行动。这话还有一个意思，就是人类一切的“良善”都受到了罪的污染。
- **所以一切在律法底下的人，虽然（因为重生而）爱律法，却（因为堕落而）受奴役，没有能力将善意化为善行。**
- **“……因为立志为善由得我，只是行出来由不得我。”**——“由得我”的意思是“在我手边”，表示很方便就可以作到。可以自由地立志，但到了要行善良的事的时候，却没有力量去行了。**有了新的生命，愿意行善良的事；但罪仍在心里，没有自由去行。**
- **“故此，我所愿意的善，我反不作；我所不愿意的恶，我倒去作。”**——他所愿意的是善，他所不愿意的恶。善和恶当然是指合乎神律法要求的事或不合乎律法的事。“我”心里不愿意的恶，“我”倒自然而然地去行。也就是说，“我”对本应该作的善的自然反应是拒绝，而“我”对心里不愿意的恶的自然反应是去作。
- **保罗首先承认不完全明白自己的行为，有心为善，却无力做出来。接着从正反两面概述内心的挣扎：一方面是“我所愿意的，我并不作”；另一方面“我所恨恶的，我倒去作”。**

- 保罗知觉到“我”的分裂。有一个“我”是想望善、憎恨恶的；但也有一个“我”是反反常的，单做所恨恶之事，不行所想望的事。罪让“我”活在这样极端的一个矛盾当中，律法使“我”看清了这个事实。这是渴望与实践之间的冲突：**有心，但无力。**
- 这分明是个已经重生的“我”。“我”认识、爱慕、拣选、渴想神的律法，但却发现靠着自己无法遵行。“我”的全人（特别是心思和意志）都坚信神的律，愿意顺服神的律法。“我”犯罪是违反本人的理智、想望、意愿的。然而律法对罪毫无助益，能够改变形势的只有内住之灵的能力。这一点我们在罗马书第八章会分享。
- 反思：**我们是否也活在这样的矛盾和挣扎中？为什么？请举例分享。**
- 加拉太书五 16-26：**我说：你们当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了。因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能作所愿意作的。但你们若被圣灵引导，就不在律法以下。情欲的事都是显而易见的，就如奸淫、污秽、邪荡、拜偶像、邪术、仇恨、争竞、忌恨、恼怒、结党、纷争、异端、嫉妒、醉酒、荒宴等类，我从前告诉你们，现在又告诉你们，行这样事的人，必不能承受神的国。圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。这样的事，没有律法禁止。凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事。不要贪图虚名，彼此惹气，互相嫉妒。**——胜过这样的挣扎，唯一的途径就是信靠主耶稣基督。

问题 2：***从第 20 节分享，使徒保罗如何认识到自己里头的罪？***

- **“若我去作所不愿意作的，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。”**——保罗总结说：“我”的内心有这样的本质，“我”活在这样的矛盾中，最终的原因就是“住在我里头的罪”。“我”在实际的信仰生活中认识到自己罪的严重性。
- 罪破坏我的全人，使我的身心灵都堕落。整句话的重点是：**“我”失掉自由，让罪在“我”里面作了王。**
- 路加福音五 1-11：**耶稣站在革尼撒勒湖边，众人拥挤他，要听神的道。他见有两只船湾在湖边，打鱼的人却离开船洗网去了。有一只船是西门的，耶稣就上去，请他把船撑开，稍微离岸，就坐下，从船上教训众人。讲完了，对西门说：“把船开到水深之处，下网打鱼。”西门说：“夫子，我们整夜劳力，并没有打着**

什么。但依从你的话，我就下网。”他们下了网，就圈住许多鱼，网险些裂开。便招呼那只船上的同伴来帮助。他们就来，把鱼装满了两只船，甚至船要沉下去。西门彼得看见，就俯伏在耶稣膝前，说：“主啊，离开我，我是个罪人！”他和一切同在的人都惊讶这一网所打的鱼。他的伙伴西庇太的儿子雅各、约翰也是这样。耶稣对西门说：“不要怕！从今以后你要得人了。”他们把两只船拢了岸，就撇下所有的跟从了耶稣。——信仰是在神（神的话、神的灵、神的律法）的光照中认识到自己是一个罪人，并且罪主导我生命中的各样行为，使我不能作我愿意作的。

- 约翰福音十五 22：**我若没有来教训他们，他们就没有罪；但如今他们的罪无可推诿了。**——神的律法和耶稣基督的教训显明了人的罪。
- ……
- 反思：**我们如何不断地认识到“住在我们里头的罪”？神的话语在其中充当了怎样的角色？请自由分享。**

第三堂：内心顺服神的律，但肉体顺服罪的律

罗马书七 22-25：**我觉得有个律，就是我愿意为善的时候，便有恶与我同在。因为按着我里面的意思，我是喜欢神的律。但我觉得肢体中另有个律和我心中的律交战，把我掳去叫我附从那肢体中犯罪的律。我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？感谢神！靠着我们的主耶稣基督就能脱离了。这样看来，我以内心顺服神的律，我肉体却顺服罪的律了。**

问题 1：***从第 21-23 节分享，保罗的内心有怎样的矛盾？什么原因使他活在这样的矛盾中？***

- 在认同活在律法之下的基督徒，生动地形容他们内心的挣扎后，保罗从他们双重现实的角度，概括他们的处境；但这也不是全部的真相，因为这里的讨论仍未包括圣灵。保罗用四个不同的方法来描绘这个双重的现实：**两个“我”、两个律，两个呼叫、两个为奴。**

- “**我觉得有个律，就是我愿意为善的时候，便有恶与我同在。因为按着我里面的意思，我是喜欢神的律。但我觉得肢体中另有个律和我心中的律交战，把我掳去叫我附从那肢体中犯罪的律。**”——“律”应该指的是一种规律或自动出现的状态。
- 两个“我”：**想行善的心在我里面时，邪恶就与我同在。**保罗在这里讲的“里面的人”不是心理学和哲学的用法，而是一个重生得救的基督徒，里面有一个生命（因信耶稣而得的生命），和他原来的生命（肢体中的老我）不一样。
- 两个“律”：**神的律和犯罪的律；“神的律”（又称“心中的律”）是“我”爱慕的对象，喜乐的源头，“我”完全赞同“神的律”。但“我”又觉得肢体中另有个非常不同的律，保罗称之为“犯罪的律”，这律不断和我心中的律交战，把我掳去。这也是仍在律法之下的人的景况，他所没有的就是圣灵。**
- 保罗说，每次“我”愿意为善的时候，恶就会不由自主地占据“我”的内心，这成了“我”里头一种不可抗拒的规律；这种规律一直掌控和辖制着“我”。
- 神的律法在“我”里面提醒，“我”应该按照神的心意行善，“我”知道神的律法是圣洁、公义、良善的；但每当“我”有这样的心意时，“我”的肢体中不由自主地出现一股相反的势力和意念，引诱和挑战“我”与神的律法作对；每次“我”心里愿意顺服神行善的心意与引诱“我”作恶的意念相互较量时，引诱“我”作恶的意念总是得胜，让“我”犯罪行恶。
- 使徒保罗用“掳去”这个词来表达两个律交战的结果，意思就是“我”没有任何的机会顺服遵行神的律。罪的可怕就在于此!
- 反思：**神的律和犯罪的律，这两个律是互相敌对的。“犯罪的律”原来的意思只是“罪的律”，律法的本身就是有权威的，是人自然应当遵守的；现在罪竟然成了律法，在人身上发生了权威的作用。“此罪的律”是在人的肢体中。因为罪有了“律法”的权威，就控制了我们身体的行动，使我们失掉了自由，“把我掳去”作俘虏。当我们靠着行律法取悦神时，这不就是我们信仰生活的现况吗？请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 24 节发出了怎样的感慨？我们能理解他吗？***

- 解释完两个“我”和两种律的交战之后，使徒保罗发出了两个呼叫。一个是：**我真苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？**第二个是：**感谢神，靠着我们的主耶稣基督就能脱离。**
- 在肢体中的律和心中的律交战中，总是肢体中的律（恶念）得胜；可见，肢体是被罪掌控的，肢体是引诱“我”犯罪，“我”是犯罪的工具，进而陷在死中，因此这身体是取死的。罪的权势和可怕由此可见!
- **“我”真苦啊！因为在神律法的光照之下，无论“我”如何靠自己努力，“我”总是在行为上失败，“我”的内心总被恶所胜，“我”在死中越陷越深。**“我”如何才能胜过心里的恶念，而行神律法的善？“我”如何才能过得胜的生活？如果脱离了死亡的身体，就不会再被犯罪的律所辖制，不必过奴役的生活去服事罪了。
- “取死的身体”这个词有个历史背景：罗马帝国抓住战场上的逃兵后，就把他跟一具尸体面对面捆绑起来，眼对眼，鼻子对鼻子，嘴对嘴、手对手、脚对脚……直到尸体的腐烂慢慢进入他的身体里，让他慢慢死去。保罗用着这个词要表达的意思是：**罪完全辖制着“我”，带给我死，既便我心里有良善也行不出来；谁能救我脱离着“取死的身体”呢？！**
- 反思：**这节经文常常用在布道会上，用来描述不信神的人的生命光景。使徒保罗在这段经文中只描述非基督徒的状况吗？不然！我个人也认为，这段经文描述基督徒信仰生活的真实光景。神藉着律法光照“我”，使“我”明白神的善，但“我”靠着自己行不出来；这就是基督徒内心深处的矛盾，也是“我”信仰生活的真实写照。再说，一个人明白了心里的罪，内心知道应该按照神的心意行善，虽然没有能力行出来，但这已经说明“我”已经在信仰上迈出了关键的一步，因为没有被神（神的话语、神的律法、神的圣灵）光照的人，不可能认知到这一点。请自由分享。**

问题 3: ***使徒保罗在第 25 节中宣告了什么属灵事实？这个属灵事实让“我”对自己有何更深的认知？***

- 使徒保罗没有停留在一句负面的感慨上，而他紧接着宣告“我”在耶稣基督里的得胜：**我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？感谢神！靠着我们的主耶稣基督就能脱离了。**
- **“……这样看来，我以内心顺服神的律，我肉体却顺服罪的律了。”**——在耶稣基督里得胜之后，回想自己以前的信仰生活，保罗发现，以前内心的挣扎是因为没有圣灵内住，最终只得顺服“罪的律”。
- 这就是使徒保罗所讲的两种为奴：**神的奴仆、罪的奴仆。我们信靠主耶稣基督、有圣灵内住的人不再是罪的奴仆，乃是神的奴仆。**
- 在灵与肉的交战中，保罗得胜了！“我”是如何得胜的？答案非常简单：**靠着主耶稣基督。**
- 保罗现在清楚地讲明了他里面的挣扎。**他有一个“里面的人”，他重生的新人，还有一个“肉体”，就是他的老我。他的新人愿意服事神的律，他的老我却去服事罪的律，这种挣扎使得他极其痛苦；而且凭他自己没有办法解决，只有藉着主耶稣基督才有盼望能得拯救。**
- 其实，弟兄姐妹，保罗在第 25 节给我们走出这种挣扎的出路：我们信主后会想过圣洁的生活，会想遵守神的律法，会想讨主喜悦。问题是我们可能常常是靠着肉体、靠着自己来实践。我们若从信靠回到努力，立刻就会落入挣扎中。**我们基督徒生活乃是因着信，以致于信，不是因着信，以致于努力。我们不只是因信靠神而得救，也要因信靠神而继续得胜。**但基督徒面临的试探之一是：我得救了，我可以靠自己来讨神喜悦了，我可以靠自己继续前进过端正的生活。这是不可能的。倘若我想靠自己努力来取悦神，那么无论我是已信者或未信者，最后都会落入可怜、无助、软弱和痛苦的光景中，因为我发现我的心思想去行，我的肢体却行不出来。我需要的乃是我里头有动力，帮助我胜过肢体。问题是律法是外在的，当它临到我时，先触及我的肢体，就使肢体行恶。我需要里面有个东西，能里面对付我的肢体，给我一种不是自己的能力去克服我的肉体，使我的身体去做所愿意作的（律法的）事。我需要一种动力，因此来到第八章。保罗既知苦恼，也知得胜，因此他能够说：**赐生命圣灵的律……使我脱离罪和死的律了。换句话说，基督徒有一条释放和得胜的路，就是圣灵的能力。凡是住**

在圣灵里的人，有圣灵内住的人，都已经发现他们可以掌控并得胜肉体。凡是心思被圣灵充满的人，都已发现他们的肢体可以顺从并降服基督，为神效力。

- 第七章真正的核心：**我因为靠自己而陷入这种分歧状态，但在圣灵里有胜利、能力和平安。**至于如何得胜，我们要在第八章探讨。
- 使徒保罗也在他的书信里常常夸他在耶稣基督里面的得胜。哥林多前书十五 55-57 感慨说：**死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪。罪的权势就是律法。感谢神，使我们藉着我们的主耶稣基督得胜。**
- 反思：**基督信仰生活的核心不是靠着自己抑制肢体的恶欲，我们靠自己无法胜过老我，而是仰望耶稣基督的十字架；当我们仰望被挂在十字架上的耶稣基督时，我们的旧人就与耶稣同钉在十字架上，我们进入耶稣基督的得胜；只有倚靠圣灵，只有在耶稣基督的得胜里，我们才能过胜过罪和死亡的属灵生活。请自由分享。**
- 罗马书六 1-14：**这样，怎么说呢？我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？断乎不可！我们在罪上死了的人岂可仍在罪中活着呢？岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。因为知道我们的旧人和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。因为已死的人，是脱离了罪，我们若是与基督同死，就信必与他同活。因为知道基督既从死里复活，就不再死，死也不再作他的主了。他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。这样，你们向罪也当看自己是死的；向神在基督耶稣里，却当看自己是活的。所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神。罪必不能作你们的主。因你们不在律法之下，乃在恩典之下。**——我们过得胜生活的唯一秘诀，就是仰望和信靠被钉死在十字架上的耶稣基督，使我们的旧人与他同钉十字架，我们与耶稣的死联合，也与耶稣基督的复活联合，我们“心中神的律”胜过“肢体中罪的律”。我们基督徒的称义和成圣都是信靠主耶稣基督，也都是圣灵在我们心里作工。

- 加拉太书五 24-25：**凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事。**——我们在耶稣基督里靠着圣灵得胜（不是靠着自己行律法），是因为耶稣在十字架上胜过我们肉体的私欲了。
- 加拉太书二 20：**我已经与基督同钉十字架。现在活着的，不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，他是爱我，为我舍己。**——基督徒信仰生活的唯一核心就是信耶稣。
- ……
- 反思：**我们如何过胜过肉体的生活？请自由分享。**

第十九课：在圣灵里的生活

经文：罗马书八 1-17

1 如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了。2 因为赐生命圣灵的律在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。3 律法既因肉体软弱，有所不能行的，神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案，4 使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。5 因为随从肉体的人体贴肉体的事；随从圣灵的人体贴圣灵的事。6 体贴肉体的就是死，体贴圣灵的乃是生命平安。7 原来体贴肉体的，就是与神为仇，因为不服神的律法，也是不能服。8 而且属肉体的人不能得神的喜欢。9 如果神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了。人若没有基督的灵，就不是属基督的。10 基督若在你们心里，身体就因罪而死，心灵却因义而活。11 然而叫耶稣从死里复活者的灵，若住在你们心里，那叫基督耶稣从死里复活的，也必藉着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。12 弟兄们，这样看来，我们并不是欠肉体的债，去顺从肉体活着。13 你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。14 因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。15 你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕；所受的乃是儿子的心，因此我们呼叫：“阿爸，父！”16 圣灵与我们的心同证我们是神的儿女；17 既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣。如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。

第一堂：圣灵的律释放我

罗马书八 1-4：**如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了。因为赐生命圣灵的律在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。律法既因肉体软弱，有所不能行的，神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案，使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。**

问题 1：***使徒保罗在第 1 节宣告了什么属灵事实？***

- 罗马书第七章的重点若是律法的地位，第八章便是圣灵的工作。使徒保罗在罗马书七 14-25 分享了“我”的生命现状：**心中的律和肢体中的律交战；一个与主联**

合的基督徒，有了主的生命，从心里愿意遵行神的律法，但因肉体的软肉，却行不出来；因此心里充满挣扎，极其痛苦。现在保罗讲出在这种挣扎中得胜的途径。

- 保罗在罗马书八 1 宣告"我"在耶稣基督里得胜的具体原因：**如今那些在耶稣基督里的人，就不被定罪了。——因为耶稣在十字架上背负了"我"所有的罪和不义，罪已经被战胜和挪去，魔鬼撒旦再也无法以肉体的律定"我"的罪了。**"如今"一词强调我们若在基督，不在亚当里，救恩已是属于我们的了。
- **在基督里的人不在罪的权势之下了，就是不再受刑罚了。"在基督耶稣里的人"是与主同死同复活，在生命上与主联合的人，这样的人没有理由受刑罚，在罪的权势之下生活。**这是罗马书第八章的基本立论。
- 这就是使徒保罗在罗马书六 4-11 讲论的神学思想：**所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。因为知道我们的旧人和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。因为已死的人是脱离了罪，我们若是与基督同死，就信必与他同活。因为知道基督既从死里复活，就不再死，死也不再作他的主了。他死是向罪死了，只有一次；他活是向神活着。这样，你们向罪也当看自己是死的；向神在基督耶稣里却当看自己是活的。**
- 在神的律与肢体的律（肉体的律）交战中，耶稣已经在十字架上替我们战胜了肢体的律；对罪我已经死了，而我只单单为神而活；因此，"我"可以选择拒绝罪和不犯罪。
- 反思：**我本活在罪恶过犯之中，我的罪已经被定了，我一直在神的震怒之下；但因着耶稣基督，我就不被定罪了。我们知道这样的属灵事实吗？我们是否活在这样的属灵事实中？请自由分享。**
- 约翰福音三 16-18：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。因为神差他的儿子降世，不是要定世人的罪，乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。**——在耶稣基督里，就不被定罪了。

问题 2: ***使徒保罗在第 2 节如何具体地解释他在第 1 节宣告的属灵事实?***

- 使徒保罗在第 1 节宣告说: **如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了。**紧接着，保罗在第 2 节进一步具体地解释，我们基督徒能不被定罪的主要原因是: **圣灵的律在耶稣基督里释放了我们。**
- **"圣灵的律"**——指的就是圣灵。保罗描述圣灵时，在前面加了一个形容词"赐生命"；这一点至关重要，圣灵是三位一体的神，与圣父、圣子一样，圣灵同样是"赐生命"的神。也就是说，**圣灵是生命的源头，是赐生命的灵，也是掌管生命的灵。**
- 使徒保罗在提多书三 4-7 宣称圣灵是赐生命的神: **但到了神我们救主的恩慈和他向人所施的慈爱显明的时候，他便救了我们，并不是因我们自己所行的义，乃是照他的怜悯，藉着重生的洗和圣灵的更新。圣灵就是神藉着耶稣基督我们救主厚厚浇灌在我们身上的，好叫我们因他的恩得称为义，可以凭着永生的盼望成为后嗣。**
- 在神的律和肉体的律的交战中，"我"可以得胜，具体的原因是: **圣灵在耶稣基督里释放了我，使我脱离罪和死的律了。**
- 在罗马书第七章中多次提到"律"，归纳起来是讲到两个律，一个是神的律，一个是罪的律。这里也讲的是两个律的对照: **圣灵的律和罪与死的律；一个是叫人得生命的圣灵的律，一个是叫人犯罪以致于死亡的律；过去因为罪的缘故，人在死的权下，如今在基督里（圣灵的律）脱离了罪的刑罚，就是脱离了罪和死的权势（罪的律）了。**
- 使徒保罗在这节经文中简短、清晰、完整地总结了神的救恩: **神在耶稣基督里藉着圣灵释放了"我"。**三位一体的神共同参与创造和救恩: **圣父计划，圣子完成，圣灵成全。**
- 神在耶稣基督里藉着圣灵在"我"的生命中成就的救恩主要有两点: **释放了我，使我脱离罪和死的律了。**
- **"释放了我"**——因着亚当夏娃犯罪，我被"老我"辖制，活在罪恶过犯之中，神藉着圣灵在耶稣基督里面释放了。哥林多后书三 17: **主就是那灵。主的灵在哪里，哪里就得以自由。**——赐生命的灵在哪里，那里就有自由；这自由使"我"心灵得自由、得释放、得赦免。

- “**使我脱离罪和死的律了”**——在肉体的律和神的律的交战中，因着罪，肢体中的律得胜；但靠着圣灵，“我”就能脱离罪和死的律了，我可以向罪说“不！”
- 反思：**我的罪会使我下垂，把我往下拉，把我带向死亡；罪和死亡的律把我一直往下拉。但现在有一个更有能力的律在我生命中运作，有一个更高的律抵消另外较低的律所产生的影响。赐生命圣灵的律在基督里，把我往上拉，它比罪和死的律更有力，使我脱离把我往下拉的罪和死的律。因为赐生命圣灵的力量把我往上拉，所以我没有犯罪的强烈冲动了。因此，我们基督徒信仰生活的核心，就是仰望神，祈求圣灵在我们的心里作工。请自由分享。**

问题 3：***从第 3 节分享，神如何成就了保罗在第 1 节宣告的属灵事实？***

- 使徒保罗在第 2 节从三位一体的圣灵分享“我”的属灵生命，而在第 3-4 节从三位一体的耶稣基督分享。
- **“律法既因肉体软弱，有所不能行的……”——律法是此从神来的；律法是圣洁、公义、良善的。但因着人的罪，律法无法更新“我”的生命，律法在肉体的律和神的律的交战中无法帮助“我”脱离罪，因为律法的功用是叫人知罪，进而把人带到耶稣基督面前。**
- 律法所不能行的是除掉罪（律法不能使人称义，也不能使人成圣），这样作不到的事被称为“律法的软弱”；但律法的软弱不是因为自己没有能力，乃是因为肉体的软弱。也就是说，**律法的无能不是固有的，它的软弱不是源于本身，而是我们，我们的“肉体”，我们堕落、自私的本性。**肉体是指道德、灵性方面的意义，即人里面的老我。人在肉体中不能遵行神的律，所以律法称为软弱，完成不了他所要完成。
- **“……神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案……”**——但是，神藉着律法为福音（耶稣基督）开路。**既然律法无法拯救世人脱离罪和死的律的辖制，神就差派自己的独生子耶稣基督降世为人，背负世人的罪和不义被钉死在十字架上，把自己当作完美的赎罪祭一次献上；律法预备了福音，耶稣基督在十字架上成全了福音（律法的义，全备的救恩）。**
- 可以说，这句话扼要地讲出了整个救恩的过程。耶稣基督为世人成就的救恩具体表现在三个方面：**成为罪身的形状；作了赎罪祭；在肉体中定了罪案。**

- **“成为罪身的形状”**——这是主耶稣被差遣来到世上时的情况。**他被差遣的时候是以“罪身的样式”出现，但这并不是否认他有真正的肉身，或者有真正的人性；另一方面，又不是说他有犯罪的肉身，或者说堕落的人性。神的儿子耶稣基督有罪身的样式，表明他有真正的人的肉身，只不过不是有罪的身体；他看起来有人的本性，但却是一个没有堕落的人性。他被差遣的时候，并没有将他无罪的神性放下，只是加上一个人性和肉身；需要拯救的是堕落的人性，所以他需要加上一个没有堕落的人性。他的身体看起来和人一样，但却只是罪身的样式，而不是堕落的罪身。耶稣的一切看起来都和我们一样，只是没有罪。总结说来，基督的人性是真实而又无罪的。**
- **“作了赎罪祭”**——这是耶稣基督被差遣的目的，为要在十字架上作赎罪祭，解决世人罪的问题（为世人赎罪）。
- 希伯来书十 5-14：**所以，基督到世上来的时候，就说：“神啊，祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体。燔祭和赎罪祭是你不喜欢的。那时我说：‘神啊，我来了，为要照你的旨意行，我的事在经卷上已经记载了。’”以上说：“祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是你不喜欢的（这都是按着律法献的）。”后又说：“我来了为要照你的旨意行。”可见他是除去在先的，为要立定在后的。我们凭这旨意，靠耶稣基督只一次献上他的身体，就得以成圣。凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪。但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了，从此等候他仇敌成了他的脚凳。因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全。**——耶稣一次性地将自己在十字架上摆上，为世人作了完美的赎罪祭。
- **“在肉身中定了罪案”**——“作了赎罪祭”是神差遣他儿子来的目的，“在肉体中定了罪案”是耶稣基督完成此目的的方法。定罪的意思不是单单按法律程序宣布为有罪，乃是包括在宣布为罪后的刑罚。**律法可以宣布罪为罪，实际上它早已这样作了（世人在神的震怒之下），但是律法不能毁掉罪的行为，打破罪的权势，因为人的肉体愿意遵行罪的律。现在耶稣基督来了，他要将罪定罪，不是单单宣布罪为罪，乃是同时打破罪的权势。**
- 基督定罪为罪的方法是“在肉体中”。**这里的“肉体”同样是指人的本性，此肉体在所有人身上都是被罪的权势所掌管着；现在基督取了同样的肉体，不过是没有**

罪的。在他的肉体中把罪定为罪，不是在十字架上完成救赎的功劳，而是在实际的生活中，在神的儿子所取的有人的肉身的生活中，他要在他的肉身中定罪为罪。耶稣基督肉身中的生活，如同一个敞开的大门一样，任由罪恶和试探去攻击他，但他从来没有容许罪进入他的意志。如此耶稣基督在肉体中将罪定了罪，完全打破了罪的权势。这就是第一节所说的，在基督耶稣里人不再被定罪的意义了。

- 总结说来，**因着罪"我"在神的震怒之下，我已经被定罪，我的案子本来已经了结了；但耶稣替我承担了该受的刑罚，我应得的神的震怒归到耶稣的身上；我的罪案重新被审，我自由了，主耶稣基督替我被定罪了。当我成为基督徒、信了基督、在基督耶稣里，即使犯罪，那罪已被判刑在耶稣的肉身上，已经处罚在他身上，已经在他身上被钉十字架，已经与他一起死了。**
- 哥林多后书五 21：**神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。**——一位神学家说的好：对于在基督耶稣里的人来说……神的定罪是不存在的，因为他已经代替他们完全承担了他们所配得的定罪了。
- 加拉太书四 4-7：**及至时候满足，神就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下，要把律法以下的人赎出来，叫我们得着儿子的名分。你们既为儿子，神就差他儿子的灵，进入你们的心，呼叫："阿爸，父！"可见，从此以后，你不是奴仆，乃是儿子了。既是儿子，就靠着神为后嗣。**——耶稣基督生在律法以下，为世人成全了律法的义，使相信耶稣基督的人成为神的儿女。
- 反思：**凡在基督里的就不被定罪，因为基督已经被定罪；凡在耶稣里的就不被定罪，因为耶稣是神的儿子，成为罪身的形状，为了罪，自己被定罪。我这个恶劣的基督徒不再被定罪，因为良善的基督被钉在十字架上。我们了解这个意思吗？请自由分享。**

问题 4：***从第 4 节分享，律法在我们基督徒生活中有何意义？***

- **"……使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。"**——人能行出律法的要求，不单是基督工作的结果，乃是神从起初差遣他儿子来的目的。
- 保罗进一步讲出律法在基督徒生活中的意义。前面他曾一再提到律法的软弱，就在上一节他还讲到律法有作不到的。**但是律法作不到它所要的，其中的原因**

是人的肉体，或者说罪在人肉体中作祟，而不是律法本身的错。律法本身是好的，它所要求的义是人应遵行的标准。如今“在肉体中定了罪案”，罪的权势被打破了，人就可以做到律法的要求了。这就是圣洁的生活，是神差遣他儿子到世上来的目的。

- 律法的要求如何成就在我们基督徒身上呢？是否我们要按照律法的要求，一点一划都要做到呢？如果要按律法字面的条例，一点一划地实行，没有人能完全做到律法要求的义。保罗说，**这义要“成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的身上。”**
- “随从”主要的关键不是单单在我们做到多少，或者没有做到多少，乃在生命的关机和动机上。**“随从肉体”而行的人，是按照肉体的标准，让肉体作主的人；“随从圣灵”而行的人，是让圣灵作主，被圣灵掌管的人。**这样的生活是按照圣灵的带领，被圣灵引导，去过合乎神要求的生活；而不是凭自己的力量，要去完成自己的目标。
- “成就”一次在原文是被动式，可以表明所能成就的不是出于自己的努力，乃是出于顺服圣灵的感性，也就是使徒保罗在罗马书七 6 所说的：**“……叫我们服侍主，要按心灵的新样，不按仪文的旧样。”——**这样的生活不是以“成就”了多少条例为满足，乃是被圣灵引导，以顺服神的律法为喜乐。
- 反思：**神仍希望持守律法，神并未取消十诫的目的，即世人应当过正当的生活。十字架的目的不仅使我不被定罪，也除去罪的强烈冲动。“他死，使我们得赦免；他死，使我们成为良善。”神要在我身上成全律法得目的仍然不变，只是原先要我去做，现在他说：“由我来做”；原先要求我遵守十诫，现在把他的灵放在我里面，由他的灵来遵守。我们看见律法与福音的差异吗？请自由分享。**
- 罗马书八 4 对于我们理解基督徒的成圣极为重要。**第一，圣洁是道成肉身和救赎的至终宗旨。神差遣儿子所要达成的目标，不止是我们不被律法定罪，得蒙称义，更包括我们藉着顺服律法的诫命，成为圣洁。第二，圣洁包括了满足律法的正当要求。道德律并没有因我们的缘故废除，反要在我们里面成全。遵行律法虽然不是我们称义的根据，却是我们称义的果子，成圣的含意。圣洁就是有基督的样式，有基督的样式就是成全律法的义。第三，圣洁是圣灵的工作。**

罗马书第七章坚持说，内住的罪令我们无法遵行律法；罗马书八 4 则坚持说，因着内住的圣灵，我们不但能够遵行，更是必须遵行。

第二堂：体贴肉体的生活

罗马书八 5-8：**因为随从肉体的人体贴肉体的事；随从圣灵的人体贴圣灵的事。体贴肉体的就是死，体贴圣灵的乃是生命平安。原来体贴肉体的，就是与神为仇，因为不服神的律法，也是不能服。而且属肉体的人不能得神的喜欢。**

问题 1：***从第 5 节分享，什么是体贴肉体的人？什么是体贴圣灵的人？***

- 保罗坚持律法公义的要求，只有“不随从肉体，只随从圣灵的人”才能成全，这样的人听从圣灵而非肉体的催逼，并且受其掌管。保罗在第 5-8 节描述的，就是肉体和圣灵的对比：**随从肉体的人——体贴肉体的事；随从圣灵的人——体贴圣灵的事。**
- 先从一些定义开始。“随从”的意思就是顺服、按照行。
- 这里的“肉体”不是裹在我们骨骼上面柔软的肌组织，或我们身体的本能或需求；而是我们败坏、未得救的人性，即“我们堕落、自我为中心的人性”，简单一点来说，是“被罪所掌管的自我”。**保罗所说的“灵”，也不是我人性中比较高尚，可以成为“属灵”的部分，而是有位格的圣灵，现时他不但使人重生，更住在神子民里面。**
- 创世记八 21：**耶和华闻那馨香之气，就心里说：“我不再因人的缘故咒诅地（人从小时心里怀着恶念），也不再按着我才行的，灭各种的活物了。地还存留的时候，稼穑、寒暑、冬夏、昼夜就永不停息了。**——“肉体”的意思就是人的本性、私欲；因着亚当夏娃犯罪，人的心思意念（“肉体”）都远离神，所思所想的尽都是恶。因着罪，人与神的关系被破坏，人从小时心里怀着恶念，人所行的都是私欲，能想到的也只是肉体的事。
- **“体贴肉体的事”**——意思是专顾念肉体的事，甚至有“站在肉体一边”（与属圣灵的一边相对）的意思，指一个人的整个心思，包括他的“情感和意志和理智”，因此，“体贴肉体的人”就是把整个心思意念都放在属肉体的事上。他们不是随从肉

体而“行”，而是本来就“是”随从肉体。这些人“定意于天然的欲望”；而“随从圣灵的人”则“定意于圣灵的欲望”。这一切都由我们的本性决定，和我们仍“在肉体里”，还是新生“在圣灵里”有关。

- “肉体的事”不一定都是情欲的事。当彼得拦阻主不要去耶路撒冷受苦的时候，主就用这样话责备他：**“撒但，退我后边去吧！你是拌我脚的，因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”**这样的思念不一定是败坏，但却是与圣灵的事相违背。“肉体”因此是指属人的层面的事，在有属灵和道德的意义的事上，是与圣灵相违背。随从肉体的人和随从圣灵的人的记号就在他们以什么事为念。
- **“圣灵”就是神藉着耶稣基督浇灌在我们心里的，神藉着圣灵重生我们、更新我们的生命，神在耶稣基督里面得着我们的生命，使我们的心思意念归向神。**
- 提多书三 4-7 如此描述圣灵：**但到了神我们救主的恩慈和他向人所施的慈爱显明的时候，他便救了我们，并不是因我们自己所行的义，乃是照他的怜悯，藉着重生的洗和圣灵的更新。圣灵就是神藉着耶稣基督我们救主厚厚浇灌在我们身上的，好叫我们因他的恩得称为义，可以凭着永生的盼望成为后嗣。**
- “**随从圣灵的人体贴圣灵的事”**——圣灵内住在心里的人，依靠圣灵的人，顺服圣灵的人会在凡事上寻求神的心意。
- 反思：**我们的生命有没有经历过“顺从肉体”和“顺从圣灵”这两种情况？请自由分享。**

问题 2：***从第 6 节分享，体贴肉体和体贴圣灵各有什么样的结局？***

- 使徒保罗在第 6 节列出了两种生命的结局：**体贴肉体——死；体贴圣灵——生命平安。**
- **“体贴肉体的就是死……”**——我们的意向（肉体的或圣灵的）有直至永恒的影响力。**受肉体支配者的意向使他们与神分离，以至今生、来生都无法与神契合，他们在属灵上已经死了，永死是无可避免的结局。**
- “体贴肉体”——按照自然的天性和肉体的私欲，也就是只顾念肉体的意念，或者以肉体为念的生活，结局就是死亡。**这死亡一方面指灵性的死亡（灵里的死亡），神与人的关系全然断绝；另一方面指身体的死亡，并且死后有永刑的审判。**

- 创世记二 15-17：**耶和华神将那人安置在伊甸园，使他修理看守。耶和华神吩咐他说：“园中各样树上的果子，你可以随意吃。只是分别善恶树上的果子，你不可吃，因为你吃的日子必定死。**——亚当夏娃被罪引诱，顺服心里的私欲，最终的结局就是死亡。
- 以弗所书二 1-3 如此描述顺从和体贴肉体的结局：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。**
- **“……体贴圣灵的乃是生命平安。”**——受圣灵掌管之人的意向（以圣灵的事为念）则导致生命和平安，是属灵的生命和称义的平安。他们是“向神而活”，因此对属灵现实有知觉，并且好像在沙漠里的流浪者和鹿渴慕溪水一般渴想神。另一方面，他们又与神和好，与邻舍和好，内心有平安，能享受内在的协调与和谐。反深信这是生命平安之途的人，必然都会更加急切地追求圣洁。
- 具体来说，神在耶稣基督里面藉着圣灵重生了我们，圣灵内住在我们心里，我们在各样的事情上顺从圣灵的引导，寻求神的心意，结局就是生命平安。**“生命”是我们与神的关系和好，我们在耶稣基督里得永生；“平安”是我们在日常生活中所经历的。可见，我们顺从圣灵的基督徒既有将来永恒的盼望，又有现实生活中的平安和喜乐。**这就是神在主耶稣基督赐给我们的丰盛生命（“将来的盼望”和“当下的好处”）。
- 使徒彼得在彼得前书一 3-9 清楚明了地分享了这两点：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残，为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。因此，你们是大有喜乐，但如今在百般的试炼中暂时忧愁。叫你们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候，得着称赞、荣耀、尊贵。你们虽然没有见过他，却是爱他。如今虽不得看见，却因信他就有说不出来、满有荣光的大喜乐，并且得着你们信心的果效，就是灵魂的救恩。**

- 因此，我们基督徒的生命就是顺从和体贴圣灵，寻求和活出神的心意。罗马书十二 1-2：**所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。**
- 歌罗西书三 1-4：**所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事，那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。**——顺从和体贴圣灵就是求上面的事，寻求神的旨意。
- ……
- 反思：**“死”在圣经中不仅指肉体的死亡，也指属灵方面的迟钝、与神割离。心思若总是放在属世的事上，就会愈来愈远离神，就是死亡。你可能还存在，却是死的。另一方面，心思若放在属灵的事上，就是生命。当你的心思停留在属灵的事上时，你真实地活着。因此，这是死的灵与活的灵两者的对比。我们如何过体贴圣灵的生活？请自由分享。**

问题 3：***从第 7-8 节分享，体贴肉体的人的生命有何主要特征？他们为什么会体贴肉体？***

- 体贴肉体的主要有三个特征：**与神为仇；不服神的律法，也是不能服；不能得神的喜欢。**
- **“原来体贴肉体的，就是与神为仇……”**——以肉体事务为念导致死亡的原因，是因为它是与神为仇，对神存着怨恨，对神的圣名、国度、旨意，对神的日子、子民、话语，对神儿子、圣灵、荣耀，都怀着敌意。
- 肉体的意念积极地，或者主动地抵挡神。因着亚当夏娃犯罪，人与神的关系被破裂；有罪的人无法靠着自己亲近公义、圣洁、良善的神，得蒙神的喜悦。人处在神的震怒之下；没有耶稣基督，人的结局就是永远的死亡。
- 创世记三 22-24：**耶和华神说：“那人已经与我们相似，能知道善恶。现在恐怕他伸手又摘生命树的果子吃，就永远活着。”耶和华神便打发他出伊甸园去，耕**

种他所自出之土。于是把他赶出去了。又在伊甸园的东边安设基路伯，和四面转动发火焰的剑，要把守生命树的道路。——因着犯罪堕落，人与神为仇，人被逐出伊甸园。

- 从此，人就处在神的震怒之下。约翰福音三 36：**信子的人有永生。不信子的人得不着永生，神的震怒常在他身上。**
- 歌罗西书一 21-22：**你们从前与神隔绝，因着恶行，心里与他为敌。但如今他藉着基督的肉身受死，叫你们与自己和好，都成了圣洁，没有瑕疵，无可责备，把你们引到自己面前。**——没有耶稣基督的就是与神为敌的。
- **"……不服神的律法，也是不能服的……"**—— 体贴肉体的人，或者说，与神为仇的人，基本上有一种对神不顺服的心，他不能谦卑下来，顺服在神的权下。神的律法就代表神的心意，不肯顺服神的人当然不会顺服神的律法。"也是不能顺服"可能是指着这样的人根本没有能力；一个以肉体为念的人，根本不可能顺服神的律法。**也就是说，"随从肉体的人"（未重生的、没有神圣灵的人）绝对无法满足律法公义的要求。**
- **因着罪，人没有能力，也没有渴求满足律法绝对公义的要求，行出律法的义。因为律法显明的不仅是外在的行为，更是内在的动机；因为神的律法不仅是对人外在行为的要求，更是生命内在的圣洁。神赐下律法的目的，一方面叫人知罪，认清自己远离神，处在神震怒之下的事实，另一方面把人带到主耶稣基督面前，祈求神的怜悯和饶恕，仰望神的恩典，接受神的救恩。**
- 罗马书八 3-5：**律法既因肉体软弱，有所不能行的，神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案，使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。**——有罪的人不服律法，也是不能服的，神就藉着耶稣基督成就了全备的救恩。
- **"不能得神的喜悦"**——因着罪，人无法靠着自己亲近神，也无法行出律法的义；也就是说，人无法靠着自己得蒙神的喜悦。一个以自己的肉体为整个生活目标的人，当然不能得神的喜悦。
- 诗篇五十一 1-5：**神啊，求你按你的慈爱怜恤我，按你丰盛的慈悲涂抹我的过犯。求你将我的罪孽洗除净尽，并洁除我的罪。因为我知道我的过犯，我的罪常在我面前。我向你犯罪，惟独得罪了你，在你眼前行了这恶，以致你责备我的时**

候显为公义；判断我的时候显为清正。我是在罪孽里生的。在我母亲怀胎的时候，就有了罪。——诗人大卫王在祷告中清楚地表达了，因着他的罪，他根本无法得蒙神的喜悦。

- 反思：**使徒保罗在罗马书八 5-8 分享了两种人："在肉体里"未重生的人，"在圣灵里"已经重生的人；两种人各有自己的观点和意向："体贴肉体"和"体贴圣灵"；产生两种不同的行为模式：随从肉体而活，或随从圣灵而活；导致两种不同的属灵状态：死或生、敌意或平安。故此我们的心意——我们意之所向和所关注的事物——在我们今日的行为和将来的结局中，扮演了关键性的角色。请自由分享。**

第三堂：顺从圣灵的生活

罗马书八 9-13：**如果神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了。人若没有基督的灵，就不是属基督的。基督若在你们心里，身体就因罪而死，心灵却因义而活。然而叫耶稣从死里复活者的灵，若住在你们心里，那叫基督耶稣从死里复活的，也必藉着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。弟兄们，这样看来，我们并不是欠肉体的债，去顺从肉体活着。你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。**

问题 1：***从第 9 节分享，若神的灵在我们心里，我们生命的属性有何改变？***

- 使徒保罗在第 5-8 节分享了属肉体和属圣灵的两种生活。紧接着，保罗在第 9 节具体分享属圣灵的生活。
- **"如果神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了……"**——属主的人有圣灵住在我们里面；一个有圣灵他里面的人，就不再过属肉体的生活，乃是过属灵的生活了。
- 保罗在这里的教导很清楚，人可以分为两种：**要么属圣灵，要么属肉体。**在属圣灵和属肉体之间没有第三类人。也就是说，人要么是属神的儿女，要么是属魔鬼撒旦的儿女。正如使徒雅各在雅各书四 4 所说的：**你们这些淫乱的人哪，**

岂不知与世俗为友，就是与神为敌吗？所以凡想要与世俗为友的，就是与神为敌了。

- 约翰一书三 8-10：**犯罪的是属魔鬼，因为魔鬼从起初就犯罪。神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。凡从神生的，就不犯罪，因神的道存在他心里，他也不能犯罪，因为他是由神生的。从此就显出谁是神的儿女，谁是魔鬼的儿女。凡不行义的就不属神，不爱弟兄的也是如此。**——凡神藉着圣灵生的都不属魔鬼撒旦了。
- **"……人若没有基督的灵，就不是属基督的。"**——使徒保罗从正面分享了属圣灵的生命之后，接着从反面的角度分享。"基督的灵"和"神的灵"意思是一样的，就是圣灵。从这样的用法显出圣灵和神及神和基督的关系一样；同一位圣灵是神的灵也是基督的灵。**是这位灵使人成为基督徒，也是这位灵使人在灵里生活；人若没有这位圣灵，他就不是基督徒。**因此在基督徒中间没有"有圣灵"或者"没有圣灵"的分别。有圣灵和没有圣灵只是基督徒及非基督徒的分别。按照肉体而行，或者按照圣灵而行有多少，才是基督徒属灵程度的分别。
- 内住的罪是亚当后裔共有的厄运；**神儿女的特征，就是我们有内住的圣灵来克服内住的罪。**耶稣应许说：**"我常与你们同在，也要在你们里面。"**如今这应许已经实现，每个真正的基督徒都领受了圣灵，我们的身体也成了"圣灵的殿"，供圣灵居住。反之，我们若是没有基督的灵在我们里面，我们根本就不是属乎基督的。第 9 节证明圣灵的赐予是最初、最普及的福气，我们一悔改归信耶稣，就能即时领受圣灵。当然，圣灵所赐的还有很多更进一步、更丰富的经历，为了特别的事工，圣灵也有无数新鲜的恩膏。**但圣灵的内住却是每一个基督徒一开始就拥有的特权。认识基督和拥有圣灵是二而一的。**
- 哥林多前书十二 3：所以我告诉你们：**被神的灵感动的，没有说耶稣是可咒诅的；若不是被圣灵感动的，也没有能说耶稣是主的。**——因着神的灵，我们属于基督，并相信耶稣是主。
- 反思：**信主的人与不信主的人之间最大的区别，就是圣灵有没有内住在心里。我们基督徒都是有圣灵内住的人。请自由分享。**
- 约翰福音十六 5-14：**现今我往差我来的父那里去。你们中间并没有人问我：你往哪里去？只因我将这事告诉你们，你们就满心忧愁。然而我将真情告诉你们，**

我去是与你们有益的。我若不去，保惠师就不到你们这里来；我若去，就差他来。他既来了，就要叫世人为罪、为义、为审判，自己责备自己。为罪，是因他们不信我；为义，是因我往父那里去，你们就不再见我；为审判，是因这世界的王受了审判。我还有好些事要告诉你们，但你们现在担当不了。只等真理的圣灵来了，他要引导你们明白一切的真理；因为他不是凭自己说的，乃是把他所听见的都说出来，并要把将来的事告诉你们。他要荣耀我，因为他要将受于我的告诉你们。凡父所有的，都是我的，所以我说，他要将受于我的，告诉你们。——圣灵内住在我们心里，引领我们明白神的真理，并使我们完全属于耶稣基督，成为神的儿女。

- 使徒行传三 1-4：**五旬节到了，门徒都聚集在一处。忽然，从天上有响声下来，好像一阵大风吹过，充满了他们所坐的屋子；又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人头上。他们就都被圣灵充满……**
- 使徒行传三 32-33：**这耶稣，神已经叫他复活了，我们都为这事作见证。他既被神的右手高举，又从父受了所应许的圣灵，就把你们所看见所、听见的浇灌下来。——主耶稣复活、升天后，神就按照所应许的赐下圣灵。因此，每一位相信耶稣基督的都是有圣灵内住的人，我们就不属肉体，乃属圣灵了。**

问题 2：***从第 10 节分享，若基督在我们心里，我们的属灵生命有何改变？***

- 使徒保罗在第 9 节从圣灵的内住分享基督徒的生活，而在第 10 节从“基督在你们心里”分享。
- **“基督若在你们心里……”**——“圣灵的内住”和“基督在心里”其实描述的是同一个灵事实，因为圣父、圣子和圣灵是三位一体的神，神在耶稣基督里藉着圣灵内住在我们心里。从死里复活又坐在天上的基督，不能以物质的形式住在人里面，只有藉着“圣灵住在人里面的事实”住在人里面。圣经用一句话描述这个属灵事实：**主在我里面，我也在主里面。**
- **“……身体就因罪而死……”**——因着亚当夏娃犯罪堕落，死就临到众人，世人都犯了罪，亏却了神的荣耀。“死”包括两个方面：**身体的（必）死，因着亚当夏娃悖逆远离神，肉体的死亡是每个人无法逃避的命运，人人都有一死，死后且有**

审判；灵性上的死，人与神的关系被中断和破裂，人处在神的震怒之下，再也无法靠着自己修复与神的关系。

- **"……心灵却因义而活。"**——圣灵是生命的源头，能使人有生命；这样的能力不是人的灵可以有的，只有圣灵才有。这里的"生命"（活着）是与前面的"死"相对的；有罪的人的死是必然的了，因此所说的生不是叫人死，而是使人胜过死亡，要再从死里复活过来。"义"是指在基督里被称为义。**因着被称为义，人才可以得着复活的生命的保证。**
- "基督在我们心里"的这一属灵事实改变我们的生命：**身体因罪而死，心灵却因义而活。**这句话的意思是，**神在耶稣基督里面藉着圣灵重生了我们，我们的身体依然会逐渐衰老，最终趋于死亡；但我们的心灵应证圣灵，我们的心灵被神的圣灵得着，我们在灵里活过来了，我们与神和好，我们的心灵与神永恒的圣灵联系起来了。**这就是神在耶稣基督里藉着圣灵赐给我们永生。
- 哥林多后书五 17：**若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了。**——若我们在基督里，基督就在我们里，我们的生命就被完全更新了，我们成为有灵的活人。
- 反思：**基督若在我们的心里，身体会因罪而死，这是亚当夏娃犯罪的结果，每一个人必须的承担；但我们的心灵却被圣灵得着，我们因此成为有灵的活人。保罗的意思是，只要败坏的本性仍存留在我们里面，罪就宣判我们是死的，但神的灵是罪的征服者；只要有"初熟果子（耶稣基督）"的施恩，罪就不能有任何拦阻，因既便是圣灵的一点火花，也是生命的种子。请自由分享。**

问题 3：***从第 11 节分享，神在耶稣基督里藉着圣灵在我们的生命中成就了怎样的救恩？***

- 使徒保罗在第 11 节讲到圣灵时，提到了一点：**使耶稣从死里复活的灵，就是内住在我们的心里的圣灵，而圣灵也会使我们从死里复活。**
- **"然而叫耶稣从死里复活者的灵，若住在你们心里……"**——"叫耶稣从死里复活者"指神自己；"使主复活者的灵"也当然是指圣灵。基督从死里复活是他完成弥赛亚工作的一部分，而整个弥赛亚的工作，都是神藉着圣灵在他身上成就的。

从耶稣基督的道成肉身，在地上的事工，直到他从死里复活，都是圣灵的同工。这位圣灵住在我们基督徒里面。有圣灵内住的我们，不单里面的人改变，我们的身体也要改变；不单今天的生活改变，永久的生活都不同了。

- 反思：**创造宇宙万物，使耶稣从死里复活，为世人成就了奇妙救恩的圣灵，内住在我们心里。神的作为何等奇妙和伟大！请自由分享。**
- **"……那叫基督耶稣从死里复活的，也必藉着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。"**——神在耶稣基督里藉着圣灵在我们的生命里成就了救恩：……使你们必死的身体又活过来，也就是使我们复活。神不单使基督复活，也要使我们复活。**我们基督徒生命至终的归宿不是死亡，而是复活。基督复活是我们复活的保证和模式。使基督复活和将要赐我们身体生命的，也是同一位的灵；赐我们心灵生命和将要赐我们身体生命的，也是同一位的灵。**
- 圣灵住在我们里面，我们属灵生命的问题解决了，因为"心灵因义而活"。但救恩要解决的不单是属灵生命的问题，神也要使我们的身体复活过来。
- 我们可以从两方面来理解保罗在第 11 节中的宣告：**……使你们必死的身体又活过来。**一方面这句话指的是将来的复活，我们必死的身体因着耶稣基督的救恩而复活，我们复活得到荣耀的身体。
- **死人复活是我们基督徒生命的盼望。**哥林多前书十五 12-19：**既传基督是从死里复活了，怎么在你们中间有人说没有死人复活的事呢？若没有死人复活的事，基督也就没有复活了。若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然，并且明显我们是为神妄作见证的。因我们见证神是叫基督复活了。若死人真不复活，神也就没有叫基督复活了。因为死人若不复活，基督也就没有复活了。基督若没有复活，你们的信便是徒然，你们仍在罪里，就是在基督里睡了的人也灭亡了。我们若靠基督只在今生有指望，就算比众人更可怜。**
- 哥林多前书十五 42-49：**死人复活也是这样：所种的是必朽坏的，复活的是不朽坏的；所种的是羞辱的，复活的是荣耀的；所种的是软弱的，复活的是强壮的；所种的是血气的身体，复活的是灵性的身体。若有血气的身体，也必有灵性的身体。经上也是这样记着说，"首先的人亚当成了有灵的活人，末后的亚当成了叫人活的灵。但属灵的不在先，属血气的在先，以后才有属灵的。头一个人是**

出于地，乃属土；第二个人是出于天。那属土的怎样，凡属土的也就怎样；属天的怎样，凡属天的也就怎样。我们既有属土的形状，将来也必有属天的形状。

- 另一方面，神藉着圣灵使我们的心灵活过来，神在耶稣基督里救赎了我们，我们脱离了罪的辖制和捆绑，我们不再是罪的奴仆，我们可以向罪说"不！"更具体地说，我们可以将身体献给神作神的奴仆，我们可以将身体献给义作义的奴仆。因此，保罗说：**……使你们必死的身体又活过来。**
- 使徒保罗在以弗所书二 1-10 更加详细地讲述了神在耶稣基督里面为世人成就的救恩：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。 我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。**
- 反思：**我们的生命在耶稣基督里有怎样的盼望？请自由分享。**

问题 4：***从第 12-13 节分享，因着神在耶稣基督里成就的救恩，我们应该有怎样的信仰生活？***

- **"……我们并不是欠肉体的债，去顺从肉体活着。你们若顺从肉体活着，必要死……"**——主耶稣背负我们的罪和不义被钉死在十字架上；神在耶稣基督里面藉着圣灵重生了我们；圣灵内住在我们心里，使我们在灵里活过来了。
- **主耶稣在十字架上偿还了我们的罪责。肉体没有统治我们的权力，我们也不欠它什么。**信主前，我们在神的震怒之下，我们被罪辖制和捆绑，我们是罪的奴仆，不得不犯罪；信主后，我们在耶稣基督里面经历神全然的赦免，主耶稣基督的宝血遮盖了我们，我们一切的罪都被洗净，魔鬼撒旦再也无法藉着肉体引

诱我们犯罪；我们有能力对罪说：**罪不再是我的主人了，我也不再是罪的奴仆了；我不会再被罪引诱去顺从肉体的，我根本不欠肉体的债，因为我们肉体的债主耶稣已经替我偿还了，圣灵已经让我们清晰地认知，顺从肉体的结局就是死。**

- 从这经文可以看出，在基督徒的生活中，肉体仍然存在。我们称它作"老我"也好，"罪根性"也好，或者"旧人"也好，它还没有被除掉。虽然在罗马书六 2 以及其后的经文说我们已经与基督同死，但那是一个属灵的原则，基督徒仍然要在生活中追求圣洁，才能让此原则在生活中实现出来。而这样在生活中实现此原则的体验，是基督徒生活中不可少的，并不是可有可无的。
- **"肉体"是已经卖给罪了（七 14），肉体里面没有良善（七 18），肉体的意念就是死（八 6），因此我们不能按照肉体去生活。"我们不是欠肉体的债"，因此我们没有责任去按照肉体行（因为圣灵内住在我们心里）。**"去按照肉体行"不单没有好处，反而有害处——肉体的死和灵里的死。
- **同时，我们是神的儿女，圣灵内住在我们心里，我们按照圣灵的感动行义。**
- **"若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。"**——使徒保罗在这里的教导很清楚，我们个人无法靠着自己对付老我以及罪，而只能靠着圣灵。**"必要活着"——靠着圣灵，我们活在耶稣基督里。**
- 治死肉体的恶行是"你们"要作的事，而是是主动要去作，不是被动的。"治死"一词是表示要使其失效，不发生作用，而不是要毁掉它的生命，因为所要治死的是身体的恶行，而恶行本身没有生命的。
- **基督徒要治死身体的恶行，而且要继续不断地治死它，但却不是靠自己的力量去作，乃是"靠着圣灵"。**在圣洁生活的追求上，我们不可以靠自己的力量；即使我们存心很好，但若是靠自己的力量去实行，结果一定是失败的。"靠着圣灵"的意思是指治死肉体的方法是倚靠圣灵，但圣灵却不是一个物质的力量，好像使用武器或者弹药一样，我们可以"用"圣灵去治死身体的恶行。**圣灵是神，他有足够的能力可以帮助我们，但我们必须有一个顺服的心去倚靠神。在圣灵的追求上，或者属灵的争战中，我们要倚靠圣灵，主动地顺服圣灵，让圣灵作主，才是得胜的秘诀。"你们就必活着"。**正如上一节的死包括永远属灵的死，这里的活也是指着整个的"活"，包括永远的生命。

- 保罗的论证似乎是这样的：**内住的灵既然给了我们生命，我们便不可能随从肉体生活，因为那是死路一条。**我们怎能拥有生命，同时又追求死亡呢？那种行为与身分不相称的做法是不可想象的，甚至是荒唐可笑的。**不然，我们欠了内在生命之灵的债，要活出神所赐予的生命，治死一切危害这生命，或与之互不相容的事物。**
- 歌罗西书三 1-10：**所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事，那里有基督坐在神的右边。你们要思念上面的事，不要思念地上的事。因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。所以要治死你们在地上的肢体，就如淫乱、污秽、邪情、恶欲和贪婪，贪婪就与拜偶像一样。因这些事，神的忿怒必临到那悖逆之子。当你们在这些事中活着的时候，也曾这样行过。但现在你们要弃绝这一切的事，以及恼恨、忿怒、恶毒、毁谤，并口中污秽的言语。不要彼此说谎，因你们已经脱去旧人和旧人的行为，穿上了新人，这新人在知识上渐渐更新，正如造他主的形像。**——只有靠着圣灵治死"老我"，这是我们基督徒信仰生活的唯一途径。
- 反思：**第 12-13 节说，我们不欠肉体的任何债，不要顺着肉体活着。那我们欠谁的债？因着耶稣基督在十字架上成就的救恩，我们只欠圣灵的债。我们由圣灵所生、由圣灵教导、由圣灵的光照，圣灵使我们信主，我们欠圣灵一切的债，要随从圣灵。弟兄姐妹，成为圣洁是一项要还的债，我们基督徒需要明白着想债务。请自由分享。**

问题5：***第13节将怎样的抉择摆在我们面前？我们如何能"治死身体的恶行"？***

- 第 13 节把生与死的抉择，郑重地摆在我们面前：**你们若顺从肉体活着，必要死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。**——换句话说，有导致死亡的生命，也有导致生命的死亡。
- 实际的问题是，弟兄姐妹，我们如何能够克己（治死身体的恶行）？神学家斯托得分享了以下三点：
- **第一，克己是什么？**克己不是自虐狂（以加诸己身的痛苦为乐），也不是禁欲主义（怨恨、拒绝我们有身体，身体有自然需要的事实），而是把罪恶正视为

罪恶，因而坚决而彻底地将之撇弃，以致惟有“治死”这个象喻，才能充分表达其中的重要性。

- 加拉太书五 16-26：**我说：你们当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了。因为情欲和圣灵相争，圣灵和情欲相争，这两个是彼此相敌，使你们不能作所愿意作的。但你们若被圣灵引导，就不在律法以下。情欲的事都是显而易见的就如奸淫、污秽、邪荡、拜偶像，邪术、仇恨、争竞、忌恨、恼怒、结党、纷争、异端、嫉妒、醉酒、荒宴等类，我从前告诉你们，现在又告诉你们，行这样事的人，必不能承受神的国。圣灵所结的果子，就是仁爱、喜乐、和平、忍耐、恩慈、良善、信实、温柔、节制。这样的事，没有律法禁止。凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连肉体的邪情私欲同钉在十字架上了。我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事。不要贪图虚名，彼此惹气，互相嫉妒。**——按照保罗的教导，“克己”就是把堕落本性连同其邪情私欲一同钉上十字架上。
- 马可福音八 34：**于是，叫众人和门徒来，对他们说：“若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我……”**——罗马帝国强逼犯人把自己的十字架背到处死之处，背起自己的十字架就是代表我们跟随耶稣到行刑的地方。按照保罗的解释，我们在当地要治死的，就是身体的恶行，即任何利用身体（眼、耳、口、手、足……）服事自己，不服事神或他人的行为。
- **第二，克己如何进行？**我们立刻留意到，这是我们要做的事。问题不是死亡或被杀，而是杀死（治死）。**在克己的事上，我们不是被动的，我们不能等待事情发生在我们身上，或为我们的缘故发生。反之，我们有责任把邪恶治死。保罗的确是说我们惟有“靠着圣灵”的运作和能力，才能“治死身体的恶行”，因为只有圣灵才能把拒绝邪恶的心愿、决心、意志赐给我们。但无论如何，需要采取主动的却是我们。在消极的一面，我们必须完全弃绝一切知道是不对的事物，并且“不要为肉体安排，去放纵私欲”（罗马书十三 14）。**
- 这不是不健康的压抑，漠视我们里面的邪恶，不肯面对问题。事实恰好相反，我们必须把它拉出来，正视它、谴责它，痛恨它的本质，那才算是真正对付了它。在积极方面，我们必须定意体贴圣灵，求在上面的事，将意念专注在可敬、公义、清洁、可爱的事物上。在这方面，“克己”（治死恶行）和“想望”（饥渴羡

慕美善的事物）是一事的两面。弟兄姐妹，我们必须要天天背起十字架，天天体贴圣灵的事物。

- **第三，我们为什么要克己呢？**“克己”这个词听来难受、讨厌、艰难，甚至痛苦，更与我们喜爱舒适安逸、自我放纵的本性相违。除非理由充分，谁也不会想做。**上面已经提到，我们欠了内住赐生命之灵的债，是其中一个理由。保罗如今坚持的第二个理由，是克己的死亡是进到生命的唯一途径。**
- 保罗从前说永生是人不配得的赐予，如今却把“活着”变成克己的赏赐；保罗并没有自相矛盾，他在这里所讲的“活着”似乎与来生无关。他所指的似乎是接下来要讨论的，神儿女受圣灵引导、对父神的爱有把握的生命。保罗说，这种充实、丰盛、令人满足的生命之门，即使是克己的痛苦也是值得的。
- 反思：**我们悔改信主、归向耶稣基督后，惟有“克己”才能得享神丰盛的生命。世界所谓的生活（可取的自我放纵）使人和神分离，实际上是死亡；而治死里面一切可见的罪，在世人眼中是不可取的自我压制，实际上却是通往真正生命之途。请自由分享。**

第四堂：我们是神的儿女

罗马书八 14-17：**因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕；所受的乃是儿子的心，因此我们呼叫：“阿爸，父！”圣灵与我们的心同证我们是神的儿女；既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣。如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。**

问题 1：***从第 14 节分享，谁是神的儿女？我们怎样成为神的儿女？***

- 保罗在前面的经文中解释了基督徒可以过得胜的生活，第一个原因是：**有圣灵住在我们里面，只要我们按照圣灵去行，就可以达到圣洁。**现在他要讲第二个原因：**我们有神儿子的灵。基督徒是神的儿女，就应当愿意过神的儿女一样的生活；这种心志自然就成了过圣洁生活的力量。**
- 本段经文的重点是圣灵对我们所作的见证，以及圣灵给我们“神儿女”身分的保证。圣灵是怎样见证的呢？保罗在这段经文中列举了四点证据：**第一，圣灵引导我**

们进入圣洁；第二，圣灵在我们与神的关系中，以自由取代害怕；第三，圣灵鼓励我们在祷告时称神为“父”；第四，圣灵是我们属天产业的初结果子。革命性的圣洁、无惧的自由、向父的祈求、荣耀的盼望，是有神的灵内住、受圣灵引导，并且称为神儿女之人的四大特征。圣灵藉着这些证据向我们作见证，证明我们是神的儿女。

- **“因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。”**——这句话是一个对“基督徒”最好的定义。**圣灵引导我们进入圣洁；神现在是父，我们成为神的儿女，单单是因着圣灵在我们心里作工，重生了我们。**当我们顺从圣灵时，我们与神的关系是未信主的人所没有的，这是一种孩子与父亲之间的关系。**我们基督徒是被神的灵引导，藉着圣灵治死身体的恶行，进入丰富生命的人。**
- 从使徒保罗的这个宣告，我们可以读到两点重要的信息：**没有人能够主动决定成为神的儿女，神的圣灵是我们成为基督徒的唯一主因；只要圣灵引导，任何人都必定会得救称义。**“引导”这个词强调神单方面的绝对主动性。**只有圣灵在他里头的人，才是属于基督（第 9 节）；同样，只有受圣灵引导的人，才是神的儿女。**这身分是给予我们的，因此我们与天父有特别密切、个人、亲爱的关系，能够坦然无惧地、直接向父神祷告，成为神国的一分子。
- 另外，人若是神的儿子，他必定有一个乐意被圣灵引导的心；或者说有乐意被圣灵引导的心的，就显明他是神的儿子。被神的灵引导的人，不单有永远的生命，而且和神有了新的关系，是神的儿子了。
- 神的“儿子”可以表达几方面的思想。**首先，在生命的本性方面，父亲和儿子必定有相似的生命，作为神儿子的人在生命上应该有像神的样式。再者，父亲和儿子之间必定有特别感情的联系：神爱他的儿女，儿女也应该有爱神的心。因着爱的联系，两者之间应有亲密的交通。另外，作儿子的有特殊的权利和地位，是仆人所没有的，神的儿女也是如此。**
- 约翰福音一 12-13：**凡接待他的，就是信他名的人，他就赐他们权柄，作神的儿女。这等人不是从血气生的，不是从情欲生的，也不是从人意生的，乃是从神生的。**——神在耶稣基督里藉着圣灵赐给我们作儿女的权柄。
- 彼得前书一 23-25：**你们蒙了重生，不是由于能坏的种子，乃是由于不能坏的种子，是藉着神活泼常存的道。因为：“凡有血气的，尽都如草，他的美荣都像草**

上的花。草必枯干，花必凋谢。惟有主的道是永存的。”所传给你们的福音就是这道。——我们成为神的儿女，是因神藉着圣灵把福音的种子（神的道）播种在我们心里。我们成为神的儿女，是因这神圣灵的引导。

- 哥林多前书十二 3：**所以我告诉你们：被神的灵感动的，没有说耶稣是可咒诅的；若不是被圣灵感动的，也没有能说耶稣是主的。**——我们能成为基督徒，称耶稣是主，完全是因圣灵在我们心里作工的结果。
- 反思：**神藉着圣灵重生了我们，引导我们成为神的儿女。我们在神的眼中如此尊贵！请自由分享。**

问题 2：***从第 15 节分享，神的儿女有怎样的心？神的儿女如何回应神？***

- 保罗在第 15 节仍然在解释我们能过圣洁生活的保证：**第一件事是我们里面有生命的灵，第二件事是我们是神的儿子。**
- **“你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕……”**——在与神的关系中，圣灵帮助我们以自由取代害怕。信主前，我们是罪的奴仆，也是魔鬼撒旦的儿女，我们心中没有盼望，也没有平安喜乐。因着罪，我们无法靠着自己得蒙神的喜悦，心里没有得救的确据，因此，害怕是我们内心的常态。
- 人本来在罪的奴役下生活，或者更正确地说，基督徒因罪的原故，曾在律法的奴役下生活；现在成了神的儿女，靠着圣灵治死身体的恶行，就有神的灵引导我们。这位引导我们的灵不是奴役的灵，所以我们不要再因惧怕，回到奴役下去生活。**相反的，我们所领受的灵是“成为神儿子”的灵；过去我们不是神的儿子，现在成了神的儿子。**
- **圣灵内住在我们心里，赐给我们心灵的自由，给我们坦然无惧的心，以神为父而亲近神。**没错，我们仍然是基督（罗马书一 1）、神（罗马书六 22）和义（罗马书六 18-19）的奴仆，但这种为奴非但和自由没有冲突，反而是自由的精髓。如今支配我们生命的，是自由不是恐惧。
- 约翰一书三 8-10：**犯罪的是属魔鬼，因为魔鬼从起初就犯罪。神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。凡从神生的就不犯罪，因神的道存在他心里，他也不能犯罪，因为他是由神生的。从此就显出谁是神的儿女，谁是魔鬼的儿女。**

凡不行义的，就不属神。不爱弟兄的也是如此。 ——信主前，我们是魔鬼撒旦的儿女，也是罪的奴仆。

- **“……所受的乃是儿子的心，因此我们呼叫：‘阿爸，父！’”**——信主后，我们与神和好，成为神的儿女，圣灵让我们明白一个重要的属灵事实：**创造世界万物的神是我的父。**
- “呼叫”是表示内心被感动时，自然发出的声音。“阿爸，父”两个称呼的意思一样，“阿爸”是亚兰文，最早是犹太小孩子对父亲的亲密的称呼；“父”是希腊的称呼，这是生活在希腊社会文化中的犹太人对父亲最亲密的称呼。犹太人对这两个双重称呼非常熟悉。**这个称呼所表达的是一个重生的人，被圣灵感动，内心体验到神作为父亲的爱，而从心里发出呼声。**
- 一个人如果这样有了圣灵所赐的“儿子的灵”，对神发出这样的呼声，他自然会有一个顺从圣灵的引导的心；不是出于惧怕律法的刑罚，乃是出于内心乐意的顺服。这样自然能够藉着圣灵治死身体的恶行，活出神所要求的生活来。
- “阿爸！父！”是个日常的用字，是个朴素、家常的字眼。没有一个犹太人会胆敢这样称呼神。耶稣却是经常这样做。马太福音六 9-13：**所以，你们祷告要这样说：我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上。我们日用的饮食，今日赐给我们。免我们的债，如同我们免了人的债。不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶。因为国度、权柄、荣耀，全是你的，直到永远，阿们。**——主耶稣教导我们祷告时，首先告诉我们，我们可以称天上的神为父。犹太人总认为神是神秘的、不可知的、尊贵的、遥不可及的……但主耶稣说，我们基督徒与世界万物的主宰是父子的关系（最亲密的关系）。这在当时的犹太人当中可是一个革命性的宣称。
- 反思：**因着神在耶稣基督里藉着圣灵成就的救恩，我们可以称天上的神为父。我们如何成为神的儿女？路德说，非因本性，非因出生，非因功德，乃是神白白的接纳。这是何等的荣耀。请自由分享。**
- 我们这样向父神祈祷，就能够经历圣灵内住的见证。**因为当我们口中说出耶稣的话，呼叫：“阿爸！父！”时，就是圣灵与我们的灵同证我们是神的儿女。称呼是我们说出来的，作见证的却是圣灵。**

问题 3: ***从第 16 节分享，我们基督徒如何知道自己是神的儿女？***

- 那我们基督徒如何知道自己是神的儿女？保罗说：**我们的心与神的圣灵一同证明这一属灵事实。**
- “我们的心”（也就是“我们的灵”）是指基督徒内心里的属灵的知觉，特别是因为圣灵使我们成为了神的儿女，我们内里的知觉有清楚的领受，此领受见证我们使神的儿女。**有圣灵的见证和我们内里知觉的感受，使我们对自己作神儿女的事极其肯定地知道。**
- 也就是说，神的圣灵引导我的心，我的心回应圣灵的感动，让凡相信主耶稣基督的人（我）都明白，自己是神的儿女。这是圣灵与我的心共同作工的结果。这样，即使在圣洁的追求上失败了，也不至于灰心失望
- 反思：**曾有人问：有没有可能一个人得救了，已经是神的儿女，但他自己还不知道？答案清楚、简单：不可能！每一个人信主都是圣灵与“我的心”同证的结果，圣灵引导一个人成为神的儿女，这是“我的心”必定会知道的。请自由分享。**
- 在教会里常有人说，圣灵感动我作这事，说那话。我们应该如何回应这样的讲论？我完全相信，圣灵今天仍然感动人的心，但我们绝对不能以这样的讲论为个人说话、作事的藉口。圣灵感动我们的心，让我们知道自己是神的儿女；同样，圣灵感动一个人的心说话作事，也必定会感动其他人；圣灵的感动绝不应该引起教会的矛盾和分裂。这就是圣灵与“我的心”的“同证”。**我们的基督信仰是“同证”的信仰。**

问题 4: ***从第 17 节分享，神的儿女在耶稣基督里如何得着荣耀？***

- **“既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣……”**——圣灵是我们属天产业的初结果子。我们属主的基督徒与基督同为后嗣，也在灵里进入了一个这样的亲密关系，有权和他一同享受神给他的一切产业。这是多么大的福气，也是多大的恩典。
- **作神的儿女，便是神的后嗣，有权继承神的产业。**有神学家说，在所能想象的产业中，大概没有一样能够比“神的是我们的分”的意义更美好了。也就是说，**我**

们所承受的最大产业就是耶稣基督自己。神自己作他儿女产业是个更丰富、更深奥的观念，我们难以抑制。

- 诗篇七十三 25-26：**除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。我的肉体和我的心肠衰残，但神是我心里的力量，又是我的福分，直到永远。**
- 耶利米哀歌三 34：**我心里说：“耶和华是我的份，因此，我要仰望他。”**
- 约翰福音十七 24-26：**父啊，我在哪里，愿你所赐给我的人也同我在那里，叫他们看见你所赐给我的荣耀；因为创立世界以前，你已经爱我了。公义的父啊，世人未曾认识你，我却认识你，这些人也知道你差了我来。我已将你的名指示他们，还要指示他们，使你所爱我的爱在他们里面，我也在他们里面。**——这事虽然仍在将来，我们能得基业却是肯定的，因为圣灵自己是初结的果子（罗马书八 23），保证丰收终有一日来到。保证我们是神儿女的内住之灵，又保证我们是他的后嗣。
- **“……如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。”**——我们是神的儿女，与耶稣基督一样，我们也是神的后嗣。“后嗣”这个词要表达的重点就是继承。**基督是承受万有的，而在一切之上，他要与神同享荣耀，我们属耶稣基督的人，将来也要和他一同享受着一切。**
- **继承既包括耶稣基督的荣耀，也包括耶稣基督的受苦；继承既包括耶稣基督的死，也包括耶稣基督的复活。**
- 属主的人有极大的福气，和基督同作后嗣；但却不是没有条件的，每个基督徒若想要得最终的福气，都需要持守此条件。**这是神的工作，基督要受苦才能得荣耀，属他的人也要和他一同受苦。**
- 圣经一再强调，受苦是通往荣耀之途的原则。弥赛亚如此（路加福音二十四 26：**基督这样受害，又进入他的荣耀，岂不是应当的吗？**），属乎弥赛亚的子民亦然（罗马书五 2-3）。彼得和保罗的教训一样清楚。**与基督联合就是作基督门徒的精义。这包括了在他的受苦和得荣耀之上，同样与他认同。**
- 腓立比书二 5-11：**你们当以基督耶稣的心为心。他本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的。反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式。既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上。所以神将他升为至高，**

又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神。——耶稣基督先降卑，后升高进入神的荣耀。

- 当然我们受苦的意义和基督受苦不会完全一样，基督受苦是担当人类的罪，为人类完成救赎；我们永远也不能作这样的工夫，但我们可以和他有同样的心志，在心里与他同情，有与他一同受苦的心。与他一同受苦的目的，是为要和他一同的荣耀；这样的得荣耀是将来的，而且是永远的。**如此与主一同受苦不是没有意义的，而是有目的的，但不是受苦的人的目的，乃是神的目的。**
- 彼得前书一 3-9：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。因此，你们是大有喜乐。但如今在百般的试炼中暂时忧愁，叫你们的信心既被试验，就比那被火试验，仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候，得着称赞、荣耀、尊贵。你们虽然没有见过他，却是爱他。如今虽不得看见，却因信他就有说不出来、满有荣光的大喜乐，并且得着你们信心的果效，就是灵魂的救恩。**——我们与基督一同作神的后嗣，就承受耶稣耶稣基督的苦和荣耀。
- 罗马书六 3-5：**岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？所以我们藉着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督藉着父的荣耀从死里复活一样。我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。**——我们与耶稣基督同作神的后嗣，就进入耶稣的死，也进入耶稣的复活。
- 歌罗西书二 9-10：**因为神本性一切的丰盛，都有形有体的居住在基督里面，你们在他里面也得了丰盛。他是各样执政掌权者的元首。**——我们与耶稣基督一同承受神的丰盛。
- 彼得前书四 12-19：**亲爱的弟兄啊，有火炼的试验临到你们，不要以为奇怪（似乎是遭遇非常的事），倒要欢喜，因为你们是与基督一同受苦，使你们在他荣耀显现的时候，也可以欢喜快乐。你们若为基督的名受辱骂，便是有福的，因为神荣耀的灵常住在你们身上。你们中间却不可有人因为杀人、偷窃、作恶、**

好管闲事而受苦；若为作基督徒受苦，却不要羞耻，倒要因这名归荣耀给神。因为时候到了，审判要从神的家起首；若是先从我们起首，那不信从神福音的人将有何等的结局呢？若是义人仅仅得救，那不虔敬和犯罪的人将有何地可站呢？所以，那照神旨意受苦的人要一心为善，将自己灵魂交与那信实的造化之主。

- 反思：**罗马书八 14-17 自然的理解，分明是所有基督徒都"被神的灵引导"，"接受了收养的灵"，并且在圣灵向他们见证他们是神儿女之时呼叫"阿爸！父！"，更因此是神的后嗣。在这四节经文之中，完全没有证据显示所指的是一个特殊、独特，或势不可挡，人人都当寻求，但只有少数人能得到的经历。反之，全段经文显然都是描绘全体基督徒共有或当有的经验。强烈程度无疑是有不同，但一切具有圣灵内住的人，都同时得到圣灵的见证。我们的基督信仰很伟大！请自由分享。**
- 约翰福音十 10：**……我来了，是要叫羊得生命，并且得的更丰盛。**——我们在耶稣基督里得享神的荣耀。
- 回顾罗马书第八章的上半，我们概览过圣灵多方面的事工。**圣灵把我们从律法的捆绑中释放出来，同时又赐我们力量，来满足律法的要求。如今我们每天都随从圣灵生活，定意于他所喜悦的事。圣灵住在我们里面，赐我们心灵生命，并且终有一日赐生命给我们的身体。圣灵内住使我们有责任感照他的意思生活，他的能力使我们能够治死身体的恶行。圣灵带领我们作为神的儿女，又向我们的灵见证我们有这身分。我们也从圣灵那里预尝到荣耀中产业的滋味。**圣灵的内住，就是第七章和第八章截然不同之处。

第二十课：将来的荣耀

经文：罗马书八 18-30

18 我想，现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。19 受造之物切望等候神的众子显出来。20 因为受造之物服在虚空之下，不是自己愿意，乃是因那叫他如此的。21 但受造之物仍然指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。22 我们知道一切受造之物一同叹息、劳苦，直到如今。23 不但如此，就是我们这有圣灵初结果子的，也是自己心里叹息，等候得着儿子的名分，乃是我们的身体得赎。24 我们得救是在乎盼望；只是所见的盼望不是盼望，谁还盼望他所见的呢？25 但我们若盼望那所不见的，就必忍耐等候。26 况且，我们的软弱有圣灵帮助，我们本不晓得当怎样祷告，只是圣灵亲自用说不出来的叹息替我们祷告。27 鉴察人心的，晓得圣灵的意思，因为圣灵照着神的旨意替圣徒祈求。28 我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。29 因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。30 预先所定下的人又召他们来。所召来的人又称他们为义，所称为义的人，又叫他们得荣耀。

第一堂：受造之物指望脱离败坏的辖制

罗马书八 18-22：**我想，现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。受造之物切望等候神的众子显出来。因为受造之物服在虚空之下，不是自己愿意，乃是因那叫他如此的。但受造之物仍然指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。我们知道一切受造之物一同叹息、劳苦，直到如今。**

问题 1：***使徒保罗在第 18 节宣告了什么？这宣告对我们基督徒有何意义？***

- 使徒保罗在罗马书八 14-17 分享，我们是神的儿女，与基督同作后嗣；既然是后嗣，那我们就与基督一同受苦，也一同得荣耀。因此，为基督受苦是我们基督徒信仰生活必不可少的。
- 但使徒保罗将我们的眼光引向将来的荣耀：**我想，现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。**

- “将来要显于我们的荣耀”——应该是指，**耶稣再来时，凡神的儿女都要复活，进入与神永远的同在中。**这是我们基督徒生命的盼望；有了这活泼的盼望，现在所受的苦楚何足挂齿呢？
- 从使徒保罗在第 18 节的这个宣告中，神学家斯托得总结出了以下几点：**第一，苦楚和荣耀是永不可分的。基督的经历如此，他子民的经历也如是。我们惟有“暂受苦难”之后，才能按照神的呼召，进入基督“永远的荣耀”。**因此，苦楚和荣耀就如结了婚一样，不能离异，就像熔接为一的整体，不能打断。
- 第二，**苦楚和荣耀是两个世代、两个时期的特征。**今世和来世，即现在和将来，“已经”和“还未”的对比，恰好就总结在“苦楚”和“荣耀”这两个字中。**再说，“苦楚”不但包括了世界的敌对，更包括了我们人性上——身体上和道德上——的软弱。这软弱归因于我们暂时性的半得救状态。另一方面，“荣耀”却是人口不能述说的、神永恒、永在、不朽的荣美。这荣美终有一天会显于我们，因它是为我们预备的。**
- 第三，**苦楚和荣耀是无可比的。**保罗说，现在的苦楚（即现时继续存在的苦难），我们的痛苦虽大，若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。**“苦楚”是通往“荣耀”之途，因此两者永不可分。**然而它们虽是永不可分，却是无可比的。两者应当对比，却不能比较。**神所启示的荣耀的华美，将要大大超越我们苦楚所造成的艰难。**
- 哥林多后书四 16-18：**所以，我们不丧胆。外体虽然毁坏，内心却一天新似一天。我们这至暂至轻的苦楚，要为我们成就极重无比永远的荣耀。原来我们不是顾念所见的，乃是顾念所不见的；因为所见的是暂时的，所不见的是永远的。** ——保罗在这段经文中比较“现在的苦楚”和“将来的荣耀”的重量。
- 使徒彼得在彼得前书一 3-9 也如此鼓励教会的弟兄姐妹们：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。因此，你们是大有喜乐，但如今在百般的试炼中暂时忧愁，叫你们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候，得着称赞、荣耀、尊贵。你们虽然没有见过他，却是爱他。如今**

虽不得看见，却因信他就有说不出来、满有荣光的大喜乐，并且得着你们信心的果效，就是灵魂的救恩。

- 哥林多前书十五 50-54：**弟兄们，我告诉你们说，血肉之体不能承受神的国，必朽坏的不能承受不朽坏的。我如今把一件奥秘的事告诉你们，我们不是都要睡觉，乃是都要改变，就在一霎时，眨眼之间，号筒末次吹响的时候；因号筒要响，死人要复活，成为不朽坏的，我们也要改变。这必朽坏的总要变成不朽坏的，这必死的总要变成不死的。这必朽坏的既变成不朽坏的。这必死的既变成不死的，那时经上所记"死被得胜吞灭"的话就应验了。**——将来复活之日，我们在耶稣基督里得到不朽坏的身体。这是我们的荣耀，现在的苦楚有何不能承受的呢！？
- 反思：**我们神的儿女有将来荣耀的、活泼的盼望，同时我们信靠神面对现实的生活，包括各样苦难。我们信仰生活有健康的平衡：脚踏实地地过当今的日子，同时持守未来的盼望。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 19 节宣告了什么事实？第 19 节与上下文在内容上有何联系？***

- **"受造之物切望等候神的众子显出来。"**——保罗进一步分享说，**我们"现在的苦楚"和"将来的荣耀"是关乎神造的万物，也关乎神的儿女。**正如加尔文总结的：世上没有任一事物或部分不因现今的痛苦而切慕、盼望复活。
- 保罗在这里所说的"受造之物"应该是指"地和其中充满的，除人以外一切有生命和没生命的事物"，或"大自然中次于人的部分之总和"。
- 从第 19 节开始，保罗从宇宙性的角度作出讨论。新（神的儿女）旧（物质世界）之创造的苦楚和荣耀，是息息相关的。神两样的创造现时都在叹息，将来都要同时得着释放。**因为"受造之物"（大自然）是为人创造的。自然界昔时怎样同受咒诅，将来也要在怎样在荣耀中有分。**
- **"受造之物切望等候神众子显出来。"**——所有受造物都切慕、殷切地渴望和期待神众子的荣耀公然显现之日。这就是整个被造世界更新的信号。**"神的众显现**

出来”，就是那时我们都要像神；正如使徒约翰在约翰一书三 2 所写的：**我们现在是神的儿女，将来如何，还未显明。**

问题 3：***从第 20 节和第 22 节分享，受造之物处于什么状态中？为什么？***

- 使徒保罗在第 20-22 节描述受造之物的状态：**因为受造之物服在虚空之下，不是自己愿意，乃是因那叫他如此的。但受造之物仍然指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。我们知道一切受造之物一同叹息、劳苦，直到如今。**
- 保罗将“受造之物”拟人化，正如我们有时也这样称呼“大自然”一样。拟人化在旧约圣经中很常见，所以这样做其实是一点都没有不自然、不正常，或不符合圣经之处的。例如：天、地、海和其中充满的，田野、林中的树木、河流、山岗都要向耶和华欢呼歌唱。
- 神从什么时候开始让大自然服在虚空之下的？是从人类犯罪时。起初，神在六天内创造了世界万物和人。人是神创造的最高峰，其它的创造都是为人预备的，并且神给人使命，叫人修理看守神的创造。但亚当夏娃在伊甸园违背神的诫命，犯罪堕落，神人的关系、人人的关系、人与自我的关系、人与自然（受造之物）的关系都被破坏了。我们从这两节经文看到了罪的普遍性、强迫性和攻击性。**罪不仅使人堕落，同时也牵连到其它受造之物。**
- “虚空”的意思指没有价值，达不到目的。**神创造世界的时候，世界本是美好的，有目的的，但后来却变成虚空而达不到目的。**
- 创世记三 14-19：**耶和华神对蛇说：“你既作了这事，就必受咒诅，比一切的牲畜野兽更甚。你必用肚子行走，终身吃土。我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。”又对女人说：“我必多多加增你怀胎的苦楚，你生产儿女必多受苦楚。你必恋慕你丈夫，你丈夫必管辖你。”又对亚当说：“你既听从妻子的话，吃了我所吩咐你不可吃的那树上的果子，地必为你的缘故受咒诅。你必终身劳苦，才能从地里得吃的。地必给你长出荆棘和蒺藜来，你也要吃田间的菜蔬。你必汗流满面才得糊口，直到你归了土，因为你是从土而出的。你本是尘土，仍要归于尘土。”**——亚当夏娃犯罪堕落后，神宣告了对蛇（魔鬼撒旦）、夏娃和亚当的审判，从此人进入叹息、劳苦的日子。

- **既然人犯罪堕落，进入劳苦的日子，那为人服务的受造之物也受到牵连，一同叹息、劳苦，“服在虚空之下”。**保罗指明受造之物的现况正与其切望的目标相反，是服在败坏、无法复原之中，直等到神的众子完全复原为止，因此它们渴望得到更新，期待天国的显现。保罗说它们是服在虚空之下，因此不是出于坚稳恒常的状态，很快会灰飞烟灭；保罗在这里无疑是对比虚空和完美的状态。
- 一位神学家说的好：全本传道书就是罗马书八 20 节的注释。它表达了活在“日光之下”，困在时空之中，没有神和永恒作为至终基准点的生命，从存在主义的角度来看是何等的荒诞。
- 反思：**“虚空”的意思就是“若没有神，就没有任何意义”。这一事实显明了罪的可怕，罪彻底地破坏了所有的关系。当思想我们当受的咒诅是多么可怕，因所有地上和天上可见的受造之物本身是无可指摘的，却因我们的罪而承受了刑罚，它们也不是因自己的过犯而理当败坏。因此，对人类的定罪铭刻在天地和所有受造物之上。所以，这也显出神的众子被高举是何等的荣耀，万物也会被更新，为要更加宣扬这辉煌的荣耀。请自由分享。**
- **“我们知道一切受造之物一同叹息、劳苦，直到如今。”**——第 22 节其实是把过去、现在、将来融合为一。受造之物不但现在叹息，更是叹息“直到如今”。**这些不是没有意义的叹息或绝望的象征，而是“分娩之苦”，它为新秩序的来临提供了保证。**
- **受造之物都服在败坏的辖制之下，这并不是出于它们本来的想望，而是神的命定；然而因它们盼望脱离这败坏，因此它们如同生产的妇人痛苦呻吟，直到分娩为止。**这是最恰当的比喻，表明保罗所说的呻吟不会徒然无功，最终会结出喜乐和蒙福的果实。意思是，受造之物不会满足于它们的现况，但也不会因此忧愁，为没有补救（修修补补就能完成）的指望而沮丧；它们是在痛苦之中等候更新，成为更好的光景。
- 大卫·鲍森对这段经文的解释和总结清晰明了：当神创造大自然时，它是美好的，神说它甚好。**神为人创造美好的大自然，接着他造了人，说：“这一切甚好。”因此大自然是好的，人也是好的，两者都为了完成神的目的。**但人悖逆神，向神说：“不要，我不要按照你的方式。”因此神说，大自然也不会按他的方式运作，将大自然服在虚空之下。人和大自然变得漫无目的、变动、衰败。世人出生、

下葬；世人活着、嫁娶、死亡；花儿绽放、凋谢；动物出生、死去……一切都如此循环。但此处有一个荣耀的真理：**有一日，当基督徒完全得救后，宇宙就会重新上轨道。**宇宙不再循环，要往某地前进。如今使宇宙虚空的是什么？答案是其中的败坏和死亡。大自然所有事物最终都会死去，但有一日它要脱离衰败的辖制。我们知道我们的身体是大自然的一部分吗？我的每一个成分都来自尘土，每个成分都要归回尘土。它正在衰败，渐渐老去；它是宇宙的一部分，没有目的地，只会存留在有限的时间里。但有一日，神要使我们的身体成为永恒；有一日，他要使花朵永远绽放；有一日，他要使羊羔与狼同卧；有一日，熊要与牛犊一同嬉戏。狮子要成为草食动物，土地要变得更肥沃，四季要改变，番石榴要长出代替蒺藜……圣经中有大自然重新再造的美妙图画。那时大自然恰当运作，脱离败坏！我的身体和大自然都要被神再造并且导正。**受造之物必须等候我的身体被导正，它便得着自由。**这就是它在叹息，等候神得众子显出来的原因。

问题 4：***从第 19 节和第 21 节分享，受造之物指望什么？使徒保罗如此分享的神学依据是什么？***

- 使徒保罗在第 20 和 22 节分享了受造之物的状态；而在第 19 和 21 节分享了受造之物的盼望。
- 保罗用拟人的手法描述受造之物的状况：**切望、等候、服在、愿意、指望、得享、叹息、劳苦……**
- **因着罪，受造之物受牵连，服在虚空之下，一同劳苦、叹息；同样因着人在耶稣基督里的盼望，受造之物也一同期盼将来的救赎。**“被造之物在盼望中被服在虚空之下”，也就是说，神从最初向被造之物施刑罚时，就已经有叫它的释放的盼望。
- 反思：**正如古装剧里的一个朝中大臣被抄家、流放，多年后平凡回家，看到家里早已杂草丛生，满目狼藉，一片凄凉的景象，好像他的家园也跟着他败落了，切望等候主人被官复原职，以恢复往日的辉煌和生机。同样，人犯罪，受造之物也受牵连；我们的拯救，受造之物也被完全更新。请自由分享。**

- **“……神的众子显出来。”**——指的是将来的复活，神的儿女们都显现进入神荣耀的同在中。**今天信主的人都是神的儿子，但是还没有显为神的儿子；主再来的时候，就都要作为神的儿子显现出来。**
- **“但受造之物仍然指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。”**——神应许受造之物，不会永远服在虚空之下。终有一天它会有新的开始，保罗以“脱离”来形容。从负面来看，受造之物脱离败坏的辖制；从正面来看，受造之物会得享神儿女自由的荣耀。**大自然将要出离辖制入自由，出离败坏进入荣耀，这荣耀就是基督的荣耀。**
- **可见，罪的破坏是彻底的，同样神的拯救也是完全的。**彼得后书三 8-13：**亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁、怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。**——当耶稣再来的日子，我们不仅要复活，而且神会更新一切受造之物。
- 启示录二十一 1-8：**我又看见一个新天新地，因为先前的天地已经过去了，海也不再有了。我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。我听见有大声音从宝座出来说：“看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民；神要亲自与他们同在，作他们的神。神要擦去他们一切的眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了。”坐宝座的说：“看哪，我将一切都更新了。”又说：“你要写上，因这些话是可信的，是真实的。”他又对我说：“都成了！我是阿拉法，我是俄梅戛；我是初，我是终。我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝。得胜的，必承受这些为业。我要作他的神，他要作我的儿子。惟有胆怯的、不信的、可憎的、杀人的、淫乱的、行邪术的、拜偶像的和一切说谎话的，他们的份就在烧着硫磺的火湖里，这是第二次的死。”**
- ……

- 大自然会得到更新的期望，是旧约先知眼中之弥撒亚时代的要素，在诗篇和以赛亚书尤然。以色列的信念透过生动的意象表达出来：**天地将会如衣服更换；神会造新天新地，新的耶路撒冷也在其中；沙漠好像玫瑰般开花，彰显耶和华的荣耀；野兽和家畜和平共处，即使是最凶猛或有毒的动物，在神的新天新地中也不会伤人害物……**
- 新约的作者没有接续这些诗意的细节。但耶稣自己，也说过他降临时世界会"重生"；彼得谈过"万物复兴"；保罗在此提及万有得释放，在其它地方则说"和好"或"同归于一"；约翰论到新天新地，神和他子民同住，一切分离、悲哀、疼痛、死亡都被消除……
- 大自然更新变化的广义应许是很清楚的：**一切有害因素都被铲除，公义、平安、和谐、喜乐、保障取而代之。**但在细节上，我们要小心不可过分执著，因为将来的荣耀是远超我们想象之外的。我们所知的，只是神物质的创造将会得到救赎和荣耀，原因是神的子民也会得到救赎和荣耀。
- 反思：**有一日我会有一个新的身体，会脱离疾病、疲累、灰白的头发！那会是个全新的、不朽坏的身体。这个会朽坏的人要穿上不朽坏的身体，那时我要走遍神的新天新地。我们渴望这一切，盼望那天的到来，我们要以新的身体公开显出是神的众子。请自由分享。**

第二堂：神的儿女等候得着身体的救赎

罗马书八 23-25：**不但如此，就是我们这有圣灵初结果子的，也是自己心里叹息，等候得着儿子的名分，乃是我们的身体得赎。我们得救是在乎盼望；只是所见的盼望不是盼望，谁还盼望他所见的呢？但我们若盼望那所不见的，就必忍耐等候。**

问题 1：***使徒保罗在第 23 节如何描述基督徒的状态？我们基督徒最终的盼望是什么？***

- 使徒保罗在 19-22 分享说，受造之物期盼救赎。从第 23 节保罗讲到人的救赎：**不但如此，就是我们这有圣灵初结果子的，也是自己心里叹息，等候得着儿子的名分，乃是我们的身体得赎。**
- **“不但如此”**——不只是被造之物叹息劳苦，连我们作神儿女的人，也同样叹息。加尔文以这节经文鼓励我们基督徒：**我们所要得的荣耀是如此至高无上，甚至连那没有思想和无理性的受造物都热切渴望得着；因此，我们这已经蒙神的灵光照而得着如此巨大福益的人，就更当以坚定的盼望和热切的渴望，努力奋斗。**
- 保罗说到，我们基督徒应有两种感觉：**在目前的处境之下“叹息”，又当忍耐“等候”我们的救赎。**保罗要我们因期望将来的恩福而得造就，并要提升我们的心思，不去思想我们现在的处境，而是思想将来的光景，来胜过我们当前的一切苦难。
- **“有圣灵初结果子的”**——这是保罗对基督徒的一种描述，**基督徒就是圣灵开始在心里作工的人。**这也是新约圣经常用的表达法。这个词一方面表达了，每一个人信主都是圣灵的作工的结果，而不是人通过行为努力赚来的；另一方面这句话也隐含着信心和盼望，我是信主的基督徒，圣灵首先让我熟了，那接下来就会有一批又一批的果子成熟。
- 哥林多前书十五 20-23：**但基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。死既是因一人而来，死人复活也是因一人而来。在亚当里众人都死了，照样，在基督里众人也都要复活。但各人是按着自己的次序复活，初熟的果子是基督，以后在他来的时候，是那些属基督的。**——耶稣基督从死里复活，这是圣灵所结的第一个果子。
- 雅各书一 17-18：**各样美善的恩赐和各样全备的赏赐都是从上头来的，从众光之父那里降下来的，在他并没有改变，也没有转动的影儿。他按自己的旨意用真道生了我们，叫我们在他所造的万物中，好像初熟的果子。**——我们是圣灵初结的果子。
- 保罗说，我们等候得着神儿子的名分。我们不已经是神的儿女了吗？我们不是已经有神儿子的名分吗？那我们为什么还要等候得着。
- 要理解这个问题，我们必须结合紧接着的这句话分享：**……等候得着儿子的名分，乃是我们的身体得赎。**

- 这句话告诉我们一个非常重要的关乎救恩的属灵事实：**信主后，我全然是神的儿女，神在耶稣基督里藉着圣灵赐给我永生，我有绝对的得救确据；但我等候将来更完全、更美好的救恩：灵魂得救，身体也得赎。**
- 我们的救恩是全人（身心灵）的拯救，今天我已经全然有神儿子的名分，但我等待将来那最完全的救赎：**身体得赎。我们活在"已经……但还没完全的"状态中，但神在耶稣基督里绝对保证了我们将来"完全"；因此，我仍然会在心里叹息、等候。内住的圣灵使我们喜乐，要来的荣耀给我们盼望，但暂时的悬疑却使我们祷告。**
- **在生命的关系上属主的人已经是神的儿子，但在实际属灵经验中我们还不完全是神的儿子，还没有显现为儿子。作神的儿子是现在已有的事实，但完全成为神的儿子，能得着作神儿子所有的福气，却是我们要等候的。保罗所说的作为神儿子完全的福气，"就是我们的身体得赎"。最终，主再来的时候，我们的身体都要复活，这是我们所等候的。基督徒的救恩，不是单单灵魂得救；我们最终的目标，不是脱离这败坏的身体，乃是我们的身体改变；这必死的要变成不死的，这必朽坏的变成不朽坏的（哥林多前书十五 53-54）。**这是我们最终的盼望。
- 帖撒罗尼迦前书四 13-18：**论到睡了的人，我们不愿意弟兄们不知道，恐怕你们忧伤，像那些没有指望的人一样。我们若信耶稣死而复活了，那已经在耶稣里睡了的人，神也必将他与耶稣一同带来。我们现在照主的话告诉你们一件事：我们这活着还存留到主降临的人，断不能在那已经睡了的人之先，因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音和天使长的声音，又有神的号吹响，那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。所以你们当用这些话彼此劝慰。**
  ——在复活的日子，我们的身体得赎，进入神的荣耀。
- 哥林多前书十五 50-54：**弟兄们，我告诉你们说，血肉之体不能承受神的国，必朽坏的不能承受不朽坏的。我如今把一件奥秘的事告诉你们，我们不是都要睡觉，乃是都要改变，就在一霎时，眨眼之间，号筒末次吹响的时候；因号筒要响，死人要复活，成为不朽坏的，我们也要改变。这必朽坏的总要变成不朽坏的，这必死的总要变成不死的。这必朽坏的既变成不朽坏的，这必死的既变成**

不死的，那时经上所记“死被得胜吞灭”的话就应验了。——复活的日子，我们身体得赎，得到不朽坏身体。

- 反思：**我们已经得着神儿子的名分，我们已经有永生，同时等候将来完全的救赎。我们基督徒既持守现今儿女的身分，同时又盼望将来的荣耀；现今的日子和将来的归属，对我们同样重要；我们既是脚踏实地地过当下的日子，又专心等候复活之日的永恒盼望。请自由分享。**

问题 2：***从第 24-25 节分享，我们基督徒信仰生活的核心是什么？***

- 使徒保罗在 24-25 分享说：**我们基督徒的得救不仅是现今拥有儿女的名分（永生），同时也在乎盼望；现世的实际生活和将来的盼望是不可分的。**
- 盼望的主要特征：**我们看不见，但仍然持守和相信；因此我们基督徒信仰生活的核心就是“信心”。**
- **“我们得救”**一词是过去式，表示得救是一件一次就已经成就的事。另外有一个形容得救方式的词是“在乎盼望”，也可以翻译成“在盼望中”、“藉着盼望”。**保罗用过去时的动词所要表达的是，对基督徒来说，得救的事是一件已经成就的事实，但救恩中的一部分，即“身体得赎”的那一部分，是我们的盼望。**整个基督徒的救恩有盼望的性质，或者说有盼望的一方面，因此我们得救的人也心里叹息，等候成为儿子，就是身体得赎，不过我们是存着盼望叹息。
- **“我们得救“这个字见证我们从前决定性地脱离了我们过犯的罪债和捆绑，又脱离了神对这罪的公义审判。所以，我们仍是处于半得救状态。我们仍未从审判之日，神要彰显的怒气中得救，而我们人性中的罪恶的遗迹亦未铲除。我们的肉体未被消灭，身体也未曾得赎。所以我们得救，是在乎完全得着释放的盼望。**
- 盼望是我们想望那隐藏和遥远、尚未获得的事物，不论是公开可见或真实拥有的都不是盼望的对象。保罗认为，只要我们仍在世上，救恩就是我们理所当然且无可否认的盼望，盼望那远超我们所能企及的、与神的同在。
- 保罗说，盼望并不是所能见的，这是简朴的表达，但含意却不模糊：既然盼望是关乎将来而非现在的好处，就绝无关乎我们现所拥有的事物。**倘若任何人因此痛苦呻吟，他们必会反抗神所设立的次序，就是神先使他的百姓经历坚忍的争战来取得胜利。**神既喜悦隐秘地积聚我们的救恩，因此我们在世上的劳苦、

受逼迫、哀伤、受折磨、甚至被打得半死或如死一般（使徒保罗所经历的），都是与我们有益的；**因凡寻求那可见的救恩的人是拒绝了救恩，因他们弃绝了神所指定的、那护卫救恩的盼望。**

- 这就是希伯来书十一 1-3 定义的信心：**信就是所望之事的实底，是未见之事的确据。古人在这信上得了美好的证据。我们因着信，就知道诸世界是藉神话造成的，这样，所看见的，并不是从显然之物造出来的。**——信心是盼望，我们虽然还无法看到盼望的事，但心里的盼望却是真实的，让我们确信将来的事必定会发生。我们因信心有的第一个确信，就是我们生活在其中的世界万物是因着神的话创造出来的。
- **我们心里有这永恒的盼望，而这盼望激励我们在现实的生活中忍耐等候，专心信靠主。**
- 加拉太书五 5：**我们靠着圣灵，凭着信心，等候所盼望的义。**
- 歌罗西书一 3-8：**我们感谢神、我们主耶稣基督的父，常常为你们祷告，因听见你们在基督耶稣里的信心，并向众圣徒的爱心，是为那给你们存在天上的盼望；这盼望就是你们从前在福音真理的道上所听见的。这福音传到你们那里，也传到普天之下，并且结果、增长，如同在你们中间，自从你们听见福音，真知道神恩惠的日子一样。正如你们从我们所亲爱，一同作仆人的以巴弗所学的。他为我们作了基督忠心的执事，也把你们因圣灵所存的爱心告诉了我们。**——我们基督徒的信心既是今天的事奉，也是天上的盼望。
- 歌罗西书一 21-23：**你们从前与神隔绝，因着恶行，心里与他为敌。但如今他藉着基督的肉身受死，叫你们与自己和好，都成了圣洁，没有瑕疵，无可责备，把你们引到自己面前。只要你们在所信的道上恒心，根基稳固，坚定不移，不至被引动失去福音的盼望，这福音就是你们所听过的，也是传与普天下万人听的。我保罗也作了这福音的执事。**——我们与神和好，脚踏实地地过信心的生活，同时持守福音的盼望。保罗是最好的一个榜样，他作了福音的执事。
- 帖撒罗尼迦前书一 2-3：**我们为你们众人常常感谢神，祷告的时候提到你们。在神我们的父面前，不住地记念你们因信心所作的工夫，因爱心所受的劳苦，因盼望我们主耶稣基督所存的忍耐。**——信心的盼望激励我们在现今忍耐结果。

- 帖撒罗尼迦前书一 19-20：**我们的盼望和喜乐，并所夸的冠冕是什么呢？岂不是我们主耶稣来的时候，你们在他面前站立得住吗？因为你们就是我们的荣耀、我们的喜乐。** ——我们的盼望在乎将来，也在乎现实；保罗因教会的弟兄姐妹们心存盼望而喜乐充足。
- ……
- **“但我们盼望那所不见的，就必忍耐等候。”**——我们所盼望的是所未看见的，即完全救恩的实现，包括身体得赎。我们知道此盼望一定会实现，就会忍耐等候。但我们的忍耐不是一种消极的忍受，而是一种乐观的持守。
- 因为我们对神的应许有把握，知道初结的果子之后必有收成，辖制之后必有自由，败坏之后必有不朽，分娩痛苦之后必有新世界的诞生……罗马书八 18-26 是最佳的例子，解释什么叫做活在“时代之间”，现在的艰难和将来的定命之间，“已经”和“还未”之间，以及苦楚和荣耀之间……“我们在盼望中的得救”包括了这一切。在这紧张状态之中，基督徒的正确态度是等候，在期待中“切望”等候，“忍耐”等候，在试炼之下坚忍。我们不当切望得失去了忍耐，也不该忍耐得失去了切望；而当同时切望忍耐。
- 反思：**但维持“切望”和“忍耐”之间的平衡也非易事。有些基督徒过分强调忍耐的呼吁，他们失去了热心，坠入迟滞、冷淡、消极的景况中。他们忘记了神的应许，犯了不信的罪。又有人等得不耐烦，以致热心到几乎是强逼神施展作为。他们坚持要经历现今还未赐下的事物。他们无可厚非，是想要脱离现实充满艰难和叹息的痛苦，但他们却说得好像复活已经成为事实，身体已经不再有软弱、疾病、痛苦、败坏一样。但这种不耐烦是僭妄的行为，是对历史之神的反叛。神已经为我们的得救做出了决定性的行动，也并定会（在基督再来时）完成他开始了的事工，但神绝不会因为我们受不了等候和叹息，而被逼改变他计划中的时间表。在我们等候他应许成就之时，神所赐给我们的是有忍耐的急切，和急切的忍耐。请自由分享。**

第三堂：圣灵替我们祷告：我们晓得神的旨意

罗马书八 26-27：**况且，我们的软弱有圣灵帮助，我们本不晓得当怎样祷告，只是圣灵亲自用说不出来的叹息替我们祷告。鉴察人心的，晓得圣灵的意思，因为圣灵照着神的旨意替圣徒祈求。**

问题 1：***从第 26 节分享，圣灵为什么帮助我们祷告？圣灵又如何帮助我们祷告？***

- 使徒保罗在前面的经文里分享了，我们基督徒的生活在乎现实，又在乎将来的盼望。将来的盼望是看不见的，但是是真实可靠的；这盼望要我们学习的属灵功课就是忍耐等候。
- **“况且，我们的软弱有圣灵帮助，我们本不晓得当怎样祷告，只是圣灵亲自用说不出来的叹息替我们祷告。”**——不管在现实的生活中，还是在等候将来的荣耀过程中，我们自己会信心软弱，也会面临众多的挑战、困难和跌倒；我们可能软弱到一个地步，甚至都不知道如何祷告，如何相信，但圣灵与我们同在，帮助我们祷告。
- **“帮助”**这个字在原文中的意思是，在我们担当不起时，圣灵和我们一起，从旁边帮助我们。帮助不是代替，这思想在我们祷告的软弱上显得尤为重要。**圣灵不能代替我们作我们应该作的事，却在旁边帮助我们，和我们一起作。**
- 广义而言，我们的软弱（即在我们“已经而又还未”、混乱而脆弱的生命）中，有圣灵帮助。具体来说，圣灵在祈祷中帮助我们的软弱。我们软弱包括了无知：我们本不晓得当怎样祷告，但我们不知道的，圣灵知道。所以，圣灵亲自以说不出来的叹息替我们祷告。一位神学家写到：**神的儿女有两位神性的代表，基督在天上的法庭中为他们祈求，而圣灵代求的场所则是他们的内心。**
- **“说不出来的叹息”**——我们常常不知道如何祷告，还要不要祷告，有时候甚至连发出叹息声的力量和勇气都没有了，只好在心里叹息。**但圣灵在我们的生命中作工，使我们“说不出来的叹息”成为祷告献给神；也就是说，圣灵使我们的心思意念成为向神的祷告。**圣灵的作工竟如此奇妙!
- 反思：**祷告是什么？我们为什么要祷告？我们该如何祷告。祷告就是寻求圣灵的引导，把自己的心思意念交托仰望给神。请自由分享。**

问题 2: ***从第 27 节分享，圣灵为什么可以替圣徒祷告？***

- **“鉴察人心的，晓得圣灵的意思，因为圣灵照着神的旨意替圣徒祈求。”**——保罗在第 26 节说的“说不出来的叹息”指的是无言无语的叹息。可是，这些叹息虽然没有字眼，却不是没有意义的。**因为鉴察人心的父神（这是神独特的作为）晓得圣灵的意思，因为圣灵照着神的旨意替圣徒祈求。**
- **“那鉴察人心的”**当然是指着神自己。**神父、圣子和圣灵是三位一体，当然圣父知道圣灵的心意；同时圣灵为圣徒祈求的时候，当然也不会违背神的心意。**前一节的经文里保罗曾说，我们在圣灵的追求上会有软弱，特别在祷告上，我们不知道当怎样祷告。但圣灵要帮助我们，使我们的祷告能够按照神的心意，就是按照应当的祷告。圣灵知道神的心意，他替我们的祷告一定是按照所应当的祈求，所以一定蒙神垂听。
- 使徒保罗从神与圣灵的合一来分享祷告这个话题：**圣灵为什么可以替圣徒祷告？因为神与圣灵是合一的，神完全知道圣灵的意思，圣灵全然顺服神的旨意；圣灵内住在我们心里，因此我们的生命就是一个祷告，我们生命就是神的心意。**
- 因此，当圣灵帮助圣徒，甚至用“说不出的叹息”替我们祷告的时候，圣灵表达的就是神的旨意，我们“说不出来的叹息”就是在神面前最自然、最真诚、最有效的祷告。
- 是的，我们祈祷所牵涉的共有三位。首先是因为软弱不晓得求什么的我们。然后是内住的圣灵藉着我们，用无言的叹息，照着神的旨意为我们代求。第三，鉴察人心，又知道圣灵心意的父神聆听这些祷告，并且作出回应。然而三者之中，本段所强调的却是圣灵。保罗提出三点：**圣灵帮助我们（因为我们软弱的半得救状态）；圣灵替我们祷告（因为我们对于祈求什么一无所知）；圣灵照着神的旨意祈求，因为神会聆听回应。**
- 反思：**请分享我们各自的祷告生活。第 26-27 节如何激励我们祷告？请自由分享。**

第四堂：神的儿女得益处：万事都是互相效力

罗马书八 28-30：**我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。预先所定下的人又召他们来。所召来的人又称他们为义，所称为义的人，又叫他们得荣耀。**

问题 1：***从第 28 节分享，我们应该如何在耶稣基督里看待人生？为什么？***

- 使徒保罗在第 26-27 节分享说，圣灵替圣徒祷告。紧接着，在第 28 节保罗宣告说，圣灵替我们祷告的一个结果，就是帮助我们对自己的人生有一个最基本、最核心的认知：**我们的人生在主耶稣基督里就是神的心意，我们所经历的每一件事情都有其意义和价值，也是对我们的生命有好处的，虽然很多时候我们无法理解和明白。**
- 罗马书八 28 肯定是圣经最著名的经节之一。每个世代、每个地方的基督徒都会细心思想。有人把这节经文形容为枕头，我们有劳苦重担的时，它使我们安然无忧。
- **“我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处……”**——我们晓得，神在我们生命之中作工；神不休不倦，坚决地为神的儿女作工。**神本身完全是良善的，他一切工作都表达了他的良善，目的是为要叫他的子民得好处。再说，神的作为于我们最终的益处，就是我们至终得救。**
- 神在万事之中工作，叫我们得益处。神不犯错误！我们人生中的万事，无论大小，也无论好坏，都相互有关联，也有一个共同的目标，就是让我们的生命得益处；甚至神会藉着我们人生中的点点滴滴（包括我错误的决定和行为）带领和祝福我们。**神对我的人生有一个计划和目标，没有什么能阻止神在我的生命里成就他的计划和目标。**
- **神的主权远远超越我的人生！**正如一位德国神学家恰到好处地总结说：**神的正确无法保证人的正确，但人的错误无法废弃神的信实！**还有神学家解释这节经文说：**……今生一切负面性的事物，在神永恒计划的执行中，都显明是有其正面性的目标。**
- 旧约圣经中的一个例子：旧约圣经师士时代快结束的时候，以色列百姓向神求王，因为他们四围的外邦人都有王。耶和华神警告以色列百姓，神就是他们的

王，他们求王是悖逆和拒绝神的行为。但以色列百姓执意求王，神就给他们扫罗王。不过神藉着先知撒母耳告诉以色列百姓，虽在以色列人在求王的事上犯了大错，得罪了神，但神会在他们的错误中继续带领他们、保守他们、在他们的生命中成就他的心意。这就是万事相互效力。

- 撒母耳记上十二 1-25：**撒母耳对以色列众人说：“你们向我所求的，我已应允了，为你们立了一个王。现在有这王在你们前面行。我已年老发白，我的儿子都在你们这里。我从幼年直到今日都在你们前面行。我在这里，你们要在耶和华和他的受膏者面前给我作见证。我夺过谁的牛，抢过谁的驴，欺负过谁，虐待过谁，从谁手里受过贿赂因而眼瞎呢？若有，我必偿还。”众人说：“你未曾欺负我们，虐待我们，也未曾从谁手里受过什么。”撒母耳对他们说：“你们在我手里没有找着什么，有耶和华和他的受膏者今日为证。”他们说：“愿他为证。”撒母耳对百姓说：“从前立摩西、亚伦，又领你们列祖出埃及地的是耶和华。现在你们要站住，等我在耶和华面前对你们讲论耶和华向你们和你们列祖所行一切公义的事。从前雅各到了埃及，后来你们列祖呼求耶和华，耶和华就差遣摩西、亚伦领你们列祖出埃及，使他们在这地方居住。他们却忘记耶和华他们的神，他就把他们付与夏琐将军西西拉的手里，和非利士人并摩押王的手里。于是这些人常来攻击他们。他们就呼求耶和华说：‘我们离弃耶和华，事奉巴力和亚斯他录，是有罪了。现在求你救我们脱离仇敌的手，我们必事奉你。’耶和华就差遣耶路巴力、比但、耶弗他、撒母耳，救你们脱离四围仇敌的手，你们才安然居住。你们见亚扪人的王拿辖来攻击你们，就对我说：‘我们定要一个王治理我们。’其实耶和华你们的神是你们的王。现在你们所求所选的王在这里。看哪，耶和华已经为你们立王了。你们若敬畏耶和华，事奉他，听从他的话，不违背他的命令，你们和治理你们的王，也都顺从耶和华你们的神就好了。倘若不听从耶和华的话，违背他的命令，耶和华的手必攻击你们，像从前攻击你们列祖一样。现在你们要站住，看耶和华在你们眼前要行一件大事。这不是割麦子的时候吗？我求告耶和华，他必打雷降雨，使你们又知道又看出，你们求立王的事是在耶和华面前犯大罪了。”于是撒母耳求告耶和华，耶和华就在这日打雷降雨，众民便甚惧怕耶和华和撒母耳。众民对撒母耳说：“求你为仆人们祷告耶和华你的神，免得我们死亡，因为我们求立王的事，正是罪上加罪了。”撒母耳对**

百姓说：“不要惧怕！你们虽然行了这恶，却不要偏离耶和华，只要尽心事奉他。若偏离耶和华去顺从那不能救人的虚神是无益的。耶和华既喜悦选你们作他的子民，就必因他的大名不撇弃你们。至于我，断不停止为你们祷告，以致得罪耶和华。我必以善道正路指教你们。只要你们敬畏耶和华，诚诚实实地尽心事奉他，想念他向你们所行的事何等大。你们若仍然作恶，你们和你们的王必一同灭亡。

- 必须强调的一点是，使徒保罗的这宣告有一个清晰的限定：**爱神的人；按神的旨意被召的人。**也就是说，只有被神呼召和拣选，并且爱神、信靠神的人才能在内心深处感受到神叫“万事相互效力”的主权和恩典。
- 一个属神的人的基本特色是有爱神的心；无论他对神的爱是多么不完全，或者多么软弱，属神的人必定会有爱神的人，而且只有属神的人才有。换句话说，这里所说的为了爱神之人的好处，也就是为了属神的人的好处。万事一同效力要成就这件事，这是给所有属神的人预备的。
- **“……就是按他旨意被召的人。”**——人能够成为属神的人是因为神的呼召，这是人得拯救的客观根基。**神表达爱的方法，是透过永恒的旨意和历史中的呼召。**神有拯救人的旨意，并且是按照这旨意而行事。人的生命虽然有时看起来漫无目的、乱七八糟，事实却非如此。
- 使徒保罗在这里给基督徒一个定义：谁是基督徒？**基督徒是被神按照他的预定和旨意呼召的人，而基督徒对神的回应就是爱神。**
- 反思：**我们如何看待人生中大大小小的事情？神的主权如何具体地在我们的生命中彰显？请自由分享。**
- 保罗说：“我们晓得……”。我们并非时时都会明白神的作为，更说不上会欢迎它。圣经也没有告我们，神是为我们舒适而服务。**我们知道，神在万事之中工作的目的是我们至终的益处。**我们知道这点一个理由，是因为圣经之中有无数的例子。
- 例如：约瑟的哥哥残酷地把他卖到埃及，他的信念是**“从前你们的意思是要害我，但神的意思原是好的，要保存许多人的性命。”**同样，耶利米在耶路撒冷灭城惨剧之后，在耶利米书二十九 10-14 奉神的名写信给被掳到巴比伦的人，说：**耶和华如此说：“为巴比伦所定的七十年满了以后，我要眷顾你们，向你们成就我**

的恩言，使你们仍回此地。耶和华说：我知道我向你们所怀的意念，是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望。你们要呼求我，祷告我，我就应允你们。你们寻求我，若专心寻求我，就必寻见。耶和华说：我必被你们寻见，我也必使你们被掳的人归回，将你们从各国中和我所赶你们到的各处招聚了来，又将你们带回我使你们被掳掠离开的地方。这是耶和华说的。

- **人的恶行与神的计划协调，最清楚是在十字架上彰显。**使徒彼得在五旬节的证道中，将耶稣基督在十字架上地归咎于人的邪恶，又同时归功于"神的定旨先见"。
- 使徒行传二 22-24：**以色列人哪，请听我的话：神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活。因为他原不能被死拘禁。**
- 使徒行传三 13-15：**亚伯拉罕、以撒、雅各的神，就是我们列祖的神，已经荣耀了他的仆人耶稣，你们却把他交付彼拉多。彼拉多定意要释放他，你们竟在彼拉多面前弃绝了他。你们弃绝了那圣洁公义者，反求着释放一个凶手给你们。你们杀了那生命的主，神却叫他从死里复活了。我们都是为这事作见证。**
- ……

问题 2：***从第 29-30 节分享，神为我们成就了怎样的生命？这样的生命如何激励我们生活？***

- 我们基督徒为什么可以活在神"使万事相互效力，叫我们得益处"的恩典和主权里？答案在第 29-30 节里。
- **因为神在耶稣基督里拣选了我们、呼召了我们、称我们为义、并叫我们得荣耀、与耶稣基督同作神的后嗣。**显然这一切动作的主词都是神自己。神在我们基督徒身上最终的目的，是要我们成为他儿子的形象，最终使我们得享荣耀；虽然途中有苦难，我们基督徒在追求的历程上有软弱，但我们不会失落。这是使徒保罗在前面的经文里一直分享的主题。
- **"预先所知道的人"、"预先所定下的人"——神在创世之初就拣选了我们，预定我们得神的荣耀。在成为基督徒的过程中，很明显包括了我们的决定，然而在我**

们未能作决定之前，这已经是神的决定了。这并不是否定我们是出乎自愿地决意跟随基督，而是肯定我们这样做的唯一原因，是神早已为我们作了决定。神预定的教义使我们谦卑而不骄傲、确信而不猜疑、负责而不冷淡、圣洁而不自满、传福音而不狭义。

- **“效法他儿子的模样”**——耶稣基督降世为人，背负世人的罪被钉死在十字架上；神藉着耶稣三日后的复活证明了耶稣是神的儿子。凡相信耶稣基督的人，都得到权柄，作神的儿女，因此，我们效法耶稣基督，与耶稣一同作神的后嗣。**神为他子民所定的永恒旨意，是要我们变得像耶稣。**
- **“使他在儿子在许多弟兄中作长子”**——神所决定的内容是，叫他所知道的人成为他儿子的形象。我们有了耶稣基督的样式，耶稣基督便能在许多弟兄中作长子，享受家庭的社群关系，和长子的特殊地位。
- 反思：**神预定我们要和他儿子的形象相似。神儿子在地上的形象是谦卑的，但现在他有了荣耀的身体，我们要和他相似，将来也要有荣耀的身体。但是另一方面在现时代，在今生，我们也应该与他有“同样的形象”，在圣洁的生活上学习他的样式，在今生有主的形象的见证。请自由分享。**
- **“召他们来”**——神的呼召是肯定的，必定发生果效。神要呼召人，就能叫蒙召的人接受他的呼召，绝不会有被召而没有被选上的情形。属神如此呼召人，人自然就会凭信心接受呼召。
- **每一个基督徒不仅是被神拣选的，也是被神呼召的。神的呼召是他永恒的预定在历史中的应验。**神的呼召藉着福音临到人；福音带着能力向他们传扬，他们以信心的顺服回应，我们就知道神拣选了他们。因此，传扬福音非但不会因为神的预定成为多余，更因为它是神命定要他的呼召临到人，唤醒他们信心的方法，变得不可或缺。**保罗所说的呼召，很明显不是指传福音时全面性的邀请，而是神使在灵里死了的人活过来的呼唤。**神如此呼召的人，就是“按神旨意被召的人”。
- **“称他们为义”**——神有效的呼召使听见的人相信，相信就得蒙称义。耶稣基督降世为人，在十字架上背负世人的罪和不义；因着耶稣基督的救恩，神不再看我们的罪，而看我们为义人、为圣洁的。**称义是宣告身为罪人的我们，在神的**

眼中如今已是公义。我们不再是罪的奴仆，而是神的奴仆；我们不再是魔鬼撒旦的儿女，而是神的儿女。我们因信称义，得神儿女的名分。

- 神把公义的地位授给我们，这地位原本是基督自己的义。**耶稣基督因我们的罪成为罪，好叫我们藉他的义成为义。**
- 这完全是神的作为；既然如此，我们就不用担心会失掉此福气，即使在苦难之中，或者在我们软弱的时候，也不用担心，因为不是靠我们的能力得来的，也不能靠我们的能力去持守。
- **“叫他们得荣耀”——罪人亏却了神的荣耀，但我们却欢喜盼望能够重获神的荣耀。**这是神在属他的人身上的最终的目的，将来我们要和主一同得荣耀，这也是整个救恩的最高目的。
- 保罗应许我们，若和基督一同受苦，就和他一同得荣耀；又应许，受造之物终有一天，会进入神儿女自由的荣耀中。**因着耶稣基督的救恩，也因着信，我们得享神儿女的名分；同时等候将来身体得赎，完全进入神的荣耀。**
- 保罗在这两节经文中以此渐进的次序表明：**我们基督徒因现今的苦难而降卑，不过是为了要获得属天国度的荣耀；现今与基督同钉十字架，为要同得基督复活的荣耀。**神无可抗拒地从一个阶段进到另一个阶段：**从亘古之中的预知和预定，到历史上的呼召和称义，到将来永恒中使他子民至终得荣耀。因着神的预定、拣选、呼召、称义、赐荣耀，我们可以在耶稣基督里确信：……万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。**
- 反思：**我们的生命从头到尾都是神的恩典。因着神的恩典，我们基督徒的生命永远是有出路的；因着神的主权，我们基督徒的人生绝对不可能走进死胡同。请自由分享。**

第二十一课：神之爱的凯歌

经文：罗马书八 31-39

31 既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？32 神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？33 谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。34 谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。35 谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？36 如经上所记：“我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊 。”37 然而，靠着爱我们的主，在这一切的事上已经得胜有余了。38 因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，39 是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。

第一堂：神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？

罗马书八 31-34：**既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。**

问题 1：***使徒保罗在第 31 节提出了什么样的反问？保罗为什么会提出这样的反问？***

- 罗马书八 31-39 可以说是前面一至八章的总结，好像是一首赞美诗一样。因耶稣基督的救赎，人的罪的问题解决了，人不再在绝望之中了。
- 虽然基督徒的生活中可能有软弱、考验，甚至苦难，但是我们在主里面有绝对的保障，因为我们的救恩全部是神作成的，而且他已完完全全作成了。整段经文用的是第一人称复数“我们”，这一切都是指“我们”所有基督徒的经验；最后两节好像是一个胜利的欢呼，“我深信”用的是第一人称单数。

- 保罗充分证明他的论述后，发出一连的赞叹，诉说神崇高的作为是基督徒遭遇患难而灰心丧志时的帮助。保罗用这些话教导我们，与父神慈爱接连的勇气使我们不屈不挠，能以攻克一切的试探。基督徒已经在耶稣基督里得成为圣洁，因此保罗教导圣徒在凡事上都要抓住父神的慈爱，倚靠这盾牌而能以勇敢地胜过一切凶恶；因神若帮助我们，这就是一道护卫我们、以敌挡任何危险的铜墙铁壁。
- **“既是这样，还有什么说的呢？……”**——这段开始的话就表示出，下面所要讲的是从前面的话推论出来的。我们既然活在神这样的恩典和主权里，那我们还缺少什么？那我们有什么说的呢？那我们还有什么可害怕的呢？神掌管和引领我们的一生，我们生命中发生的哪一件事情不是神的旨意和预定呢？我们的生命在神的手中，谁能敌挡我们呢？……
- 第一个问题：**“……神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？”**——保罗问的如果是：“谁能敌挡我们呢？”他立刻便会得到一大堆的答案。因为摆阵与我们相对的，有无数的仇敌。他在第 35 节列出的一连串艰难不是敌挡我们吗？不信的世界逼迫我们、反对我们；内住的罪也是大有能力的仇敌；死亡虽然已经被击败，却未被消灭，它是敌人；“那掌死权的魔鬼”和第 38 节所提“一切掌权的和管辖这幽暗世界的”，也是敌人……世界、肉体、魔鬼合作攻击我们，它们比我们强大的多。
- 然而保罗不问这么幼稚的问题。他问题的精意是在“若”句之中：**神若（或作“既”更佳）帮助我们，谁能敌挡我们呢？**这个问题不能有答复。神站在我们一边，帮助我们，就没有人能敌挡我们。即使地狱里一切有能者都集中力量敌挡我们，它们也不能得胜。因为神在我们这边。
- 反思：**我们个人如何回答使徒保罗的这个反问？请自由分享。**
- 圣经中已有许多关于这主题的见证，表明圣徒单单倚靠神的能力，就勇于轻看今世一切敌挡他们的事物。
- 诗篇三 1-8：**耶和华啊，我的敌人何其加增，有许多人起来攻击我；有许多人议论我说：“”他得不着神的帮助。”但你耶和华是我四围的盾牌，是我的荣耀，又是叫我抬起头来的。我用我的声音求告耶和华，他就从他的圣山上应允我。我躺下睡觉，我醒着，耶和华都保佑我。虽有成万的百姓来周围攻击我，我也不**

怕。耶和华啊，求你起来！我的神啊，求你救我！因为你打了我一切仇敌的腮骨，敲碎了恶人的牙齿。救恩属乎耶和华，愿你赐福给你的百姓。

- 诗篇二十三1-6: **耶和华是我的牧者，我必不至缺乏。他使我躺卧在青草地上，领我在可安歇的水边；他使我的灵魂苏醒，为自己的名引导我走义路。我虽然行过死荫的幽谷，也不怕遭害，因为你与我同在；你的杖、你的竿，都安慰我。在我敌人面前，你为我摆设筵席；你用油膏了我的头，使我的福杯满溢。我一生一世必有恩惠慈爱随着我，我且要住在耶和华的殿中，直到永远。**
- 诗篇五十六 1-13: **神啊，求你怜悯我，因为人要把我吞了，终日攻击欺压我。我的仇敌终日要把我吞了，因逞骄傲攻击我的人甚多。我惧怕的时候要倚靠你。我倚靠神，我要赞美他的话；我倚靠神，必不惧怕。血气之辈能把我怎么样呢？他们终日颠倒我的话。他们一切的心思都是要害我。他们聚集、埋伏，窥探我的脚踪，等候要害我的命。他们岂能因罪孽逃脱吗？神啊，求你在怒中使众民堕落。我几次流离，你都记数。求你把我眼泪装在你的皮袋里。这不都记在你册子上吗？我呼求的日子，我的仇敌都要转身退后。神帮助我，这是我所知道的。我倚靠神，我要赞美他的话；我倚靠耶和华，我要赞美他的话。我倚靠神，必不惧怕。人能把我怎么样呢？神啊，我向你所许的愿在我身上，我要将感谢祭献给你。因为你救我的命脱离死亡。你岂不是救护我的脚不跌倒，使我在生命光中行在神面前吗？**
- ……
- 因为天上地下没有任何的权势能敌挡神的膀臂；有神作我们的护卫者，我们就无所惧怕。若我们真的显出单单倚靠神的信心，并满足于神的保护，就不会有任何惧怕能叫我们绝望；无疑地，我们基督徒常会动摇，但永不至全然绝望。简单来说，保罗是要表明，敬虔人的灵魂应倚靠圣灵内在的见证，而不是外在的事物。

问题 2: ***从第 32 节分享，神怎样为我们成就了救恩？因着这救恩我们得着什么？***

- **“神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了……”**——“不爱惜”的基本意义可以说是“不吝惜”、“没有舍不得”。这话显然响应了神对亚伯拉罕所说的话：“你既行了这事，不留下你的儿子，就是你独生的儿子……”（创世记二十二 16）。
- 福音书记载说，犹大、众祭司、彼拉多把耶稣“交给”人处死，然而，一位神学家写得不错：**谁把耶稣送去处死呢？不是为钱的犹大，不是因为恐惧的彼拉多，不是嫉妒的犹太人——而是为爱（世人）的父神！**
- **“他自己的儿子”**——神连自己的儿子都没有舍不得，叫他在十字架上为我们受死。“为我们众人”是为我们所有人的好处，为我们的救赎。
- 圣父、圣子和圣灵三位一体的神的完全合一的，但为了拯救世人，神赐下他的独生子耶稣基督；神全然爱他的独生子耶稣基督，但神决定“不爱惜”自己的儿子，差派他降世为人，背负世人的罪和不义被钉死在十字架上，三天后复活、升天。神决意差派耶稣这样作的唯一缘由，就是为了拯救世人，使人与神和好，得享神儿女的名分。
- **为了世人，神决意“不爱惜”自己的独生子，耶稣基督也完全顺服神的旨意！**
- 保罗提到我们救恩的代价，以证明神真是恩待我们；天父为我们的救恩舍弃他的儿子，这无疑是神无价之爱非凡且清晰的明证。保罗的推论是有重要到次要的，因没有什么是比神的儿子更亲爱、更宝贵、更好的，所以他绝不会疏漏任何他所预见于我们有益的事。
- **“……岂不也把万物和他一同白白赐给我们吗？”**——保罗用“岂不”的问题，就显出问题中所包含的意义的肯定性。按照上下文的经文，这里的“万物”不仅指一切“受造之物“，同时也指我们在耶稣基督里被预定、被呼召、被称义、得荣耀等福气，甚至在基督里一切得胜的保障。把这些事和神的儿子受死比较起来，还算得什么？
- **神既然已经把最高、最有价值的儿子赐给我们，他怎会不把各样其他的礼物，大手笔地赐给我们呢？因着神在耶稣基督里为世人成就的救恩，神不仅把万物赐给我们，更把他自己赐给我们，就是圣灵的内住。他赐下儿子，就是赐下了一切。十字架是神慷慨、永无止尽的保证。神与我们同在，谁能敌挡我们呢？！**

- 歌罗西书三 9-10：**因为神本性一切的丰盛，都有形有体的居住在基督里面，你们在他里面也得了丰盛。他是各样执政掌权者的元首。**——神将他一切的丰盛都赐给了我们，我们还缺乏什么呢？
- 约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**
- 腓立比书二 5-11：**你们当以基督耶稣的心为心。他本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的，反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式。既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上。所以神将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神。**——神差遣（舍了）耶稣基督降世为人，耶稣完全顺服神的旨意被钉死在十字架上。神如此爱世人！
- ……
- 反思：**神在耶稣基督里将万物和他自己白白地赐给我们，因此我们的生命全然隐藏在耶稣基督里面。我们还有何惧怕的呢？谁能敌挡我们呢？请自由分享。**

问题 3：***从第 33 节分享，神称我们基督徒为义了；因着神的义，我们基督徒享受怎样的益处？***

- **“神能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。”**——第 33-34 节中的两个问题把我们带到想象中的法庭。保罗的论点是，没有控告能够成功，因为神已经称我们为义了。**耶稣降世为人，背负了世人的罪和不义被钉死在十字架上，三日后从死里复活，升天。因此神在耶稣基督里面不再看我们是有罪的，而称我们为义。**
- 那么，谁会控告我们呢？再一次，如果单是这个问题，很多声音都会提出控诉。良心会控告我们；魔鬼对我们的起诉更是永不休止，因为“魔鬼”这称号就是“造谣者”或“诽谤者”的意思，他又被称为“昼夜控告我们弟兄的”；此外，无疑还有敌对我们的人乐于指摘我们……但他们所指称的事，一件也不能证实。为什么？**因为神已经拣选了我们，我们因此是神的选民；神已经称我们为义了，我们在耶**

稣基督里是义人，耶稣基督是我们与神之间的中保。因此，一切控告都要落空，好像箭被盾牌挡开一样。

- 使徒保罗在这里回应以赛亚书五十 8-9：**称我为义的与我相近，谁与我争论，可以与我一同站立；谁与我作对，可以就近我来。主耶和华要帮助我，谁能定我有罪呢？他们都像衣服渐渐旧了，为蛀虫所咬。**
- 启示录十二 10：**我听见在天上有大声音说：“我神的救恩、能力、国度，并他基督的权柄，现在都来到了，因为那在我们神面前昼夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了……”**——那控告者魔鬼撒旦已经被战胜。
- 约翰一书三 8-10：**犯罪的是属魔鬼，因为魔鬼从起初就犯罪。神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。凡从神生的，就不犯罪，因神的道存在他心里，他也不能犯罪，因为他是由神生的。从此就显出谁是神的儿女，谁是魔鬼的儿女。凡不行义的就不属神。不爱弟兄的也是如此。**——神已经在耶稣基督里除灭了魔鬼撒旦的作为，我们是神的儿女，谁还能敌挡我们呢！？
- 哥林多前书六 11：**你们中间也有人从前是这样；但如今你们奉主耶稣基督的名，并藉着我们神的灵，已经洗净、成圣、称义了。**——在耶稣基督里我们是洁净的、圣洁的、义的，谁能控告我们呢？
- 彼得前书二 9：**惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗、入奇妙光明者的美德。**——在耶稣基督里我们出黑暗入光明，是尊贵的祭司，也是全然圣洁的，因此我们可以坦然无惧地到神的面前。神不定我们的罪，更没有人可以指着我们的罪控告我们!
- 帖撒罗尼迦后书二 13-17：**主所爱的弟兄们哪，我们本该常为你们感谢神，因为他从起初拣选了你们，叫你们因信真道，又被圣灵感动，成为圣洁，能以得救。神藉我们所传的福音召你们到这地步，好得着我们主耶稣基督的荣光。所以，弟兄们，你们要站立得稳，凡所领受的教训，不拘是我们口传的，是信上写的，都要坚守。但愿我们主耶稣基督和那爱我们、开恩将永远的安慰并美好的盼望，赐给我们的父神，安慰你们的心，并且在一切善行善言上坚固你们。**——我们在耶稣基督里面被称为圣洁、为义，我们单单信靠、仰望神。
- ……

- 反思：**神既免除了我们一切的罪，就不再容我们受定罪了。魔鬼无疑是我们基督徒的控告者，而且神的律法和自己的良心使我们知罪；然而这一切都不能胜过那已称我们的为义的审判官（神）。因此，无一仇敌能撼动我们的救恩。请自由分享。**

问题 4: ***从第 34 节分享，耶稣基督的死、复活和升天与我们个人的生命有何具体的关系？***

- **“谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。”**—— 神在耶稣基督里面挪去和赦免了我们一切的罪和不义，在神面前我们全然圣洁。那谁还能控告我们呢？如果神称我们为义了，当然就没有人能定我们的罪了。一旦审判官赦免了，就无一人的控告能胜诉；而一旦满足了律法，且也清偿了赎价，就没有定罪了。
- **基督拯救我们脱离定罪，他的方法是死亡、复活、升高、代求。**
- **“耶稣基督已经死了”**——他死，是为了他若不死，我们就要因此配得定罪的罪而死。但神却在基督的人性里，把（我们的）罪定罪（罗马书八 3），基督就是这样“为我们受了咒诅”，从律法的咒诅和定罪中救赎了我们，代替我们承受应有的诉讼。
- **“从死里复活”**——基督不仅死了，也藉着复活胜过了死亡，并以复活的大能胜过了死亡的权势。但要点不是基督复活（这当然是新约圣经的教导），而是父神叫他从死里复活。因为父神这样做，就显明他接纳了自己儿子的牺牲，作为使我们称义唯一令他满意的根据。
- **“现今在神的右边”**——被钉死而复活的基督，如今是在神的右边；耶稣基督坐在至高荣耀的位置，运用他拯救的权柄和权能，等待至终的胜利。
- **“替我们祈求”**——尽管基督升高在宝座上，使万物都服在他的脚下，但同时又是我们天上的中保和大祭司。他在神的右边，就是他完成了救赎大工的证据；他代求的意思，就是他“继续为属他的人提供他死亡带来的益处”（加尔文）。我们可以坦然无惧地到他的面前，求怜悯和蒙恩惠。

- **耶稣基督降世为人，背负世人的罪被钉死在十字架上，三日后复活，升天，现今坐在神的右边，替圣徒祷告；因着神在耶稣基督里成就的奇妙救恩，我的罪全然得赦免，神在耶稣里面不再看我是罪人，因耶稣基督在十字架上所流的宝血遮盖了我的罪，因此神看我是一个完全圣洁的义人。**
- 如果有正式的控告，当然是向神控告，神自己是审判者。如今这些被告是"神所拣选的人"，是神已经悦纳的人。即使有许多事作为控告的理由，神都不会受影响，因为他们是已蒙神拣选的人。
- 有了这位基督作为我们的救主，他死了、复活、升高，又为我们代求，我们知道，与他联合的就不定罪了。因此，我们能够满有把握地向宇宙，向住在其中的人类和鬼魔作出挑战：**谁能定我的罪呢？**这问题永远不会又回应。
- 诗篇八十五 2：**你赦免了你百姓的罪孽，遮盖了他们一切的过犯。**——我们是神的百姓，谁还能定我们的罪呢！？
- 基督在天上为我们祈求，这是他今天在荣耀中一个重要的工作，也是我们基督徒生命的把握。希伯来书四 14-16：**我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。因我们的大祭司并非不能体恤我们的软弱，他也曾凡事受过试探，与我们一样，只是他没有犯罪。所以我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠作随时的帮助。** ——耶稣基督已经复活升天，我们的罪已经被完全赦免，因此我们可以坦然无惧地到神的面前。
- 反思：**在耶稣基督里面不再被定罪，因耶稣已经战胜死亡复活了，且升天，如今坐在神的右边替我们圣徒祷告。这是我们基督徒得救的最大确据。请自由分享。**
- 神学家加尔文总结说：**由此，若有任何人要定我们的罪，他不仅是企图使基督的死归于无效，也与天父尊容并赋予耶稣基督的那种无以伦比的权能和无上的权威相对抗。如此伟大的确据能攻克魔鬼、死亡、罪恶和地狱的门，必深深铭刻于敬虔人的心中；因除非我们确知基督是我们的，以及天父在耶稣基督里面恩佑我们，否则我们的信仰就是毋用的。**

第二堂：谁能使我们与基督的爱隔绝呢？

罗马书八 35-39：**谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀剑吗？如经上所记：“我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊 。”然而，靠着爱我们的主，在这一切的事上已经得胜有余了。因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的。**

问题 1：***使徒保罗藉着在第 35 节列举的反问表达怎样的信心？***

- 使徒保罗在第 31-34 分享了，神在耶稣基督里为世人成就了全备的救恩，因此，任何人都无法敌挡（控告和定罪）神的儿女。
- 紧接着，在第 35-39 节保罗分享另一个相关的问题：**谁能使我们与基督的爱隔绝呢？……**
- **神如此爱世人，甚至将他的独生子耶稣基督赐给我们，神的爱全然彰显在我们的生命里。经验过主的爱的人当然不会主动要离开主的人，而主的爱本身永远不会改变，因此没有事物能使属主的人与他的爱隔绝。**
- 这几节经文的意思是，无论发生什么事情都应持守对神的信心，就是神既以他的爱拥抱了我们，就永不会止息他对我们的关照。因保罗不仅说没有任何事物能隔绝神对我们的爱，他也向我们见证，在我们心中对着爱的认知和活泼的感受是如此活跃，以致总在黑暗的苦难中闪耀。正如云虽遮掩阳光，但不能完全剥夺它的亮光；照样，神也在逆境的黑暗中射出他恩惠的光芒，免得我们被试探吞没而绝望；不但如此，我们的信心靠着神应许的翅膀，穿过一切的阻碍已升到了天堂。从自身的角度来看，灾难确实是神忿怒的象征，但我们一旦蒙了赦免并与神和好了，我们就应当确信，神虽管教我们，但绝不会忘记他的怜悯；保罗确实以此使我们想起我们所应得的，也同时证明神领我们悔改，因他所关心的是我们的救恩（加尔文）。
- 保罗称这是“基督的爱”，天父是在基督里展现他对我们的怜悯。因在基督之外，无处可以寻得神的爱；保罗要我们正确地关注基督，以致我们的信心才能在基督的恩惠光中，看到天父的慈容。意思是，在任何患难中都不应动摇对这真理（耶稣基督）的信心，因神恩佑我们，就无一事能敌挡我们。

- 约翰一书四 9-10 清楚地定义了神的爱：**神差他独生子到世间来，使我们藉着他得生，神爱我们的心在此就显明了。不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。**
- 约翰一书四 13-18：**神将他的灵赐给我们，从此就知道我们是住在他里面，他也住在我们里面。父差子作世人的救主，这是我们所看见且作见证的。凡认耶稣为神儿子的，神就住在他里面，他也住在神里面。神爱我们的心，我们也知道、也信。神就是爱，住在爱里面的，就是住在神里面，神也住在他里面。这样，爱在我们里面得以完全，我们就可以在审判的日子坦然无惧。因为他如何，我们在这世上也如何。爱里没有惧怕；爱既完全，就把惧怕除去，因为惧怕里含着刑罚，惧怕的人在爱里未得完全。**——圣灵内住在我们心里，因此神住在我里面，我也住在神里面，神的爱在我们心里全然彰显。谁能使我们与神的爱隔绝呢？
- 保罗在第 35 节列出的这几项苦难，有些是身体上的，有些是心灵上的，都是他自己亲身经历过的。哥林多后书十一 23-33：**他们是基督的仆人吗？（我说句狂话），我更是。我比他们多受劳苦，多下监牢，受鞭打是过重的，冒死是屡次有的。被犹太人鞭打五次，每次四十，减去一下；被棍打了三次，被石头打了一次，遇着船坏三次，一昼一夜在深海里。又屡次行远路，遭江河的危险、盗贼的危险、同族的危险、外邦人的危险、城里的危险、旷野的危险、海中的危险、假弟兄的危险。受劳碌、受困苦，多次不得睡，又饥又渴；多次不得食，受寒冷，赤身露体。除了这外面的事，还有为众教会挂心的事，天天压在我身上。有谁软弱我不软弱呢？有谁跌倒我不焦急呢？我若必须自夸，就夸那关乎我软弱的事便了。那永远可称颂之主耶稣的父神知道我不说谎。在大马色亚哩达王手下的提督，把守大马色城要捉拿我，我就从窗户中，在筐子里从城墙上被人缒下去，脱离了他的手。**——保罗甘愿承受这一切，因为他深信，没有什么能将他与神的爱隔绝。
- 反思：**这一切都要激励属主的人更加倚靠主的爱，而不是与主的爱隔绝，或者分离。请自由分享。**

问题 2: ***使徒保罗在第 36 节描述怎样的现状？这节经文与上下文有何内容上的关联？***

- 使徒保罗在第 36 节引用了诗篇四十四 22: **我们为你的缘故终日被杀，人看我们如将宰的羊。**——"为你"的缘故按上下文的结构很显然是指基督说的。
- 诗篇四十四 22 描述以色列百姓在深受来自外邦人的各样逼迫和苦难，但他们没有忘记耶和华神，转向外邦神；反之，他们是要向耶和华神尽忠，所以才为他受苦。使徒保罗藉着这节经文要表达，既便在各样的苦难和逼迫中，神的儿女会回应神的爱，甚至甘愿成为殉道者。
- 诗篇四十四也是弥赛亚诗篇，而第 22 节预言将来的弥赛亚要受的苦。保罗在这里引用这节经文的主要目的，是要强调我们基督徒承受的苦难，主耶稣承受过了，而且旧约圣经早已预言过了。这是神的旨意，所以，我们不必要担心惧怕，因主耶稣基督已经得胜了。
- 耶稣在约翰福音十五 18-27 预言了自己以及门徒们将要面临的恨和苦难: **世人若恨你们，你们知道恨你们以先，已经恨我了。你们若属世界，世界必爱属自己的；只因你们不属世界，乃是我从世界中拣选了你们，所以世界就恨你们。你们要记念我从前对你们所说的话：仆人不能大于主人。他们若逼迫了我，也要逼迫你们；若遵守了我的话，也要遵守你们的话。但他们因我的名要向你们行这一切的事，因为他们不认识那差我来的。我若没有来教训他们，他们就没有罪；但如今他们的罪无可推诿了。恨我的，也恨我的父。我若没有在他们中间行过别人未曾行的事，他们就没有罪；但如今连我与我的父，他们也看见也恨恶了。这要应验他们律法上所写的话说：他们无故恨我。但我要从父那里差保惠师来，就是从父出来真理的圣灵，他来了，就要为我作见证。你们也要作见证，因为你们从起头就与我同在。**

问题 3: ***使徒保罗在第 37 节宣告了一个什么样的属灵事实？***

- 使徒保罗在前面的经文里分享了两个反问: 神若帮助我们，谁能敌挡我们呢? 谁能使我们与基督的爱隔绝呢?

- 紧接着，保罗在第 37 节正式宣告：**我们基督徒会面临很多的苦难和挑战，但我们已经得胜了，我们的得胜是绝对有保障和把握的。**使徒保罗用“得胜有余”来强调这一点。
- 保罗在这里提到我们得胜的秘诀、前提和基础：**靠着爱我们的主。**我们的确会有各样的苦楚，终日被置于死地，但是我们不会失落。不过这样的得胜，不是靠着我们自己的力量，乃是“靠着那爱我们的”。这当然是指着主耶稣说的，因为没有什么力量能使我们与基督的爱隔绝。“在这一切事上”就是指着我们前面所说的一切苦楚和考验。
- **主耶稣基督为世人成就了十字架的救恩，神的爱在我们的生命中完全彰显出来了；基督藉着自己受苦，向我们证明了他的爱。主耶稣已经为我们胜过魔鬼撒旦了，主耶稣也为我们胜过一切的苦难。只要靠着爱我们主，胜利早已属于我们。我们不但咬紧牙关忍受这些，更是靠着爱我们的主胜过它们，打了最辉煌的胜仗。**
- 约翰福音三 33：**我将这些事告诉你们，是要叫你们在我里面有平安。在世上你们有苦难，但你们可以放心，我已经胜了世界。**——主耶稣已经为我们胜了世界，我们尽管可以靠着主耶稣得享平安。
- 哥林多前书十五 55-58：**死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们藉着我们的主耶稣基督得胜。所以我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工，因为知道你们的劳苦，在主里面不是徒然的。**——主耶稣已经为世人战胜了罪和死亡，在耶稣基督里，我们永远是得胜的!
- 反思：**我们基督徒信仰生活的核心就是仰望和跟随耶稣基督。因着耶稣基督的爱，我们基督徒是永远得胜的人。我们只有紧紧信靠耶稣，跟随耶稣得胜的脚踪行。请自由分享。**
- 彼得前书二 21：**你们蒙召原是为此，因基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。**——我们的信仰就是跟随耶稣基督的脚踪行，他是全然得胜的主!

问题 4：***使徒保罗在第 38-39 节如此自信的主要缘由是什么？***

- 使徒保罗非常自信地宣告：**……因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高处的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝！**
- 保罗的论证如今到达高潮。开始时他说"我们晓得"，结束时则用个人化的"我深信"。他故意使用完成时态（在原文中），来表达"我变得确信，并且继续确信"意思，因为他的信念是合理、确定、不可改变的。他问过什么能使我们与基督的爱隔绝的问题，如今宣告什么也不能。**无论魔鬼撒但的手段和诡计如何微妙、诡诈，他根本无法在我与我的创造主和救赎主之间挑拨离间。**
- 请注意"隔绝"这个字，这是个关键字。谁能使我们与神的爱隔绝？没有人可以。**最爱我们的那一位始终会在那里，与我们最亲近、最爱我们的那一位永远不会与我们分开，即使死亡也无法使我们与他隔绝。**
- 因此，保罗在此列举出宇宙间想象得到的所有仇敌。他想到他自己生命中的仇敌——死亡的威胁、生命的灾难；他想到天上可能的仇敌——天使和掌权的；他想到时间的仇敌，无论是现在的事或将来的事；他想到空间的仇敌，无论是高处的或低处的；他想到所有的仇敌——地上的、有势力的，以及别的受造之物。他列出人类可能面临的各种仇敌后，他说：**"我深信。"**
- 深信，是非常强烈的字眼。**保罗与这些仇敌奋战、对抗了二十年，他比大多数人一生中所经历的更多，然而这个人在历经挣扎、奋战、鞭打、船难、被丢石头、被拖出去等死之后，告诉我们，他深信这一切都不能使他与他的救主有丝毫隔离。**这岂不是太棒了！这是多么美好的见证！
- 弟兄姐妹，我们若亲身经历，也可以由衷说出这节经文：**我比以往更确信，没有任何事物可以挑拨离间我与神在基督耶稣里的爱。**
- 保罗如此自信的唯一原因：**这爱是在我们的主基督耶稣里的。**——神的爱藉着耶稣基督全然彰显在我的生命里。基督就我们与神连结的纽带；因他是神的爱子，是神所喜悦的。若我们藉着他与神联合，就能确信神对我们永恒不变的恩慈。保罗在此更清楚说明：**爱的泉源是在天父里，并正式是从基督那里流向我们。**
- 罗马书五 1-8：**我们既因信称义，就藉着我们的主耶稣基督得与神相和。我们又藉着他，因信得进入现在所站的这恩典中，并且欢欢喜喜盼望神的荣耀。不但**

如此，就是在患难中也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐，忍耐生老练，老练生盼望，盼望不至于羞耻；因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。因我们还软弱的时候，基督就按所定的日期为罪人死。为义人死，是少有的；为仁人死，或者有敢作的。惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。——神的爱全然向我们显明，因此没有任何人和事能将我们与神的爱隔绝。

- 约翰一书四 9-10：**神差他独生子到世间来，使我们藉着他得生，神爱我们的心在此就显明了。不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。**——耶稣基督为我们舍了自己，因此，没有什么能将我们与神的爱隔绝。
- 约翰一书四 13-18：**神将他的灵赐给我们，从此就知道我们是住在他里面，他也住在我们里面。父差子作世人的救主，这是我们所看见且作见证的。凡认耶稣为神儿子的，神就住在他里面，他也住在神里面。神爱我们的心，我们也知道、也信。神就是爱，住在爱里面的，就是住在神里面，神也住在他里面。这样，爱在我们里面得以完全，我们就可以在审判的日子坦然无惧。因为他如何，我们在这世上也如何。爱里没有惧怕；爱既完全，就把惧怕除去，因为惧怕里含着刑罚，惧怕的人在爱里未得完全。**——我们在神的爱里，因此可以坦然无惧。
- ……
- 反思：**这段胜利的凯歌，如何激励我们面对每天的生活？信靠耶稣基督对我们意味着什么？请自由分享。**
- 一切人类的经验，都充满了不安全感。神不保证基督徒能够免除试探、患难、悲剧，却应许他们能够胜过这一切。神不许诺苦难不临到我们，却说苦难永不会使我们与他的爱分离。

第二十二课：神拣选以色列人

经文：罗马书九 1-18

1 我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。2 我是大有忧愁，心里时常伤痛；3 为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。4 他们是以色列人，那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的。5 列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！6 这不是说神的话落了空，因为从以色列生的，不都是以色列人；7 也不因为是亚伯拉罕的后裔，就都作他的儿女；惟独“从以撒生的，才要称为你的后裔。”8 这就是说，肉身所生的儿女不是神的儿女；惟独那应许的儿女才算是后裔。9 因为所应许的话是这样说：“到明年这时候我要来，撒拉必生一个儿子。”10 不但如此，还有利百加，既从一个人，就是从我们的祖宗以撒怀了孕，11（双子还没有生下来，善恶还没有作出来，只因要显明神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主）。12 神就对利百加说：“将来大的要服事小的。”13 正如经上所记：“雅各是我所爱的，以扫是我所恶的。”14 这样，我们可说什么呢？难道神有什么不公平吗？断乎没有！15 因他对摩西说：“我要怜悯谁，就怜悯谁；要恩待谁，就恩待谁。”16 据此看来，这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。17 因为经上有话向法老说：“我将你兴起来，特要在你身上彰显我的权能，并要使我的名传遍天下。”18 如此看来，神要怜悯谁，就怜悯谁；要叫谁刚硬，就叫谁刚硬。

第一堂：神的百姓

罗马书九 1-5：**我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛；为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。他们是以色列人，那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的。列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！**

问题 1: ***第九至十一章在整本罗马书中有何地位？保罗书写这三章经文的主要目的是什么？（带领的人自行将要点讲解清楚即可，不需要敞开或轮流讨论）***

- 罗马书第九至十一章很明显是自成一段，但这段经文的解释却引起了许多的纷争。甚至有神学家说：罗马书第九至十一章的问题和豪猪身上的刺一样多。很多人放弃这几章，认为研读是白费气力的事。以致罗马书变成了一本开头有八章"福音"，结尾有四章"应用"，中间有三章谜的书。
- 本来写完了第八章以后，保罗可以接着就写第十二章的勉励的话。人在基督里既然接受了完全的救恩，又有圣灵的帮助和神的爱的保证，就应该去过一个真正基督徒的生活。但是在写第十二章的勉励的话以前，仍然有几个问题保罗回答。
- 罗马书第九至十一章最重要的问题是犹太人不信，以及它所导致的问题。神特别礼遇的民族对他们的弥赛亚，怎么会相见不相识？福音既是"神从前……在圣经上所应许的"，他们怎能不接受？好消息如果真是神拯救的大能，给予的对象"先是犹太人"，他们为何不率先接受？他们对福音没有回应，怎样和神的约和应许相协调？外邦人信主，以及保罗作为外邦使徒的特殊任务，在神的计划中有什么地位？神对犹太人和外邦人将来的旨意是什么？……使徒保罗在这三章经文中一一回答这些问题。
- 首先保罗需要解释的事：有人或觉得在第一至八章所讲的因信称义的救法，只是为了外邦人的需要，不适合于犹太人。这里保罗要解释明白，犹太人也要靠同样的方法才能得救。因为现在犹太人失落的原因就是他们只靠着行为求，没有凭着信心求。
- 此外还有一个同样重要，或者更加重要的问题：在罗马书一 16-17 讲到全罗马书的主题时，保罗说神的旨意是要救一切相信的人，先是犹太人，后是希利尼人。神因着他的恩典拣选了他的百姓，要先救犹太人。但是现在整体来说，犹太人拒绝了福音。如此犹太人因为不信而不能得救，神原来的计划岂不要落空了吗？保罗需要解释神的计划不会失败。虽然不是所有的犹太人都失落了，在以利亚时代，神为自己留下了七千人，照样因他拣选的恩典，神今天也留下有

“余数”。但神所要作成的，还不止如此。最终“以色列全家都要得救”。这是神恩典的作为，“因为神的恩赐和选召是没有后悔的”。

- **罗马书的中心思想是人类的救恩完全是出于神。神因他的恩典和拣选要救一切相信的人，外邦人是如此，以色列人也是如此。在这一段经文里保罗就要解释，虽然现在看起来以色列人是失落了，但神要按着他的计划拯救他们，而且要拯救全以色列人。**
- 在这三章的经文里保罗要解释的是，神的拣选和神与百姓所立的约没有落空，都要成就。这是一个奥秘。**因以色列人的过犯，救恩临到了外邦人；但神要以此激励以色列人发愤，使他们回转接受救恩。**这是神永恒的计划；如果忽略了这一点，就失掉了这段经文启示的奥秘的意义了。
- 这段经文大致上可以分为三段，再加上一个引言和一个结论。在第九章 1-5 节保罗讲出他解释此真理时心里的感受。他先要解释犹太人暂时丢弃的问题，然后再讲神向他们施恩的计划。从犹太人对保罗的反对和拒绝来看，有人或者以为保罗会因犹太人被弃绝而高兴，但实际上保罗是深爱以色列人的，所以讲到百姓暂时被弃绝时他心里极其伤痛。在第九章 6-29 节保罗解释神暂时丢弃以色列人的意义，因为神一向工作的方式都是按照他自己的旨意拣选人；他有权柄如此拣选，所以他这样拣选并没有违背他的信实。在第九 30-十 21 节保罗解释神拣选或弃绝以色列人的原因。神虽然有绝对的权柄和自由拣选或者弃绝任何人，但神如今暂时弃绝以色列人却不是没有原因的：因为他们的不信。在第十一章 1-22 节保罗要解释神的最高的计划，或者说他最终的目的：就是全以色列都要得救的奥秘。最后第十一 33-36 以一个赞美颂作结论。看到一个这样奇妙的计划和如此丰富的恩典，人不能不向神发出颂赞。

问题 2：***使徒保罗在第 1-3 节表达了对以色列人怎样的心情？他为什么会有这样的想法？我们能理解保罗吗？***

- 使徒保罗在第 1-3 节讲到自己同胞以色列人时说：**他大有忧愁，心里时常伤痛。**具体原因是，神在耶稣基督里为世人成就了奇妙的救恩，耶稣基督就是旧约圣

经所预言和应许的弥赛亚；保罗是外邦人的使徒，他经历很多外邦人因信耶稣基督而成为神的儿女。

- 使徒保罗也渴望自己的同胞以色列人悔改信主，接受耶稣基督为生命的救主；但事与愿违，以色列人全然拒绝承认耶稣是基督，而且使徒保罗在宣教途中所经历的逼迫大多是从犹太人来的。让保罗忧愁和伤痛的不是他受的逼迫和打击，而是他自己的同胞犹太人不接受耶稣基督。
- 被自己的同胞无情地拒绝。保罗的这种心态耶稣也有过作过见证；耶稣在约翰福音四 43-44 作见证：**过了那两天，耶稣离了那地方，往加利利去。因为耶稣自己作过见证说：“先知在本地是没有人尊敬的。”**
- **“我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。”**—— 使徒保罗一开始就强调，他在基督里说的是真话，而不是谎言；也就是说，使徒保罗表达的是内心深处最真实的感受：**我是大有忧愁，心里时常伤痛。**
- 值得我们留意的是，保罗说，他对犹太人的这种情感和负担一方面是自己良心的认知，同时也是圣灵的感动；因着良心的看见与圣灵的感动，保罗公开地作这样的见证。
- 反思：**我们的基督信仰的是“共证”的信仰。我们内心的想法和看见被圣灵感动，两者共同作工，就成为我们生命的见证。因此，我们基督徒信仰生活的核心，就是寻求圣灵的带领，把自己的心思意念（良心）全然交托仰望给圣灵。请自由分享。**
- **“我是大有忧愁，心里时常伤痛……”**——尽管犹太的灭亡是出于神的旨意和拣选，但仍带给保罗极大的苦楚。因此，顺服神旨意的并不能免除我们对失丧之人灭亡的忧伤，尽管知道他们是承受了神公义的审判；人心能同时拥有这两种不同的感受：**一方面仰望神，乐意承受神命定要灭绝之人的灭亡；另一方面又思想到人，为那些失丧的人哀悼。**
- **“……为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。”**——虽然以色列人拒绝相信福音，不承认耶稣是基督，但使徒保罗仍然称他们为“弟兄”、“骨肉之亲”；因为成为基督徒弟兄姐妹，或神“圣洁国度”的一分子，并不取消我们与本家或本国的关系。

- 只要以色列人能信主，与他一样成为神的儿女，他什么样的代价都愿意付，甚至自己被咒诅，与基督分离。“咒诅”指的不仅是暂时的死，也是永远的死，是“与基督分离”的意思。“与基督分离”不就是失去一切救恩的盼望吗？保罗毫不迟疑地愿意亲自承受那将要临到犹太人的咒诅，为要能使他们得救，这正是他最炽热的爱的明证。再也没有比这句话更能证明保罗对同胞热忱的爱，因再没有比愿为朋友的救恩而死更完美的爱了。
- 摩西为以色列恳求赦免之时，曾大胆地表示情愿神从生命册上涂抹他的名。保罗在也这里效法耶稣基督“舍己”，来表达他对同胞以色列人的负担和爱。马丁·路德注解道：**有人愿意受咒诅，好使受咒诅的人得救，是多么不可思议的事啊！**
- 反思：**自己的同胞以色列人能悔改归向神，接受神在耶稣基督里为世人成就的救恩，这是使徒保罗的情之所在，责之所系。他是犹太人，从未弃绝作犹太人的身份。他成为基督徒后并没有说：“如今我是个基督徒，不再是犹太人了。”他仍然是犹太人，只不过是基督徒犹太人。当他看见他的同胞在神的祝福之外时，都会感到这是个问题。我们信主以后，对自己的家人和同胞有怎样的感情和负担？请自由分享。**
- 基督教对我们的一个影响，就是使我们成为更爱国（同胞、身边的人）的人。倘若我们在德国信主了，然后说：“我对非洲有极强的负担，我要去那儿宣扬福音。”但同时对德国的华人和其他种族的人没有一丝一毫的怜悯，那就有些不对劲了。保罗有拯救外邦人的热情，但也强烈渴望自己的同胞能够认识主。当我们真正成为基督徒时，首先应有的热情——发自内心的怜悯，是拯救与我们最亲近的人，与我们血脉相连、相同国籍、相同背景的人。保罗也不例外，我们看他的怜悯和爱有多深。他在第八章才说到没有什么人和事能使他与基督的爱隔绝，现在就说他愿意与基督分离，倘若可以使同胞得救。很少人可以有这么深切的爱，但只有对他所爱的人如此，才最有可能带领人归向基督。
- 摩西也有这样的爱，他说：**“倘若你肯赦免他们的罪……不然，求你从你所写的册子上涂抹我的名。”**

- 当然，神绝对不会让保罗这样做，就像他不容许摩西一样。神只容许一个人这样做，那就是他的独生子。神的独生子耶稣基督在十字架上承受了神的咒诅，大声喊着说：**“我的神，我的神，为什么离弃我？”**
- 因着耶稣基督在十字架上承受了我们该受的咒诅，我们才能被神祝福。如今保罗心中的伤痛，不仅是因关切以色列民，更因他们比起其他民族有更好的机会，得着神的祝福。接下来，使徒保罗列了一连串事物，是神单独给犹太人的：**儿子的名分是他们的，神要他们作他的儿女；荣耀是他们的，云彩降在以色列民当中，而没有降在别的民族；诸约是他们的，神与他们一次又一次立约、立婚约，他们有一个又一个的应许；律法是实他们，谁有十诫呢？犹太人（希伯来人）。**

问题 3：***从第 4 节分享，神赐给以色列人怎样的福分？***

- 使徒保罗在第 4-5 节表达一个想法：**神没有拒绝以色列人的理由，因为神赐给他们众多的福分，神也对他们有奇妙的救恩计划。**
- 保罗在第 4-5 节列举了神给以色列百姓的福分：**他们是以色列人，那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的、列祖是他们的、基督是从他们出来的。**
- **“他们是以色列人……”**——保罗的心所以这样伤痛，就是因为这些拒绝基督的人是以色列人。**“他们是以色列人”不是他们领受的众多福气中的一个福气，而是所有福气的根源；因为他们是以色列人，他们才有下面所说的福气。**“以色列”是他们的祖宗蒙拣选，神和他们立约的时候，所赐给他们的名字。所以保罗特别用此名字来提醒他们，他们因神立的约所蒙的福气。但他们好像忘记了神的厚恩，忘记了他们成为“以色列”这件事是出于神拣选的恩典。
- 创世记十二 1-3：**耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。**——呼召以色列人的先祖亚伯兰时，神就给他应许，藉着亚伯兰祝福地上的万族万民。

- 创世记三十二 22-32：**他夜间起来，带着两个妻子，两个使女，并十一个儿子都过了雅博渡口。先打发他们过河，又打发所有的都过去，只剩下雅各一人。有一个人来和他摔跤，直到黎明。那人见自己胜不过他，就将他的大腿窝摸了一把，雅各的大腿窝正在摔跤的时候就扭了。那人说：“天黎明了，容我去吧！”雅各说：“你不给我祝福，我就不容你去。”那人说：“你名叫什么？”他说：“我名叫雅各。”那人说：“你的名不要再叫雅各，要叫以色列，因为你与神与人较力，都得了胜。”雅各问他说：“请将你的名告诉我。”那人说：“何必问我的名？”于是在那里给雅各祝福。雅各便给那地方起名叫毗努伊勒，意思说：“我面对面见了神，我的性命仍得保全。”日头刚出来的时候，雅各经过毗努伊勒，他的大腿就瘸了。故此，以色列人不吃大腿窝的筋，直到今日，因为那人摸了雅各大腿窝的筋。**——“以色列”是神亲自名命和拣选的。
- 出埃及记四 22：**你要对法老说，耶和华这样说，以色列是我的儿子，我的长子。**——神从一开始就拣选了以色列百姓，作自己的儿子。
- 出埃及记十九 1-5：**以色列人出埃及地以后，满了三个月的那一天，就来到西乃的旷野。他们离了利非订，来到西乃的旷野，就在那里的山下安营。摩西到神那里，耶和华从山上呼唤他说：“你要这样告诉雅各家，晓谕以色列人说：‘我向埃及人所行的事，你们都看见了；且看见我如鹰将你们背在翅膀上，带来归我。如今你们若实在听从我的话，遵守我的约，就要在万民中作属我的子民；因为全地都是我的。你们要归我作祭司的国度，为圣洁的国民。’这些话你要告诉以色列人。**”——神引领以色列百姓成为他的子民。
- 申命记七 6-8：**因为你归耶和华你神为圣洁的民，耶和华你神从地上的万民中拣选你，特作自己的子民。耶和华专爱你们，拣选你们，并非因你们的人数多于别民，原来你们的人数在万民中是最少的。只因耶和华爱你们，又因要守他向你们列祖所起的誓，就用大能的手领你们出来，从为奴之家救赎你们脱离埃及王法老的手。**——以色列百姓是神所拣选的。
- 申命记十八 18：**我必在他们弟兄中间，给他们兴起一位先知象你。我要将当说的话传给他；他要将我一切所吩咐的都传给他们。**——这是神藉着摩西给以色列百姓的应许；这应许在耶稣基督里实现了。

- 申命记三十二 10-14：**耶和华遇见他在旷野荒凉野兽吼叫之地，就环绕他、看顾他、保护他如同保护眼中的瞳人。又如鹰搅动巢窝，在雏鹰以上两翅扇展，接取雏鹰，背在两翼之上。这样，耶和华独自引导他，并无外邦神与他同在。耶和华使他乘驾地的高处，得吃田间的土产，又使他从磐石中咂蜜，从坚石中吸油；也吃牛的奶油，羊的奶，羊羔的脂油，巴珊所出的公绵羊和山羊，与上好的麦子，也喝葡萄汁酿的酒。**——耶和华神如此无微不至地引领和眷顾以色列百姓。
- 列王纪上九 5：**我就必坚固你的国位在以色列中，直到永远，正如我应许你父大卫说：你的子孙必不断人坐以色列的国位。**——神给以色列百姓应许了永远的国位。
- 诗篇一三二 11-18：**耶和华向大卫凭诚实起了誓，必不反覆，说：“我要使你所生的坐在你的宝座上。你的众子若守我的约和我所教训他们的法度，他们的子孙必永远坐在你的宝座上。”因为耶和华拣选了锡安，愿意当作自己的居所，说：“这是我永远安息之所，我要住在这里，因为是我所愿意的。我要使其中的粮食丰满，使其中的穷人饱足。我要使祭司披上救恩，圣民大声欢呼。我要叫大卫的角在那里发生；我为我的受膏者预备明灯。我要使他的仇敌披上羞耻，但他的冠冕要在头上发光。”**——神给大卫王应许，他的子孙必永远坐在宝座上。耶稣就是这大卫的子孙。
- 旧约圣经结束之时，神给以色列百姓非常清楚的应许；玛拉基书四 5-6：**看哪，耶和华大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亚到你们那里去。他必使父亲的心转向儿女，儿女的心转向父亲，免得我来咒诅遍地。**
- ……
- **整本旧约圣经记载的，神如何拣选以色列百姓成为他的子民，并赐给他们儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许。正因为神如此怜悯和眷顾以色列百姓，使徒保罗就更对以色列百姓的心硬感到忧愁和伤痛。**
- 反思：**今天的犹太人也似乎处于一个蛮奇怪的地位。他们是神的选民，却不享受神的祝福；他们是神从一开始就拣选的民族，可是现在即受苦又分散，似乎在神的旨意之外。神好像已经遗忘他们，任凭他们违背他所有的应许。他曾说他会为他们做许多事，但看看他们过去两千年来的历史，现在他们要何去何从？**

神因犹太人当初设法不理他，而不再管他们了吗？犹太人到底会不会得救？犹太人到底会不会上天堂？他们会回到神的祝福中吗？他们在神的计划中没有未来了吗？现在只有教会才算数吗？……请自由分享。

问题 4: ***从第 5 节分享，以色列人的最特殊之处是什么？为什么？***

- 首先使徒保罗说：**旧约圣经里的列祖就是以色列百姓的列祖。**
- **“列祖”**——神在旧约圣经中拣选的列祖就是以色列百姓的祖先。神不仅在一开始拣选了亚伯拉罕，而且整个以色列百姓的历史就是神对他们的拣选史。因此，神在旧约圣经中启示他自己的时候，常常会说：**我是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神！我是你们列祖的神！**
- 出埃及记三 15-17：**神又对摩西说：“你要对以色列人这样说：‘耶和华你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，打发我到你们这里来。’耶和华是我的名，直到永远；这也是我的纪念，直到万代。你去招聚以色列的长老，对他们说：‘耶和华你们祖宗的神，就是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神，向我显现，说：我实在眷顾了你们，我也看见埃及人怎样待你们。我也说：要将你们从埃及的困苦中领出来，往迦南人、赫人、亚摩利人、比利洗人、希未人、耶布斯人的地去，就是到流奶与蜜之地。’……”**
- 使徒行传三 11-16：**那人正在称为所罗门的廊下，拉着彼得、约翰，众百姓一齐跑到他们那里，很觉希奇。彼得看见，就对百姓说：“以色列人哪，为什么把这事当作希奇呢？为什么定睛看我们，以为我们凭自己的能力和虔诚使这人行走呢？亚伯拉罕、以撒、雅各的神，就是我们列祖的神，已经荣耀了他的仆人耶稣，你们却把他交付彼拉多。彼拉多定意要释放他，你们竟在彼拉多面前弃绝了他。你们弃绝了那圣洁公义者，反求着释放一个凶手给你们。你们杀了那生命的主，神却叫他从死里复活了。我们都是为这事作见证。我们因信他的名，他的名便叫你们所看见、所认识的这人健壮了。正是他所赐的信心，叫这人在你们众人面前全然好了……”**——使徒彼得在他的讲道里，把旧约圣经的神（亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神）和耶稣连接起来，也把旧约和新约联系了起来。耶稣就是旧约圣经启示和应许的那弥赛亚！

- 使徒保罗说，神赐给以色列百姓一个独有的福分：**……按肉体说，基督耶稣也是从他们出来的。**
- 这是圣经启示的一个重要属灵真理：**神拣选首先拣选先祖亚伯拉罕，又在以色列十二支派中拣选犹大，并应许在犹大支派中兴起弥撒亚耶稣基督。从肉身的角度来讲，基督就是从以色列人中出来的。**
- 基督和以色列人有一个真正肉身或者说人性的关系。基督就是弥赛亚，他是犹太人，这对犹太人来说是一个多么大的荣耀，但是犹太人不能领会。
- 这就是耶稣在事奉过程中，常有人称他为“大卫的子孙”。马太福音一开始讲到耶稣的家谱时，就清楚明了地宣告，耶稣基督是大卫的子孙；马太福音一 1：**亚伯拉罕的后裔，大卫的子孙，耶稣基督的家谱。**
- 耶稣在与撒玛利亚妇人对话的过程中也宣告了这一属灵真理：**你们所拜的，你们不知道；我们所拜的，我们知道，因为救恩是从犹太人出来的。**——神的救恩史清晰明了。
- 耶稣也声明，他是犹太人，因此他首先的负担是在犹太人当中传讲福音。马太福音十五 24：**耶稣说：“我奉差遣，不过是到以色列家迷失的羊那里去。”**
- 使徒保罗在罗马书一 3-4 清清楚楚地总结了耶稣的神人二性：**论到他儿子我主耶稣基督，按肉体说，是从大卫后裔生的；按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。**
- 使徒保罗在第 5 节还宣告了一个伟大的、至关重要的属灵真理：**……他是在万有之上，永远可称颂的神。**——保罗最后说，基督按肉体说是出于犹太人，是永远可称颂的神，就将基督的神人二性连接一起了。
- **耶稣是神！耶稣是世界万物的主宰！耶稣配得所有的颂赞和荣耀！**约翰一书五 20：**我们也知道神的儿子已经来到，且将智慧赐给我们，使我们认识那位真实的，我们也在那位真实的里面，就是在他儿子耶稣基督里面。这是真神，也是永生。**——耶稣就是那位自有永有的神!
- 反思：**耶稣是旧约圣经启示的弥赛亚，耶稣来自人类历史，却又超越人类历史。于我们来讲，耶稣是谁？耶稣跟我的生命有何关系？请自由分享。**

第二堂：神的拣选

罗马书九 6-13：**这不是说神的话落了空，因为从以色列生的，不都是以色列人；也不因为是亚伯拉罕的后裔，就都作他的儿女；惟独“从以撒生的，才要称为你的后裔。”这就是说，肉身所生的儿女不是神的儿女；惟独那应许的儿女才算是后裔。因为所应许的话是这样说：“到明年这时候我要来，撒拉必生一个儿子。”不但如此，还有利百加，既从一个人，就是从我们的祖宗以撒怀了孕，（双子还没有生下来，善恶还没有作出来，只因要显明神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主）。神就对利百加说：“将来大的要服事小的。”正如经上所记：“雅各是我所爱的，以扫是我所恶的。”**

问题 1：***使徒保罗在第 6 节宣告了一个怎样的结论？***

- 罗马书九 6-29 的中心思想是神的信实，他要按着他的计划拯救全世人。但从以色列人现在的情况看，神的计划似乎是没有成就。神拣选了以色列百姓，将各样的福气赐给他们，甚至连弥赛亚都是从他们出来的，如今他们却不能蒙福，这岂不是表明神的计划失败了吗？保罗现在要正式回答这样的问题。犹太人以为他们是选民，就自然应当得救。**但保罗指出神一向工作的方法是按照拣选的原则，不论是以撒和以实玛利，雅各和以扫，或者是以色列人和埃及人，神都是拣选一些，弃绝一些。**这是在历史上已经一再证明的事实，不容否认。而且以色列人如果要否认，就等于否认他们自己可以蒙拣选了。所以我们看见一部分以色列人蒙拣选，一部分被弃绝，并不是神的计划失败，也不是神没有能力完成它的计划，只是神按着他既定的计划实行。同时我们要注意，保罗在这里所讲的拣选或弃绝，是讲神在整个以色列民族和国家身上的计划，而不是任何个人得救的问题。所以我们不要从这样的经文来推论个人得救或灭亡的问题。
- **在整个一段的解释中，保罗一再强调神的主权和怜悯。**如果忽略了这一点，就无法明白以色列人的奥秘了。
- 使徒保罗在第 1-5 节感慨地说，以色列百姓是神的子民，神在旧约圣经中首先拣选了以色列人，赐给他们诸多的福气，并且新约圣经的弥撒亚耶稣基督是从

他们出来的；但以色列人拒绝福音，不承认耶稣是基督，反而很多的外邦人因着使徒保罗的事奉而悔改信主。这让使徒保罗为自己的同胞极其忧愁和伤痛。

- **“这不是说神的话落了空……”**——于是，有人向使徒保罗提出质疑：神在旧约圣经中将自己的话语（圣言）托付给以色列人，但以色列人并没有按照神的话信主，那神的计划是不是失败了？神的话是不是落空了？
- 保罗随后在第 6 节宣告：**以色列人拒绝福音，犹太人不承认耶稣是基督，这绝对不是神的话落空了，也不是神的计划失败了，而是人错误地解释了神的话（旧约圣经）。使徒保罗必须说，失信的是犹太人，而不是他们的圣经。**

问题 2：***使徒保罗在第 6-9 节如何具体地解释了“神的话没有落空”的这个宣告？***

- 使徒保罗紧接着在第 6-9 节用连串的对比，来显明蒙神拣选的人与人本身的身分的分别，以此证明他的宣告“这不是说神的话落了空”：**肉身的以色列人与真以色列人，儿女与后裔，肉身的儿女与神的儿女，肉身的儿女与应许的儿女。**这些词句的用法，都显出神所拣选的只是亚伯拉罕肉身儿女中的一部分。
- **“……因为从以色列生的，不都是以色列人……”**——圣经从一开始就很清楚地启示了：**不是从以色列生的都是以色列人，也不是亚伯拉罕生的后裔都是神的儿女。**神曾应许亚伯拉罕要赐福他的后裔。现在虽然有些亚伯拉罕的子孙没有蒙福，神的话仍然没有落空。因为所应许要赐福的，不是所有在肉身上属亚伯拉罕的子孙。“从以色列生的”一语是讲在肉身血统上是亚伯拉罕的子孙，“以色列人”则是指蒙神拣选的百姓，与神立约的人。有些圣经译本用“真以色列人”来表达此立约的思想。
- **惟独“从以撒生的，才要称为你的后裔。”**——所有肉身从亚伯拉罕生的，都是他的儿女；但其中只有一部分是蒙拣选的，神的应许要在这些人身上应验。“后裔”就是指这些蒙拣选的人。今天有许多犹太人不相信，这只表明他们与“后裔”之间的分别，他们不在“后裔”之中。**不信的犹太人的存在不表示神的话落了空；因为神的话只是要应验在蒙拣选的人身上。**

- **这就是说，肉身所生的儿女不是神的儿女；惟独那应许的儿女才算是后裔。因为所应许的话是这样说：“到明年这时候我要来，撒拉必生一个儿子。”**——使徒保罗从神的应许证明，神的话并没有落空；旧约圣经从来没有说过，所有亚伯拉罕的子孙都会自动承受神的应许；使女夏甲生的以实玛利虽然是亚伯拉罕的儿子，却不是应许的后裔，不是蒙拣选的儿女，不能得神预定要赐的福气。这段经文连他的名字都没有提。那些认为神的话落空了的人，完全误解了旧约圣经。
- **“应许的儿女”**——唯有神亲自应许的后裔才是神儿女。可见，以色列人得救完全是因着神的应许，而不是血缘关系。
- 神给亚伯拉罕和撒拉应许以撒的经文记载在创世记十八 1-15：**耶和华在幔利橡树那里，向亚伯拉罕显现出来。那时正热，亚伯拉罕坐在帐棚门口，举目观看，见有三个人在对面站着。他一见，就从帐棚门口跑去迎接他们，俯伏在地，说：“我主，我若在你眼前蒙恩，求你不要离开仆人往前去。容我拿点水来，你们洗洗脚，在树下歇息歇息。我再拿一点饼来，你们可以加添心力，然后往前去。你们既到仆人这里来，理当如此。”他们说：“就照你说的行吧！”亚伯拉罕急忙进帐棚见撒拉，说：“你速速拿三细亚细面调和作饼。”亚伯拉罕又跑到牛群里，牵了一只又嫩又好的牛犊来，交给仆人，仆人急忙预备好了。亚伯拉罕又取了奶油和奶，并预备好的牛犊来，摆在他们面前，自己在树下站在旁边，他们就吃了。他们问亚伯拉罕说：“你妻子撒拉在哪里？”他说：“在帐棚里。”三人中有一位说：“到明年这时候，我必要回到你这里，你的妻子撒拉必生一个儿子。”撒拉在那人后边的帐棚门口也听见了这话。亚伯拉罕和撒拉年纪老迈，撒拉的月经已断绝了。撒拉心里暗笑，说：“我既已衰败，我主也老迈，岂能有这喜事呢？”耶和华对亚伯拉罕说：“撒拉为什么暗笑，说：‘我既已年老，果真能生养吗？’耶和华岂有难成的事吗？到了日期，明年这时候，我必回到你这里，撒拉必生一个儿子。”撒拉就害怕，不承认，说：“我没有笑。”那位说：“不然，你实在笑了。”**——这里神的应许明说撒拉要生一个儿子，当然时指以撒。以实玛利是夏甲生的，没有神的应许。所以以实玛利只是亚伯拉罕肉身的儿子，不是应许的儿子。

- 这段经文记载在创世记二十一 1-13：**耶和华按着先前的话眷顾撒拉，便照他所说的给撒拉成就。当亚伯拉罕年老的时候，撒拉怀了孕，到神所说的日期，就给亚伯拉罕生了一个儿子。亚伯拉罕给撒拉所生的儿子起名叫以撒。以撒生下来第八日，亚伯拉罕照着神所吩咐的，给以撒行了割礼。他儿子以撒生的时候，亚伯拉罕年一百岁。撒拉说：“神使我喜笑，凡听见的必与我一同喜笑。”又说：“谁能预先对亚伯拉罕说‘撒拉要乳养婴孩’呢？因为在他年老的时候，我给他生了一个儿子。”孩子渐长，就断了奶。以撒断奶的日子，亚伯拉罕设摆丰盛的筵席。当时，撒拉看见埃及人夏甲给亚伯拉罕所生的儿子戏笑，就对亚伯拉罕说：“你把这使女和她儿子赶出去！因为这使女的儿子不可与我的儿子以撒一同承受产业。”亚伯拉罕因他儿子的缘故很忧愁。神对亚伯拉罕说：“你不必为这童子和你的使女忧愁，凡撒拉对你说的话，你都该听从，因为从以撒生的，才要称为你的后裔。至于使女的儿子，我也必使他的后裔成立一国，因为他是你所生的。**——尽管两人都是亚伯拉罕的儿子，但只有以撒是后裔而以实玛利不是；因此所有肉身的儿女并非都是后裔，应许也只特别成就在某些人身上，并不是人人都同样且平等地拥有。保罗称“肉身所生的儿女”并不因其血统而优于其他人，但称为“应许的儿女”的是神所特别拣选的。
- 施洗约翰出来传道时，就清楚地向中犹太人提到了这个问题；马太福音三 1-12：**那时，有施洗的约翰出来，在犹太的旷野传道，说：“天国近了，你们应当悔改！”这人就是先知以赛亚所说的，他说：“在旷野有人声喊着说：‘预备主的道，修直他的路！’”这约翰身穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫、野蜜。那时，耶路撒冷和犹太全地，并约但河一带地方的人，都出去到约翰那里。承认他们的罪，在约但河里受他的洗。约翰看见许多法利赛人和撒都该人也来受洗，就对他们说：“毒蛇的种类！谁指示你们逃避将来的忿怒呢？你们要结出果子来，与悔改的心相称。不要自己心里说：‘有亚伯拉罕为我们的祖宗。’我告诉你们：神能从这些石头中给亚伯拉罕兴起子孙来。现在斧子已经放在树根上，凡不结好果子的树，就砍下来丢在火里。我是用水给你们施洗，叫你们悔改；但那在我以后来的，能力比我更大，我就是给他提鞋也不配，他要用圣灵与火给你们施洗。他手里拿着簸箕，要扬净他的场，把麦子收在仓里。把糠用不灭的火烧尽了。”**——施洗约翰告诉犹太人：不要因为你们在肉身上是亚伯拉罕的子孙，

就说自己的亚伯拉罕的后裔。你们不是。你们若悔改，才能成为他的后裔。惟独具有亚伯拉罕属灵特质（信心）的犹太人才能承受应许，神的应许是永远真实的。

- 反思：**信主得救是神的应许成就在一个人的生命里。没有人因着出生在基督教家庭，或与基督教会有若干的干系，而自动成为神的儿女。请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 10-13 节以利百加为例分享了神的那种属性？我们如何理解保罗的解释？***

- 使徒保罗在第 6-9 节从“神的应许”分享，神的话并没有落空：**只有神应许的后裔才真正是神的儿女**；而在第 10-13 从“神的拣选”分享，神的话并没有落空：**只有神拣选的后裔才真正是神的儿女。**
- **“不但如此，还有……”**——此语表示连接上面的思想作更进一步的发挥。以实玛利和以撒都是亚伯拉罕的儿子，以撒蒙拣选，以实玛利被弃绝，这是历史事实。但不同意的人可以解释说，他们二人虽然都是亚伯拉罕的儿子，不过撒拉是亚伯拉罕的妻子，夏甲只是一个使女。所以神弃绝以实玛利是有原因的。现在保罗用利百加的两个儿子来解释神拣选的事实。
- **“……利百加，既从一个人，就是从我们的祖宗以撒怀了孕……”**——以扫和雅各不但有同一位父亲，而且有一位母亲；如此，在他们中间神要拣选一个，弃绝一个，神的拣选的旨意和行动就更加明显了，断不可以将别的事物解释作他们蒙拣选，或被弃绝的原因。
- 利百加生以扫和雅各的经文记载在创世记二十五 19-26：**亚伯拉罕的儿子以撒的后代，记在下面：亚伯拉罕生以撒。以撒娶利百加为妻的时候正四十岁。利百加是巴旦亚兰地的亚兰人彼土利的女儿，是亚兰人拉班的妹子。以撒因他妻子不生育，就为她祈求耶和华。耶和华应允他的祈求，他的妻子利百加就怀了孕。孩子们在她腹中彼此相争，她就说：“若是这样，我为什么活着呢？”她就去求问耶和华。耶和华对她说：“两国在你腹内，两族要从你身上出来，这族必强于那族，将来大的要服事小的。”生产的日子到了，腹中果然是双子。先产的身体发红，浑身有毛，如同皮衣，他们就给他起名叫以扫。随后又生了以扫的兄弟，**

手抓住以扫的脚跟，因此给他起名叫雅各。利百加生下两个儿子的时候，以撒年正六十岁。

- **“……双子还么有生下来，善恶还没有做出来，只因要显明神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主。”**——以扫和雅各还没有出生，也就是说，他们没有任何的条件和行为成为他们被拣选的理由，他们之间没有任何的分别，神就在利百加的腹内拣选了雅各承受神的应许；由此就显出神的拣选的重要性。这段经文并没有告诉我们，神拣选雅各的理由；可见，神的拣选不是人能够靠着理性解释清楚的，因为神的拣选远远超越了人的理性思维。
- **神拣选的原则是按着他自己的旨意和目的，而不是因人的行为如何。我们的得救完全来自神的恩典、旨意、主动、智慧、能力……**
- **神就对利百加说：“将来大的要服事小的。”正如经上所记：“雅各是我所爱的，以扫是我所恶的。”**——保罗在这里用两兄弟来作两族人的代表。在创世记二十五 23 神给利百加应许的时候曾说：**“两国在你腹内，两族要从你身上出来，这族必服事那族，将来大的要服事小的。”**
- 保罗在这里讲的“爱”和“恨”解释为“接纳”和“拒绝”更合适一些。**神恨以扫，神不喜欢他，因为他不在神拣选的恩典里，神与百姓立约的福气他没有分。神在他的恩典中拣选了雅各，弃绝了以扫。神与亚伯拉罕所立的约，继续在雅各身上，但这不是因为他自己有什么好处，乃是完全出于神的慈爱和怜悯，因为在他出生以前神已经拣选了他。**
- 保罗这里讲的当然不是任何一个人得救和灭亡的问题，乃是神在他的恩典与智慧中所定的救恩计划的运作。也许人不能完全明白神的计划背后的原因，但这正是整个以色列人的问题的奥秘。神当初在他的旨意里拣选了雅各，现在又在他的旨意里拣选了外邦人，将来神还要再“拣选”以色列人。在这里没有必要讨论何人预定得救何人预定灭亡的问题，只是要显明神一向工作的原则是按照他自己的旨意，因他的慈爱和怜悯，拣选他立约应许的后裔。
- 玛拉基书一 2-3 也用以扫和雅各的故事分享神的拣选：**耶和华说：“我曾爱你们。”你们却说：“你在何事上爱我们呢？”耶和华说：“以扫不是雅各的哥哥吗？我却爱雅各，恶以扫，使他的山岭荒凉，把他的地业交给旷野的野狗。”**

- 反思：**神的应许和拣选都是神的主权。使徒保罗从“神的应许”和“神的拣选”这两个方面证明，以色列人拒绝接受神在耶稣基督里为世人成就的救恩，并不是神的话落了空，而神一直掌管着以色列人的历史，不是所有的以色列自动成为神的儿女，而只有神应许和拣选的以色列人才是真以色列人。神的应许和拣选是神的主权，也是神的奥秘。我们的生命完全在神的掌管之中，每一个悔改信主的人，都是因着神的应许和拣选成就在他的生命里。请自由分享。**

第三堂：神的怜悯

罗马书九 14-18：**这样，我们可说什么呢？难道神有什么不公平吗？断乎没有！因他对摩西说：“我要怜悯谁，就怜悯谁；要恩待谁，就恩待谁。”据此看来，这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。因为经上有话向法老说：“我将你兴起来，特要在你身上彰显我的权能，并要使我的名传遍天下。”如此看来，神要怜悯谁，就怜悯谁；要叫谁刚硬，就叫谁刚硬。**

问题 1：***使徒保罗在第 14 节提出一个什么问题？他为什么会提出这个问题？***

- 使徒保罗在罗马书九 6-13 从神的应许和拣选两个方面分享了，以色列人不信主，并不是说神的话落空了。**神是信实的。**神在旧约圣经中从来没有说过，所有的以色列人自动就是神的儿女，凡亚伯拉罕的后裔都会自然得救，而只有神应许和拣选的以色列人才能得救。
- 读完了保罗这样的论述，自然会有人从理性的角度质问：若神果真按照自己的应许和拣选拯救人，那他应许和拣选人的标准是什么？那么对被弃绝的人来说，神怎么这么不公平？！他的应许和拣选凭什么只临到某些人身上？……
- **“这样，我可说什么呢？难道神有什么不公平吗？断乎没有！”**——保罗在第 14 节把别人的不解和质疑以第一人称叙述了出来。神“不公平”的问题实际上对犹太人很重要，因为如果能够证明神的拣选的原则对被弃的人来说是不公平，那么今天以色列人被弃绝的事，对他们就是不公平了！但另一方面，犹太人又不能不承认神拣选人的原则是正确的；因为他们如果不承认神可以拣选一些人，弃绝另一些人，那么他们就等于否认以撒应当被拣选，以实玛利应当被弃绝；或

者雅各应当被拣选，以扫应当被弃绝。如此他们就不可以用他们是“选民”的理由来夸口。所以保罗在回答此问题时，只是用神的话从历史上证明神拣选的事实就够了。神有绝对的主权可以如此拣选，有两方面的原因：**因为他是神，又因为他是创造的主。**犹太人不可以否定保罗讲的理由。

- 反思：**属血气的人一听到神的智慧都会立刻产生很多的困惑，并试图质问神。因此，保罗在处理某些高深的奥秘时，就会除去许多盘踞人心得荒谬思想；人听闻圣经任何关于预定的教导时，尤其容易陷入困惑。人心确实无法理清“神的预定”这个谜团，但人又有过度的好奇心，对越是艰难危险的主题就越发大胆地去探究；所以，一旦论到预定，就无法约束自己在适当的范围之内，却会立即轻率地纵身跳入海的深出。敬虔人对此有何补救之法呢？我们应避免任何关于预定的想法吗？绝不是，因圣灵只教导所当知的，而这样的知识无疑是与我们有益的，也绝不逾越神话语的范围。因此，我们有神赐的准则，除了圣经所教导的之外，我们不去探究其它的；神所没有说的，我们不妄加逾越去思想猜测（加尔文）。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 15-16 节如何具体地回答了他在第 14 节提出的问题？他藉着这样的回答表述神怎样的特性？***

- **“因他对摩西说……”**——这节经文是引自出埃及记三十三 19。以色列百姓拜金牛犊犯罪以后，很显然神的公义要向他们实行审判。这时摩西向神祷告，求神施恩，不要离弃百姓，要与他们一同进入应许之地。神答应了他所求的，他又求神将他的荣耀显给他看。神答应摩西的祈求时对他说：**“我要显我一切的恩慈，在你面前经过，宣告我的名；我要恩待谁，就恩待谁；要怜悯谁，就怜悯谁。”**
- 保罗这里强调的是：**在神绝对没有不公平，因为他是有怜悯的神。**在这句话的原文中，“摩西”一字所站的位置是加强语气的位置，让摩西成了蒙怜悯的百姓的代表。今天的人，无论是犹太人或是外邦人，都像摩西时代的以色列百姓一样，是犯了罪应当受刑罚的人，所以神无论怎样待人，或者神什么都不做、他根本不拣选人，他也不是不公平。**但他却向人施怜悯如同他当日向摩西施怜悯一样，因为祂是有怜悯的神。**

- **“我要怜悯谁，就怜悯谁；要恩待谁，就恩待谁。”**——保罗引用这节经文的目的就是要显明神有绝对的权柄或者自由，要向谁施怜悯，就向谁施怜悯。神透过这句话宣告，他不欠任何人的债，他所赐的一切全出于他恩慈，是神白白赏赐的。其次，正因为他的恩慈是白白的赐下，所以他可以随他心里所喜悦的赐给人。最后，神为何恩待一些人而不是所有人，这仍单单归因神自己的旨意，在没有其它的理由了；神彷佛是这样说：**我曾定意要怜悯的人，就绝不收回；我已定意要恩待的人，就会永远施恩。**
- 人在神面前没有权柄过问神的作为，人唯一的盼望只是神的怜悯。人要问神是不是公平，或者是不是公义，但神如果要按公平或者按公义行，他就要定（所有）人的罪；所以保罗的回答是：**神绝对不是不公平，但他更是完全的怜悯。**

问题 3：***保罗在第 16 节总结了他的神学。我们如何理解这句话？***

- **“据此看来，这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。”**——保罗从引述的例证得出这个排除一切争议的推论：**拣选不在乎人的勤勉、奋斗或努力，完全在于神的旨意。**
- 这句话总结了使徒保罗的关于救恩的整个神学：没有一个人可以自己决定选择成为神的儿女，也没有人能够靠着自己的努力而得救；我们能在耶稣基督里被称义（得救），完全是神的恩典和怜悯。“定意的”是表示“愿望“、”愿意得着”或者“做决定“；“奔跑的”表示努力付出行动，“尽力去得到“。
- 人凭自己的愿望得不到，也不能凭自己的努力去得到，只有神向人施怜悯赐给人。神的救恩，人凭自己（无论是心里的愿望或自己的努力）都不能得到，只有神自己主动向人施怜悯，才能成就。
- 在这里我们看到，保罗维护神正义的方法，是宣告他的怜悯。这句话听起来好像是前言不对后语，其实不然。这句话显示问题本身有误解之处，因为神拯救罪人，并非根据正义（若按照神的正义，人人都该灭绝），而是根据怜悯。
- 以弗所书二 1-10：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而，神既有丰富的怜悯，因**

他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的。也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。——我们得救完全因着神的恩典，与我们个人的决定和行为没有丝毫的关系。

- 反思：**但愿我们没有人会认为自己因配得而被拣选，或是因任何的方式为自己赢得神的恩宠，或者认为自己身上有任何值得神感动之处；而单单认为：被算为选民之列，非因人的定意或努力（保罗用"奔跑"来指奋斗或努力），完全是因着神恩慈拣选我们这些既不定意，也不努力，甚至是根本没想过这事的人。我们如何看待自己的救恩？我们为什么能够在耶稣基督里得享神儿女的名分？请自由分享。**

问题 4：***使徒保罗在第 17-18 节例举了一个什么例子？他藉着这个例子称述了神什么样的属性？***

- 使徒保罗在第 15 节用摩西的例子证明神的绝对主权和自由，而在第 17-18 节以埃及法老王的例子从反面的角度来解释：**因为经上有话向法老说："我将你兴起来，特要在你身上彰显我的权能，并要使我的名传遍天下。"如此看来，神要怜悯谁，就怜悯谁；要叫谁刚硬，就叫谁刚硬。**
- **神对摩西说话，也对法老说话。神对摩西说话是要怜悯他，神对法老说话是叫他刚硬。**这听上去似乎有些不合理之处，保罗藉这个例子更充分证明，神按他旨意弃绝人，这不仅无可指摘，也显明他智慧和公义的奇妙。
- 出埃及记九 13-21：**耶和华对摩西说："你清早起来，站在法老面前，对他说：'耶和华希伯来人的神这样说：容我的百姓去，好事奉我。因为这一次我要叫一切的灾殃临到你和你臣仆并你百姓的身上，叫你知道在普天下没有像我的。我若伸手用瘟疫攻击你和你的百姓，你早就从地上除灭了。其实我叫你存立，是特要向你显我的大能，并要使我的名传遍天下。你还向我的百姓自高，不容他**

们去吗？到明天约在这时候，我必叫重大的冰雹降下，自从埃及开国以来，没有这样的冰雹。现在你要打发人把你的牲畜和你田间一切所有的催进来，凡在田间不收回家的，无论是人是牲畜，冰雹必降在他们身上，他们就必死。'"法老的臣仆中惧怕耶和华这话的，便叫他的奴仆和牲畜跑进家来；但那不把耶和华这话放在心上的，就将他的奴仆和牲畜留在田里。——神对摩西的呼召和带领是神绝对的主权，神让法老王心硬也同样是神绝对的主权。

- 出埃及记十一 10：**摩西、亚伦在法老面前行了这一切奇事，耶和华使法老的心刚硬，不容以色列人出离他的地。**
- **"我将你兴起，特要在你身上彰显我的权能，并要使我的名传遍天下。"**——这句话引自出埃及记九 16；在出埃及记九 15 神叫摩西对法老说：**"我若伸手用瘟疫攻击你和你的百姓，你早就从地上除灭了。"**神没有除灭法老，却把他兴起来，或者用旧约的话说，叫他存立，是要显出他拯救百姓的大能。
- 但另一方面，这句话是神吩咐摩西在第六与第七灾时向法老说的。在过去的六灾中，以显明法老刚硬不悔改的心；我们记得法老对摩西说的话吗？"耶和华是谁，使我听他的话呢？我才不管他是谁呢！"因他刚硬不肯悔改，神要向他施更大的刑罚，显出神的大能。神是怜悯的神，但他也是公义的神；对刚硬悖逆的人施行审判，这与神的怜悯并不冲突。他叫一个不悔改的人刚硬，并不证明神是一个蛮不讲理的凶神。在法老时代如此，在对保罗时代的以色列人也是如此。神选择法老向全世界的人彰显他的能力，选择法老使他的心刚硬，作为他发怒的例子。
- 一位神学家解释这段经文时说的好：**"除非人先使自己刚硬，神是从来不会使人刚硬的；这是本段经文和其它所有经文一致的描述。"**法老使自己的心先向神刚硬，拒绝谦卑，是圣经清楚的记载。因此使他刚硬是神对他的审判，神任凭他刚愎自用；就如神对不敬虔的人彰显怒气，就是"任凭他们"自甘堕落一样。
- **"我将你兴起来……"**（即"把你放在历史的舞台上"）这句话在旧约圣经中多次出现，表达一个人被兴起来为要完成一个特别的目的。"特要"是一个很有力的表达的方法，意思是"就特别的为了这个目的"。"权能"（大能）在福音书中常指主行神迹的能力，但因在罗马书一 16 保罗讲到福音是神的大能，用的就是这个字，所以有神学家就解释说，这里神要显明的是福音，或神拯救的大能。这样的解

释用在出埃及记也很合理，**因为虽然神的能力是显在埃及人受的灾害上，目的乃是拯救以色列人。**

- 神的名就是代表神的本性；神要藉着法老显出神的大能，他要拯救以色列人，最终的目的是要使他的名被传开，世人知道他是拯救者：**……好叫你知道没有像我们耶和华神的（出埃及记八 10）。一切都在于神的怜悯，而不在人的努力；发怜悯或叫人刚硬，都在乎神。**
- 总之来说，使徒保罗在这里回答了一个非常重要的难题：**凡控告神不公平的人都不认识神。神是公平的、神是公义的，绝不会做出不公平的事。“审判全地的主，岂不行公义吗？”（创世记十八 26）。**
- 反思：**弟兄姐妹，无论我们心中对预定论存有哪些问题，我们都不敢认为神不公平。同时，认为神拣选某些人，而不选其他人是不公平，其实忽略了一项事实：神选任何人都是不公平的。我的意思是：我们没有一个人配得神拣选，所以我们不能说他只拣选某些人是不公平的。请自由分享。**
- 神并无不公。在罗马书前面的章节中，保罗已经证明了全人类在神眼中都犯罪负债的事实，没有人配得拯救。因此神若使一部分人心硬，他并没有不公，因为这是他们罪有应得的。反之，如果神向一部分人彰显慈爱，他也没有不公平，因为他是怜悯他们。奇妙之处不是为什么只有一部分人得救，而是为什么竟会有人得救。因为从神的手中，我们只配得着审判。我们不论是得到应得的“审判”，还是不配得的“怜悯”，神都没有不公。**因此有人失丧，是他们自己的过失；有人得救，则是神的功劳。**这个二律背反的真理包含了一个我们现有知识不能解决的奥秘，但它和圣经、历史、经验都无二致。我们只能在神面前学习谦卑领受的功课。
- 理解了这一点，或许我们更能明白耶稣在马太福音二十 1-16 讲的比喻：**因为天国好像家主清早去雇人进他的葡萄园作工，和工人讲定一天一钱银子，就打发他们进葡萄园去。约在巳初出去，看见市上还有闲站的人，就对他们说：“你们也进葡萄园去，所当给的，我必给你们。”他们也进去了。约在午正和申初又出去，也是这样行。约在酉初出去，看见还有人站在那里，就问他们说：“你们为什么整天在这里闲站呢？”他们说：“因为没有人雇我们。”他说：“你们也进葡萄园去。”到了晚上，园主对管事的说：“叫工人都来，给他们工钱，从后来的起，**

到先来的为止。”约在酉初雇的人来了，各人得了一钱银子。及至那先雇的来了，他们以为必要多得；谁知也是各得一钱。他们得了，就埋怨家主说：“我们整天劳苦受热，那后来的只做了一小时，你竟叫他们和我们一样吗？”家主回答其中的一人说：“朋友，我不亏负你，你与我讲定的，不是一钱银子吗？拿你的走吧！我给那后来的和给你一样，这是我愿意的。我的东西难道不可随我的意思用吗？因为我作好人，你就红了眼吗？”这样，那在后的将要在前，在前的将要在后了（有古卷在此有“因为被召的人多，选上的人少”）。——耶稣以这个比喻说明人的思维何等错误。神有绝对的主权。世上没有一个人配得上天堂。倘若有人能上天堂，那不是公平不公平，而是完全出于神的怜悯和恩典。

第二十三课：神的忿怒和怜悯

经文：罗马书九 19-29

19 这样，你必对我说：“他为什么还指责人呢？有谁抗拒他的旨意呢？”20 你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？受造之物岂能对造他的说：“你为什么这样造我呢？”21 窑匠难道没有权柄从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿吗？22 倘若神要显明他的忿怒，彰显他的权能，就多多忍耐宽容那可怒、预备遭毁灭的器皿；23 又要将他丰盛的荣耀彰显在那蒙怜悯、早预备得荣耀的器皿上。24 这器皿就是我们被神所召的，不但是从犹太人中，也是从外邦人中。这有什么不可呢？25 就像神在何西阿书上说：“那本来不是我子民的，我要称为我的子民；本来不是蒙爱的，我要称为蒙爱的。26 从前在什么地方对他们说，你们不是我的子民，将来就在那里称他们为永生神的儿子。”27 以赛亚指着以色列人喊着说：“以色列人虽多如海沙，得救的不过是剩下的余数。28 因为主要在世上施行他的话，叫他的话都成全，速速地完结。”29 又如以赛亚先前说过：“若不是万军之主给我们存留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了。”

第一堂：神是窑匠

罗马书九 19-21：**这样，你必对我说：“他为什么还指责人呢？有谁抗拒他的旨意呢？”你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？受造之物岂能对造他的说：“你为什么这样造我呢？”窑匠难道没有权柄从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿吗？**

问题 1：***使徒保罗在第 19 节提出了什么问题？他为什么会提出这样的问题？***

- 使徒保罗在前面的经文中分享了，神有绝对的主权，每一个人信主都是神的应许、拣选和怜悯。
- 随后，就有人提出质疑：既然神的话没有落空，救恩既然完全是基于神的旨意，我们又不抗拒他的旨意（我们不会、也不能这样做），每个人（以色列人）悔改信主都单单是因着神在他主权里的应许、拣选和怜悯，那神为什么还要责备

以色列人？！以色列人拒绝接受耶稣是弥赛亚，其责任应该在于神，而不在以色列人。谁还能违抗神的旨意呢？！

- **“他为什么还指责人呢？有谁抗拒他的旨意呢？”**——不信的人如此挑战保罗：既然神有绝对的权柄，按着他自己的旨意行，他愿意怜悯谁就怜悯谁，愿意叫谁刚硬就叫谁刚硬，作决定的是神，那么人还要负什么责任呢？他要我们向他负责是否公平？
- 反思：**人很容易以被造的、堕落的、有罪的、有限的理性质问神、解释神。既便今日，我们在事奉过程中常常听到这样的争议：“好吧，如果这是神的旨意，那他就不能怪我不是他的儿女；倘若神没有拣选我，谁能抗拒他的旨意呢？倘若神决定一切，那么你就不能怪我不是个基督徒。”请自由分享。**
- 提出这样问题的人不满足于只为自己辩护，反倒指责神有罪，而不是他们自己有罪，将自己的罪过归咎于神，又对神的大能感到愤慨：神为何还对我发怒呢？既然他把我造成如此，又按他旨意所喜悦的带领我们的方向，为何又用他自己在我们身上的作为来惩罚、毁灭我们呢？我们无力与他抗争，无论怎样对抗，他总是占上风。因此，他若定罪我们，他的审判就是不公平，并且他现在对我们施展的权能是无人能敌挡的。
- 对这样的怨言，保罗怎样回答呢？

问题 2: ***使徒保罗在第 20 节如何回答了第 19 节的问题？***

- 使徒保罗在第 20 节以两个反问回应第 19 节的质问：**你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？受造之物岂能对造他的说：“你为什么这样造我呢？”**
- 一个“人”竟然能与“神”顶嘴吗？人怎么可以这样向神发问，或者反驳神？但很多时候人就是这样骄傲和不自量力。
- 保罗对第 19 节的回应很清楚：**这些问题跟神的本性有关。**这些问题之所以产生，看起来无法解答，主要是因为我们对神的认知出了差错。换句话说，不只是这个问题不对，问问题的人本身也不对，他与神的关系不正确；若与神建立正确的关系，就不会对神强嘴。
- **……受造之物岂能对造他的说：“你为什么这样造我呢？”**——保罗并没有否认，神按照自己的主权和意旨怜悯和拣选，他向质问的人提出了一个重要的属灵事

实：**神藉着自己的话、按照自己的形像创造了人；神是创造者，人只是受造之物，人无法与神在一个层面上对话；人是被造的，在地上；神是造物主，在天上；被造的人不可能质问造物主的创造。神远远超越人；神的意念不是人的理性的延伸，神的主权并不是人权力的完美化和绝对化，神的公义和慈爱不是人公义和慈爱的提升……神是绝对的！神有绝对的主权！**

- 其次，保罗提醒人特别要记得自己的光景，正如他说：**人自己既是尘土，为何与神争论他无法了解的事呢？**
- 尼哥底母夜里来找耶稣，想跟耶稣平起平坐地来一场哲学和宗教对话，但耶稣根本就没有回应尼哥底母，而首先要求他重生，**因为受造的人不可能以理性与神对话。造物主神与受造的人处于完全不同的层面上，人只有重生，接受耶稣基督为生命的救主，邀请圣灵进入心里，才能与神对话，向神祷告。**
- 约翰福音三 1-15：**有一个法利赛人，名叫尼哥底母，是犹太人的官。这人夜里来见耶稣，说：“拉比，我们知道你是由神那里来作师傅的；因为你所行的神迹，若没有神同在，无人能行。”耶稣回答说：“我实实在在地告诉你：人若不重生，就不能见神的国。”尼哥底母说：“人已经老了，如何能重生呢？岂能再进母腹生出来吗？”耶稣说：“我实实在在地告诉你：人若不是从水和圣灵生的，就不能进神的国。从肉身生的，就是肉身；从灵生的，就是灵。我说，‘你们必须重生’，你不要以为希奇。风随着意思吹，你听见风的响声，却不晓得从哪里来，往哪里去；凡从圣灵生的，也是如此。”尼哥底母问他说：“怎能有这事呢？”耶稣回答说：“|你是以色列人的先生，还不明白这事吗？我实实在在地告诉你：我们所说的，是我们知道的；我们所见证的，是我们见过的；你们却不领受我们的见证。我对你们说地上的事，你们尚且不信；若说天上的事，如何能信呢？除了从天降下仍旧在天的人子，没有人升过天。摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，叫一切信他的都得永生……”**
- 反思：**使徒保罗在这节经文中提出两个反问，都和我们的身分有关：我们是否知道自己是谁（“你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？”），我们自以为和神有什么关系，以及在这关系中，我们认为什么才是合宜的态度？神是造物主，我们只是受造之物；这一属灵事实如何激发我们敬畏神和信靠神？请自由分享。**

- 使徒保罗在这节经文中到底谴责的是什么？他责难的不是诚心发问的困惑人，而是与神“争辩”，向神强嘴或者反驳神的人。这种人所显示的，是悖逆神的可憎心态，拒绝把神当作神，不肯承认自己作为受造之物或罪人的真正位置。这种僭妄态度是不当有的。我们应该和摩西一样保持距离，脱下鞋子，承认所站的是圣地，甚至向神蒙上脸。同样，我们又当和约伯一样以手捂口，承认我们所说的，是我们不明白的，因而厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。
- 约伯记三十八 1-4：**那时，耶和华从旋风中回答约伯说：“谁用无知的言语使我的旨意暗昧不明？你要如勇士束腰，我问你，你可以指示我。我立大地根基的时候，你在哪里呢？你若有聪明，只管说吧。”**
- 约伯记四十 2-5：**耶和华又对约伯说：“强辩的岂可与全能者争论吗？与神辩驳的，可以回答这些吧！”于是约伯回答耶和华说：“我是卑贱的。我用什么回答你呢？只好用手捂口。我说了一次，再不回答。说了两次；就不再说。”**
- 约伯记四十二 1-6：**约伯回答耶和华说：“我知道你万事都能做，你的旨意不能拦阻。谁用无知的言语使你的旨意隐藏呢？我所说的是我不明白的；这些事太奇妙是我不知道的。求你听我，我要说话；我问你，求你指示我。我从前风闻有你，现在亲眼看见你。因此我厌恶自己，在尘土和炉灰中懊悔。”**
- ……

问题 3：***使徒保罗在第 21 节用“窑匠”的例子要表明一个什么属灵事实？***

- **“窑匠难道没有权柄从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿吗？”**——保罗在第 21 节以“窑匠”的比喻强调神的绝对主权以及人的受造。被造的不能与它造它的争论的理由，是因造它的有权这样做；这特权是正确且公正地属乎神的。
- **窑匠有绝对的权柄，用手中的泥随意制作各样的器皿，器皿只能接受，而不可能决定和影响制作过程；同样，神有绝对的主权创造人，并决定人的得救或刚硬。**
- “窑匠”的比喻来自旧约圣经。以赛亚书二十九 15-16：**祸哉！那些向耶和华深藏谋略的，又在暗中行事，说：“谁看见我们呢？谁知道我们呢？”你们把事颠倒**

了，岂可看窑匠如泥吗？被制作的物岂可论制作物的说：“他没有制作我？或是被创造的物论造物的说：他没有聪明？”

- 以赛亚书六十四 8：**耶和华啊，现在你仍是我们的父！我们是泥，你是窑匠；我们都是你手的工作。**
- 耶利米书十八 1-12：**耶和华的话临到耶利米说：“你起来，下到窑匠的家里去，我在那里要使你听我的话。”我就下到窑匠的家里去，正遇他转轮作器皿。窑匠用泥作的器皿，在他手中作坏了，他又用这泥另作别的器皿。窑匠看怎样好，就怎样作。耶和华的话就临到我说：“耶和华说：以色列家啊，我待你们，岂不能照这窑匠弄泥吗？以色列家啊，泥在窑匠的手中怎样，你们在我的手中也怎样。我何时论到一邦或一国说：要拔出、拆毁、毁坏；我所说的那一邦，若是转意离开他们的恶，我就必后悔，不将我想要施行的灾祸降与他们；我何时论到一邦或一国说：要建立、栽植；他们若行我眼中看为恶的事，不听从我的话，我就必后悔，不将我所说的福气赐给他们。现在你要对犹大人和耶路撒冷的居民说：‘耶和华如此说：我造出灾祸攻击你们，定意刑罚你们。你们各人当回头离开所行的恶道，改正你们的行动作为。’他们却说：‘这是枉然！我们要照自己的计谋去行，各人随自己顽梗的恶心作事。’”**
- ……
- 反思：**保罗用窑匠的故事只是作为一个比喻，来说明神的权柄。在解释比喻时只可以解释出比喻所要引证的主要真理，而不要将比喻中的每个细节都解释出一个教训来。这里保罗讲的是神的主权：作为创造的主，他有绝对的主权，但他并没有说人像泥一样，没有思想，没有意志；忽略了这一点，就误解了保罗。把人比作瓦器，是强调我们和神身分悬殊。但圣经也有另一组的教训，肯定我们和神相像之处，而非两者的分别。我们是照神的形像而造的，即使在堕落之后，我们依然持有这个（虽然扭曲了的）形像。作为神形像的持有者，我们是由理智、能负责、有道德观念、有属灵层面的存有，能够与神交谈，神也鼓励我们探讨他的启示，提出问题，学习他的思想。我们在圣经中看到，在某些情况下，神会命令在他面前面伏于地的圣经人物站起身来，在接受神的使命。弟兄姐妹，在神面前正确的俯伏，是谦卑承认神无限的伟大；错误的俯伏，则是在神面前匍匐于地，否认自己人的尊严和责任。请自由分享。**

- 保罗在罗马书中，并非是压制诚心的问题，因为贯彻本章甚至全书，他其实是不断地提出问题和答案。不，被保罗弄得永远哑口无言的，是抗拒神的悖逆者，而不是困惑的追求者。
- 保罗在本章的重点是，正如窑匠有权把自己的泥塑造成用途各异的器皿，神也有权同时按照自己的忿怒和怜悯，对待堕落了的人类。一位神学家提醒我们说："这里所确认的主权，是从神作为道德统治者而非创造主之角度出发。"**圣经完全没有说过神有权"创造罪人作惩罚之用"；只有说他有权"照自己所喜悦的，来对待有罪的人"，他有权赦免，也有权惩罚他们。**

第二堂：神就是神

罗马书九 22-24：**倘若神要显明他的忿怒，彰显他的权能，就多多忍耐宽容那可怒、预备遭毁灭的器皿；又要将他丰盛的荣耀彰显在那蒙怜悯、早预备得荣耀的器皿上。这器皿就是我们被神所召的，不但是从犹太人中，也是从外邦人中。这有什么不可呢？**

问题 1：***使徒保罗在第 22-23 节表达了神怎样的属性？***

- **"倘若神要显明他的忿怒，彰显他的权能，就多多忍耐宽容那可怒、预备遭毁灭的器皿；又要将他丰盛的荣耀彰显在那蒙怜悯、早预备得荣耀的器皿上。"**——使徒保罗在第 22-23 节从窑匠的比喻延伸到分享神的属性：**神在他绝对的主权里预备承受他忿怒的器皿，这就是神权能的彰显。**也就是说，神一直忍耐宽容等待人悔改，但一些人就是刚硬不悔改，就是预备最终要受毁灭；这样的器皿已经预备好了，就适合受审判。
- **神在他绝对的主权里预备承受他荣耀的器皿。**"神丰盛的荣耀"是指神的一切尊贵、光辉等，可以说是神一切完美的综合。每一个人得救都是因着神的拣选、神的怜悯以及神的荣耀彰显在他的生命里；也就是说，每一个悔改信主的人都是因着神的预定和拣选。
- 这段经文的一个重要的中心思想，当然是要说明神的作为是要显明他的怜悯；但我们也不能忽略，对那些刚硬的人，或者说向那些"不虔不义"的人，神要彰显

他的忿怒。神要使人知道他的怜悯，也要使人知道他的忿怒，不能强调一方面，而忽略另一方面。**神的忍耐宽容就可以使人更清楚地知道他的忿怒和大能。**

- “神的忿怒”和“神的大能”的意义是表明神对那些刚硬不肯悔改的人的态度，正如在法老身上所彰显的一样。他刚硬悖逆的时候，神曾忍耐宽容他，为的是使神的“忿怒和大能”更显著地表明出来。这话对当时的以色列百姓是一个提醒和警告，今天神容忍犹太人继续地刚硬，最终也和法老一样，如果他们不悔改，也要遭受神的忿怒。神今天仍然忍耐宽容他们，是显出他的怜悯；也是要等到了时候，要显著地彰显他的忿怒和大能。
- 这两节经文中的两个细节值得我们留意：神“多多忍耐宽容那可怒，预备遭毁灭的器皿”，不立时使怒气临到行恶的人，这话背后的意思，似乎是神忍耐延缓审判之日，不但令机会之门多开一刻，也令他怒气倾倒时更加可怕。法老时代如此，今日我们等待主再来时，处境也是一样。其次，保罗以“神早预备得荣耀”来形容神怜悯的对象，但对忿怒的对象，却只说是“预备受毁灭的器皿”，没有“早”一词。这个细节非常重要，“得荣耀”是神主动提前预备（在原文中是主动时态：神主动预备）好的，而“遭毁灭”不是神事先预备（在原文中是被动时态：神被动预备）的。使徒保罗藉此要表达的意思是，神分明不会“预备”任何人灭亡，“遭毁灭的器皿”一直怀着不信的恶心，岂非是预备自己遭毁灭？
- 反思：**我们悔改信主，成为神的儿女，完全是因着神的预定和拣选，神在永恒里就预备我们成为承受他荣耀的器皿。神的预定和拣选不是人可以理解和解释的，但神的预定和拣选不是让我们消极、消沉，而是更加积极正面地感谢神以及传福音。请自由分享。**
- 以弗所书一 3-14：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里曾赐给我们天上各样属灵的福气。就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。又因爱我们，就按着自己意旨所喜悦的，预定我们，藉着耶稣基督得儿子的名分，使他荣耀的恩典得着称赞。这恩典是他在爱子里所赐给我们的。我们藉这爱子的血，得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。这恩典是神用诸般智慧聪明，充充足足赏给我们的，都是照他自己所预定的美意，叫我们知道他旨意的奥秘；要照所安排的，在日期满足的时候，使天上地上一切所有的，都在基督里面同归于一。我们也在他里面得了**

基业，这原是那位随己意行作万事的，照着他旨意所预定的，叫他的荣耀，从我们这首先在基督里有盼望的人可以得着称赞。你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信他，就受了所应许的圣灵为印记。这圣灵是我们得基业的凭据，直等到神之民被赎，使他的荣耀得着称赞。——我们得救是因着神在永恒里就预备我们成为他圣洁、荣耀的器皿。

- 使徒彼得在彼得后书三 1-13 清楚教导神的宽容忍耐：**亲爱的弟兄啊，我现在写给你们的是第二封信。这两封都是提醒你们，激发你们诚实的心。叫你们记念圣先知预先所说的话和主救主的命令，就是使徒所传给你们的。第一要紧的，该知道在末世必有好讥诮的人，随从自己的私欲出来讥诮说：“主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样。”他们故意忘记，从太古凭神的命有了天，并从水而出、藉水而成的地。故此，当时的世界被水淹没就消灭了。但现在的天地还是凭着那命存留，直留到不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁、怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。**

问题 2: ***使徒保罗在第 24 节表达了神怎样的原则?***

- 分享完了神的主权和拣选之后，使徒保罗紧接着在第 24 藉分享一个重要的原则：**不管犹太人还是外邦人，每一个人得救都是因着神的拣选和怜悯，没有任何例外。**
- **“这器皿就是我们被神所召的……”**——“被神所召的”是指被神呼召而蒙怜悯，或者说得救的人。**信主得救的基督徒都是承受神荣耀的器皿，是被神预定、拣选和呼召的人。**
- **“……不但是从犹太人中，也是从外邦人中。”**——神不但在犹太人中，就是蒙神立约的人，同样也从外邦人中预定和拣选承受他荣耀的器皿；也就是说，在救

恩上，犹太人和外邦人没有任何的区别。**神为他名的荣耀从犹太人或者外邦的各族中拣选人，成为他怜悯的器皿。**

- 罗马书一 16-17：**我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**——无论是犹太人还是外邦人，都是靠着福音得救，也因信称义。
- 罗马书三 21-31：**但如今，神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪，好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃用信主之法。所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。神既是一位，他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义。这样，我们因信废了律法吗？断乎不是！更是坚固律法。**——犹太人和外邦人都同有一位主，也都因信称义
- 罗马书十 9-13：**你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。经上说：“凡信他的人，必不至于羞愧。”犹太人和希利尼人并没有分别；因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。因为“凡求告主名的，就必得救”。**——在信主得救的事上，犹太人和外邦人是一样的。
- ……

第三堂：神从未改变过

罗马书九 25-29：**就像神在何西阿书上说：“那本来不是我子民的，我要称为我的子民；本来不是蒙爱的，我要称为蒙爱的。从前在什么地方对他们说，你们不是我的子民，将来就在那里称他们为永生神的儿子。”以赛亚指着以色列人喊着说：“以色**

列人虽多如海沙，得救的不过是剩下的余数。因为主要在世上施行他的话，叫他的话都成全，速速地完结。”又如以赛亚先前说过：“若不是万军之主给我们存留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了。”

问题 1：***使徒保罗在第 25-26 引用何西阿书的经文宣告神怎样的属性？***

- 讲完了神的主权、预定和拣选之后，使徒保罗接着引用了三段旧约圣经的经文，以证明他的神学思想是贯穿整本圣经的，有圣经的根基，并不是在罗马书才有的。
- 首先，保罗在第 25-26 节引用何西阿书的两节经文宣告神绝对的主权和拣选的旨意。
- 第一处经文是何西阿书二 23。何西阿书二 14-23：**“后来我必劝导她，领她到旷野，对她说安慰的话。她从那里出来，我必赐她葡萄园，又赐她亚割谷作为指望的门。她必在那里应声，与幼年的日子一样，与从埃及地上来的时候相同。”耶和华说：“那日你必称呼我伊施（就是“我夫”的意思），不再称呼我巴力（就是“我主”的意思）。因为我必从我民的口中除掉诸巴力的名号，这名号不再提起。当那日，我必为我的民，与田野的走兽和空中的飞鸟，并地上的昆虫立约。又必在国中折断弓刀，止息争战，使他们安然躺卧。我必聘你永远归我为妻，以仁义、公平、慈爱、怜悯聘你归我，也以诚实聘你归我，你就必认识我耶和华。”耶和华说：“那日我必应允，我必应允天，天必应允地，地必应允五谷、新酒和油，这些必应允耶斯列民（”耶斯列”就是“神栽种”的意思）。我必将她种在这地。素不蒙怜悯的，我必怜悯；本非我民的，我必对他说：‘你是我的民。’他必说：‘你是我的神。’”**——这是耶和华神应许以色列民的一番话。使徒保罗引用这节经文以宣告，神是守约施慈爱的神；神是信实的主，他对以色列民的应许是不会改变的。
- 同时，保罗藉着引用这节经文来强调他在第 24 节的神学观点：**神不仅在犹太人中，也在外邦人中预定和拣选承受他荣耀的器皿。**
- 那本来不是神的子民的，因着神的呼召，就成了神的子民；那本来不是蒙爱的，也因神的呼召，就成了蒙爱的。保罗这里对“不是子民的”一语的用法，好像与何西阿的用法不同。何西阿的用法是指着那些背叛神的以色列支派说的，保罗却

用来指外邦人。其实保罗引用此经文的目的就是如此：**重要的不是在肉体上是否是以色列人，乃是他们是否被神呼召成为蒙怜悯的器皿。**同时，另一方面，保罗选这段经文对以色列人也有一个重要的意义。何西阿时代的以色列支派因为背叛神，因为被看为"不是子民的"，这样的人神可以再称他们为神的子民；照样，今天的以色列人也成了不是子民的，神同样可以再称他们为神的子民。

- 第二处经文引自何西阿书一 10。何西阿书一 10-11：**然而，以色列的人数必如海沙，不可量、不可数。从前在什么地方对他们说："你们不是我的子民"，将来在那里必对他们说："你们是永生神的儿子。"犹大人和以色列人必一同聚集，为自己立一个首领，从这地上去，因为耶斯列的日子必为大日。**——神有绝对的主权，神对以色列民的应许是真实的，是不会改变的。保罗藉此回答第 6 节的问题：**神的话并没有落空，神并没有弃绝以色列民。只要以色列民悔改信主，神必定会接纳和拯救。**
- 保罗藉此经文表达的核心思想很清楚：**将来神向人施恩的时候，他要改变他的作法，过去被神弃绝的人，神要呼召他们，成为"永活神的儿子"。**
- 使徒保罗在以弗所书二 11-22 更清楚、更深地表达这样的神学思想：**所以你们应当记念，你们从前按肉体是外邦人，是称为没受割礼的，这名原是那些凭人手在肉身上称为受割礼之人所起的。那时，你们与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人，并且活在世上没有指望，没有神。你们从前远离神的人，如今却在基督耶稣里，靠着他的血，已经得亲近了。因他使我们和睦，将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙。而且以自己的身体，废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下藉着自己造成一个新人，如此便成就了和睦。既在十字架上灭了冤仇，便藉这十字架使两下归为一体，与神和好了。并且来传和平的福音给你们远处的人，也给那近处的人。因为我们两下藉着他被一个圣灵所感，得以进到父面前。这样，你们不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。并且被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石，房靠他联络得合式，渐渐成为主的圣殿。你们也靠他同被建造，成为神藉着圣灵居住的所在。**
- 彼得前书二 1-10：**所以，你们既除去一切的恶毒、诡诈并假善、嫉妒和一切毁谤的话，就要爱慕那纯净的灵奶，像才生的婴孩爱慕奶一样，叫你们因此渐长，**

以致得救。你们若尝过主恩的滋味，就必如此。主乃活石。固然是被人所弃的，却是被神所拣选、所宝贵的。你们来到主面前，也就像活石，被建造成为灵宫，作圣洁的祭司，藉着耶稣基督奉献神所悦纳的灵祭。因为经上说：“看哪，我把所拣选、所宝贵的房角石安放在锡安。信靠他的人，必不至于羞愧。”所以，他在你们信的人就为宝贵，在那不信的人有话说：“匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。”又说：“作了绊脚的石头，跌人的磐石。”他们既不顺从，就在道理上绊跌。他们这样绊跌，也是预定的。惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗、入奇妙光明者的美德。你们从前算不得子民，现在却作了神的子民；从前未曾蒙怜恤，现在却蒙了怜恤。——外邦人因神的怜悯得蒙收纳，命运得以奇妙地扭转。外人如今欢迎内进，异乡人成了公民，陌路者变为家庭的一分子。

- ……

问题 2: ***保罗在第 27-28 节引用以赛亚书的经文宣告了一个什么属灵事实?***

- 在整个这段经文，使徒保罗在第 22-29 节引用一连串旧约圣经的话，来证明他的立论，神有权按着他自己的旨意呼召人，如同窑匠造瓦器一样。在第 25-26 节他用何西阿的话证明了神呼召的不但是犹太人，也包括外邦人。在第 27-29 节他用以赛亚的话，证明神从以色列人中只呼召一部分人，而不是全以色列人。保罗从何西阿书转移到以赛亚书，从外邦人蒙收纳转到以色列人除余数以外，尽被排除。
- 使徒保罗在这里引用了以赛亚书十 22-23；以赛亚书十 20-23：**到那日，以色列所剩下的和雅各家所逃脱的，不再倚靠那击打他们的，却要诚实倚靠耶和华以色列的圣者。所剩下的，就是雅各家所剩下的，必归回全能的神。以色列啊，你的百姓虽多如海沙，惟有剩下的归回。原来灭绝的事已定，必有公义施行，如水涨溢。因为主万军之耶和华在全地之中，必成就所定规的结局。**——使徒保罗藉着引用这两节经文来证明他在第 6-7 节的讲论：**真以色列人不是因着肉体血缘关系，而是对神的信心；不是所有的以色列人就自动得救，而只有凭信心归向神的才是真正得救的以色列人。**

- “余数”的教训很重要，此词在罗马书中只出现过这一次，但“余数”的思想在罗马书和以赛亚书中都极其重要。一位神学家特别指出这里的“余数”在原文中有定冠词：**不是剩余下来的一些人，乃是在神的计划中特别存留的人。**
- **“因为主要在世上施行他的话，叫他的话都成全，速速地完结。”**——这句话的意思是，只有信靠神的以色列人才是得救的真以色列人，这是神从起初就确定的旨意；神是信实的，必自始至终完成他的计划。使徒保罗在罗马书称述的神学思想是贯穿整本圣经的。
- 两段经文的重要性，都在多数和少数间的对比。第 27 节形容以色列人数目多如海沙。这是亚伯拉罕献上以撒之后，神对他的应许；这应许还有一个象喻：他们人数会多如“天上的星”。**然而在多如天上的星、海边的沙，无数的以色列人之中，得救的只是一个余数，以色列之中的以色列。在以色列人遭毁灭时（第 22 节：可怒、预备遭毁灭的器皿），神所留下的余数（第 23 节：那蒙怜悯、早预备得荣耀的器皿）要得拯救。**

问题 3: ***保罗在第 29 节引用以赛亚书的经文，要以色列人明白什么历史事实?***

- 使徒保罗在第 27-28 节引用以赛亚书的经文，从正面的角度分享神对以色列民的救恩计划；而在第 29 节保罗引用以赛亚书一 9，从负面的角度告诉以色列百姓神的恩典和怜悯。
- 以赛亚书一 7-9：**你们的地土已经荒凉，你们的城邑被火焚毁，你们的田地在你们眼前为外邦人所侵吞。既被外邦人倾覆，就成为荒凉。仅存锡安城，好像葡萄园的草棚，瓜田的茅屋，被围困的城邑。若不是万军之耶和华给我们稍留余种，我们早已像所多玛、蛾摩拉的样子了。**
- “少数的余种”是指在审判中得救的人，就是神算为亚伯拉罕后裔的人。因着在创世记第十八、十九章所犯的罪，所多玛和蛾摩拉两个名词成了罪恶和刑罚的代名词了。现在保罗就将以色列比作所多玛和蛾摩拉；整体来说，以色列是背叛神的，所多玛和蛾摩拉所犯的罪与不道德已经进入犹太人的社会中，只有很少的余数是相信神的。

- 整个句子的构造是一个与事实不符合的假设：如果不是神给我们存留后裔，以色列就要全部灭亡了；但事实上神为百姓存留了后裔。而且保罗的重点是，这少数后裔得存留也是出于神的怜悯和恩典。
- 保罗引用这段经文的用意很清楚：**神的话没有落空，神并没有离弃他的百姓，神对以色列民的计划并没有失败；以色列民如此悖逆神，但能存活到今天，这就是神怜悯和恩待他们的一个明证。**
- 主耶稣在马太福音八 11-12 预言说：**……我又告诉你们：从东从西，将有许多人来，在天国里与亚伯拉罕、以撒、雅各一同坐席；惟有本国的子民，竟被赶到外边黑暗里去，在那里必要哀哭切齿了。**
- 主耶稣在路加福音十四 15-24 藉着"大筵席的比喻"讲述神的救恩计划：**同席的有一人听见这话，就对耶稣说："在神国里吃饭的有福了！"耶稣对他说："有一人摆设大筵席，请了许多客。到了坐席的时候，打发仆人去对所请的人说：'请来吧！样样都齐备了。'众人一口同音的推辞。头一个说：'我买了一块地，必须去看看。请你准我辞了。'又有一个说：'我买了五对牛，要去试一试。请你准我辞了。'又有一个说：'我才娶了妻，所以不能去。'那仆人回来，把这事都告诉了主人。家主就动怒，对仆人说：'快出去到城里大街小巷，领那贫穷的、残废的、瞎眼的、瘸腿的来。'仆人说：'主啊，你所吩咐的已经办了，还有空座。'主人对仆人说：'你出去到路上和篱笆那里，勉强人进来，坐满我的屋子。我告诉你们：先前所请的人，没有一个得尝我的筵席。'"**
- ……
- 反思：**神从创世之初就预定和拣选我们成为他圣洁、荣耀的器皿，跟犹太人一样。神从创世之初就决定拯救我们。神的恩典何等浩大！请自由分享。**
- 一位主内弟兄的祷告时常感动我：**主啊！你有绝对的权利按照你的意思对待我。你若定我有罪，是公义；你若拣选我，是怜悯，但我一定不强嘴。你是公义、公正、公平的，你的所作所为都是正确的。你拣选其中一些犹太人来承受应许，你也拣选一些外邦人，包括我在内，成为神子民的一员，我为此赞美你。**
- 弟兄姐妹，这才是我们对神正确的回应，不回嘴、不争辩、不说神不公平，不说神要对我的罪负责，他决不是这样。我们要说：**神是神，人是人；神是造物**

主，我是受造者；神是陶匠，我是泥土。他有权利按他的旨意来对待我，按他的旨意来对待犹太人。他要怜悯谁就怜悯谁，要恩待谁就恩待谁。

第二十四课：以色列人和福音

经文：罗马书九 30-33

30 这样，我们可说什么呢？那本来不追求义的外邦人反得了义，就是因信而得的义；31 但以色列人追求律法的义，反得不着律法的义。32 这是什么缘故呢？是因为他们不凭着信心求，只凭着行为求，他们正跌在那绊脚石上。33 就如经上所记：“我在锡安放一块绊脚的石头，跌人的磐石，信靠他的人必不至于羞愧。”

罗马书十 1-4：

1 弟兄们，我心里所愿的，向神所求的，是要以色列人得救。2 我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。3 因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。4 律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。

第一堂：外邦人和以色列人追求不同的义

罗马书九 30-33：**这样，我们可说什么呢？那本来不追求义的外邦人反得了义，就是因信而得的义；但以色列人追求律法的义，反得不着律法的义。这是什么缘故呢？是因为他们不凭着信心求，只凭着行为求，他们正跌在那绊脚石上。就如经上所记：“我在锡安放一块绊脚的石头，跌人的磐石，信靠他的人必不至于羞愧。”**

问题 1：***保罗在第 30-31 节如何在义的问题对比外邦人和以色列人？他的结论是什么？***

- 前面保罗解释了神的信实，和以色列人被弃绝的意义。神所拣选、与神立约的百姓，现在被神弃绝了；但这并不是说神的应许落了空。神一向的做事方法是根据拣选的原则。因为他是神，所以他有权按着他自己的意思拣选；又因为他是创造的主，他可以自由地选择。如果如此，神是不公平吗？保罗要回答说，神是按着自己的意思拣选，但是他并不是说毫无标准，毫无理由地拣选。现在保罗就要解释以色列人被弃绝的原因。

- **“这样，我们可说什么？……”**——很明显，这不是保罗引进一个反驳的问题，而是引进一个合理的结论，和进一步的解释，把他前后的神学思想连到一起。上面讲了神的作为（神的拣选和怜悯），下面要将人的责任。**以色列人被弃绝不是因为神改变了态度，乃是因为百姓的不信；他们想靠自己的行为达到神的义，也就是说，他们想藉着遵守律法在神的面前称义。**
- 使徒保罗在第 30-31 节比较了外邦人和以色列人，他所形容的是一个颠倒的处境：**外邦人没有追求义，却被神称义了，因为他们单单相信耶稣基督；而以色列人非常严肃、认真地追求神的义，但根本没能得着，因为他们按自己的宗教理解追求律法的义，反而拒绝耶稣基督，因此得不到神的义（律法的义）。**
- **“……那本来不追求义的外邦人反得了义…… ”**——“义”是指着在神面前蒙悦纳的义。在犹太人的眼中，外邦人是不追求神的义（不遵守律法、不敬虔、自我中心、偏行己路、专顾自己、贪爱钱财、爱宴乐、不爱神、不爱良善……）的人。外邦人不知道追求蒙神悦纳的义，这是他们本性的一部分，然而，他们中的一部分人却得了他们不追求的事物：**他们听闻因信称义的福音时，圣灵在他们的内心作感动的工作，于是他们回应神的呼召，简单地相信了耶稣，“抓住”了福音。**
- **“……就是因信而得的义。”**——外邦人没有追求在神面前蒙悦纳的义，但这并不是说他们没有良好的道德生活。他们可能有在人面前的正直和公义，但他们不能凭这样的义蒙神悦纳。**能蒙神悦纳的义是从神来的，外邦人凭自己的知识不可能得到，但现在他们凭着信心接受了。**
- **“但以色列人追求律法的义，反得不着律法的义。”**——以色列人追求公义是众所周知的。他们对宗教和道德的热心，有人甚至认为达到了疯狂的地步。他们为什么反得不着呢？他们不能达到，因为他们追求不可能达到的目标：**律法的义。**
- 至关重要的一点是，保罗在这里没有对比“律法”和“基督”，而是对比“因信而得的义”和“因行律法而得的义”。**“因信而得的义”是单纯地相信耶稣，抓住福音，而“因行律法而得的义”是完全遵守律法。**旧约圣经所说的遵守是三方面的：完全遵行，也就是律法中的一点一划都要遵行，犯一条就是犯众条；一直遵行，一

刻不遵行，就是完全不遵行；里外都遵行，心里不遵行就等于行为上触犯律法（登山宝训）。

- 这两节经文中的一个细节值得我们留意：在使徒保罗的神学里，“因信而得的义”与“律法的义”是等同的（旧约和新约从头到尾讲的就是同一个主题：因信称义；旧约圣经里的“律法的义”就是新约圣经里的“因信称义”），也就是说，律法的原意就是要引导人因信称义；只是以色列人本以为能靠着遵行律法追求到神的义，但他们完全错误地理解了律法，因此也不可能得到神的义（律法的义）。
- 神赐给以色列人的律法是一个能使人得义的律法，也就是说，神赐的律法就是要叫以色列人知道如何能在神面前称义。但是律法如何能叫人称义，或者说律法使人得义的方法，却被以色列人误会了。正如在加拉太书第四章所讲的，律法就如同一个家庭里的师傅和管家一样；孩童未成年的时候，是在师傅和管家的手下。但最终的目的是叫孩童长大成人，脱离师傅和管家的辖制。律法的目的是教导人知道自己的真正情形，认识自己的需要和无助，最后把人带到基督面前来相信基督。现在以色列人有了律法，要追求得着律法带给人的义，但是结果却没有得着。以色列人依靠律法的义，甚至是律法规定要行的义，却不明白称义的真正方法——因信称义。
- 反思：**神爱世人，神的义非常简单，只有信耶稣。我们没有律法的外邦人（非犹太人）同样可以在神面前被称为义。神的恩典如此浩大！请自由分享。**
- 约翰福音三 16：**神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**

问题 2：***从第 32 节分享，以色列人得不到义的原因是什么？***

- **“这是什么缘故呢？是因为他们不凭着信心求，只凭着行为求，他们正跌在那绊脚石上。”**——以色列人追求“律法的义”，却没有得着，原因不是他们追求的目标错了，乃是他们追求的方法错了，他们不凭着信心求，只凭着行为求。以色列人追求律法不是错，去行律法也不是错，他们的错乃是他们以为因着行律法的功劳，就可以得着称义的果效。以色列人自己以为的这种想法，就使他们整个的方向错误了。

- 什么时候人认为靠着行律法的功劳可以称义，就不会知道自己的不足，也就不会相信基督。“凭着行为求”的人，就不会“凭信心”，这样的人永远达不到“律法的义”。
- 保罗在第 32 节的回答很特别，完全没有提及“神拣选人的旨意”，反而将以色列不能达到的理由，归咎于他们自己的愚昧。
- 我们需要在这里停留片刻，思考保罗的一个神学观点：**神的拣选和人的责任。**使徒保罗在第九章分享了神的拣选，神在（肉身的）以色列人中拣选了蒙应许的真以色列人；而在第十章宣告，以色列人错误地追求律法的义，因而得不到神的义。
- 因此，我们很快会引出一个问题：**一个人信主到底是神的拣选，还是人的决定？**使徒保罗在这两章的经文中给出了两方面的答案：**既是神的拣选，又是人的责任。**弟兄姐妹，我们需要将这两方面的答案结合在一起，否则会扭曲真理。人类的头脑太小，很难同时接受这两面。我们会走到其中一个极端。但圣经的教导是两面：一方面，神没有拣选所有的犹太人；而另一方面，不是所有的犹太人都拣选神。这是一种似乎矛盾的说法。犹太人虽然寻求却不蒙祝福的原因，既是神的拣选，也是他们的选择，因此第十章平衡了第九章。犹太人不选择神，这是他们该负的责任，即使神只拣选他们其中的少数，他们还是有错。即使神的旨意是绝对的，但我若没有成为基督徒，那仍是我的责任。“神的拣选和人的责任”是一个神学奥秘，保罗把两方面的答案都写在罗马书中。我们没有必要在理性的层面上纠结这个问题，而只能谦卑地接受神的启示。一位神学家对这个问题的总结清晰明了：**一个人信主百分之百是神的拣选和怜悯，而一个人失丧百分之百是他的责任。**
- 使徒保罗在第 32 节解释了以色列人得不到神的义的根本原因，主要有两个：**是因为他们不凭着信心求，只凭着行为求，他们正跌在那绊脚石上。**——犹太人以为只要积累义行就是神拯救人的方法；因此他们正跌在那绊脚石上。
- 第一，**以色列人偏离了信仰的本质，他们追求神的义的方法错了。神的义是因着信心得的，而不是因着行为；律法是让人知罪，且将人引导耶稣基督面前。以色列人错误地理解了律法，只凭着行为追求神的义，因此注定是要失败的，因为每一个人在神面前只有因信称义这一途径。这是神的旨意和计划。**

- 第二个原因其实跟第一个密切相关的：**因着以色列人错误地理解了律法，因此他们就不可能认识，律法的核心其实是耶稣基督。他们不但不认识耶稣基督，反而认为耶稣是绊脚石。**“绊脚石”就是影响人正常行路的石头，是多余的，不应该放在那个位置上的，需要排除的。犹太人真的在十字架上除掉了耶稣基督，以色列人也因此在与神的关系上跌倒了，耶稣基督成了他们信仰上的绊脚石。
- **“……他们正跌在那绊脚石上。”**——这句话是引自以赛亚书八 14，在那里“绊脚的石头”是指着神说的；在新约圣经中这句话就用来形容基督。律法的目的本来是为领人到基督面前，现在以色列人按自己的看法来解释律法，要靠行为得称为义，就不信基督了。**以色列人拒绝基督，这就是他们被弃绝的原因。基督本来是要作他们的弥赛亚，现在成了他们跌倒的原因，只因为他们要凭自己的行为，而不凭信心追求。**
- 使徒保罗在他的多卷书信中应用了“绊脚石”这个象喻： 他把基督被钉十字架的信息描绘成“在犹太人为绊脚石”，在另一处提到“十字架讨厌的地方”。他们为什么被十字架绊倒呢？因为“十字架的道理”危害我们的自义。因为“义若是接着律法得的，基督就是徒然死了”。换句话说，我们若能靠着自己遵行律法，在神面前赚取公义的地位，十字架就变得多余了。我们若是能自救，基督为何这么麻烦要死呢？他的死亡就变为累赘。其实基督为我们的罪而死，就是我们不能自救的明证。但是谦卑承认这一点，对于我们的自尊而言，是沉重的一击。因此我们非但不自卑，反倒跌在那绊脚石上。
- 反思：**我们基督徒信仰的核心是耶稣基督和福音，而不是律法和行为；我们在神面前称义是因着信心，而不是因着行为。请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 33 节引用这节经文的用意是什么？***

- 保罗最后一步，是为自己所写的提供圣经支持**：所以主耶和华如此说：看哪，我在锡安放一块石头作为根基，是试验过的石头，是稳固根基，宝贵的房角石，信靠的人必不羞愧。**——保罗这里引用了两节以赛亚书的经文，以赛亚书八 14 和二十八 16。两处经文原来都是讲“耶和华”或“万军之耶和华”的，这里合到一起用在耶稣身上。

- 使徒保罗引用这两节经文，主要想说明一点：**耶稣基督是神从起初就设立的基石，是整本圣经唯一核心，相信耶稣基督的人必不至于羞愧（信主得救）；而拒绝承认耶稣是基督的人，必在信仰上（与神的关系上）彻底失败（走向灭亡）。对相信的人而言，耶稣基督是信仰的房角石；而对拒绝的人来说，耶稣基督是他们与神关系上的绊脚石。耶稣基督是神人关系中具有决定性的关系人物，人只有信（房角石）和不信（绊脚石）这两个可能。**
- **基督是稳固的根基，宝贵的房角石。**但是以色列民以错误的方法追求神的义，以至于无法得到真正的律法的义，因此不能接受耶稣就是基督。以色列民被律法主义（凭着行为称义）弄瞎了眼睛，根本无法认识到耶稣基督是他们律法的基石和核心，反而他们弃绝耶稣，整个民族在耶稣基督的问题上跌倒。**耶稣基督是神为他们预备的信仰的房角石，但于他们却成了绊脚石。**
- **"……信靠他的人必不至于羞愧。"**——信靠耶稣基督的人，必不至羞愧。不相信基督的人，要因他跌倒；但对那相信他的人，基督却是可靠的磐石。使徒保罗在哥林多前书一 18-25 宣告说：**因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙，在我们得救的人却为神的大能。就如经上所记："我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。"智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理，拯救那些信的人，这就是神的智慧了。犹太人是要神迹，希利尼人是求智慧；我们却是传钉十字架的基督。在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙，但在那蒙召的无论是犹太人、希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。因神的愚拙总比人智慧。神的软弱总比人强壮。**——基督是绝对的可靠，相信他的人不会因所信的落了空而羞愧。
- 另一方面，使徒保罗引用这节经文，也是为了申明，他提出的"外邦人因信称义，而以色列人因追求行为称义而跌倒"的神学思想，并不是因着以色列民拒绝了耶稣基督以后，保罗想到的一个解释；而这是神在旧约圣经里接着先知以赛亚早就预言过的。**耶稣基督是神所设立的房角石，却成为以色列民信仰上的绊脚石。**这个属灵事实是贯穿新旧约圣经的中心思想。这也是神在他的主权里的计划和旨意!

- 耶稣自己曾引用诗篇一一八 22 来证明自己就是耶和华神在旧约圣经里安放的那块房角石，却被犹太人弃绝：**匠人所弃的石头，已成了房角的头快石头。**
- 马可福音十二 1-12：**耶稣就用比喻对他们说：“有人栽了一个葡萄园，周围圈上篱笆，挖了一个压酒池，盖了一座楼，租给园户，就往外国去了。到了时候，打发一个仆人到园户那里，要从园户收葡萄园的果子。园户拿住他，打了他，叫他空手回去。再打发一个仆人到他们那里。他们打伤他的头，并且凌辱他。又打发一个仆人去，他们就杀了他。后又打发好些仆人去，有被他们打的，有被他们杀的。园主还有一位，是他的爱子，末后又打发他去，意思说：‘他们必尊敬我的儿子。’不料，那些园户彼此说：‘这是承受产业的，来吧！我们杀他，产业就归我们了。’于是拿住他，杀了他，把他丢在园外。这样，葡萄园的主人要怎样办呢？他要来除灭那些园户，将葡萄园转给别人。经上写着说：‘匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。这是主所作的，在我们眼中看为希奇。’这经你们没有念过吗？”他们看出这比喻是指着他们说的，就想要捉拿他，只是惧怕百姓。于是离开他走了。**
- 使徒彼得在公会受审时也提到了这一点；使徒行传四 1-12：**使徒对百姓说话的时候，祭司们和守殿官，并撒都该人忽然来了。因他们教训百姓，本着耶稣，传说死人复活，就很烦恼。于是下手拿住他们。因为天已经晚了，就把他们押到第二天。但听道之人有许多信的，男丁数目约到五千。第二天，官府、长老和文士在耶路撒冷聚会，又有大祭司亚那和该亚法、约翰、亚力山大，并大祭司的亲族都在那里。叫使徒站在当中，就问他们说：“你们用什么能力，奉谁的名作这事呢？”那时，彼得被圣灵充满，对他们说：“治民的官府和长老啊，倘若今日因为在残疾人身上所行的善事，查问我们他是怎么得了痊愈，你们众人和以色列百姓都当知道，站在你们面前的这人得痊愈，是因你们所钉十字架、神叫他从死里复活的拿撒勒人耶稣基督的名。他是你们匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。**
- 哥林多三 1-17：**弟兄们，我从前对你们说话，不能把你们当作属灵的，只得把你们当作属肉体，在基督里为婴孩的。我是用奶喂你们，没有用饭喂你们。那时你们不能吃，就是如今还是不能。你们仍是属肉体的，因为在你们中间有嫉**

妒、纷争，这岂不是属乎肉体、照着世人的样子行吗？有说：“我是属保罗的。”有说：“我是属亚波罗的。”这岂不是你们和世人一样吗？亚波罗算什么？保罗算什么？无非是执事，照主所赐给他们各人的，引导你们相信。我栽种了，亚波罗浇灌了，惟有神叫他生长。可见栽种的算不得什么，浇灌的也算不得什么，只在那叫他生长的神。栽种的和浇灌的，都是一样。但将来各人要照自己的工夫得自己的赏赐。因为我们是与神同工的；你们是神所耕种的田地，所建造的房屋。我照神所给我的恩，好像一个聪明的工头，立好了根基，有别人在上面建造，只是各人要谨慎怎样在上面建造。因为那已经立好的根基就是耶稣基督，此外没有人能立别的根基。若有人用金、银、宝石、草木、禾楷在这根基上建造。各人的工程必然显露，因为那日子要将它表明出来，有火发现。这火要试验各人的工程怎样。人在那根基上所建造的工程若存得住，他就要得赏赐；人的工程若被烧了，他就要受亏损，自己却要得救。虽然得救，乃像从火里经过的一样。岂不知你们是神的殿，神的灵住在你们里头吗？若有人毁坏神的殿，神必要毁坏那人，因为神的殿是圣的，这殿就是你们。——耶稣基督是教会唯一的根基。

- 以弗所书二 11-22：**所以你们应当记念，你们从前按肉体是外邦人，是称为没受割礼的，这名原是那些凭人手在肉身上称为受割礼之人所起的。那时，你们与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人，并且活在世上没有指望，没有神。你们从前远离神的人，如今却在基督耶稣里，靠着他的血，已经得亲近了。因他使我们和睦，将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙，而且以自己的身体废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下藉着自己造成一个新人，如此便成就了和睦。既在十字架上灭了冤仇，便藉这十字架使两下归为一体，与神和好了，并且来传和平的福音给你们远处的人，也给那近处的人。因为我们两下藉着他被一个圣灵所感，得以进到父面前。这样，你们不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。并且被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石，各房靠他联络得合式，渐渐成为主的圣殿。你们也靠他同被建造，成为神藉着圣灵居住的所在。**——耶稣基督是我们信仰唯一的核心和房角石。

- 彼得前书二 1-10：**所以，你们既除去一切的恶毒、诡诈并假善、嫉妒和一切毁谤的话，就要爱慕那纯净的灵奶，像才生的婴孩爱慕奶一样，叫你们因此渐长，以致得救。你们若尝过主恩的滋味，就必如此。主乃活石，固然是被人所弃的，却是被神所拣选、所宝贵的。你们来到主面前，也就像活石，被建造成为灵宫，作圣洁的祭司，藉着耶稣基督奉献神所悦纳的灵祭。因为经上说：“看哪，我把所拣选、所宝贵的房角石安放在锡安，信靠他的人必不至于羞愧。”所以，他在你们信的人就为宝贵，在那不信的人有话说：“匠人所弃的石头已作了房角的头块石头。”又说：“作了绊脚的石头，跌人的磐石。”他们既不顺从，就在道理上绊跌。他们这样绊跌，也是预定的。惟有你们是被拣选的族类，是有君尊的祭司，是圣洁的国度，是属神的子民，要叫你们宣扬那召你们出黑暗、入奇妙光明者的美德。你们从前算不得子民，现在却作了神的子民；从前未曾蒙怜恤，现在却蒙了怜恤。**——耶稣基督是神从起初就设立的房角石，只是我们因信得着了，以色列人弃绝了。
- 反思：**对我们来说，耶稣基督是谁？每个人都要自己决定怎样对待这块神所安放的石头（耶稣基督）。只有两个选择：一个是信靠他，把他当为我们生命的根基，并在上面建造；另一个是踢在他上面，自己失脚跌倒。请自由分享。**

第二堂：以色列人追求义，但不按神的真理

罗马书十 1-4：**弟兄们，我心里所愿的，向神所求的，是要以色列人得救。我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。**

问题 1：***保罗在第 1 节表达了怎样的心愿？他为什么会有这样的想法？***

- 保罗在本章和上一章一样，都是以极私人性的话语作为开始，描述自己对“他们”的关爱和渴望。他在本章的第 1 节表达了他对以色列民的心愿：**以色列人接受福音，相信耶稣基督，因信称义而得救。**
- 保罗在宣教途中经历了很多外邦人信主归向神，他很兴奋和感恩；同时，保罗也不断地经历了，每到一个地方宣教，自己的同胞犹太人总是强烈地拒绝耶稣

基督，逼迫他。在对比犹太人和外邦人对耶稣的态度，保罗从心里由衷地发出这样的感慨。

- **“……我心里所愿的，向神所求的……”**——这句话值得我们深思。使徒保罗把心里所愿望的，交托仰望给神，向神祈求祷告。这就是我们基督徒的祷告：**愿我们心里所愿的，也成为我们的祷告。**
- 这就是使徒保罗在罗马书九 1-5 所表达的渴望：**我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛；为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。他们是以色列人，那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的。列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！** ——保罗把为以色列人的救恩祷告看为自己的责任，也应该是今天所有教会的责任。
- 反思：**我们信主得救后，对自己的家人、亲人和同胞有怎样的负担？我们是否迫切地祷告，渴望他们也接受福音？请自由分享。**

问题 2：***从第 2 节分享，以色列人的核心问题是什么？他们为什么无法得救？***

- **“我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。”**——使徒保罗在第 2 节表明了，以色列人无法得救的核心原因：**他们不能得救不是他们不认识神，或者对神不热心，而是他们并没有按照真理相信和事奉神。对神的热心以及相信和持守神的真理是密不可分的。**
- 保罗个人在信主前也有这样的经历，所以他对以色列人信主的渴望特别强烈；他在使徒行传二十二 3-21 分享他信主的见证：**保罗说：“我原是犹太人，生在基利家的大数，长在这城里，在迦玛列门下，按着我们祖宗严紧的律法受教，热心事奉神，象你们众人今日一样。我也曾逼迫奉这道的人，直到死地，无论男女都锁拿下监。这是大祭司和众长老都可以给我作见证的。我又领了他们达与弟兄的书信，往大马色去，要把在那里奉这道的人锁拿，带到耶路撒冷受刑。我将到大马色，正走的时候，约在晌午，忽然从天上发大光，四面照着我。我就仆倒在地，听见有声音对我说：‘扫罗，扫罗，你为什么逼迫我？’我回答说：‘主啊，你是谁？’他说：‘我就是你所逼迫的拿撒勒人耶稣。’与我同行的人看见**

了那光，却没有听明那位对我说话的声音。我说：‘主啊，我当作什么。’主说：‘起来！进大马色去，在那里，要将所派你作的一切事告诉你。’我因那光的荣耀不能看见，同行的人就拉着我手进了大马色。那里有一个人，名叫亚拿尼亚，按着律法是虔诚人，为一切住在那里的犹太人所称赞。他来见我，站在旁边对我说：‘兄弟扫罗，你可以看见。’我当时往上一看，就看见了他。他又说：‘我们祖宗的神拣选了你，叫你明白他的旨意，又得见那义者，听他口中所出的声音。因为你要将所看见的、所听见的对着万人为他作见证。现在你为什么耽延呢？起来！求告他的名受洗，洗去你的罪。’”后来我回到耶路撒冷，在殿里祷告的时候，魂游象外，看见主向我说：‘你赶紧的离开耶路撒冷，不可迟延，因你为我作的见证，这里的人必不领受。’我就说：‘主啊，他们知道我从前把信你的人收在监里，又在各会堂里鞭打他们。并且你的见证人司提反被害流血的时候，我也站在旁边欢喜，又看守害死他之人的衣裳。’主向我说：‘你去吧！我要差你远远地往外邦人那里去。’”

- 腓立比书三 1-11: **弟兄们，我还有话说：你们要靠主喜乐。我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当。应当防备犬类，防备作恶的，防备妄自行割的。因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜，在基督耶稣里夸口，不靠着肉体的。其实我也可以靠肉体；若是别人想他可以靠肉体，我更可以靠着了。我第八天受割礼，我是以色列族、便雅悯支派的人，是希伯来人所生的希伯来人。就律法说，我是法利赛人；就热心说，我是逼迫教会的；就律法上的义说，我是无可指摘的。只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督，并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义，使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，效法他的死，或者我也得以从死里复活。**
- 保罗绝不怀疑犹太人在宗教上的热诚。从个人的经历，他“可以证明他们向神有热心”。他很熟悉这回事，因为他自己归信以前，也在宗教上极端“热心”，从他逼迫教会就可以看出。事实上他对神的热心，及得上当时任何一个人。他甚至

以“着魔”一词，来形容当时的热心。现在的以色列人为同样的热心，拒绝基督，因为他们的热心“不是按照真知识”。

- “知识”一词是表示认识一件事物的真正意义，特别是属灵的意义。保罗并不是说以色列人不认识神，他们认识神，但他们却不知道神的真正本性，神的正义的要求，神的恩慈，神的圣洁等。他们知道了许多关于神的事，却没有认识神自己；他们有了神的启示，旧约的律法，但却不明白神启示的真意。正如先知以赛亚在以赛亚书六 9 说的：**你们听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。**
- 可是，圣经却说“热情而无知不足取”。热诚是不足够的，因为我们可以诚心地、热心地犯错。形容热情而无知、委身而无自省、热切而不明白之人的正确字眼是“狂热分子”。狂热是个可怕、危险的状态。神学家奥古斯丁说：**在正途上跛脚而行，好过在歧途上权利狂奔。**
- 从第 2 节我们看到一个重要的属灵信息：**我们对神的热心必须得按照真理；没有热心，只有神学知识，不管我们的知识有多正确，我们都会成为假冒为善的人；只有热心，却没有正确的神学知识，那我们就很容易成为宗教狂热分子，走各种各样的极端。以色列民的问题正是如此。**
- 反思：**我们在信仰生活中如何把握热心与真理的平衡？我们事奉很容易陷入两个极端：只追求神学知识，却完全忽略了对主的热心；或只是热心事奉主，而轻看圣经真理？使徒保罗在第 2-3 节的分享如何提醒和启发我们？请自由分享。**

问题 3：***从第 3 节分享，犹太人在追求义的过程中犯了怎样的错误？如何见得？***

- 在第 2 节描述了犹太人无知的基本处境之后，保罗在第 3 节用两句负面的话来作具体的形容：**“……因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。”**
- 以色列民只有热心，却没有持守真理，他们凭着自己的理解和认知确立自己义（在神面前得救的途径），因此就无法知道神的义，更不可能按照真知识追求（服）神的义。因此，以色列民跌倒了，他们不能得救。

- 解经家们说，犹太人“不知道神的义”的意思，是他们仍未学会得救之道，即公义的神怎样使人“因信称义”，神人因此和好。这就是保罗在前面所说的，福音启示中的“神的义”，这义必须在律法以外，靠着信心才能得着。犹太人无知所造成的悲剧，是他们虽然知道若要站在公义的神面前，不能没有公义，却想要（藉着遵行律法）立自己的义，而不服神的义。
- 他们既不明白神的义，又要想法建立自己的义。神的义本来已经向人显明出来，但以色列人按着自己的意思追求，就看不明白神所启示的意义了。神的义是“因信而来”的，以色列人想追求的是靠自己的行为的义，就不明白神的义了，所以他们的不明白是因他们的不信，因此他们要为自己不信的罪负责人。
- 这就是以色列人的基本错误：他们认为在神面前的义是他们用自己的方法可以的来的，而且这样得来的义是“他们自己的”。以色列人如此寻求建立自己的义的结果，就是他们不顺从神的义了。不顺从神的义就是他们不肯谦卑自己，承认自己没有义，而需要神白白的恩赐，白白地称他们为义。
- 以赛亚书六十四 6：我们都像不洁净的人，所有的义都像污秽的衣服；我们都像叶子渐渐枯干。我们的罪孽好像风把我们吹去。
- 由此可见，使徒保罗在第 3 节再次强调了一个重要的神学思想：神的义是神藉着圣经的启示显明出来的，而不是人靠着理性和宗教认知确立的；按照自己的想象和宗教思维规定和确定信仰，那是可悲和可怕的事。人的义永远无法在神的面前站立得住。加尔文正确地说：“获取从神而来之公义的第一步，是抛弃我们自己的义。”
- 反思：**靠功劳得义就是等于拒绝神白白的恩典，是根本不顺从神。对真道无知、采取假道，并不是犹太人的专利。所有宗教的善男信女，都有同样的问题，挂名的基督徒也不例外。所有知道神公义，自己却不义的人（因为“没有义人，连一个也没有”），自然都会寻找合宜的义，使他们能够面对神。我们面前只有两个选择：一个是靠着行为或奉行教规，试图建造或成立自己的义。这方法是注定失效的。因为在神眼中，我们“所有的义都像污秽的衣服”。第二个方法是服从神的义，藉着相信耶稣基督，接受这是神白白的赐予。使徒保罗在第 5-6 节称前者为“出于律法的义”，后者为“出于信心的义”。请自由分享。**

问题 4: ***使徒保罗在第 4 节作了一个怎样的神学宣告？这个宣告的核心是什么？***

- **“律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。”**——使徒保罗在第 4 节总结了整本罗马书：**律法的核心和宗旨是耶稣基督，律法的目的是为了引导人认识和相信耶稣基督；基督信仰生活的核心是因信称义。**
- 犹太人为什么不明白神的义，想要立自己的义，就是因为他们不明白第 4 节：**律法将人带到基督面前，基督完成成全了律法，也就是说，耶稣基督藉着降世为人、成长、事奉、受苦受难、被钉十字架、埋葬、复活、升天、将来再来全然行出了律法的义，因此使人可以“因信称义”。基督是律法的总结，而律法的真义是将神的心意（耶稣基督）启示出来，所有不接受神的义就是拒绝神的心意，就是不顺从神了。**
- 耶稣在马太福音二十二 34-40 讲到“律法的总纲”：**法利赛人听见耶稣堵住了撒都该人的口，他们就聚集。内中有一个人是律法师，要试探耶稣，就问他说：“夫子，律法上的诫命，那一条是最大的呢？”耶稣对他说：“你要尽心、尽性、尽意，爱主你的神。这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱人如己。这两条诫命是律法和先知一切道理的总纲。**——律法的总纲就是我们在耶稣基督里与世人的关系。
- 罗马书三 20：**所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。**——神颁布律法并不是要人靠着律法称义，因为没有人能靠着行出律法的义（因律法是完全的、绝对的、圣洁的……）；神赐下律法是让人明白神的圣洁和人的罪，有罪的人根本无法在圣洁的神面前的称义。
- 加拉太书三 24：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**——律法一方面让人知罪，另一方面引导人认识和相信耶稣基督；因此，可以说，律法的核心是耶稣基督，而不是行为要求。
- 罗马书一 16-17：**我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**——因信称义是整本罗马书的核心神学思想。

- ……
- 律法的总结是基督，基督废止了律法。这并不意味着，相信了耶稣基督以后，旧约的律法就完全失去了道德约束。保罗写道，我们在律法上“死了”，并且“脱离”了律法，因而不在律法“之下”时，他所指的是作为与神关系正常化之途径的律法。世人（无论犹太人还是外邦人）都无法在神面前藉着律法（行为）称义；遵行律法（好行为）完全不可能是得救的前提条件，而是得救后对神的回应。正如一位神学家说的：**基督徒行善不是为了上天堂，而是因为他们正迈向天堂；不是为了得救，而是因为已蒙拯救，两者极为不同。**
- 基督终止了律法，好**“使凡信他的都得着义”**。就救恩而言，基督和律法是互不相容的途径。**公义若藉着律法而得，就不是藉着基督；若是藉着基督，因信而得，就不是藉着律法。基督和律法都是客观的现实，两者都是神的启示、神的赐予。然而基督已经藉着死和复活，实现了我们的救恩，他已经终止了律法的这个角色；也就是说，耶稣基督终止了想靠律法得义的路（方法）。因此，我们只有唯一的一个选择：因信称义。**
- 至关重要的一点是：保罗在这里并没有比较“律法”和“基督”，而是比较“因信基督而称义”和“因行律法而称义”。因为“律法”和“基督”不是对立和矛盾的，而对立和矛盾的是“因信基督而称义“和”因行律法而称义“。
- 反思：**我们信仰生活的核心是什么？行为还是信心？我们如何在日常的生活中活出“因信称义”？请自由分享。**

第二十五课：求告主名的必得救

经文：罗马书十 5-21

5 摩西写着说：“人若行那出于律法的义，就必因此活着。”6 惟有出于信心的义如此说：“你不要心里说，谁要升到天上去呢（就是要领下基督来）？7 谁要下到阴间去呢（就是要领基督从死里上来）？”8 他到底怎么说呢？他说：“这道离你不远，正在你口里，在你心里。”就是我们所传信主的道。9 你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。10 因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。11 经上说：“凡信他的人，必不至于羞愧。”12 犹太人和希利尼人并没有分别；因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。13 因为“凡求告主名的，就必得救”。14 然而人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？15 若没有奉差遣，怎能传道呢？如经上所记：“报福音传喜信的人，他们的脚踪何等佳美！”16 只是人没有都听从福音。因为以赛亚说：“主啊，我们所传的有谁信呢？”17 可见信道是从听道来的，听道是从基督的话来的。18 但我说，人没有听见吗？诚然听见了。“他们的声音传遍天下，他们的言语传到地极。”19 我再说，以色列人不知道吗？先有摩西说：“我要用那不成子民的，惹动你们的愤恨；我要用那无知的民，触动你们的怒气。”20 又有以赛亚放胆说：“没有寻找我的，我叫他们遇见；没有访问我的，我向他们显现。”21 至于以色列人，他说：“我整天伸手招呼那悖逆、顶嘴的百姓。”

第一堂：律法是为福音赐下

罗马书十 5-8：**摩西写着说：“人若行那出于律法的义，就必因此活着。”惟有出于信心的义如此说：“你不要心里说，谁要升到天上去呢（就是要领下基督来）？谁要下到阴间去呢（就是要领基督从死里上来）？”他到底怎么说呢？他说：“这道离你不远，正在你口里，在你心里。”就是我们所传信主的道。**

问题 1：***使徒保罗在第 5 节引用摩西这句话的用意是什么？这句话与上下文有何关联？***

- 保罗比较**“信心的义”**和**“行为的义”**的差别，好更清楚显明两者的对立。他不是引述先知的预言而是摩西的见证，为要使犹太人明白摩西颁布律法，不是要叫他们倚靠行为，反倒是要把他们引导基督那里。
- 首先保罗在第 5 节引用了利未记十八 5。利未记十八 1-5：**耶和华对摩西说：“你晓谕以色列人说：我是耶和华你们的神。你们从前住的埃及地，那里人的行为，你们不可效法，我要领你们到的迦南地，那里人的行为也不可效法，也不可照他们的恶俗行。你们要遵我的典章，守我的律例，按此而行。我是耶和华你们的神。所以你们要守我的律例、典章。人若遵行，就必因此活着。我是耶和华。**——在前面的章节里，使徒保罗提到了以色列民的问题：他们追求律法的义，却得不着律法的义，因为他们错误地理解了律法。保罗引用利未记十八 5，旨在向以色列民解释律法的真实含义。
- 摩西写着说：**“人若行那出于律法的义，就必因此活着。”**——这句话最自然的解释是：**生命之道（救恩）在乎律法；神应许将永生赐给那遵守他律法的人。**保罗藉着摩西的这句话，首先向以色列民呈明一个关乎律法的属灵事实：**神在圣经中藉着律法将他的心意启示出来，人若完全行出律法的义（律法的完全、绝对、圣洁……），就能在神的面前活着（得救）。**
- 但是，谁能行出律法的义？因着亚当犯罪，人类是已经堕落的，根本没有可能行得出神的要求，所以人要想靠行律法得义，是一件根本不可能的事。因为律法对人有三方面的要求：全然遵行，犯一条律法就是犯众条；一直遵守，一刻违背律法就是一生违背；内外一致，心里的恶念就是行为上触犯律法。
- 加尔文解释这节经文说：**……除非人能一生严格受全律法的每一个部分，否则无人能企及律法所指定的义；并且人人都远远不能臻至这样的完全，那么任何人想以守全律法来得救恩得，必是徒劳的。因此，那时以色列人十分愚蠢地期望得那律法的义，而这是无人能达成的……犹太人在神的律法中发现，神的咒诅无可避免地临到他们，救恩也应从此开始……他们却没有看到，赐下律法是为要叫他们自觉过犯深重，而感受到死亡的恐惧，因自己的不足而不得不逃往基督那里。**
- 雅各书二 8-13：**经上记着说：“要爱人如己。”你们若全守这至尊的律法，才是好的；但你们若按外貌待人，便是犯罪，被律法定为犯法的。因为凡遵守全律**

法的，只在一条上跌倒，他就是犯了众条。原来那说不可奸淫的，也说不可杀人。你就是不奸淫，却杀人，仍是成了犯律法的。你们既然要按使人自由的律法受审判，就该照这律法说话行事。因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判，怜悯原是向审判夸胜。——人在一条律法上犯罪，就在是触犯了全律法。这样，谁能遵行全律法呢！？

- 加拉太书三 7-14：**所以你们要知道那以信为本的人，就是亚伯拉罕的子孙。并且圣经既然预先看明，神要叫外邦人因信称义，就早已传福音给亚伯拉罕，说：“万国都必因你得福。”可见那以信为本的人和有信心的亚伯拉罕一同得福。凡以行律法为本的，都是被咒诅的。因为经上记着：“凡不常照律法书上所记一切之事去行的，就被咒诅。”没有一个人靠着律法在神面前称义，这是明显的。因为经上说：“义人必因信得生。”律法原不本乎信，只说：“行这些事的，就必因此活着。”基督既为我们受了咒诅，就赎出我们脱离律法的咒诅，因为经上记着：“凡挂在木头上都是被咒诅的。”这便叫亚伯拉罕的福，因基督耶稣可以临到外邦人，使我们因信得着所应许的圣灵。**——没有一个人能靠着律法在神面前称义，这是明显的，因为没有人能够成功地遵行律法。我们的软弱就是律法的弱点。我们违背了律法，所以它不但不能为我们带来生命，反倒使我们落在它的咒诅底下。若非基督为我们受了咒诅，救赎我们脱离律法的咒诅，我们如今仍是处于这个困境之中。这才是“律法的总纲就是基督”的真义。公义是不能从律法中求得的。
- ……
- 反思：**律法是为福音赐下的，律法使人知罪，并将人带到基督面前，预备人的心接受福音。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 6-7 节引用申命记的这节经文说明了什么事实？这节经文与第 5 节有何内容上的关联？***

- 神藉着摩西吩咐以色列民，只要他们完全行出律法的义，就必能在神面前称义（活着，第 5 节）。但这只是关乎律法的一半事实。人在遵行律法过程中，必

定会很快发现，人根本无法靠着自己行出律法的义，人的行为与神律法的要求之间存在着无法跨越的差距。

- 这就是保罗藉着引用申命记三十中的这节经文要表达的意思。申命记三十 11-14：**我今日所吩咐你的诫命，不是你难行的，也不是离你远的。不是在天上，使你说：“谁替我们上天取下来，使我们听见可以遵行呢？”也不是在海外，使你说：“谁替我们过海取了来，使我们听见可以遵行呢？”这话却离你甚近，就在你口中，在你心里，使你可以遵行。**
- **惟有出于信心的义如此说：“你不要心里说，谁要升到天上去呢（就是要领下基督来）？谁要下到阴间去呢（就是要领基督从死里上来）？”**—— 摩西怎样描述律法，保罗也同样在此描述福音。福音跟律法一样不是遥不可及的。保罗藉着引用这节经文要向犹太人（今天的我们）表明：**在神面前只有因信而得的义，并无因行律法而得的义。“升到天上去”和“下到阴间去”是人（当时的犹太人）不可能做到的事（犹太人不可能全然遵守律法）；但“从天上领下基督来”以及“领基督从死里上来”神已经全然为世人做到了（耶稣成全了律法）；因此，弟兄姐妹，我们的信心不是要我们努力去作我们无法作成的事（靠律法的行为称义），而是单单相信神为我们成就的事（耶稣基督十字架的救恩）。**
- 神藉着摩西向以色列民宣告，人若遵守全律法，就必能活在神面前；但是在尝试遵行律法的过程中，人不得不面对一个无法回避的问题：谁能遵守全律法？这不比登天还难吗！？这不比下到阴间还不可能吗！？除了神，谁能！？……弟兄姐妹，在神的律法面前，我们若能领悟到这个问题，那就是我们信心的开始，那也是信心的义。我们不可能作成的事，神已经藉着耶稣基督为我们成就了（主耶稣成全了律法的一点一划），我们只有凭信心领受。**摩西颁布律法，目的就是要以色列百姓仰望和信靠赐律法的神。**这也是主耶稣分享登山宝训的用意。
- 神学家加尔文对这两节经文的解释简单且清晰明了：**得救确据的两个基础，就是主已经为我们赢得了生命，也为我们战胜了死亡。保罗教导我们，这两个基础支撑着从福音而来的信心，因基督藉着死亡吞灭了死亡，又藉着复活以自己的大能赢得了生命。基督死和复活的益处如今藉着福音传给我们，我们也就没有理由去（上天或下阴间）去寻求其它任何东西了。如此看来，信心的义已经**

足以使人得救；保罗使我们看见，唯有这两件事是人的救恩所必需的。因此，“谁能升到天上去呢？”意思是说：“谁知道永生与属天生命的基业是否为我们存留？”而“谁要下到阴间去呢？”的意思是：“谁晓得灵魂永久的灭亡是否伴随着身体的死亡而至？”保罗教导我们，信心的义会除去这两种疑惑，因为，一会升到天上把基督带下来，二会使他从死里复活。基督升天确实应使我们对永生有完全的信心，因基督自己已经挪去我们基督徒对是否有属天基业为我们存留的疑虑，耶稣基督是以我们的名义和为我们的缘故升到天上的；他同样经历那阴间的恐怖，为要把我们从地狱中拯救出来。因此，我们基督徒若疑惑仍会遭受阴间的苦楚，就使耶稣基督的死归于徒然，也可说是否认他的死。

问题 3: ***我们如何理解第 8 节？保罗在这节经文中陈述了什么属灵事实？***

- 使徒保罗在第 8 节引用了申命记三十 11-14 的经文，来解释律法与耶稣的关系，也就是说，律法与福音的关系。
- **“这道离你不远，正在你口中，在你心里”**——以色列民认定，人若行出全律法，就能在神面前称义（活着、得救），所以以色列民一直追求行律法的义；也就是说，他们把律法看成是外在的行为要求。但是保罗在这里清清楚楚、掷地有声地说：**律法不是外在的行为要求，而是内在的信心，以及与耶稣基督的生命关系。**
- 关于律法，神早在旧约圣经中藉着先知预言了这一点；以西结书十一 19-20：**我要使他们有合一的心，也要将新灵放在他们里面，又从他们肉体中除掉石心，赐给他们肉心，使他们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。他们要作我的子民，我要作他们的神。**——从新约到旧约律法从来不只是外在的行为要求，而圣灵内住在我们心里以后，行律法是我们对神拯救恩典的回应。律法就在我们的心里，律法就是生命。
- 耶利米书三十一 33-34：**耶和华说：那些日子以后，我与以色列家所立的约乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。我要作他们的神，他们要作我的子民。他们各人不再教导自己的邻舍和自己的弟兄说：“你该认识耶和华。”因为他们从最小的到至大的，都必认识我。我要赦免他们的罪孽，不再记念他们的罪恶。这是耶和华说的。**——律法不是外在的行为要求，而是内在的

属灵生命。因为律法引导我们认识耶稣基督，并在耶稣基督里经历神赦免的恩典——十字架的救恩。

- 世人大卫王也在诗篇十九 1-14 表达了律法的真实内涵：**诸天述说神的荣耀，穹苍传扬他的手段。这日到那日发出言语，这夜到那夜传出知识。无言无语，也无声音可听。他的量带通遍天下，他的言语传到地极。神在其间为太阳安设帐幕。太阳如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。他从天这边出来，绕到天那边，没有一物被隐藏不得他的热气。耶和华的律法全备，能苏醒人心；耶和华的法度确定，能使愚人有智慧；耶和华的训词正直，能快活人的心；耶和华的命令清洁，能明亮人的眼目；耶和华的道理洁净，存到永远；耶和华的典章真实，全然公义。都比金子可羡慕，且比极多的精金可羡慕；比蜜甘甜，且比蜂房下滴的蜜甘甜。况且你的仆人因此受警戒。守着这些便有大赏。谁能知道自己的错失呢？愿你赦免我隐而未现的过错。求你拦阻仆人不犯任意妄为的罪，不容这罪辖制我，我便完全，免犯大罪。耶和华我的磐石，我的救赎主啊，愿我口中的言语，心里的意念，在你面前蒙悦纳。**——神的律法不只是外在的行为要求，更是内在的生命。
- 世人大卫王在诗篇一一九 1-176 中对律法的认知非常真切和全面：**行为完全、遵行耶和华律法的，这人便为有福；遵守他的法度、一心寻求他的，这人便为有福。这人不做非义的事，但遵行他的道。耶和华啊，你曾将你的训词吩咐我们，为要我们殷勤遵守。但愿我行事坚定，得以遵守你的律例。我看重你的一切命令，就不至于羞愧。我学了你公义的判语，就要以正直的心称谢你。我必守你的律例，求你总不要丢弃我。少年人用什么洁净他的行为呢？是要遵行你的话。我一心寻求了你。求你不要叫我偏离你的命令。我将你的话藏在心里，免得我得罪你。耶和华啊，你是应当称颂的，求你将你的律例教训我。我用嘴唇传扬你口中的一切典章。我喜悦你的法度，如同喜悦一切的财物。我要默想你的训词，看重你的道路。我要在你的律例中自乐，我不忘记你的话。求你用厚恩待你的仆人，使我存活，我就遵守你的话。求你开我的眼睛，使我看出你律法中的奇妙。我是在地上作寄居的，求你不要向我隐瞒你的命令。我时常切慕你的典章，甚至心碎。受咒诅、偏离你命令的骄傲人，你已经责备他们。求你除掉我所受的羞辱和藐视。因我遵守你的法度。虽有首领坐着妄论我，你仆**

人却思想你的律例。你的法度是我所喜乐的，是我的谋士。我的性命几乎归于尘土，求你照你的话将我救活。我述说我所行的，你应允了我。求你将你的律例教训我。求你使我明白你的训词，我就思想你的奇事。我的心因愁苦而消化。求你照你的话使我坚立。求你使我离开奸诈的道，开恩将你的律法赐给我。我拣选了忠信的道，将你的典章摆在我面前。我持守你的法度，耶和华啊，求你不要叫我羞愧。你开广我心的时候，我就往你命令的道上直奔。耶和华啊，求你将你的律例指教我，我必遵守到底。求你赐我悟性，我便遵守你的律法，且要一心遵守。求你叫我遵行你的命令，因为这是我所喜乐的。求你使我的心趋向你的法度，不趋向非义之财。求你叫我转眼不看虚假，又叫我在你的道中生活。你向敬畏你的人所应许的话，求你向仆人坚定。求你使我所怕的羞辱远离我，因你的典章本为美。我羡慕你的训词，求你使我在你的公义上生活。耶和华啊，愿你照你的话，使你的慈爱，就是你的救恩，临到我身上；我就有话回答那羞辱我的，因我倚靠你的话。求你叫真理的话总不离开我口。因我仰望你的典章。我要常守你的律法，直到永永远远。我要自由而行，因我素来考究你的训词。我也要在君王面前论说你的法度，并不至于羞愧。我要在你的命令中自乐。这命令素来是我所爱的。我又要遵行你的命令，这命令素来是我所爱的。我也要思想你的律例。求你记念向你仆人所应许的话，叫我有盼望。这话将我救活了。我在患难中，因此得安慰。骄傲的人甚侮慢我，我却未曾偏离你的律法。耶和华啊，我记念你从古以来的典章，就得了安慰。我见恶人离弃你的律法，就怒气发作，犹如火烧。我在世寄居，素来以你的律例为诗歌。耶和华啊，我夜间记念你的名，遵守你的律法。我所以如此，是因我守你的训词。耶和华是我的福分。我曾说，我要遵守你的言语。我一心求过你的恩。愿你照你的话怜悯我。我思想我所行的道，就转步归向你的法度。我急忙遵守你的命令，并不迟延。恶人的绳索缠绕我。我却没有忘记你的律法。我因你公义的典章，半夜必起来称谢你。凡敬畏你、守你训词的人，我都与他作伴。耶和华啊，你的慈爱遍满大地，求你将你的律例教训我。耶和华啊，你向来是照你的话善待仆人。求你将精明和知识赐给我，因我信了你的命令。我未受苦以先走迷了路，现在却遵守你的话。你本为善，所行的也善，求你将你的律例教训我。骄傲人编造谎言攻击我，我却要一心守你的训词。他们心蒙脂油。我却喜爱你的律法。

我受苦是与我有益，为要使我学习你的律例。你口中的训言与我有益，胜于千万的金银。你的手制造我，建立我。求你赐我悟性，可以学习你的命令。敬畏你的人见我，就要欢喜，因我仰望你的话。耶和华啊，我知道你的判语是公义的，你使我受苦是以诚实待我。求你照着应许仆人的话，以慈爱安慰我。愿你的慈悲临到我，使我存活，因你的律法是我所喜爱的。愿骄傲人蒙羞，因为他们无理地倾覆我，但我要思想你的训词。愿敬畏你的人归向我，他们就知道你的法度。愿我的心在你的律例上完全，使我不至蒙羞。我心渴想你的救恩，仰望你的应许。我因盼望你的应许，眼睛失明，说：“你何时安慰我？”我好像烟薰的皮袋。却不忘记你的律例。你仆人的年日有多少呢？你几时向逼迫我的人施行审判呢？不从你律法的骄傲人为我掘了坑。你的命令尽都诚实，他们无理地逼迫我，求你帮助我。他们几乎把我从世上灭绝，但我没有离弃你的训词。求你照你的慈爱将我救活，我就遵守你口中的法度。耶和华啊，你的话安定在天，直到永远。你的诚实存到万代。你坚定了地，地就长存。天地照你的安排存到今日，万物都是你的仆役。我若不是喜爱你的律法，早就在苦难中灭绝了。我永不忘记你的训词，因你用这训词将我救活了。我是属你的，求你救我，因我寻求了你的训词。恶人等待我，要灭绝我，我却要揣摩你的法度。我看万事尽都有限，惟有你的命令极其宽广。我何等爱慕你的律法，终日不住地思想。你的命令常存在我心里，使我比仇敌有智慧。我比我的师傅更通达，因我思想你的法度；我比年老的更明白，因我守了你的训词。我禁止我脚走一切的邪路，为要遵守你的话。我没有偏离你的典章，因为你教训了我。你的言语在我上膛何等甘美。在我口中比蜜更甜！我藉着你的训词得以明白，所以我恨一切的假道。你的话是我脚前的灯，是我路上的光。你公义的典章，我曾起誓遵守，我必按誓而行。我甚是受苦。耶和华啊，求你照你的话将我救活。耶和华啊，求你悦纳我口中的赞美为供物，又将你的典章教训我。我的性命常在危险之中，我却不忘记你的律法。恶人为我设下网罗，我却没有偏离你的训词。我以你的法度为永远的产业。因这是我心中所喜爱的。我的心专向你的律例，永远遵行，一直到底。心怀二意的人为我所恨，但你的律法为我所爱。你是我藏身之处，又是我的盾牌，我甚仰望你的话语。作恶的人哪，你们离开我吧！我好遵守我神的命令。求你照你的话扶持我，使我存活，也不叫我因失望而害羞。求你扶

持我，我便得救，时常看重你的律例。凡偏离你律例的人，你都轻弃他们。因为他们的诡诈必归虚空。凡地上的恶人，你除掉他，好像除掉渣滓，因此我爱你的法度。我因惧怕你，肉就发抖，我也怕你的判语。我行过公平和公义，求你不要撇下我给欺压我的人。求你为仆人作保，使我得好处，不容骄傲人欺压我。我因盼望你的救恩和你公义的话，眼睛失明。求你照你的慈爱待仆人，将你的律例教训我。我是你的仆人，求你赐我悟性，使我得知你的法度。这是耶和华降罚的时候，因人废了你的律法。所以我爱你的命令胜于金子，更胜于精金。你一切的训词，在万事上我都以为正直，我却恨恶一切假道。你的法度奇妙，所以我一心谨守。你的言语一解开，就发出亮光，使愚人通达。我张口而气喘，因我切慕你的命令。求你转向我，怜悯我，好象你素常待那些爱你名的人。求你用你的话使我脚步稳当，不许什么罪孽辖制我。求你救我脱离人的欺压，我要遵守你的训词。求你用脸光照仆人。又将你的律例教训我。我的眼泪下流成河，因为他们不守你的律法。耶和华啊，你是公义的，你的判语也是正直的。你所命定的法度是凭公义和至诚。我心焦急，如同火烧，因我敌人忘记你的言语。你的话极其精炼。所以你的仆人喜爱。我微小，被人藐视，却不忘记你的训词。你的公义永远长存，你的律法尽都真实。我遭遇患难愁苦，你的命令却是我所喜爱的。你的法度永远是公义的，求你赐我悟性，我就活了。耶和华啊，我一心呼吁你，求你应允我，我必谨守你的律例。我向你呼吁，求你救我，我要遵守你的法度。我趁天未亮呼求，我仰望了你的言语。我趁夜更未换将眼睁开，为要思想你的话语。求你照你的慈爱听我的声音，耶和华啊，求你照你的典章将我救活。追求奸恶的人临近了，他们远离你的律法。耶和华啊，你与我相近，你一切的命令尽都真实。我因学你的法度，久已知道是你永远立定的。求你看顾我的苦难，搭救我，因我不忘记你的律法。求你为我辨屈，救赎我，照你的话将我救活。救恩远离恶人。因为他们不寻求你的律例。耶和华啊，你的慈悲本为大，求你照你的典章将我救活。逼迫我的，抵挡我的很多，我却没有偏离你的法度。我看见奸恶的人就甚憎恶，因为他们不遵守你的话。你看我怎样爱你的训词。耶和华啊，求你照你的慈爱将我救活。你话的总纲是真实，你一切公义的典章是永远长存。首领无故地逼迫我，但我的心畏惧你的言语。我喜爱你的话，好像人得了许多掳物。谎话是我所恨恶所憎嫌的，惟你

的律法是我所爱的。我因你公义的典章，一天七次赞美你。爱你律法的人有大平安。什么都不能使他们绊脚。耶和华啊，我仰望了你的救恩，遵行了你的命令。我心里守了你的法度。这法度我甚喜爱。我遵守了你的训词和法度，因我一切所行的都在你面前。耶和华啊，愿我的呼吁达到你面前，照你的话赐我悟性。愿我的恳求达到你面前，照你的话搭救我。愿我的嘴发出赞美的话，因为你将律例教训我。愿我的舌头歌唱你的话，因你一切的命令尽都公义。愿你用手帮助我，因我拣选了你的训词。耶和华啊，我切慕你的救恩。你的律法也是我所喜爱的。愿我的性命存活，得以赞美你；愿你的典章帮助我。我如亡羊走迷了路，求你寻找仆人。因我不忘记你的命令。——在旧约圣经里，律法的核心就是神人关系。

- **“就是我们所传信主的道”**——保罗藉着这句简单的宣告，表明一个至关重要的属灵事实：**摩西所传的律法与保罗所传的福音是一致的，神藉着摩西启示的律法（在犹太人口中和心里），就是使徒保罗所传讲、所信的主耶稣基督的福音；律法应许了福音，福音成全了律法。律法就是福音，律法是为福音赐下的。其实摩西一直在传讲悔改与信心的教训，他是一位传讲福音的人。**
- 这就是约翰福音一 17 的宣告：**律法本是藉着摩西传的，恩典和真理都是由耶稣基督来的。**
- 使徒保罗在第 8 节总结了律法与福音，律法与耶稣的关系：**耶稣顺服神的旨意，在十字架上为世人成就了全备的救恩，升天后赐下圣灵保惠师浇灌在我们心里，给我们能力行律法回应神的恩典；于是，律法成为了我们内在生命的真实和现实。**
- 反思：**我们基督徒可从这段经文得着确实的、非凡的安慰；因我们可稳妥地信赖神的话，就如信靠实际的事物一样。使我们对救恩有坚稳信心的话，甚至是出自摩西。我们怎么理解律法和耶稣，律法与福音的关系？摩西所传的律法与使徒保罗所传讲的福音有何关系？请自由分享。**

第二堂：众人皆可求告主名

罗马书十 9-13：**你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。经上说：“凡信他的人，必不至于羞愧。”犹太人和希利尼人并没有分别；因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。因为“凡求告主名的，就必得救”。**

问题 1：***从第 9-10 节分享，我们信心的核心内容是什么？***

- 使徒保罗在这两节经文中表达了我们基督徒信心的两点核心内容：**认耶稣为主；信神叫耶稣从死里复活。**
- **“耶稣是主”，“耶稣是基督”是初代教会最基本的信仰告白，意思就是耶稣是旧约圣经预言和应许的那位弥赛亚，耶稣就是神本身。**这也是基督信仰的核心。
- **“你若口里认耶稣为主……”**——保罗这里用的主的名字是“耶稣”，是指着在世为人的耶稣；而这位耶稣又是被尊为“主”的那一位，所以这句认信的话就自然包括着对主的道成肉身的认信：如果耶稣只是人，而不是道成肉身的神，他就不是“主”；如果他是神，而没有道成肉身，他就不应当是“耶稣”。人要口里承认的是“耶稣为主”，也就是承认耶稣为主的主权；既然承认耶稣为主，自然也就完全顺服主。
- **“……心里信神叫他从死里复活，就必得救。”**——我们信仰的另一个核心就是复活：**心里信神叫他从死里复活。**所以，否认复活的人不可能是基督徒。
- 使徒保罗在哥林多前书十五 1-19：**弟兄们，我如今把先前所传给你们的福音，告诉你们知道。这福音你们也领受了，又靠着站立得住；并且你们若不是徒然相信，能以持守我所传给你们的，就必因这福音得救。我当日所领受又传给你们的，第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了，而且埋葬了，又照圣经所说，第三天复活了，并且显给矶法看。然后显给十二使徒看，后来一时显给五百多弟兄看，其中一大半到如今还在，却也有已经睡了的。以后显给雅各看，再显给众使徒看，末了，也显给我看。我如同未到产期而生的人一般。我原是使徒中最小的，不配称为使徒，因为我从前逼迫神的教会。然而我今日成了何等人，是蒙神的恩才成的；并且他所赐我的恩不是徒然的。我比众使徒格外劳苦，这原不是我，乃是神的恩与我同在。不拘是我，是众使徒，我们如此传，你们也如此信了。既传基督是从死里复活了，怎么在你们中间有人说没有死人**

复活的事呢？若没有死人复活的事，基督也就没有复活了。若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然，并且明显我们是为神妄作见证的，因我们见证神是叫基督复活了。若死人真不复活，神也就没有叫基督复活了。因为死人若不复活，基督也就没有复活了。基督若没有复活，你们的信便是徒然，你们仍在罪里，就是在基督里睡了的人也灭亡了。——复活是基督信仰的核心；不相信复活的人，不可能是一个蒙恩得救的人。

- **“称义”**——口里承认耶稣为主，就可以在神面前被称为义，这是使徒保罗一直在罗马书阐明和强调的“因信称义”；“得救”——就是脱离罪和不义的辖制，在耶稣基督里蒙恩。**耶稣基督战胜死亡复活，成了睡了之人初熟的果子；凡相信耶稣基督复活的人，都会进入复活得永生。**
- 帖撒罗尼迦前书四 13-18：**论到睡了的人，我们不愿意弟兄们不知道，恐怕你们忧伤，像那些没有指望的人一样。我们若信耶稣死而复活了，那已经在耶稣里睡了的人，神也必将他与耶稣一同带来。我们现在照主的话告诉你们一件事：我们这活着还存留到主降临的人，断不能在那已经睡了的人之先。因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音和天使长的声音，又有神的号吹响，那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。所以你们当用这些话彼此劝慰。**——复活是基督徒的盼望。
- 哥林多前书十五 50-57：**弟兄们，我告诉你们说，血肉之体不能承受神的国，必朽坏的不能承受不朽坏的。我如今把一件奥秘的事告诉你们，我们不是都要睡觉，乃是都要改变，就在一霎时，眨眼之间，号筒末次吹响的时候；因号筒要响，死人要复活，成为不朽坏的，我们也要改变。这必朽坏的总要变成不朽坏的，这必死的总要变成不死的。这必朽坏的既变成不朽坏的，这必死的既变成不死的，那时经上所记“死被得胜吞灭”的话就应验了。死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们藉着我们的主耶稣基督得胜。**——神在耶稣基督里藉着复活战胜了罪和死亡，因此我们心里必须相信神使耶稣基督从死里复活，将来我们也会像耶稣一样复活。

- 口里承认和心里相信这两件事是连在一起的，在人的属灵经验里不能分开，不可以有一样而没有另外一样。有“承认”而没有“相信”是空洞的，有“相信”而没有“承认”也是没有果效的。**主耶稣的复活是一件历史的事实，不单单是一个信条；相信是一个具体的行动。口里承认和心里相信这个历史事实，就能叫人得着救恩。**“得称为义”和“得救”是心里相信和口里承认的结果。
- 但我们不应因此就认为，“口里承认”是人得救的原因。保罗要表明神如何成就人的救恩，既便神将信放在人的心里，但也要藉着承认来表明人的信心。保罗只是要指出，真的信仰就会结出“口里承认”的果子来，免得人仅是空洞地自以为相信；因真信仰必会燃起人对神荣耀的火热，以致于热情四射。
- 在使徒保罗写罗马书时，基督徒在罗马帝国正面临着残忍的逼迫，公开承认自己的信仰会为自己带来严重后果，但使徒保罗鼓励和提醒罗马教会的弟兄姐妹们（今天的我们），公开见证耶稣基督，甘愿为主和信仰受苦。
- 腓立比书一 29：**因为你们蒙恩，不但得以信服基督，并要为他受苦。**——我们蒙恩得救，不但要心里相信耶稣基督，且要公开为信仰作见证，那怕因此而受苦也甘愿。
- 马太福音十 32-33：**凡在人面前认我的，我在我天上的父面前也必认他；凡在人面前不认我的，我在我天上的父面前，也必不认他。**——我们的信仰生活就是公开为耶稣作见证。
- 反思：**我们信仰的核心是什么？耶稣是谁？我们原意公开为主作见证，承认我们与耶稣基督的关系吗？请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 11-13 节引用了两节经文，藉此表达一个怎样的属灵事实？***

- 首先，使徒保罗在地 11 节引用了以赛亚书二十八 16：**所以主耶和华如此说：看哪，我在锡安放一块石头作为根基，是试验过的石头，是稳固根基，宝贵的房角石，信靠的人必不着急。**
- **“必不至于羞愧”**——意思就是“称义”，“得救”。**相信耶稣基督的人，神已经全然悦纳了他，拯救了他。**

- **“犹太人和希利尼人并没有分别；因为众人同有一位主……”**——耶稣基督的福音不仅是易得的，更是人均可得的。
- 犹太人和外邦人藉着基督不再有分别，是个奇妙的宣言：**对于如今在基督里称义的人来说，一切的分别（不单包括民族，还包括了性别和文化）与其说是被废除（因为犹太人还是犹太人，外邦人还是外邦人，男还是男，女还是女），不如说是变得无关重要。正如我们在亚当里没有分别，同为罪人，我们在基督里也没有分别，他是众人同有的主：一切求告他的人，他都大大赐福。不但不会使我们缺乏，更把“测不透的丰富”赐给我们。**
- **“……他也厚待一切求告他的人。”**——这里说的是主要将富足赐给一切求告他的人；人为什么事求告主，主就在什么事上使人富足。我们求的是救恩吗？是怜悯吗？是赦罪吗？……主就丰富地赐给我们。神的一切丰富都在基督里，基督就厚待一切求告神的人。
- 其次，使徒保罗在第 13 节引用了约珥书二 32：**到那时候，凡求告耶和华名的就必得救；因为照耶和华所说的，在锡安山耶路撒冷必有逃脱的人，在剩下的人中必有耶和华所召的。**
- **“求告主名”**一语在旧约中常见，而所求的对象通常是指神。现在保罗将同样的词句使用在基督身上，由此也更显出保罗对耶稣基督的看法（耶稣就是基督，耶稣就是主，耶稣就是神）。约珥书的应许是指在未来大而可畏的日子临到的时候，求告耶和华神名的就必得救，保罗在这里应用在耶稣身上。**无论是犹太人还是外邦人，只要求告主耶稣基督名的人都能得着神的救恩。**
- 实际上，向耶稣呼求拯救成了基督徒最明显的特征，以致保罗把全世界的基督徒称为：**所有在各处求告我主耶稣基督之名的人（哥林多前书一 2）。**
- 使徒保罗藉着引用这两节旧约圣经的经文，来表达一个重要的神学思想：**旧约和新约的一致性；旧约和新约启示的都是“因信称义”的真理。**
- 这就是使徒保罗在罗马书三 21-31 讲论的中心内容：**但如今神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。就是神的义，因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别。因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，藉着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪。好在**

今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃用信主之法。所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。神既是一位，他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义。这样，我们因信废了律法吗？断乎不是，更是坚固律法。

- 反思：**按照本段经文，什么才是救恩必须的呢？第一是历史上有关耶稣的事实：道成肉身、钉死、复活、以主的身分作王、相近易得；第二是众使徒传讲的耶稣基督的福音，信主的道；第三是听者单纯的信靠以及求告主名，把心里相信和口里承认联合起来。使徒保罗接下来分享第四点，传讲耶稣基督的福音。请自由分享。**

第三堂：犹太人没听过福音吗？

罗马书十 14-21：**然而人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？若没有奉差遣，怎能传道呢？如经上所记：“报福音传喜信的人，他们的脚踪何等佳美！”只是人没有都听从福音。因为以赛亚说：“主啊，我们所传的有谁信呢？”可见信道是从听道来的，听道是从基督的话来的。但我说，人没有听见吗？诚然听见了。“他们的声音传遍天下，他们的言语传到地极。”我再说，以色列人不知道吗？先有摩西说：“我要用那不成子民的，惹动你们的愤恨；我要用那无知的民，触动你们的怒气。”又有以赛亚放胆说：“没有寻找我的，我叫他们遇见；没有访问我的，我向他们显现。”至于以色列人，他说：“我整天伸手招呼那悖逆、顶嘴的百姓。”**

问题 1：***第 14-15 节跟前面的经文在内容上有何关联？使徒保罗在这两节经文中分享了福音怎样的本质？***

- 使徒保罗在第 9-13 节分享了福音的本质：**因信称义。**我们得救完全是因着相信耶稣基督，具体来说，就是**“口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活”**。

- 第 14-15 节分享了福音的另一个本质：**福音是神的大能，神完全有能力藉着福音拯救世人；但神竟然甘愿使用卑微的人去传讲他的福音，呼召我们在他的福音上有份。**
- 这是神拯救世人的方法和心意：神藉着福音得着我们的生命；然后差遣我们，赐给我们使命去传讲神道成肉身的福音，使人有机会听信福音，呼求主名，得救进入永生。
- **“然而人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？若没有奉差遣，怎能传道呢？……”**——保罗这段进展式的说明，彷佛是说：犹太人和外邦人都是藉着呼求神的名，来宣告他们相信的神；而除非先对神有正确的认识，否则就无法真实地求告神的名；再者，信心是由神的道而有的，而除非有神特别的护理和命定，神的道就无法随处传讲。因此，何处有呼求神，何处就有信心；何处有信心，何处就先有圣道的种子在那里；而何处有圣道的传讲，何处就有神的呼召。所有，凡有神有效的呼召及结出果子之处，那里无疑地就有神的恩慈。因此总结看来，外邦人不应被拒绝于神的国度之外，因神已经接纳他们有份于他的救恩。外邦人之所以信，是因福音的传扬，而福音传扬是出于神的任命，因神喜悦以此方式来赐他们救恩。
- **“然而人未曾信他，怎能求他呢？……”**——基督徒的祈求和信心是密不可分的。因凡求告神的人，彷佛是将自己带往唯一真正救恩的避风港和最安全的避难所，并如同儿子般将自己投入最好、最慈爱的父的怀抱中，受他的看顾保护，得他慈爱的抚慰，因他的慷慨而得帮助，并藉他得大能而得力。倘若人心没先深信父神的慈爱，就不敢盼望从他得到这一切。因此，凡求告神的人必然确信有神的护佑为他们存留，因保罗在此说到这样的求告是神所允许的。另一方面，唯有真信心才会使我们向神祈求，因尝过主恩滋味的人，必永远藉着祈求来享受这恩慈。
- **“……未曾听见他，怎能信他呢？……”**——我们相信的神是将自己启示给世人的神。**基督徒不按人的想象来设想神；我们应对神有正确的认识，就是按神的话所启示的来认识神。**一旦任何人按自己的理解来形塑神是良善的，他所拥有的就不是确实的信，而是不确定、且瞬息万变的想象；因此我们必须有神的圣道，

才能对神有正确的认识。保罗所传讲的就是神要他去传扬的圣道。我们基督徒要不断地进入神的话，听神的道，而不是按照自己的想象信神。

- **"……若没有奉差遣，怎能传道呢？……"**——保罗暗示任何国家因福音的传讲而蒙福时，就是神爱他们的明证和保证，并且若非神在他特殊的护理中兴起人，就无人会成为福音的使者。我们需要牢记的一点就是：**福音并不会像雨从云中落下一般，而是神从差派人并藉着人带来的。神愿意藉着卑微的我们成全他福音的国度；这是何等的荣耀和恩典！**
- 不过这几个问题安排的次序不是按着一般的做法；保罗不是按着从始至终，从人蒙召传福音到人听福音而相信的次序来叙述，乃是调转过来，从终到始，从人相信追论到有人蒙召传福音。
- 因此，我们也可以倒叙来问这几个问题：若没有奉差遣，怎能传道呢？没有传道的，怎能听见呢？未曾听见他，怎能信他呢？人未曾信他，怎能求他呢？按此次序就能看到保罗要分享的精要：基督差遣报信者，报信者传道，人听见，听者相信，信者求告，求告者得救。只要倒过来表达每个阶段，看见每个阶段的必要性，就能感受到保罗支持宣教论证的逻辑是何等有力。除非有人受任命工作，就没有传福音的人；没有传福音的人，罪人就不会听见耶稣基督的信息和声音；他们没有听见耶稣基督，就不会相信他死亡和复活的真理；他们不相信这些真理，就不会求告主耶稣基督；不求告主名，就不能得救。

问题 2：***保罗在第 15 节如何评价传福音的使者？***

- 使徒保罗在第 15 节引用以赛亚书五十二 7：**那报佳音、传平安、报好信、传救恩的，对锡安说："你的神作王了！"这人的脚登山何等佳美。**——在以赛亚原来的预言中，是指在困锁中的人等待着得释放的好消息，后来在犹太人中经常被解释作为关乎弥赛亚的预言。无论在旧约和新约里，神都是藉着他所拣选和呼召的人来传讲他的信息。报告从巴比伦被掳得释的和平使者且能得着如此非凡的称赞，何况传讲基督耶稣赐世人永生福音的传道人!
- **"报福音传喜信的，他们的脚踪何等佳美！"**——这节经文中首先强调"脚踪"（而不是"口"或其它），很显然神呼召和差遣我们走出去，传讲耶稣基督的福音。**被神呼召传福音的儿女应该走到需要的人群中去，而不是等待人来听。**

- 这也是主耶稣在门徒们的大使命；马太福音二十八 18-20：**耶稣进前来，对他们说：“天上地下所有的权柄都赐给我了。所以，你们要去，使万民作我的门徒，奉父、子、圣灵的名给他们施洗。凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。”**——主耶稣要门徒们走出去传讲福音；这就是为什么保罗强调“脚踪”的原因。
- 使徒行传一 8：**……但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。**
- 反思：**我们如何回应神的呼召？我们对福音有怎样的负担？我们愿意为主作“脚踪佳美”的人吗？我们愿意走进人群中去传讲耶稣基督的福音吗？请自由分享。**

问题 3：***第 16 节显明了人怎样的本性？***

- 宣教如果是有报信者奉差遣到罪人得救这一连串的阶段构成，那以色列的不信怎么解释呢？
- **只是人没有都听从福音。因为以赛亚说：“主啊，我们所传的有谁信呢？”**——第 16 节显明了人的顽梗和悖逆：神在耶稣基督里将福音全然彰显出来，也差派人传讲福音，而人因着罪拒绝听从福音。尤其对犹太人来说，受差遣的人已将福音传给他们，但他们不肯相信，不求告主，所以不能得救。以色列人对福音的回应，其实就是没有回应。
- “信”和“顺从”两者是不可分的。人要相信福音就必定顺从福音，顺从福音就是顺从福音的主。多数的犹太人都没有顺从福音。
- 保罗如今证明，以色列的不信在先知以赛亚强烈的问话中已经预言了。以赛亚书五十三 1-12：**我们所传的有谁信呢？耶和华的膀臂向谁显露呢？他在耶和华面前生长如嫩芽，像根出于干地。他无佳形美容，我们看见他的时候，也无美貌使我们羡慕他。他被藐视，被人厌弃，多受痛苦，常经忧患。他被藐视，好像被人掩面不看的一样，我们也不尊重他。他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为他受责罚，被神击打苦待了。哪知他为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤。因他受的刑罚我们得平安；因他受的鞭伤我们得医治。我们都如羊走迷，各人偏行己路，耶和华使我们众人的罪孽都归在他身上。他被欺压，在受苦的时候却不开口，他像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人**

手下无声，他也是这样不开口。因受欺压和审判，他被夺去，至于他同世的人，谁想他受鞭打、从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢？他虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使他与恶人同埋；谁知死的时候与财主同葬。耶和华却定意将他压伤，使他受痛苦；耶和华以他为赎罪祭。他必看见后裔，并且延长年日，耶和华所喜悦的事必在他手中亨通。他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。有许多人因认识我的义仆得称为义，并且他要担当他们的罪孽。所以，我要使他与位大的同份，与强盛的均分掳物；因为他将命倾倒，以致于死，他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。——保罗应用以赛亚书来证明，犹太人不肯听从先知的话。神藉着先知以赛亚预言和应许了那将来的弥赛亚，但当耶稣基督出现在犹太人当中时，他们却因着自己的罪无情地拒绝了他。

- 使徒保罗引用以赛亚书的这节经文，主要证明世人的本性：无论在旧约还是新约，世人都是顽梗悖逆神，拒绝接受神的信息（福音）。旧约和新约的核心内容都是耶稣基督。
- 约翰福音一 9-13 节表达了世人同样的本性：**那光是真光，照亮一切生在世上的人。他在世界，世界也是藉着他造的，世界却不认识他。他到自己的地方来，自己的人倒不接待他。凡接待他的，就是信他名的人，他就赐他们权柄，作神的儿女。这等人不是从血气生的，不是从情欲生的，也不是从人意生的，乃是从神生的。**

问题 4：***第 17 节分享，道是什么？***

- **“可见信道是从听道来的，听道是从基督的话来的。”**——第 17 节启示了道的本质：**耶稣基督就是神的道，耶稣基督将神的道全然启示出来，耶稣基督是道成肉身的神！**神怜悯世人，拣选和呼召人传讲他的话（福音），听见的人若从心里接受和相信神的道，就能称义和得救。耶稣基督的福音就是我们传讲的神的道。
- “信道”（“听道”）是从听道来的，当然所听的道要有内容，但重点还是在“听”，要听才能明白，才能相信。“听道”是从基督的话来的；“基督的话”可以指着在传

福音的过程中，基督藉着传信息的人的口自己在向人讲话，或者是指所传福音的内容是基督自己。

- 神的道是耶稣基督的话，神的话是有生命和功效的；希伯来书四 12-13：**神的道是活泼的，是有功效的，比一切两刃的剑更快，甚至魂与灵、骨节与骨髓，都能刺入、剖开，连心中的思念和主意，都能辨明。并且被造的没有一样在他面前不显然的。原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的。**
- 约翰福音五 39-40：**你们查考圣经，因你们以为内中有永生，给我作见证的就是这经。然而你们不肯到我这里来得生命。**——耶稣说，圣经见证的就是耶稣基督，而耶稣基督就是永生，听了神的话就信的人得永生。
- 约翰福音一 1-4：**太初有道，道与神同在，道就是神。这道太初与神同在。万物是藉着他造的；凡被造的，没有一样不是藉着他造的。生命在他里头。这生命就是人的光。光照在黑暗里，黑暗却不接受光。**——耶稣是神；耶稣是神的道；耶稣将神的话语全然启示出来了；耶稣完全与神同在；耶稣是造物主；耶稣是生命的主。
- 约翰一书一 1-4：**论到从起初原有的生命之道，就是我们所听见所看见，亲眼看过，亲手摸过的。（这生命已经显现出来，我们也看见过，现在又作见证，将原与父同在，且显现与我们那永远的生命传给你们）。我们将所看见、所听见的传给你们，使你们与我们相交。我们乃是与父并他儿子耶稣基督相交的。我们将这些话写给你们，使你们的喜乐充足。**
- ……
- 反思：**保罗见证信心是从听道而来的；不过，传道本身无助于信心的产生，而唯有神的道能使人重生。但神一旦喜悦动工，传道就成为他大能的工具。确实，人所发出的声音无法渗入灵魂；并且若说人有能力使人重生，就是过于高抬那必死的人（我们）了；同时，信心之光也比人所能传达的更为崇高。但这一切不能拦阻神藉人的传扬而有效地运作，以致藉着人的事奉使人心里生发信心。请自由分享。**

问题 5：***使徒保罗在第 18 节引用了一句诗篇的经文，他藉此证明了什么事实？***

- 使徒保罗在前面的经文中分享了：**信道是听道来的，听道是从神的话来的；神呼召和差遣人去传讲他道成肉身、使人复活得救的福音。**
- 但世人（尤其犹太人）很快找藉口反驳：福音（神的话）使人称义、得救，但我们没有听过福音，神的话并没有传给我们。于是保罗在第 18-20 节从自然启示和特殊启示的角度告诉提出这样问题人：**神的道传遍了，人人都听到了，在这个问题上世人无法找藉口。**
- 为了证明犹太人的确听见了，保罗再次引用圣经的话来支持；首先，使徒保罗引用诗篇十九 4；诗篇十九 1-6：**诸天述说神的荣耀，穹苍传扬他的手段。这日到那日发出言语。这夜到那夜传出知识。无言无语，也无声音可听。他的量带通遍天下，他的言语传到地极。神在其间为太阳安设帐幕。太阳如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。他从天这边出来，绕到天那边，没有一物被隐藏不得他的热气。**——神藉着自然启示（普遍启示）将他的道传遍世界，人不可能没有听过神的道。诗篇第十九篇，特别是前一半，是讲神藉着大自然给人的普遍启示。正如自然界的被造之物在向全人类见证神的荣耀和大能，照样福音也向全人类见证神的救赎和恩典。神的恩典如果这样“传到全地……传到地级”，那对犹太人整体来说，就没有理由说没有听见，“他们的确听见了”。不过听见了不等于是听从了，或者接受了。犹太人知道神的福音而不接受，他们自己要负不接受的责任；以色列人不肯承认神给他们的启示，他们对不信的责任无可推诿。
- 改教家加尔文对第 18 节的解释深刻又清晰：**我根据先知正确和真实的意思来解释保罗的引用，就是神创造世界以来就已向外邦人显明他的神性，虽不是藉着人的传讲，而是透过他所创造的宇宙万物的见证。当时外邦人虽然仍未听闻福音，但整个天地的创造之工已宣扬并显明它的造物主。因此看来，既便神将他圣约的恩惠局限于以色列人之时，他并未从外邦人那里撤走关于他自己的知识，他智慧的火花总在他们当中闪烁。神当时确实特别向他的选民显明他自己，他如同熟悉的家人般亲口教导犹太人；然而他却以诸天的声音从远处向外邦人说话，以此作为序幕来表明他最终也要使他们认识他。**
- 使徒保罗在罗马书一 18-23 节详细地分享了这个事实（普遍启示）：**原来，神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。神的事情，人所能知道的，原显明在人心里，因为神已经给他们显明。自从造**

天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物就可以晓得，叫人无可推诿。因为，他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。自称为聪明，反成了愚拙；将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人和飞禽、走兽、昆虫的样式。——神的自然启示（普遍启示）叫人无可推诿。

问题 6：***使徒保罗在第 19-21 节引用了两节旧约圣经的经文，他藉此证明了什么事实？***

- **“我再说，以色列人不知道吗？……”**——保罗曾争辩外邦人不应被排除于认识神之外，因神自起头就向他们显现，即使仅是暗昧不明的影儿（普遍启示），或者至少让他们得知一些关于他的真理知识。那么已领受那么多真理之光的以色列人，又当怎样说呢？为何外邦人和异教徒会奔向那极远之处向他们显现的光，而亚伯拉罕这圣洁的族裔却因熟知而拒绝它呢？
- 接下来，使徒保罗从特殊启示的角度来证明神的话传开了，没有人（尤其犹太人）可以找藉口说没听到。
- 首先，使徒保罗引用了申命记三十二 21：**他们以那不算为神的触动我的愤恨，以虚无的神惹了我的怒气。我也要以那不成子民的触动他们的愤恨，以愚昧的国民惹了他们的怒气。**
- 这节经文是申命记里的一首颂歌，神在那里斥责犹太人的背信弃义，宣告会向他们施行报复，并藉由与外邦人的立约来激起犹太人的嫉妒，因他们已离开他去事奉假神了。所以，神说：“你们藐视和拒绝我，把我的权利和荣耀给了假神；为报复这错谬，我也要用外邦人代替你们，将我所赐给你们的福，赐给他们。”这就不能不拒绝犹太民族。
- 摩西提到这竞争是从这而起的——神要为自己从那原不算为国度的，建立一个国度，并由无中兴起一新子民，他们要取代被逐出之犹太人的位置，因他们已经离弃了真神，将自己卖给了偶像。
- 尽管基督来到之时，犹太人已不再误入那恶劣且徒具外表形式的偶像崇拜之中，但他们仍是没有任何藉口，因他们被错误的律法主义所捆绑，以自己发明的敬

拜完全亵渎了神的全部敬拜，最终拒绝了父神在基督、他的独生子中的启示，这是最为严重的不敬。

- 总结来说，神拣选和呼召犹太人成为他的子民，将特殊启示赐给他们，但犹太人时常悖逆神，不顺从神的话语，因此，神将他话语的恩典赐给外邦人（不成子民的，无知的民），以此来激发犹太人。
- 保罗在这里用的口气似乎是神直接地向犹太人讲话，所以他将原来的"他们"改位了"你们"。这些本来在神拣选的约以外，在神的恩典里无分的"非国民"，要成为神使用的器皿，来惹动神选民的嫉妒，激动他们的忿怒。"非国民"的百姓被拣选，"选民"被弃绝，其关键就在相信和不相信。这是整个罗马书第十章的核心信息。
- 其次，使徒保罗引用了以赛亚书六十五 1-2：**素来没有访问我的，现在求问我；没有寻找我的，我叫他们遇见；没有称为我名下的，我对他们说："我在这里！我在这里！"我整天伸手招呼那悖逆的百姓，他们随自己的意念行不善之道。**
- 保罗引用以赛亚先知清楚表达的预言，好引起更多的注意，彷佛是说："先知并非用比喻来说话，语意也不含糊，反倒是以清晰明了的话来宣告外邦人的蒙召。"先知说神宣告他要转向恩待外邦人的时候将到，因他对以色列人长久以来的乖辟顽梗感到厌烦，再也无法容忍了
- 神藉着特殊启示将他的道赐给以色列百姓，成天呼召他们，但以色列百姓不断地悖逆神，违背神的道，反而外邦人被吸引寻求神、询问神。
- 在第 19 节说，**神要用"不是国民"的人惹动百姓的嫉妒；**在第 20 节说，**神要公开地、直接地向外邦人施恩。**因此保罗说以赛亚的预言比摩西说的更加大胆。
- 反思：**无疑，先知以赛亚宣告那将要发生的事情是，那素来是外邦人的会被接纳进入神的家中。这就是外邦人的呼召，由此看到这也是所有基督徒蒙召的一般性典范，因无一人是期待主耶和华的；在我们不认识他、也不渴望来服事他，就是不相信他真理时，却蒙神白白的怜悯，而得以从死亡的深渊中得拯救。请自由分享。**
- 无论从普遍启示还是从特殊启示，神的道从来就是显明的，没有人可以推诿，但顽梗的犹太人就是心硬，拒绝神。这就是犹太人的历史。耶稣在马可福音十二章 1-12 藉着一个比喻讲明了：**耶稣就用比喻对他们说："有人栽了一个葡萄园，周围圈上篱笆，挖了一个压酒池，盖了一座楼，租给园户，就往外国去了。**

到了时候，打发一个仆人到园户那里，要从园户收葡萄园的果子。园户拿住他，打了他，叫他空手回去。再打发一个仆人到他们那里。他们打伤他的头，并且凌辱他。又打发一个仆人去。他们就杀了他。后又打发好些仆人去，有被他们打的，有被他们杀的。园主还有一位，是他的爱子，末后又打发他去，意思说：‘他们必尊敬我的儿子。’不料，那些园户彼此说：‘这是承受产业的，来吧！我们杀他，产业就归我们了。’于是拿住他，杀了他，把他丢在园外。这样，葡萄园的主人要怎样办呢？他要来除灭那些园户，将葡萄园转给别人。经上写着说：‘匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。这是主所作的，在我们眼中看为希奇。’这经你们没有念过吗？”他们看出这比喻是指着他们说的，就想要捉拿他，只是惧怕百姓，于是离开他走了。

- **“我整天伸手招呼那悖逆、顶嘴的百姓。”**——神对以色列采取主动是更加明显的事。神不止是容许自己被人寻见而已，反而积极地向他们伸手。父母怎样邀请儿女归家，拥抱亲吻他们、欢迎他们，神也同样向他子民放怀伸臂，并且是整天这样，求他们回转，却没有得到反应。我们感受到神的失望和悲伤。
- 反思：**以色列人虽然悖逆，不顺从，神却仍然不断向他们伸手招呼他们。不论是对外邦人或是对犹太人，神的恩典没有改变；只要我们肯回头归向神，神要接纳我们。神是信实的！神的话如何临到我们？我们是怎样听信福音的？请自由分享。**

第二十六课：以色列的余民

经文：罗马书十一 1-10

1 我且说，神弃绝了他的百姓吗？断乎没有！因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。2 神并没有弃绝他预先所知道的百姓。你们岂不晓得经上论到以利亚是怎么说的呢？他在神面前怎样控告以色列人，说：“3 主啊，他们杀了你的先知，拆了你的祭坛，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”4 神的回话是怎么说的呢？他说：“我为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的。 ”5 如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数。6 既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。7 这是怎么样呢？以色列人所求的，他们没有得着。惟有蒙拣选的人得着了，其余的就成了顽梗不化的。如经上所记：“神给他们昏迷的心，眼睛不能看见，耳朵不能听见，直到今日。”9 大卫也说：“愿他们的筵席变为网罗，变为机槛，变为绊脚石，作他们的报应；10 愿他们的眼睛昏蒙，不得看见；愿你时常弯下他们的腰。”

第一堂：神没有弃绝他的百姓

罗马书十一 1-4：**我且说，神弃绝了他的百姓吗？断乎没有！因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。神并没有弃绝他预先所知道的百姓。你们岂不晓得经上论到以利亚是怎么说的呢？他在神面前怎样控告以色列人，说：“主啊，他们杀了你的先知，拆了你的祭坛，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”神的回话是怎么说的呢？他说：“我为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的。 ”**

问题 1：***保罗在第 1 节提出了什么问题？他为什么会提出这样的问题？他首先以什么事实回应这个问题？***

- 罗马书第九章至第十一章是讲以色列人的问题。在第九章 1-29 节保罗解释了以色列人被弃绝的事实：**神有权柄按他自己的意旨拣选人或弃绝人，现在神弃绝了以色列人。**在第九章 30 节至第十章 21 节保罗解释神弃绝以色列人的原因：**神有权自由拣选人或弃绝人，但是神却不会毫无理由地作事；神弃绝了以色列**

人是因他们的不信。但是神在以色列人身上有没有一个最终的、不改变的计划呢？神主动地拣选了以色列人，又因他们的不信把他们弃绝了，难道神对待以色列人的方法，就只能按着他们的行动作出反应吗？在罗马书第十一章里，保罗要解释神在以色列百姓身上有一个定好的计划，是不会受百姓的好坏所影响的。

- 在罗马书第九章至第十一章，保罗谈到他的同胞，每章开头都是极其感人的个人见证，述说他对同胞的爱、为他们的祷告以及与他们的连接。
- 使徒保罗在罗马书第十章的最后提到，神藉着普遍启示和特殊启示传讲他的道，但以色列人心硬，拒绝相信神的道，因此也不认识神，于是神就将他的话转而赐给了外邦人。
- 因此，有人就向保罗提出反问：神在旧约圣经中拣选了以色列百姓，但如今他们沦落到如此光景，神的恩典归到了外邦人身上，那神是不是弃绝了百姓以色列？神与列祖所立的约是否因此被废除了？
- 使徒保罗在罗马书里不断地面临类似的问题。他的回应极其坚定：**断乎没有！神当然没有弃绝他的百姓。以色列作为一个国家或一个民族在神面前站在一个特别的地位。他们是蒙神的恩典被拣选的族类；他们蒙拣选不是因他们的好坏，照样，也不会因他们的罪而被神弃绝；因着罪也许百姓要受痛苦、被刑法，但他们仍是神的百姓，神没有弃绝他的百姓。绝对没有！**
- **“因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。”**——为了解释或者加强“神没有弃绝他的百姓”的思想，保罗加上这里的话。首先，保罗以自己的身分来回应这个问题：**他自己就是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的；神奇妙地拣选了他、拯救了他、差派他成为福音的使者。使徒保罗个人的见证就足以证明，神并没有放弃以色列百姓。**
- 保罗说，我也是以色列人，现在我得救了；以色列人中至少有人得救了，这就表明神没有弃绝以色列人。保罗不单是个犹太人，而且他是比他同辈更热心的犹太人。这样一个“极端”的犹太人（亵渎神、逼迫教会、竭尽全力敌挡神），现在竟然蒙召成了传福音的人，而且成了外邦人的使徒，这岂不证明了神没有弃绝以色列人吗？

- 使徒行传二十二 1-3: **“诸位父兄请听，我现在对你们分诉。”众人听他说的是希伯来话，就更加安静了。保罗说：“我原是犹太人，生在基利家的大数，长在这城里，在迦玛列门下，按着我们祖宗严紧的律法受教，热心事奉神，象你们众人今日一样……”**——使徒保罗在很多场合强调，他是犹太人，但因着神的恩典和拣选成为蒙恩得救的基督徒。
- 腓立比书三 3-11: **因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜，在基督耶稣里夸口，不靠着肉体的。其实我也可以靠肉体；若是别人想他可以靠肉体，我更可以靠着了。我第八天受割礼，我是以色列族、便雅悯支派的人，是希伯来人所生的希伯来人。就律法说，我是法利赛人；就热心说，我是逼迫教会的；就律法上的义说，我是无可指摘的。只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督，并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义。使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，效法他的死。或者我也得以从死里复活。**——使徒保罗生命的见证就是一个美好的例子：神并没有放弃以色列百姓。 他似乎在这里坚定地宣告：看看我！我是个犹太人，神并没有弃绝我。我是犹太人中最糟糕的一个，我是犹太人最狂热反对基督徒的人，我比任何犹太人更反对基督，神弃绝了我吗？你们看看我，我是个以色列人啊！
- ……
- 反思: **我曾听有人分享说：保罗曾经是犹太人，后来成为基督徒。但保罗绝对不会如此说，但从未停止作犹太人。他在亚基帕和其他许多人面前一开头都这样说：“我是个犹太人”，而不是“我曾是犹太人，现在是基督徒”。保罗是犹太人中的犹太人，希伯来人中的希伯来人，是法利赛人便雅悯支派中的一员，如今是犹太裔的基督徒。有一次跟一位同胞分享福音，他直言不讳地质问我：“你是基督徒，你不爱国了，那你也就不是中国人了！”弟兄姐妹，悔改信主，成为基督徒以后，我中国人的身分不单没有改变，而且我们更知道如何爱自己的民族和同胞。我是一个华裔（中国人）的基督徒。请自由分享。**

问题 2: ***保罗在第 2-4 节以先知以利亚的例子证明什么历史事实？我们如何理解以利亚与神之间的一问一答？***

- 除了个人的见证，使徒保罗还在第 2-4 节引用以色列人非常熟悉的先知以利亚的例子，以证明神并没有放弃以色列百姓。
- **“神并没有弃绝他预先所知道的百姓……”**——神绝对不会弃绝以色列百姓的原因，是因为他们是“他预先所知道的”。这是一个神学上的理由：**以色列人作为“神的百姓”，整体来说，是神所知道的；神知道他们，仍然拣选他们、引领他们；所以整体来说，神不会弃绝他们。**但这不是说，每一个个别的以色列人都要被保留而不被弃绝。
- 反思：**神在创世之初就知道我们、在耶稣基督里拣选和呼召我们、引领我们，所以神绝对不会弃绝我们；这是我们得救的确据。我无法守着主，是主保守我；不是我拥有真理，而是真理拥有我。请自由分享。**
- 先知以利亚的事例记载在列王纪上十九 1-18：**亚哈将以利亚一切所行的和他用刀杀众先知的事，都告诉耶洗别。耶洗别就差遣人去见以利亚，告诉他说：“明日约在这时候，我若不使你的性命像那些人的性命一样，愿神明重重地降罚与我。”以利亚见这光景，就起来逃命，到了犹大的别是巴，将仆人留在那里。自己在旷野走了一日的路程，来到一棵罗腾树下；就坐在那里求死，说：“耶和华阿，罢了！求你取我的性命，因为我不胜于我的列祖。”他就躺在罗腾树下睡着了。有一个天使拍他，说：“起来吃吧！”他观看，见头旁有一瓶水与炭火烧的饼，他就吃了喝了，仍然躺下。耶和华的使者第二次来拍他，说：“起来吃吧！因为你当走的路甚远。”他就起来吃了喝了，仗着这饮食的力，走了四十昼夜，到了神的山，就是何烈山。他在那里进了一个洞，就住在洞中。耶和华的话临到他说：“以利亚啊，你在这里作什么？”他说：“我为耶和华万军之神大发热心；因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”耶和华说：“你出来站在山上，在我面前。”那时耶和华从那里经过，在他面前有烈风大作，崩山碎石，耶和华却不在风中；风后地震，耶和华却不在其中；地震后有火，耶和华也不在火中；火后有微小的声音。以利亚听见，就用外衣蒙上脸，出来站在洞口。有声音向他说：“以利亚**

啊，你在这里作什么？”他说：“我为耶和华万军之神大发热心；因为以色列人背弃了你的约，毁坏了你的坛，用刀杀了你的先知，只剩下我一个人，他们还要寻索我的命。”耶和华对他说：“你回去，从旷野往大马色去。到了那里，就要膏哈薛作亚兰王；又膏宁示的孙子耶户作以色列王；并膏亚伯米何拉人沙法的儿子以利沙作先知接续你。将来躲避哈薛之刀的，必被耶户所杀；躲避耶户之刀的，必被以利沙所杀。但我在以色列人中为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的，未曾与巴力亲嘴的。”

- 在当时整体来看，以色列国已经离开了神，神也要将他们弃绝了。先知以利亚在看来没有盼望的情况下，忠心为神争战，但他的生命也受到了威胁。于是他认为，神已经放弃了以色列百姓，只剩下他一个人为神发热心；因此，他非常埋怨神和以色列百姓。神却告诉先知以利亚，神从来没有弃绝以色列百姓，也不是只有他一个人在以色列百姓中忠心事奉神。虽然从人的角度来看，以色列百姓的属灵光景特别暗淡，没有什么盼望，但神依然在作工，神在他自己的百姓中仍有恩典，他没有弃绝他所拣选的百姓。**神有绝对的主权，神的恩召和拣选是没有后悔的！**
- 保罗这里特别强调“我为自己留下”七千人。不单有七千人是对神忠心的，而这七千人是神自己保守没有失落的。那时神没有弃绝他的百姓，现在也是如此。“七千”的数目当然也不是说不多不少的刚好七千人，这只是一个代表性的数目，表示极其完全，**神要拯救保守的人一个也不失落。**向巴力“屈膝”是表示敬拜巴力，或者跟从巴力。
- 在以色列历史的每个阶段，神都会把一些人紧紧保守在他手中。保罗说，想想以利亚那时代。以利亚曾经犯下严重的错误，以为只剩下他一人。魔鬼也喜欢基督徒这样想——一切都沉沦了，只有我依然依旧忠实。
- 反思：**以利亚时代是如此的荒凉，看似教会已不复存留，然而在看似没有神恩惠痕迹显现之时，神的教会好像隐藏于地底，以致被奇妙地保守下来了。生活在一个世俗、敌对神的社会环境中，找不到属灵的同伴，不敬虔在各处盛行，我们千万不要自怨自怜，轻易放弃，因为神的作工从来没有停止过，神绝对不会让我们孤军作战的。请自由分享。**

第二堂：以色列人因恩典得救

罗马书十一 5-10：**如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数。既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。这是怎么样呢？以色列人所求的，他们没有得着。惟有蒙拣选的人得着了，其余的就成了顽梗不化的。如经上所记：“神给他们昏迷的心，眼睛不能看见，耳朵不能听见，直到今日。”大卫也说：“愿他们的筵席变为网罗，变为机槛，变为绊脚石，作他们的报应；愿他们的眼睛昏蒙，不得看见；愿你时常弯下他们的腰。”**

问题 1：***从第 5-6 节分享，以色列人蒙恩得救的原则是什么？***

- 紧接着，使徒保罗从先知以利亚回到现今的犹太人：**如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数。**
- 在以利亚时代如何，在保罗时代也是如何；或者说在旧约时代神留下的余数，就是在新约时代那相信的余数的代表，“现在”也是这样。神在以色列百姓身上的作为是一样的。
- 今天，神也并没有弃绝以色列百姓，他们当中还是有接受并相信耶稣基督的余民；他们因着福音蒙恩得救，完全是神的恩典，绝对不是靠着行为赚取的。以利亚时代得保守的七千人是因着神的恩典蒙拣选的；同样，保罗时代的余数也是蒙神的恩典拣选的。**既是蒙恩典的拣选，当然能就不是人应得的，或者说不是按人有的什么条件来决定的。**这是使徒保罗一贯强调的神学思想：**犹太人和外邦人都是因信称义，而不是靠着行为。**
- **“既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。”**——保罗再一次强调的是，不论什么人，以利亚时代得保守的人也好，甚至于保罗自己也好，人得蒙拣选都完全是出于神的恩典，人的行为没有任何影响。如果人的行为有任何影响，那就是凭着功劳，而不是出于恩典了；恩典和功劳是不能混合。有神学家解释这节经文说：**神的主动排除了我们的主动。**
- 以弗所书二 1-10：**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来。那时，你们在其中行事为人，随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心**

中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。然而神既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来（你们得救是本乎恩）。他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上，要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸。我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。

- 反思：**当我们在一个世俗、敌基督的社群中实属少数时，很容易为自己基督徒的身分自怨自怜，或刻意高举自己的行为。使徒保罗在这里的教导很清楚，在任何环境中，我们单单信靠神，他的恩典够我们用，神从来没有停止过作工，我们从来不是孤单的。任何人得救都是神的恩典。请自由分享。**

问题 2：***从第 7-10 分享，为什么其余的以色列人无法得救？使徒保罗引用以赛亚书和诗篇的经文证明什么事实？***

- **"……以色列人所求的，他们没有得着。惟有蒙拣选的人得着了，其余的就成了顽梗不化的。"**——无论是犹太人还是外邦人，蒙恩得救都是因着神的恩典和拣选，而不是个人的行为。那犹太人为什么得不到神的救恩呢？使徒保罗的宣告很清楚：**因为他们顽梗不化。**
- 接下来使徒保罗引用旧约圣经的三节经文进一步说明，以色列百姓在历史上一直心硬，不悔改。申命记二十九 1-9：**这是耶和华在摩押地吩咐摩西与以色列人立约的话，是在他和他们于何烈山所立的约之外。摩西召了以色列众人来，对他们说："耶和华在埃及地，在你们眼前向法老和他众臣仆，并他全地所行的一切事，你们都看见了，就是你亲眼看见的大试验和神迹，并那些大奇事。但耶和华到今日没有使你们心能明白、眼能看见、耳能听见。我领你们在旷野四十年，你们身上的衣服并没有穿破，脚上的鞋也没有穿坏。你们没有吃饼，也没有喝清酒、浓酒，这要使你们知道，耶和华是你们的神。你们来到这地方，希实本王西宏、巴珊王噩都出来与我们交战，我们就击杀了他们，取了他们的地给流便支派、迦得支派和玛拿西半支派为业。所以你们要谨守遵行这约的话，**

好叫你们在一切所行的事上亨通。——以色列百姓在旷野四十年蒙受神的恩典，却一直硬着心。

- 以赛亚书二十九 9-14：**你们等候惊奇吧！你们宴乐昏迷吧！他们醉了，却非因酒；他们东倒西歪，却非因浓酒。因为耶和华将沉睡的灵浇灌你们，封闭你们的眼，蒙盖你们的头。你们的眼就是先知，你们的头就是先见。所有的默示你们看如封住的书卷，人将这书卷交给识字的，说：“请念吧！”他说：“我不能念，因为是封住了。”又将这书卷交给不识字的人，说：“请念吧！”他说：“我不识字。”主说：“因为这百姓亲近我，用嘴唇尊敬我，心却远离我；他们敬畏我，不过是领受人的吩咐。所以我在这百姓中要行奇妙的事，就是奇妙又奇妙的事。他们智慧人的智慧必然消灭；聪明人的聪明必然隐藏。 ”**——以色列百姓心硬到一个地步，神的任何启示都进入他们心里，他们完全失去了对属灵事物的敏锐感。
- 诗篇六十九 22-29：**愿他们的筵席在他们面前变为网罗，在他们平安的时候变为机槛。愿他们的眼睛昏蒙，不得看见；愿你使他们的腰常常战抖。求你将你的恼恨倒在他们身上；叫你的烈怒追上他们。愿他们的住处变为荒场；愿他们的帐棚无人居住。因为你所击打的，他们就逼迫；你所击伤的他们戏说他的愁苦。愿你在他们的罪上加罪，不容他们在你面前称义。愿他们从生命册上被涂抹，不得记录在义人之中。但我是困苦忧伤的，神啊，愿你的救恩将我安置在高处。**——以色列百姓心硬、顽梗到一个地步，诗人大卫王甚至咒诅他们。 大卫求神向他的敌人使刑罚；现在保罗将这些话借过来说，不信神的人要如此受刑罚，而这些刑罚都是从神来的。
- 保罗在这里藉着这几段旧约圣经经文要表明一个属灵事实：**当神发现人不肯留意福音时，有一天他要使他们无法听见。犹太人不愿听，神就使他们眼睛不能看见、耳朵不能听见，并弯下他们的腰。不敬虔人确实因他们的昏瞶犯罪而受神的审判，但若要从这段经文查究他们灭亡的根由，结论必是因他们被神咒诅，因此他们的一切言行和目的，都只配得咒诅，别无其它。**
- 反思：**以色列民得到救恩是完全因着神的恩典，而以色列百姓被弃绝，是因为自己顽梗悖逆。从这段经文中我们看到保罗的一个重要神学思想：一个人蒙恩**

得救完全是因着神的拣选和恩典，而一个人失丧绝对是自己的责任。请自由分享。

第二十七课：外邦人得救

经文：罗马书十一 11-24

11 我且说，他们失脚是要他们跌倒吗？断乎不是！反倒因他们的过失，救恩便临到外邦人，要激动他们发愤。12 若他们的过失，为天下的富足，他们的缺乏，为外邦人的富足，何况他们的丰满呢？13 我对你们外邦人说这话，因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。14 或者可以激动我骨肉之亲发愤，好救他们一些人。15 若他们被丢弃，天下就得与神和好；他们被收纳，岂不是死而复生吗？16 所献的新面若是圣洁，全团也就圣洁了；树根若是圣洁，树枝也就圣洁了。17 若有几根枝子被折下来，你这野橄榄得接在其中，一同得着橄榄根的肥汁。18 你就不可向旧枝子夸口；若是夸口，当知道不是你托着根，乃是根托着你。你若说，那枝子被折下来是特为叫我接上。20 不错，他们因为不信，所以被折下来；你因为信，所以立得住。你不可自高，反要惧怕。21 神既不爱惜原来的枝子，也必不爱惜你。22 可见神的恩慈和严厉，向那跌倒的人是严厉的，向你是有恩慈的。只要你长久在他的恩慈里，不然，你也要被砍下来。而且他们若不是长久不信，仍要被接上，因为神能够把他们从新接上。24 你是从那天生的野橄榄上砍下来的，尚且逆着性得接在好橄榄上，何况这本树的枝子要接在本树上呢！

第一堂：保罗对外邦人的劝勉和鼓励

罗马书十一 11-16：**我且说，他们失脚是要他们跌倒吗？断乎不是！反倒因他们的过失，救恩便临到外邦人，要激动他们发愤。若他们的过失，为天下的富足，他们的缺乏，为外邦人的富足，何况他们的丰满呢？我对你们外邦人说这话，因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。或者可以激动我骨肉之亲发愤，好救他们一些人。若他们被丢弃，天下就得与神和好；他们被收纳，岂不是死而复生吗？所献的新面若是圣洁，全团也就圣洁了；树根若是圣洁，树枝也就圣洁了。**

问题 1：***使徒保罗为什么会在第 11 节提出这样的问题？他如何回应这个问题？我们从中可以看出神怎样的救恩计划？***

- 使徒保罗在前面的经文里分享了，犹太人心硬、顽梗，拒绝接受和相信神在旧约圣经中预言的弥赛亚耶稣基督，只有极少的余数因神的拣选和恩典而得救。于是，有人就向使徒保罗提出了一个人自然会想到的问题：以色列民与神的关系是不是就这样彻底完结了？
- **“我且说，他们失脚是要他们跌倒吗？”**——保罗在这里用了“失脚”和“跌倒”两个词；“失脚”是表示被绊而失去平衡，是不小心发生的意外；“跌倒”是比“失脚”更严重的事故，失脚后爬不起来就是“跌倒”。
- 使徒保罗藉着这个问题提醒众人：**以色列民现在仍然心硬、顽梗，拒绝接受神在耶稣基督里为世人成就的福音，但这只是以色列民在历史上的一个意外；神并没有全然弃绝以色列民，以色列民与神的关系并没有就此完结。以色列民只是“失脚”，而绝对不是“跌倒”。**
- 保罗的回应很清楚：**断乎不是！**
- **“反倒因他们的过失，救恩便临到外邦人……”**——以色列民现在“失脚”或“过失”，他们拒绝神在耶稣基督里面为他们成就的救恩；从人的历史角度和理性来看，这是一个悲剧，但神在这个属灵和历史的悲剧中成就了一件美好的事情：**因着犹太人拒绝耶稣基督，神的救恩却临到外邦人。**
- 但是，以色列人的罪怎样成为外邦人得到救恩的“原因”呢？保罗在这里从神学的角度诠释历史事件。初期教会，使徒传福音时，常会见到犹太人拒绝相信。使徒就转去向外邦人传，如此因犹太人的拒绝，外邦人便得到了救恩。但另一方面我们不能忽略，主耶稣被钉十字架是因为犹太人拒绝他，将他出卖，才能完成人类的救赎。这是使人类得救的原因，这也是神早就定好要救人的方法。
- **“……要激动他们发愤。”**——保罗的解释并没有停留在这里。他接着说，以色列民“失脚”，救恩临到了外邦，这并不意味着神从此就完全丢弃了他们。**神的救恩只是对外邦人的恩典；神使救恩临到外邦人，除了神爱世人，愿意人人得救，同时神要藉着外邦人的信主，激发犹太人羡慕（嫉妒），立志追求福音，认真反省他们与神的关系，悔改归向神。**

- “**激动”**——保罗具体的做法是告诉犹太人，他无论走到何处，外邦人都聚集来听**犹太人的**圣经，外邦人喜爱**神给犹太人的**应许。
- 以色列人失脚不是要他们跌倒得无可挽回，而是要他们兴起。并且在兴起时不但自己经历，更使外邦人同时经历更大的祝福；而且他们如果没有先跌倒，这么大的福气是不可能经历到的。弟兄姐妹，神的恩典和作为如此奇妙!
- **从保罗的解释中，我们再次看到神是掌管万有的主，神的主权是超越万有，神能在任何的悲剧中，也藉着人所有的过失（“失脚”）成就他美好的心意。没有任何人和事能拦阻神的旨意和计划。**
- 反思：**神有绝对的主权！我们个人以及人类历史上的每件事上都有神的心意，神甚至会藉着历史的悲剧或人的过失成就他的旨意。我们如何学习从神的角度来看我们生命中的各样事情以及人类的历史？神从来不误事。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 12 节提出了什么反问？他藉着这样的问题要告诉外邦人怎样的属灵事实？***

- **“若他们的过失，为天下的富足，他们的缺乏，为外邦人的富足，何况他们的丰满呢？”**——正如保罗曾教导的，外邦人是因犹太人被弃绝而得以取代他们的位置，为避免外邦人认为他们的救恩好像是取决于犹太人的灭亡，致使他们不喜爱犹太人得救恩。保罗预料会有这种错误的看法，因此提出相反的观点：**没有什么能比神的恩典在犹太人之中丰富兴旺，更能促进外邦人得救恩了。**
- 使徒保罗藉着这样的反问要让信主的外邦人明白，神的心意和作为非常奇特：**犹太人拒绝相信耶稣（过失），救恩就临到了外邦人，使天下富足；那以色列民全然悔改信主（丰满），那天下将会怎么样呢？犹太人和外邦人一共敬拜赞美主耶稣!**
- 使徒保罗在罗马书十一 25-29 很清楚地阐述了这一神学思想：**弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘（恐怕你们自以为聪明），就是以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了，于是以色列全家都要得救，如经上所记：“必有一位救主从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶。”又说：“我除去他们罪的时候，**

这就是我与他们所立的约。”就着福音说，他们为你们的缘故是仇敌；就着拣选说，他们为列祖的缘故是蒙爱的。因为神的恩赐和选召是没有后悔的。

- 从保罗的这个反问中，我们再次看到，神对世人所怀的永远是平安的意念，而不是灾祸的意念。耶利米书二十九 10-14：**耶和华如此说：为巴比伦所定的七十年满了以后，我要眷顾你们，向你们成就我的恩言，使你们仍回此地。耶和华说：我知道我向你们所怀的意念，是赐平安的意念，不是降灾祸的意念，要叫你们末后有指望。你们要呼求我，祷告我，我就应允你们。你们寻求我，若专心寻求我，就必寻见。耶和华说：我必被你们寻见，我也必使你们被掳的人归回，将你们从各国中和我所赶你们到的各处招聚了来，又将你们带回我使你们被掳掠离开的地方。这是耶和华说的。**——以色列民在历史上多次悖逆、离弃神，但神从来没有放弃自己的选民。

问题 3：***使徒保罗在第 13-14 节向罗马教会的弟兄姐妹们宣告了他怎样的心意？我们能理解他吗？***

- **“我对你们外邦人说这话，因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。”**——使徒保罗在第 13 节表明了，他为什么如此劝勉和鼓励外邦人的主要原因：保罗是外邦人的使徒，他对外邦人有极强的福音负担，外邦人也非常敬重保罗，他们不仅从使徒保罗听到拯救人的福音，也从保罗身上经历了神对他们的爱，使徒保罗和他们有极深的属灵生命的关系，因此，保罗可以向他们分享内心深处的想法，也可以直接教导和劝勉他们。
- 反思：**我们在查经班和教会能劝勉和鼓励弟兄姐妹们，是不是因为我们在他们当中事奉，不仅给他们传福音，他们也在我们身上经历神的爱？我们对弟兄姐妹们的教导是不是基于我们之间的属灵生命关系？请自由分享。**
- **“或者可以激动我骨肉之亲发愤，好救他们一些人。”**——使徒保罗在第 14 节再次强调，他向外邦人讲明这些事的主要目的：**外邦人不仅仅应该知道神对他们的恩典和爱，更应该明白神的计划和旨意并没有就此停止，神的救恩临到外邦人，反过来神会藉着外邦人信主激动犹太人发愤，刺激他们思考他们与神的历史以及关系，悔改信主！**

- 保罗是作了外邦人的使徒，但同时也在完成犹太人的福音事工。犹太人和外邦人都要蒙恩得福音的好处，这两者是分不开的。保罗去作外邦人的使徒，也是去完成犹太人的福音工作的一部分，他的工作不是违反犹太人蒙恩的目的；同样犹太人在灵里的复兴，也是成为世人更大的祝福。正如第 11-12 节所说：**外邦人得救是要激励犹太人发愤，而犹太人的丰满，要成为外邦人更大的福气，这就是神的奇妙计划。**
- 保罗蒙召作外邦人的使徒，外邦人得到救恩就更激励犹太人发愤追求；犹太人得到丰富，就使外邦人也更蒙福。保罗以他的事奉为荣。
- 值得深思的是，使徒保罗在这里并没有说“好救所有以色列百姓“，而只说“……好救他们一些人”。保罗对他自己的工作果效的看法很实际，也可以说很谦卑。他努力事奉，但不能盼望所有的以色列人都因他的工作得救，所以他只能盼望可以“救他们一些人”。弟兄姐妹，我们传讲耶稣基督的福音，有人听了会悔改相信，但总有人心硬、顽梗，拒绝耶稣基督。这是保罗在宣教过程中的经历，也必定是我们每个人的经验。
- 反思：**传福音是每一个重生得救的基督徒的使命。但我们需要清楚确认两点：使人听福音的能力和果效完全取决于神；但同时，我们是神所使用的、不可或缺的重要工具。因此，我们的使命只是传讲耶稣基督的福音，一个人信主是神的工作以及每一个个人对福音的回应。总有人悔改信主，也有人拒绝福音。请自由分享。**

问题 4：***从第 15-16 节保罗的阐述，我们对神的救恩计划有何更深的认知？***

- 使徒保罗在第 15 节再次重复他在第 12 节的讲论：**以色列百姓拒绝福音，被神弃绝，救恩就临到了外邦人；若犹太人重新悔改信主，被神接纳，那天下不就复生了吗？**
- **“若他们被丢弃，天下就得与神和好……”**——以色列人被“丢弃“是指他们暂时被神弃绝；世人与神相合是指基督在十字架上受死，满足了神公义的要求，使神对人的态度改变了，不再与人为敌了。世人与神相和是以色列人被丢弃的直接果效，因为他们被丢弃就是表明他们弃绝了弥赛亚，因而使基督在十字架上受死，如此救成就了神与人相和的大恩。

- **“……他们被收纳，岂不是死而复生吗？”**——今日的犹太人好像未信的外邦人一样，是死在罪恶过犯之中；犹太人在灵里今天是死的。等到神接纳他们的时候，他们就要复活过来，在灵里回转归向神，这将是他们极大的福气。
- **“岂不是死而复生？”**——也可以理解为，一个全然的属灵复兴成就在世人当中，无论是犹太人还是外邦人。虽然目前以色列百姓离弃神，拒绝耶稣基督，但神不会放弃他们，保罗也不会放弃他们。**神既然奇妙地从死亡中带出生命，从黑暗中透出光明，保罗以此推论，我们就更应盼望一个全然死亡的民族的（以色列）复活会给外邦人带来生命。**
- 反思：**保罗藉着这个讲论劝勉和鼓励我们，无论我们在哪里事奉，在何种民族当中传讲福音，任何情况下都不要失望和放弃，因为神有超越一切的主权，神在作他奇妙的工作。请自由分享。**
- 使徒保罗在第16节从“面”和“树根”为比喻，再次强调他对以色列百姓的期望和神的旨意：**所献的新面若是圣洁，全团也就圣洁了；树根若是圣洁，树枝也就圣洁了。**
- **“所献的新面若是圣洁，全团也就圣洁了……”**——“新面”是外邦人，“全团”就是整个世人（犹太人和外邦人）；外邦人接受耶稣基督的福音，悔改信主后，就是一团面里的新面，圣洁的新面会使整个一团面圣洁。
- 这句话大概应该如此解释：**代表性的一部分成圣归神，全部就都属于神；所以最初有人信主，就可以期望余下的人归信。**
- **“树根若是洁净，树枝也就圣洁了。”**——“树根”是以色列百姓，“树枝”是外邦人。一棵树的树根圣洁了，树枝才会真正圣洁；**只有以色列百姓全然悔改信主了，外邦人的得救才是真正完整和真实的。**
- 这句话的大意是：**正如按照盟约，犹太人的列祖属乎神，这些人的子孙包括在盟约之内，因此也属于神。**
- 从这两个比喻我们可以看到保罗要表达的神学思想：**神爱世人，愿意人人悔改得救。犹太人和外邦人在神的国度里是同样重要的。外邦人是新面（加进来的），会使整个面团圣洁，犹太人（旧约圣经，原有的）是神的选民，信仰的根基，只有树根圣洁了，树枝才会圣洁，离了树根，树枝就会苦干；在神国度**

里任何人种和民族（外加的和原有的）都没有权利弃绝和轻看其他人（尤其犹太人）。因为外加的和原有的都会使整体圣洁！

- 使徒保罗在罗马书九 1-5 也表达这样的心愿：**我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛；为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。他们是以色列人，那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的。列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！**——神首先拣选了以色列民，以色列民在神的救恩史上有独特的地位，这是任何人不可否认的事实。今天信主的每个人都不可放弃给以色列民传福音，认为犹太人在神国中无分。
- 反思：**今天我们信主以后，如何看待犹太人？请自由分享。**
- 保罗在这段经文中的主要思路：**第一，救恩因以色列失脚而临到外邦人；第二，外邦人得救会令以色列发愤，因而复兴或"丰满"；第三，以色列丰满将会为全世界带来更大的富足。如此，福气从以色列反弹到外邦人身上，然后从外邦人反弹给以色列，再由以色列反弹给外邦人。三者之中第一个阶段经已发生，它构成了我们确知第二、第三阶段会接踵而来的理由。**

第二堂：保罗对外邦人的提醒和警告

罗马书十一 17-24：**若有几根枝子被折下来，你这野橄榄得接在其中，一同得着橄榄根的肥汁。你就不可向旧枝子夸口；若是夸口，当知道不是你托着根，乃是根托着你。你若说，那枝子被折下来是特为叫我接上。不错，他们因为不信，所以被折下来；你因为信，所以立得住。你不可自高，反要惧怕。神既不爱惜原来的枝子，也必不爱惜你。可见神的恩慈和严厉，向那跌倒的人是严厉的，向你是有恩慈的。只要你长久在他的恩慈里，不然，你也要被砍下来。 而且他们若不是长久不信，仍要被接上，因为神能够把他们从新接上。你是从那天生的野橄榄上砍下来的，尚且逆着性得接在好橄榄上，何况这本树的枝子要接在本树上呢！**

问题 1: ***使徒保罗在 17-18 节藉着橄榄树的比喻，告诉外邦人什么属灵事实?***

- **“若有几根枝子被折下来，你这野橄榄得接在其中……”**——在旧约圣经里，橄榄树经常用来比喻以色列民族。使徒保罗在第 17 节用一个橄榄树的常识提醒外邦人：橄榄树长到某一个地步，园丁就会剪下一些无用的枝子，随后又将其它品种的橄榄枝嫁接在其上。一部分犹太人心里刚硬，拒绝接受耶稣就是旧约圣经启示和应许的基督，神就任凭他们“失脚”（过失），就好像神从橄榄树上把他们剪下来；因着犹太人悖逆、顽梗，救恩就临到外邦人，就好像神把其它品种的橄榄树枝嫁接到橄榄树上。
- **“几根枝子”**——保罗再次提醒外邦人，神并没有全然放弃以色列百姓，神只是把几根顽梗的枝子剪下来了，并非所有的枝子，神给以色列百姓留了余种（最重要的根）。
- **“野橄榄”**——使徒保罗藉着这个词提醒外邦人，他们本来在神的救恩上无分，但神怜悯他们，把他们这些野橄榄枝嫁接到橄榄树上，因此野橄榄枝和余留在树上的橄榄枝一同享受橄榄树根的肥汁。保罗藉此强调，**无论外邦人还是犹太人都有同一位神，他们得救都是神的拣选和恩典，而不是靠着人的行为。**
- **“……一同得着橄榄根的肥汁。”**——外邦相信的人虽然蒙神接纳，但他们不是单独蒙恩；外邦基督徒只是被接纳进入原来的橄榄树的福气中。外邦人被接在神所拣选的百姓的树根上，就是那些留下的余数，因此这些被接上的枝子要和原来的枝子一同分享“橄榄枝的肥汁”。
- **“你就不可向旧枝子夸口；若是夸口，当知道不是你托着根，乃是根托着你。”**——既然外邦人是神嫁接到橄榄树上的野橄榄枝，犹太人是余留在树上的旧枝子，那外邦人就没有理由和资格轻看犹太人，或向犹太人夸口，认为自己是更新的，也比犹太人更优越；**得救的犹太人和外邦人同享神的恩典！**
- 外邦基督徒能够蒙恩，是因他们被接在好橄榄树的根上了；好橄榄树蒙恩是因神与选民立约的应许。所以外邦人不能向犹太人夸口，他们能蒙恩是因神应许赐给选民的恩典。**外邦人应该知道，以色列民是神最初的选民，旧约圣经是基督信仰的根基（橄榄树的树根），神向犹太人启示的约托住新约。外邦人永远无法脱离犹太人（旧约圣经）谈信仰。旧约是应许，新约是应许的实现；脱离了旧约，人无法读懂新约，反过来，新约是读懂旧约的唯一钥匙。**

- 反思：**我们如何理解外邦人和犹太人信主后的身分问题？在神国里（橄榄树上）没有人有夸口的资格，因为我们得救都是因信称义。神在旧约圣经中与以色列百姓立约，这就是基督信仰的重要根基。请自由分享。**

问题 2：***使徒保罗在第 19-21 节提醒外邦人什么？外邦人有何错误的心态？***

- 外邦人信主后看到犹太人的属灵光景，就开始傲慢起来：**你若说，橄榄树上的那些枝子被折下来，就是专为把我接上去。**——外邦基督徒可能认为，他们有理由向犹太人自夸，但这是一个多么不自量的态度!
- 犹太人若是因不信而被折下，而外邦人因信被接上，那么除了承认这是出于神的恩惠并因此谦卑外，外邦基督徒还有什么当尽的本分呢？因信仰的本质就是会使人谦卑和惧怕。
- **“不错，他们因为不信，所以被折下来；你因为信，所以立得住……”**——使徒保罗在第 20 节首先肯定了外邦人这样的宣告：几根橄榄枝（犹太人）被折下来，确实是为了把野橄榄枝（外邦人）嫁接上去。**保罗在这里特别强调一个词“信”，犹太人被折下来是因为“不信”，而外邦人被接上去是因为“信”。可见，无论外邦人还是犹太人得救称义都是因着信。**这就是保罗在罗马书中一直重复的教义：**因信称义。**
- 但是，保罗紧接着笔锋一转，就提醒外邦人：**……你不可自高，反要惧怕。**——外邦人没有资格因此骄傲，或者轻看犹太人，认为自己在神面前的地位比犹太人更高了，现在是外邦人得荣耀的时候了。**外邦的基督徒能站立得住，是因为他们相信。**真正的相信包括着认罪悔改，承认自己的罪恶和没有盼望，这样的人当然就没有可跨口的了。因为犹太人不信，神将他们丢弃了；所以外邦人也要小心，不要存不信的心。
- **“神既不爱惜原来的枝子，也必不爱惜你。”**——使徒保罗提醒外邦人，不但不要自高自大，因着得救就在犹太人面前傲慢起来。反而他们应该以犹太人为警戒：**部分犹太人心硬，悖逆神，“不相信”耶稣是基督，神就不爱惜他们，把他们从橄榄树上折下来了；信主得救，被嫁接在橄榄树上的外邦人若以后效法犹太人，弃绝（“不信”）耶稣，神照样不会爱惜他们。神是公义和公平的!**

- 保罗在第 21 节先是警告：天生的枝子既然可以折下来，野枝子当然野可以；外邦人也可以像犹太人一样被弃。这警告消除了洋洋自得的余地。然后是应许：野枝子既然可以接上去，天生的当然也可以。犹太人也可以像外邦人一样被收纳。这样的应许消除了绝望的余地。
- 反思：**华人教会是最近两三百年慢慢兴起的，我们很容易嘲笑和轻看逐渐没落的西方教会。第 19-21 节如何提醒和启发我们？请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 22-24 节警告外邦人什么？从这三节经文我们对神有何更深的认知？***

- **“可见神的恩慈和严厉，向那跌倒的人是严厉的，向你是有恩慈的……”**——使徒保罗在第 22 节以神的“恩慈”和“严厉”警告外邦人：**部分犹太人跌倒，神就严厉地对待他们，把他们从此橄榄树上折下来；外邦人回应神的呼召和拣选，接受耶稣基督为他们生命的主，神就以恩慈带他们，把虽为野橄榄枝的他们嫁接在橄榄树上。“恩慈”是神的慈爱的彰显，“严厉”是神的圣洁和公义的彰显。**
- **“……只要你长久在他的恩慈里，不然，你也要被砍下来。 而且他们若不是长久不信，仍要被接上，因为神能够把他们从新接上。”**——神是公平、公义的！若外邦人以后像以色列百姓一样变得顽梗、拒绝神，神同样会以“严厉”对待他们，把他们从橄榄树上折下来；而若以色列百姓回转归向神（“不是长久不信”），神反过来会以“恩慈”对待他们，把他们重新接上。
- **“……因为神能够把他们重新接上。”**——神的大能是不受外在条件所限制的。虽然因他们的不信，犹太人已经被丢弃，如同枝子从橄榄树上被砍下来；但只要他们改变他们不信的心，神能接纳他们，把他们重新再接在原来的树上。
- 保罗讲到蒙恩得救，被嫁接到橄榄树上的外邦人若背弃信仰，神会以“严厉”对他们，保罗用“砍”来描述神的“严厉”。“砍”和“折”是有重大区别的，“砍”隐含着失望的心情和坚定的行动。
- **“长久在他的恩慈里”**，**“不是长久不信”**——无论是外邦人还是犹太人，在与神的关系上，神不只事件性地看他们，而是他们是不是与神有亲密的、长期的生命关系。**神是爱我们、接纳我们、赦免我们的神，我们随时可以在神的面前认罪**

悔改，神绝对不会因着一些事件而弃绝我们，神单单在乎我们跟他“长久的”生命关系（“信”）。

- **“你是从那天生的野橄榄上砍下来的，尚且逆着性得接在好橄榄上，何况这本树的枝子要接在本树上呢！”**——使徒保罗在第 24 节再次警告外邦人不要自高自大，他们除了感恩，没有任何骄傲的资本：外邦人是**“天生的野橄榄”**——他们本不是神所拣选的，在神的救恩计划之外；**“逆着性”**——从旧约圣经来看，外邦人是局外人，但神爱世人，改变了自己的心意和计划（从人的角度看），将救恩赐给外邦人；**“本树的枝子”**——犹太人本来就是神的选民，是橄榄树上的枝子，只是因为悖逆神而被折下，若他们悔改归向主，就是被接到他们本来就长的树上。
- 在这里我们再次看到，神与以色列民之间的特殊关系，以及使徒保罗对犹太人的特殊感情：以色列百姓是神的选民，他们本来就是橄榄树上的枝子，他们被折下来，也会再被接上去，他们只是到了自己原本就该在的地方。
- 保罗对救恩的看法很清楚：**神的救恩当然要临到所有人，包括犹太人和外邦人，但所有人的救恩都建基于神和百姓的始祖所立的恩典之约上，因此犹太人和蒙恩的始祖，就是好橄榄树的本身，有一个永不改变的特殊关系：他们是原来的枝子，所以他们更可以接到本树上。**
- 使徒保罗在以弗所书二 11-22 提醒教会的弟兄姐妹们，解释了外邦人与犹太人因耶稣基督而有的合一：**所以你们应当记念，你们从前按肉体是外邦人，是称为没受割礼的，这名原是那些凭人手在肉身上称为受割礼之人所起的。那时，你们与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人，并且活在世上没有指望，没有神。你们从前远离神的人，如今却在基督耶稣里，靠着他的血，已经得亲近了。因他使我们和睦，将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙。而且以自己的身体废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下藉着自己造成一个新人，如此便成就了和睦。既在十字架上灭了冤仇，便藉这十字架使两下归为一体，与神和好了，并且来传和平的福音给你们远处的人，也给那近处的人。因为我们两下藉着他被一个圣灵所感，得以进到父面前。这样，你们不再作外人和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。并且被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石，各（或作全）房靠他联络得合式，**

渐渐成为主的圣殿。你们也靠他同被建造，成为神藉着圣灵居住的所在。——所有神的儿女都因信耶稣基督而被联络在一起，得享橄榄根的肥汁。

- 反思：**保罗在第 22-24 节的教导如何鼓励我们持守对耶稣基督的信心？保罗的这番教导会让我们心存谦卑和惧怕吗？请自由分享。**
- 保罗藉着摆在外邦基督徒眼前的例证，更清楚、充分地证实外邦人是毫无理由可以夸口的。他们在犹太人身上看到那令他们感到害怕的、神严厉的例证，自己虽有他的恩典和良善的证据，这也应该只会令他们来感谢神并高举神，而不是高举自己。保罗似乎是这样说："倘若你因犹太人的遭灾难而幸灾乐祸，要先想想自己从前的光景；因若不是因神白白的恩惠而得蒙拯救，神同样的严厉也会临到；那么就当思想现今是怎样的景况，除非谦卑承认神的怜悯，否则救恩不会持续在你身上；因若是忘了自己的光景而狂妄自大，那么使犹太人跌倒的毁灭也正等着你；若是没有一生都追随神的呼召，仅仅是一次曾蒙受神的恩惠确实是不够的。"弟兄姐妹，蒙神光照的人确实应当时刻坚忍，因有人虽曾一次回应神的呼召，却没有继续在神的恩慈之中，至终开始厌恶天上的国度，因忘恩负义而配受再次的瞎眼（加尔文）。

第二十八课：全以色列都将得救

经文：罗马书十一 25-36

25 弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘（恐怕你们自以为聪明），就是以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了，26 于是以色列全家都要得救。如经上所记：“必有一位救主从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶。”27 又说：“我除去他们罪的时候，这就是我与他们所立的约。”28 就着福音说，他们为你们的缘故是仇敌；就着拣选说，他们为列祖的缘故是蒙爱的。29 因为神的恩赐和选召是没有后悔的。30 你们从前不顺服神，如今因他们的不顺服，你们倒蒙了怜恤；31 这样，他们也是不顺服，叫他们因着施给你们的怜恤，现在也就蒙怜恤。32 因为神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜恤众人。33 深哉！神丰富的智慧和知识。他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！34 谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？35 谁是先给了他，使他后来偿还呢？36 因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！

第一堂：神的计划和奥秘

罗马书十一 25-29：**弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘（恐怕你们自以为聪明），就是以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了，于是以色列全家都要得救。如经上所记：“必有一位救主从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶。”又说：“我除去他们罪的时候，这就是我与他们所立的约。”就着福音说，他们为你们的缘故是仇敌；就着拣选说，他们为列祖的缘故是蒙爱的。因为神的恩赐和选召是没有后悔的。**

问题 1：***使徒保罗在第 25-27 节告诉一个什么属灵的奥秘？***

- 使徒保罗在第 11-24 节分享了，虽然以色列百姓心硬、顽梗，悖逆神，但神从来没有放弃以色列百姓，也绝对不会放弃。
- 紧接着，保罗在第 25-26 节告诉外邦基督徒一个奥秘：**以色列人虽然现在心硬，悖逆神，不愿意承认和相信耶稣就是旧约圣经预言和应许的弥赛亚，救恩因此临到了外邦人。这并不是说，神就此弃绝了以色列人。保罗说，神真正的计划**

和旨意是：等外邦人信主的数目满足了，神的时间到了，以色列全家也会悔改信主，归向神。

- 保罗告诉罗马教会弟兄姐妹们的这奥秘包含了三个相连的真理：**第一，以色列人有几分是心硬的，意思就是他们失去属灵敏锐感。第二，以色列继续心硬，继续拒绝基督时，福音会传遍天下，越来越多的外邦人会听见而接受；这个过程会一直持续到外邦人的数目添满或"足数"为止。第三，于是以色列全家都要得救。"奥秘"自然的解释，是以色列整个民族会刚硬到外邦人数目齐全为止，到那时，以色列的心硬就会成为过去，"以色列全家都要得救"。**
- **"恐怕你们自以为聪明"**——这表明保罗分享这个奥秘的目的，是要阻止外邦人的自大骄傲，免得他们对犹太人的遭遇抱着幸灾乐祸的态度。
- 反思：**保罗也藉此提醒我们，犹太人的归信方式是特别且不常见的，因此那企图以自己的判断来衡量这事的人是荒谬的；如果我们把自己目前无法明白的事当作难以置信，这是最为不合理的事了！它之所以被称为奥秘，是因为要等到它被揭开时，我们才能理解。我们如同当时罗马教会的基督徒一样，要等到那奥秘之事揭露之时才能明白；但我们的信心却因神的话（圣经）而满足，并藉着圣道而有盼望。有保罗分享的这奥秘，我们不会因基督再来的迟延而灰心绝望。请自由分享。**

问题 2：***保罗在第 26-27 节如何证明神的奥秘？***

- 使徒保罗引用了两节旧约圣经的经文，来证明神拯救的奥秘。以赛亚书五十九 20-21：**必有一位救赎主来到锡安、雅各族中转离过犯的人那里，这是耶和华说的。耶和华说："至于我与他们所立的约乃是这样：我加给你的灵，传给你的话，必不离你的口，也不离你后裔与你后裔之后裔的口，从今直到永远。这是耶和华说的。"**——神救恩的应许必定会临到以色列民。
- 以赛亚书二十七 9：**将来雅各要扎根，以色列要发芽开花，他们的果实必充满世界。主击打他们，岂像击打那些击打他们的人吗？他们被杀戮，岂像被他们所杀戮的吗？你打发他们去，是相机宜与他们相争；刮东风的日子，就用暴风将他们逐去。所以，雅各的罪孽得赦免，他的罪过得除掉的果效，全在乎此。就是他叫祭坛的石头变为打碎的灰石，以致木偶和日像不再立起。因为坚固城变**

为凄凉，成了撇下离弃的居所，像旷野一样；牛犊必在那里吃草，在那里躺卧，并吃尽其中的树枝。枝条枯干，必被折断。妇女要来点火烧着，因为这百姓蒙昧无知；所以创造他们的必不怜恤他们，造成他们的也不施恩与他们。以色列人哪，到那日，耶和华必从大河直到埃及小河，将你们一一地收集，如同人打树拾果一样。当那日，必大发角声，在亚述地将要灭亡的，并在埃及地被赶散的，都要来，他们就在耶路撒冷圣山上敬拜耶和华。 ——虽然以色列民心硬，悖逆神，神击打他们，但神绝不会弃绝他们，他们必定会悔改归向神。

- 这些经文合起来肯定了三点：**第一，救主从锡安出来。第二，他来时要消除雅各家的一切罪恶。第三，这位救主会确立神的约，这约应许罪得赦免。**
- 以赛亚说他们的拯救者会从锡安而出，以色列民只有一位拯救者，人类只有一位拯救者——主耶稣基督。当他们仰望他们所刺的那一位时，除了接受还能做什么？因此当外邦人的数目添满时，神就要让全以色列民与他们自己的弥赛亚面对面，他们会看见他手上的钉痕，会转向他。
- 神最终要施恩给他的百姓是神早已和百姓立好的约，所以百姓最终的前途是重新蒙福。等到神的时候到了，外邦人全数进来了，神除去了百姓的罪，全以色列人都要得救，这就是神与百姓所立的约。这一切都是神的作为，都要在神的时候成就。这几件事情成就了，全以色列就要得救。但这事的成就，完全不是出于以色列民的功劳，而是神的恩典。
- 使徒保罗引用这两段旧约圣经，目的是要告诉罗马教会的弟兄姐妹们：**这个奥秘并不是他自己的愿望，或他凭着理性推理出来的，而这个奥秘早在旧约圣经中就有了，他只是把旧约圣经隐藏的奥秘解释了。**从使徒保罗的分享，我们再次看到旧约和新约的一致性。
- 以弗所书三 1-13：**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷，谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我，用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘，这奥秘在以前的世代没有叫人知道，像如今借着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。这奥秘就是外邦人在基督耶稣里，藉着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许，我作了这福音的执事，是照神的恩赐。这恩赐是照他运行的大能赐给我的。我本来比众圣徒中最小的还小，然而他还赐我这恩典，叫我把基督那**

测不透的丰富传给外邦人。又使众人都明白，这历代以来隐藏在创造万物之神里的奥秘，是如何安排的。为要藉着教会使天上执政的、掌权的，现在得知神百般的智慧。这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意。我们因信耶稣，就在他里面放胆无惧，笃信不疑的来到神面前。所以我求你们不要因我为你们所受的患难丧胆，这原是你们的荣耀。——使徒保罗的事奉就是传讲神的奥秘，这奥秘不是他自己推断出来的，而这奥秘早在创世之初就隐藏在神里面，神在耶稣基督里将这奥秘启示给他了。

- 反思：**这个奥秘在旧约圣经中到处都被启示出来。以赛亚宣告这奥秘、以西结宣告这奥秘，何西阿、耶利米、撒加利亚也宣告……在历史终有那么一天，神要恢复的不仅是余数，而是整个以色列民。时间还没到，但已经很接近了。请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 28-29 节阐述了以色列民怎样的属灵状况？神对以色列民怀有怎样的心情？***

- 第 28-32 节中的“他们”是以色列民，“你们”是外邦基督徒。保罗在第 28 节从两个相对的角度评估犹太人。
- **“就着福音说，他们为你们的缘故是仇敌……”**——福音就是神的儿子耶稣基督道成肉身，来到这个世界上拯救世人；因着耶稣基督十字架的救恩，犹太人和外邦人都可以因信称义。但犹太人一直认为自己是神的选民，神拣选他们，与他们立约，他们在神的面前有特殊的地位和身分；神藉着摩西将律法赐给他们，尊贵的律法是他们与神关系的关键，他们可以藉着遵守律法在神的面前称义，得蒙神的喜悦。以色列民和外邦人怎么可能一样因信称义？外邦人怎么可能与我们犹太人一样得享神的恩典和救恩，并没有任何的区别呢？因此，犹太人拒绝耶稣基督，仇视福音。
- 犹太人不但拒绝了福音，更积极反对，又用尽办法阻止“你们”外邦人听闻福音。因此就福音而言，并因“你们”的缘故（因为神要“你们”听见而信），神视他们为仇敌。另一方面神视犹太人为仇敌，因他们正在审判之下。

- **“……就着拣选说，他们为列祖的缘故是蒙爱的。”**——但同时，无论犹太人目前的属灵光景如何，不可否认的一个历史事实就是：**神拣选以色列民，与他们立约，以色列民是神的选民，救恩是从犹太人来的，旧约圣经是基督信仰不可离弃的根基；犹太人在神面前被拣选和蒙爱的身分是不动摇的。因此就拣选而言，并因列祖的缘故（因为神忠于盟约和应许），神爱他们，并且决意要使他们得救。**
- 使徒保罗在罗马书九 1-5 非常清楚地表达了这一点：**我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛；为我弟兄、我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。他们是以色列人，那儿子的名分、荣耀、诸约、律法、礼仪、应许都是他们的。列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们！**
- 由此可见，保罗在第 28 节说，**以色列民同时是神爱和神忿怒的对象。**我们又何尝不是呢？！
- **“因为神的恩慈和选召是没有后悔的。”**——神在旧约圣经中拣选以色列民，并与他们立约，现在以色列民心硬、悖逆神，救恩就临到了外邦人；这并不是说神当初的计划失败了。**神在救恩历史上对以色列民的拣选和呼召从来没有改变过，神从来没有失败过，神永不会撤回他的恩慈和选召；神并没有忘记他与他们列祖所立的约，神按他永恒的旨意爱他们。神对以色列百姓的拣选和呼召是神在创世之初就有的心意和计划。神的恩赐与呼召是绝对不会改变的，因为神是不改变的神。**
- 反思：**我们对以色列的复兴有把握，是因为神坚定不移的信实。请自由分享。**

第二堂：神的奇妙和超越

罗马书十一 30-35：**你们从前不顺服神，如今因他们的不顺服，你们倒蒙了怜恤；这样，他们也是不顺服，叫他们因着施给你们的怜恤，现在也就蒙怜恤。因为神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜恤众人。深哉！神丰富的智慧和知识。他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？**

谁是先给了他，使他后来偿还呢？因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！

问题 1: ***从第 30-31 节分享，外邦人和犹太人在神的救恩历史上有怎样的关系？***

- 使徒保罗在第 30-31 节从正反两个方面称述了外邦人和犹太人在神的救恩历史上的关系。
- 保罗之前已经分享过，外邦人在神的救恩之外，但如今因着犹太人心硬、顽梗、拒绝福音，神的救恩就临到了外邦人；反过来，当犹太人拒绝耶稣基督，外邦人却得到神丰富的恩典，犹太人被激发，然后悔改信主，得蒙神的怜恤。
- **“你们从前不顺服神，如今因他们的不顺服，你们倒蒙了怜恤；这样，他们也是不顺服，叫他们因着施给你们的怜恤，现在也就蒙怜恤。”**——这两节经文描绘了，在外邦人和犹太人的经历中人的不顺服和神的怜悯。最明显的分别是，在神已经怜悯了不顺服但悔悟的外邦人，但神对不顺服的犹太人的怜悯却是将来的事。
- 此外，还有另一个分别：**神怜悯的理由。“你们”是“藉着他们的不顺服”蒙怜恤，“他们”则是“藉你们的怜恤”蒙怜恤。**详细一点来说，不顺服的外邦人是因为“不顺服的以色列”才蒙怜恤，而不顺服的以色列则因为“这个给予不顺服之外邦人的怜恤”也蒙了怜恤。我们再一次看到了“祝福的锁链”：**以色列的不顺服导致外邦人蒙怜恤，而外邦人蒙怜恤也会导致以色列蒙怜恤；“他们不顺服”，“你们蒙怜悯”，“他们蒙怜悯”。**神的计划和旨意如此奇妙和超越！

问题 2: ***从第 32 节分享，外邦人和犹太人在神面前有何共性？神如何对待他们？神如此行的用意是什么？***

- **相信神的子民（以色列民）有将来的盼望的第二个理由是神的怜悯，因神的怜悯是向不顺服的人显明。**
- **“因为神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜恤众人。”**——第 32 节在总结论证之后，同时又揭露了神凌驾于一切之上的旨意和计划。

- 无论讲到犹太人还是外邦人，保罗都用了“（不）顺从”这个词，旨在表明，外邦人和犹太人被神拒绝，都是因着自己的悖逆。犹太人和外邦人都是“不顺服”的人，无法靠着自己亲近神，都需要神的怜悯和恩典。“人的不顺服”是个监牢，“神的怜恤”把我们从中释放。**任何人能成为基督徒——无论时犹太人或外邦人，都是出于神的怜悯，完全是我们不配得的。**
- 这就是使徒保罗在罗马书三 23-24 节表达的神学思想：**因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。**
- 加拉太书三 22：**但圣经把众人都圈在罪里，使所应许的福因信耶稣基督归给那信的人。**
- 反思：**保罗这一非凡的结论表明，有救恩盼望的人没有理由对他人感到绝望，因无论他们现在的景况如何，我们从前也都是和他们一样的。若我们是唯靠神的怜悯而得以脱离不信的光景，那么也当为其他人留下一席之地。世人都犯了不信的罪，处在神的震怒和审判之下，唯有神的恩典拯救人脱离死亡。请自由分享。**

问题 3：***使徒保罗在第 33-36 节发出了怎样的赞叹？这赞叹跟他在前面的讲论有何具体的关系？我们如何理解使徒保罗这番赞美神的话语？***

- 保罗用了十一章的篇幅，详细讨论福音。他一步一步地解释了，神怎样启示使罪人与他有和好关系的方法，基督怎样为我们的罪而死，为我们的称义而复活，我们怎样与基督的死和复活联合，基督徒的生命怎样不在律法之下，而在圣灵的里面，并且在神的计划中，“足数”的以色列人和外邦人怎样合成他的新群体。保罗的目光辽阔，他看见时间和永恒，历史和末世、称义、成圣，和得荣耀。他终于喘着气停了下来。此时，保罗看来，分析和论证必须给称颂让路。
- **“深哉！神丰富的智慧和知识。他的判断何其难测！他的踪迹何其难寻！”**——神是一切智慧和知识的源头；神按照他的公义和标准判断，人根本不能解释和理解神的判断；神的道路高过人的道路，神的意念高过人的意念。
- 当听到“深哉”这个惊叹的表达时，应重重击倒我们肉体的自以为是：因保罗出于神的道和藉着神的灵作一番讲论之后，终于被如此伟大的奥秘所折服，只能发

出赞叹。**神丰富的智慧何其深邃，远超过人的理性所能参透。当论到神的永恒旨意时，总要约束我们的思想和口舌，以致能严肃地在神话语的界限中说话，并且以赞佩作为我们论述的终结结语。**

- 弟兄姐妹，使徒保罗的这句赞叹提醒我们：**除了神在圣经中启示他自己外，我们就不应探究关于神的事，以免误入找不到出路的迷宫之中。**
- **“谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？”**——神有绝对的主权，神按照自己的旨意和计划行事；人无法猜透神的心意，只能谦卑地领受神藉着他的话给人启示和光照。**创造世界万物，按照自己的形像创造人的神是造物主、拯救者和启示主。**人是被造的，神不需要任何人的指导和建议。
- 人既不能凭自己的能力察验神的奥秘（信仰有奥秘性），那么藉着圣灵的恩典就能对神的奥秘有一定程度的、清楚的认知（信仰有认知性）；并且，若是随从圣灵的引导，我们就能止于所当止。若有任何人想知道比神已经启示（圣经）的更多，就会被那不可接近的、无比的光芒所震慑。
- **“谁是先给了他，使他后来偿还呢？”**——神不欠人什么，人没有资格按照自己的欲望向神索求什么，只能专心仰望神的恩典和供应；神已经在圣经里将自己全然启示出来了，他不欠人任何的解释和答案，人没有资格质问神或者要求神给出清晰的答案，在神学问题上也是如此。
- 这段非凡的经文教导我们，不能凭自己的善工来迫使神赏赐救恩，神是以他白白的恩典恩待那不配的人。**若我们诚实察验就会发现，神不但不是我们的债务人，反倒我们都当受神的审判；我们不仅不配得任何的恩惠，而是当受永死的刑罚。**如果我们认为神不能按他所喜悦的、自由地对待他的受造物，那么我们（被造的）就是妄想剥夺神（造物主）的权利。
- 我们不是神的谋士，神才是我们的谋士。我们不是神的债主，神才是我们的债主。我们要完全仰赖神来教导我们、拯救我们。
- **“因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们！”**——“万有”是指一切的受造之物。**“本于他”是指万物的来源，“倚靠他”是指万物的存在和运作是藉着神，“归于他”是指万物最终的结局。神是万物的创造者、维护者、承受者，是它的源头、过程、目标。神是掌管万有的神，我们生命的目的和意义就是将一切的荣耀都归给神。**

问题 4：***从 33-36 节分享，我们如何看待神学与敬拜的关系？***

- 使徒保罗在罗马书中系统地分享了因信称义，律法和福音，圣灵的工作，神的拣选，以色列人和福音，外邦人与以色列民在神救恩史上的关系，最后他突然以这四节对神的赞美和惊叹结束了整整十一章神学讨论。
- 尤其以色列人被弃绝和得救的问题，或是说神的主权和人的意志的问题，是一个极困难的问题，保罗在这里并没有给我们一个简单的答案。但根据他在这一大段经文中所解释的，神的智慧、恩慈和怜悯是如何显明的，我们也不能不像保罗一样，向神发出无上的赞美。
- 弟兄姐妹，这一点意义非凡。**我们可以讨论神学，分享神的心意和计划，寻求神对旨意，但最终的答案在创造世界万物、掌管宇宙万有、有绝对主权的神那里；我们只能单单仰望、信靠、敬拜和赞美神，带着我们各样的问题归回神。一切神学讨论的终点是耶稣基督，他是我们生命以及一切神学讨论最终、最完整的答案。**
- 罗马书第一至十一章非常值得留意的一点，是神学（我们对神的信念）和赞美（我们对神的敬拜）是永不可分的。**没有神学，就不可能有赞美。敬拜不认识的神是不可能的事；一切真正的敬拜，都是对神在基督和圣经里自我启示的回应，并且是我们反思他本性和作为的结果。**
- 令保罗情不自禁地失声赞美的，是罗马书第一至十一章的伟大真理。对神的异象给人知识和灵感，驱使人崇拜神。没有神学的敬拜，必然会退化为偶像崇拜。因此圣灵无论是在公开崇拜，还是在私人灵修里，都是不可或缺的；号召人敬拜神的是神的话语。
- 当另一方面，没有赞美，也不可能有神学。对神只有纯学术的兴趣，是个根本的缺陷，因神不是冷静、批评、客观、科学化地观察和评估的合适对象。**有关神的真知识必然会导致敬拜。**对保罗是如此，于我们也是一样。**俯伏在神面前称颂，就是我们的分。**
- 一位神学家和牧者总结说：我们不但要慎防没有虔诚的神学，也要慎防没有神学的虔诚。

- 反思：**我们的信仰是否常常只停留在各种各样的神学讨论上，我们是否愿意将各样的问题交给丰富、奇妙的主，让神亲自藉着自己的话语光照我们的心和理性，让神自己成为我们心中各样问题的答案？若不归回荣耀、全能的神，我们一切的神学讨论都只是人间小学。我们如何看待我们的各样神学讨论和敬拜之间的关系（讨论神的话语和敬畏神）。请自由分享。**

第二十九课：基督里的新生活

经文：罗马书十二 1-8

1 所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的。2 不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。3 我凭着所赐我的恩，对你们各人说：不要看自己过于所当看的，要照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道。4 正如我们一个身子上有好些肢体，肢体也不都是一样的用处。5 我们这许多人，在基督里成为一身，互相联络作肢体，也是如此。6 按我们所得的恩赐，各有不同。或说预言，就当照着信心的程度说预言；7 或作执事，就当专一执事；或作教导的，就当专一教导；8 或作劝化的，就当专一劝化；施舍的，就当诚实；治理的，就当殷勤；怜悯人的，就当甘心。

问题 1：***从第 1 节分享，使徒保罗以（凭）什么劝罗马教会的弟兄姐妹们（今天的我们）？他这样的教导对我们的信仰生活有何意义？***

- 保罗在书信中常用的笔法，是在讲解了一段神学的真理，或者教义后，就根据教义的真理，给读者一些劝勉的教训，或者应用的原则。以弗所书和加拉太书都是这种笔法的好例子。罗马书第十二章就开始这样一段关乎实际生活的教训。保罗这种教导的笔法显出一个极其重要的原则：**基督徒的生活必须建立在教义的根基上。圣洁的生活不是单单靠顺服命令，或是遵行规条而行出来的，乃是由一个圣洁的生命活出来的。基督徒有可能活出圣洁的生活，是因为他已经有了一个被称义，得重生的生命。**在保罗书信中，教义部分的经文和实用部分的经文，两者的关系非常紧密，在罗马书中更是如此。
- **“所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们……”**——第 1 节前半句中的几个关键词需要特别留意。
- **“所以”**——这个因果关联词提醒我们，保罗接下来要分享的教导与前面的内容密切相关。使徒保罗在罗马书第一至十一章中详细地、系统地分享了神在耶稣基督里为世人成就的伟大拯救，也就是“因信称义”的教义，随后才从第十二章分

享基督徒应有的生活。可见，没有健康的神学，就不可能有健康的基督徒生活；没有与神正确的生命关系，就不需要谈基督教伦理。**基督教伦理永远首先是我们与耶稣基督的生命关系，因而是关系性的，不是道德性的（律法或规条）；一个人要能活出蒙神喜悦的生活，他必须有一个蒙神喜悦的生命。**

- **"弟兄们"**——保罗的伦理教导只给因信称义、重生得救的基督徒，而不是给世俗世界讲的。在教会里（无论是地方教会还是普世教会）我们都是弟兄姐妹，教会是世界上最大的家。
- **"以神的慈悲"**——保罗并没有说"以神的公义、公正、审判"，而只说"以神的慈悲（爱）"劝罗马教会的弟兄姐妹们。**意思是说，基督徒的信仰生活永远是人甘心乐意地回应神的爱。只有经历了神的爱，只有被神的爱得着和改变的人（基督徒），才能活出神的爱；只有经验过神在基督里所施的慈悲，人才能够甘心奉献自己来事奉神；而且凡经验过神的慈悲的人，也自然应当如此事奉神。**保罗更没有说，按他自己的道德认知，因基督徒伦理不是按人的行为标准。
- **"劝"**——使徒保罗并没有命令，而只是"劝"。**由此可见，基督徒的伦理生活是主动地、从心底里回应神的爱，而不是僵硬的教条。**
- 反思：**基督徒的信仰生活首先是关系性的，而不是道德行为上的直接要求；我们的信仰生活是对神的爱和怜悯的回应。我们如何活出信仰？请自由分享。**

问题 2：***从第 2-3 节分享，我们信仰生活的原则和核心是什么？***

- **"……将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的，你们如此事奉，乃是理所当然的。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良、纯全、可喜悦的旨意。"**——一开始谈基督徒的伦理生活，保罗就讲到将自己全然献上。**可见，基督徒的伦理首先不是具体的行动，而是确立与神的关系，时时亲近神。**
- **"将身体献上"**——很显然，这里所说的"身体"是指我们整个的人，我们要将身体献上，就是要将整个的自己献上，作一个完全奉献的人；完全的奉献当然要包括身体，因为我们的身体本来是在罪的咒诅之下，只有将它献给神才有价值。但在另一方面，这里的词句也可能反映出来一点保罗对当时外邦宗教对"身体"的看法。在当时的社会中，一般外邦的哲学和宗教都是重视灵魂，轻看身体；身

体本身就是恶的，人最终所寻求的是脱离身体，让灵魂可以自由。保罗说，我们目标不是要脱离身体，毁灭身体，乃是要将身体奉献给神。我们的身体如果奉献给神，它就是圣洁的，是神所喜悦的。**圣经的教导很清楚，我们只能以肉身，也只有在肉身中具体地活出信仰：我们在肉身中遇见神、我们在肉身中悔改信主、我们以肉身事奉神、将来我们的肉身复活……**

- **“当作活祭”**——在旧约圣经中的祭物都是死的（被杀的），而保罗在这里说，我们要把自己当作活祭献上。祭物怎么可能是活的呢？我们基督徒如何成为活祭的呢？**耶稣基督降世为人，藉着十字架上的死和三日后的复活为世人成就了全备的救恩；在耶稣基督里我们成为死而复活的活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。从旧约到新约就是从死祭到活祭。**
- 保罗在罗马书六 12-14 说，基督徒信仰生活的核心是将“身体献上”：**所以，不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具；倒要像从死里复活的人，将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神。罪必不能作你们的主，因你们不在律法之下，乃在恩典之下。**
- **“理所当然的”**——本来这样，最自然不过的。若我们跟神有健康、亲密的生命关系，那活出基督徒伦理（献上自己的全人，忠心事奉神）就是顺理成章的事。
- **“不要效法这个世界，只要心意更新而变化……”**——前一节保罗讲一个真正的基督徒生活的根基，是把自己当作活祭献上，过神所喜悦的生活；在这一节他要讲出基督徒当怎样行，可以保持住常过这样的生活。这里讲的两件事，一个是要避免，一个是要积极去作的事。将自己献上是一次就永远完成的动作；不要再效法世界，和将心意更新而改变，乃是要继续不断努力要作的事。
- 基督徒应该把耶稣放在生命的首要位置上，神会藉着圣灵不断地更新我们，使我们的生命越来越有耶稣基督的样式。我们的信心会在耶稣基督里不断长进；也会在世人中间有美好的见证。
- **“察验”**——这是基督信仰的宝贵之处。我们不是盲从，也不是不经大脑地愚信。神创造了我们的理性，也超越我们的理性，但同时我们能够在日常生活中藉着神的话“察验“何为神善良、纯全、可喜悦的旨意。这是神对我们的恩典和怜悯。一位著名的牧师对他的会友说：你们要仔细察验我的讲道；若我的讲道不符合圣经的教导，你们可以立刻弃绝。

- 反思：**我们如何知道神的旨意？蒙神引导是没有捷径的。保罗告诉我们最基本的原则：将自己的身体一次完全献上给主，并且让心意更新而变化，我们就能察验神的旨意，就能确定神的计划是什么。寻求神旨意的过程就是全然信靠神的过程。基督信仰生活的核心是什么？请自由分享。**
- 耶稣在路加福音十七 5-10 以"忠心仆人的比喻"告诉我们，在神面前应有"理所当然"的心态：**使徒对主说："求主加增我们的信心。"主说："你们若有信心像一粒芥菜种，就是对这棵桑树说，'你要拔起根来栽在海里'，他也必听从你们。你们谁有仆人耕地，或是放羊，从田里回来，就对他说，'你快来坐下吃饭'呢？岂不对他说，'你给我预备晚饭，束上带子伺候我，等我吃喝完了，你才可以吃喝'吗？仆人照所吩咐的去作，主人还谢谢他吗？这样，你们作完了一切所吩咐的，只当说：'我们是无用的仆人，所作的本是我们应分作的。'"**——基督徒信仰生活的核心，就是默默信靠和事奉主。

问题 3：***分享完了信仰生活的总原则和核心之后，保罗紧接着在从第 3 节就分享基督徒应该如何看待自己。这一点如何提醒和启发我们？***

- **"我凭着所赐我的恩，对你们各人说：不要看自己过于所当看的，要照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道。"**——值得深思，保罗分享基督徒的新生活时，首先讲到认识自己，或者说与自己的关系。信主以后，我们最首先，也最需要学习的功课是，认识和面对自己；一个不认识自己的人，无法真诚地、自由地、有效地事奉神和人。只有在耶稣基督里，我们才能真正地学习认识和面对自己的功课。
- **"我凭着所赐我的恩……"**——保罗不是出于自己的骄傲或自己的标准和认知，来教导罗马教会的弟兄姐妹们学习认识和面对自我的功课，而是凭着神的恩典，按照神的爱。"所赐给我的恩典"是指神使他成为使徒的恩典，因为神的恩典使他成为使徒，他才有根据，或者说有权柄，如此吩咐基督徒。
- **"照着神所分给各人信心的大小"**——"各人"是指每一个人，每一个基督徒都有神所赐给他的恩赐，也有使用赐恩赐的信心。所以每一个人都应该按着神所赐给

他的信心，使用神所给他的恩赐；我们基督徒都应该按照神赐给我们的信心去生活和事奉。

- 基督徒所领受的恩赐无论是什么，都应当用谦卑的态度，凭着信心，尽自己的能力去为主使用，这就是真的事奉。人的恩赐也许不一样，但我们每一个人都要用同样的态度去事奉。没有人没有恩赐，也就是说没有一个人能不作"理所当然"的事奉。保罗的命令不是向一小部分人说的。
- **"不要看自己过于所当看的"、"看得合乎中道"**——一个人如果对自己的看法与自己明明知道应当的评价不符合是愚拙的事；自高或者骄傲骄傲是不应当的。我们一生容易犯的两个错误，就是要么太骄傲，要么太自卑；自卑和骄傲互为兄弟，是一体的两面；我们的自卑常常以骄傲的方式呈现。
- 反思：**信主以后，我们在神的爱和恩典如何帮助我们学习认识和面对自我的功课？请自由分享。**

问题 4：***从第 4-8 节分享，我们基督徒在教会里是怎样的关系？我们又应该如何活出彼此之间的这种关系？***

- **"正如我们一个身子上有好些肢体，肢体也不都是一样的用处。我们这许多人，在基督里成为一身，互相联络作肢体，也是如此。"**——无论在普世教会还是在地方教会，基督徒是肢体的关系。我们看自己要合乎中道，因为基督徒信了主就是在基督里成了一个身体（教会）；一个身体上个肢体虽然功用不同，但大家都是互相为肢体的。我们众人在基督里是一个身体，基督徒得救不单单是个人的事，我们一相信就成了整个基督身体的一部分，我们就要发挥肢体应有的功能，尽肢体的责任。
- **"按我们所得的恩赐，各有不同。"**——我们信耶稣的人成了基督身上的肢体，我们各人就有一个为我们设计好的功用，也就是下面所说"不同的恩赐"，我就要正确地去使用，去成就整个身体的好处。这些恩赐无论在人眼中看为或高或低，都是神所赐的，人只应当谦卑地领受和使用。
- **"或说预言，就当照着信心的程度说预言。"**——保罗在这里所说的"预言"并非自然就是指将来的事，而是神的话（圣经）。因此，今日基督教会中"说预言"（传

讲神的话），无非是指对圣经的正确理解以及能加以阐明的特别能力，因所有古时的预言和神的话都在基督和他的福音里成就了。教会的牧者要按照神所赐的信心以及对神话语的领受，真诚、清晰地传讲福音，不加多也不减少，完完全全地讲出来，好让教会所有的人群都能听懂。

- **“或作执事，就当专一执事；或作教导的，就当专一教导；或作劝化的，就当专一劝化。”**——**“执事”**就是教会的领袖、长执、长老、同工等，**“教导”**承担话语事奉的人；**“劝化”**就是鼓励、安慰、劝戒和劝勉众人的辅导。作先知说预言的人是将神赐下的启示（当时圣经还没有完成）直接地传给人；作教师教导人的是将已经有的神的话给人讲解明白。
- “专一”不是说，我们在教会里只应该承担一样事奉，而是说我们在做被呼召和指定的事时要专心致志，始终如一；辅导当然也可以传福音，执事也可以教导，牧者也可以为弟兄姐妹们做饭……使徒行传中的司提反就是一个典型的例子，他在耶路撒冷的初代教会里被选为管理饭食的同工，但他在第七章的讲道内容连贯、逻辑严密、神学思想清晰。
- 我们按照神给每一个人（肢体）的功用，凭着信心，尽忠地去服事。神所赐给服事或者恩赐，要忠心去作，不要轻忽；神所没有给的也不可越位去强取。对神所给的恩赐，不论是什么，不可轻看，也不可自大，只要忠心地去完成。
- **“施舍的，就当诚实。”**——帮助他人时，我们一定在神的面前反思，我的动机是不是纯洁。我们对人施舍时，要有公正、单纯和爱他人的心，不能怀有它意，比如：为自己谋取声誉和名利，更不能高高在上地以施恩者的心态可怜和轻看他人。
- **“治理的，就当殷勤。”**——在教会作管理的同工，一定要主动、勤奋，首先看到需要完成的工作，而不只是被动地等待使命。
- **“怜悯人的，就当甘心。”**——“怜悯人”应该是每一个基督应该有的伦理美德。但在怜悯人的时候，我们一定要有不求回报的心；或者说，我们预备好心接受，对方可能无力偿还的事实。在怜悯人时，要存着喜乐的心去事奉；这样的喜乐自然成为受帮助的人的安慰和鼓励；事奉的人如果只是出于职责，或者勉强地事奉，或者出于别样的心，则使服事人的和受服事的都失掉了肢体相顾的喜乐。

- 保罗在哥林多前书十二 4-31 更加详细地分享了这种肢体的关系：**恩赐原有分别，圣灵却是一位；职事也有分别，主却是一位；功用也有分别，神却是一位，在众人里面运行一切的事。圣灵显在各人身上，是叫人得益处。这人蒙圣灵赐他智慧的言语，那人也蒙这位圣灵赐他知识的言语，又有一人蒙这位圣灵赐他信心，还有一人蒙这位圣灵赐他医病的恩赐，又叫一人能行异能，又叫一人能作先知，又叫一人能辨别诸灵，又叫一人能说方言，又叫一人能翻方言。这一切都是这位圣灵所运行，随己意分给各人的。就如身子是一个，却有许多肢体；而且肢体虽多，仍是一个身子。基督也是这样。我们不拘是犹太人，是希利尼人，是为奴的，是自主的，都从一位圣灵受洗，成了一个身体。饮于一位圣灵。身子原不是一个肢体，乃是许多肢体。设若脚说：“我不是手，所以不属乎身子；”它不能因此就不属乎身子；设若耳说：“我不是眼，所以不属乎身子；”它也不能因此就不属乎身子。若全身是眼，从哪里听声呢？若全身是耳，从哪里闻味呢？但如今神随自己的意思把肢体俱各安排在身上了。若都是一个肢体，身子在哪里呢？但如今肢体是多的，身子却是一个。眼不能对手说：“我用不着你；”头也不能对脚说：“我用不着你。”不但如此，身上肢体，人以为软弱的，更是不可少的。身上肢体，我们看为不体面的，越发给它加上体面；不俊美的，越发得着俊美。我们俊美的肢体，自然用不着装饰；但神配搭这身子，把加倍的体面给那有缺欠的肢体，免得身上分门别类，总要肢体彼此相顾。若一个肢体受苦，所有的肢体就一同受苦；若一个肢体得荣耀，所有的肢体就一同快乐。你们就是基督的身子，并且各自作肢体。神在教会所设立的：第一是使徒，第二是先知，第三是教师。其次是行异能的，再次是得恩赐医病的、帮助人的、治理事的、说方言的。岂都是使徒吗？岂都是先知吗？岂都是教师吗？岂都是行异能的吗？岂都是得恩赐医病的吗？岂都是说方言的吗？岂都是翻方言的吗？你们要切切地求那更大的恩赐。**
- 保罗在以弗所书四 25 也强调教会肢体生活的重要性：**所以你们要弃绝谎言，各人与邻舍说实话，因为我们是互相为肢体。**
- 反思：**恩赐都需要被挑旺，我们一旦获得恩赐，就要去发展，用自己的恩赐事奉主；我们若默默无闻地事奉主，我们的恩赐会越来越大；基督徒的信心是在**

信靠和事奉神的过程中成长起来的。我们对查经班和教会有怎样的负担，以及我们常怀怎样的心态？请自由分享。

第三十课：基督徒的生活守则

经文：罗马书十二 9-21

9 爱人不可虚假，恶要厌恶，善要亲近。10 爱弟兄，要彼此亲热；恭敬人，要彼此推让。殷勤不可懒惰。要心里火热，常常服事主。12 在指望中要喜乐，在患难中要忍耐，祷告要恒切。13 圣徒缺乏要帮补，客要一味地款待。14 逼迫你们的，要给他们祝福，只要祝福，不可咒诅。15 与喜乐的人要同乐，与哀哭的人要同哭。16 要彼此同心，不要志气高大，倒要俯就卑微的人。不要自以为聪明。17 不要以恶报恶，众人以为美的事，要留心去作。18 若是能行，总要尽力与众人和睦。19 亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。因为经上记着：“主说，伸冤在我。我必报应。”20 所以，“你的仇敌若饿了，就给他吃；若渴了，就给他喝。因为你这样行，就是把炭火堆在他的头上。”21 你不可为恶所胜，反要以善胜恶。

问题 1：***从第 9-13 分享，基督徒应该如何与他人相处？其中第 11-12 节在这段经文中有何特殊意义？与上下文有何关联？***

- **“爱人不可虚假……”**——“爱”是基督徒生活的基本原则，对基督徒应当如此，对非基督徒也应当如此。“爱人不可虚假”，意思是不可假装出爱的表现来，如同演戏的人在舞台上装出来的样子。**真正的爱是基督徒经验了主的爱后，在生活中将此爱反映出来。**基督徒不应当没有爱；但是如果明明没有爱，还要创出有爱的样子来，那更加不应当。基督徒不可假装，一切生活要出于生命的流露，爱心也是如此。
- 因着罪，世人中太多虚假的爱；表表面上爱人，但内心真正的动机却非常自私、邪恶、诡秘，正如耶利米书十七 9 写到：**人心必万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢？**
- **“……恶要厌恶，善要亲近。”**——这里善与恶不是指表面的，或者是普遍的好坏，乃是指着内里面本性的善恶。“厌恶”这个词表达的不只是不喜欢，而含有恨恶的意思：不是单因自己的喜爱或不喜爱，乃是按照基督徒的原则，恨恶那些恶事。

“亲近”一词有连接在一起的意思；如同在婚姻中的人要与妻子联合，基督徒要与主联合。基督徒在生活中就要如此厌恶恶事、亲近善事。

- 世界上太多的恶，“厌恶恶”就是刻意地拒绝恶；耶稣也在主祷文教导我们祷告说：**……不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶。**美善的事要主动、积极地寻找和持守。
- **“爱弟兄，要彼此亲热；恭敬人，要彼此推让。”**——基督徒彼此之间的相爱，应当像家庭中弟兄姐妹的相爱一样，因为基督徒在主里面就是弟兄姐妹。弟兄之间真心的爱是亲密、真诚，没有私心；彼此尊重，但也要有健康的距离（恭敬）；处处考虑到对方的好处（推让）。
- **“殷勤不可懒惰。要心里火热，常常服事主。”**——分享与人相处之道时，保罗紧接着提到，基督徒要殷勤、火热地服事。这说明，我们在事奉过程中才能真正学习与人相处，也只有在服事中才会体现出我们对人的心。
- **“在指望中要喜乐，在患难中要忍耐，祷告要恒切。”**——这是基督徒信仰中的重要方面。“盼望”是指未来基督徒在主里面的盼望，这样的盼望永远不会落空；虽然现在有些事情不叫我们喜乐，但是将来要成就的事叫我们有盼望。祷告不但“恒”（持久），也要“切”（急迫）。
- 保罗写这节经文的用意很清楚：**只有健康的信仰生活时，基督徒才会真正地与人相处、爱人；只有与神的关系亲密时，我们与人的关系也才会真正亲热。**
- **“圣徒缺乏要帮补……”**——“帮补”一词的基本意思是“分享”，基督徒自然应当和有需要的弟兄姐妹分享自己有的丰富。在初期教会时代社会上有缺乏的人当然很多，基督徒的爱心应当关心一切有需要的人；基督徒和基督徒的关系就如同一家人一样，照顾自己家里的人是当然的本分，所有接济有缺乏的圣徒是基督徒首要的责任。按此延伸至今日的教会，较富有的教会去帮助有需要的地区的教会是义不容辞的责任。
- 教会的弟兄姐妹有缺乏，若我们不愿意帮助，那何谈爱其他人呢？雅各书二 14-17 直接了当地质问我们：**我的弟兄们，若有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处呢？这信心能救他吗？若是弟兄或是姐妹赤身露体，又缺了日用的饮食，你们中间有人对他们说：“平平安安地去吧！愿你们穿得暖吃得饱”，却不给他们身体所需用的，这有什么益处呢？这样，信心若没有行为就是死的。**

- **“……客要一味地款待。”**——初期教会时代旅行不很方便，所以有陌生人，特别是基督徒旅行经过的时候，本地的基督徒自然应该接待他们。款待客人不是要勉强担当的重担，乃是要努力追求去作的；款待客人的恩赐不是生来就有的，乃是要努力追求的。
- 基督徒接待人要有同等的心，不能有两样的标准：恭维富有的或地位高的人，另眼轻看贫穷或社会地位低的人。地方教会的领袖尤然。主耶稣爱每一个世人，我们为什么以外貌待人呢！？
- 反思：**我们如何按照这段经文的教导，在日常生活中活出基督徒的信仰见证呢？请自由分享。**

问题 3：***从第 14-16 分享，我们基督徒应该如何面对逼迫？***

- **“逼迫你们的，要给他们祝福，只要祝福，不可咒诅。”**——保罗在这里所说的逼迫当然不是指因犯罪而受的痛苦，而是指基督徒无缘无故而受不合理的对待。也就是为了这个缘故，保罗的勉励是不容易接受的。在受到无理的对待时，我们不去报复，或者还可以行，但是心里仍然可能有不平或者不满的感受；但这里的吩咐不单是忍受逼迫，不去报复，而是更进一步地为逼迫我们的人求福，这在人情上来说是不可能的事。但是我们属主的人不能再按着我们的本性，或凭着自己的感情行事；我们为逼迫我们的人祝福，就是为他们求福。这是基督徒应追求的爱心的表现。
- 也就是说，弟兄姐妹，**神藉着他的话不仅阻止我们的手去行恶，也同时要制伏我们内心的苦毒。**
- 保罗在宣教过程中受过多次多样的逼迫，但保罗教导教会的弟兄姐妹们，面对逼迫时，不要咒诅，只有专心、专一地为对方祷告。
- 保罗这里响应耶稣在登山宝训里的教训。路加福音六 27-36：**只是我告诉你们这听道的人，你们的仇敌，要爱他；恨你们的，要待他好；咒诅你们的，要为他祝福；凌辱你们的，要为他祷告。有人打你这边的脸，连那边的脸也由他打。有人夺你的外衣，连里衣也由他拿去。凡求你的，就给他。有人夺你的东西去，不用再要回来。你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。你们若单爱那爱你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也爱那爱他们的人。你们若善待那善**

待你们的人，有什么可酬谢的呢？就是罪人也是这样行。你们若借给人，指望从他收回，有什么可酬谢的呢？就是罪人也借给罪人，要如数收回。你们倒要爱仇敌，也要善待他们，并要借给人不指望偿还。你们的赏赐就必大了，你们也必作至高者的儿子，因为他恩待那忘恩的和作恶的。你们要慈悲，象你们的父慈悲一样。

- **"与喜乐的人要同乐，与哀哭的人要同哭。"**——基督徒不单要关心弟兄姐妹的情况，也要对所有人的喜乐和哀哭有同情的人（同理心）。别人喜乐与痛苦时，（耶稣基督的）爱永不会袖手旁观。爱与他们认同，和他们一起欢唱、一同受苦。爱深入他们的经验和感情、欢笑和眼泪，他们的感受无论是什么，都和他们合一。
- 不管是对敌人或朋友，基督徒应该有这样的宽广的心态。这样的功课很难学，也是基督徒必须学习的功课。求圣灵在我们的心里做引领和感动的工作!
- **"要彼此同心，不要志气高大，倒要俯就卑微的人。不要自以为聪明。"**——这里指的不是不可以有雄心大志，而是不要自视过高，专思想高大的事；也就是说，基督徒无论在什么情形下都不应骄傲。基督徒有爱心，就不应当把任何事和人看成太卑微，而不值得我们去做或关心。"不要自以为聪明"就是治愈傲慢的良方。在主耶稣基督里谦卑的心能帮助我们面对逼迫。
- 反思：**我承认这十分艰难，并且是完全违背人性的，但没有什么是神的大能所无法克服的。只要祈求，基督徒就永远不会缺少行出这些命令的力量。虽然我们几乎找不到能够完成行出神律法的人，但任何声称自己是神儿女，或者以基督为荣的人，某种程度上都有这种心志，每天会竭力追求那违反罪人本性的性情。求神藉着圣灵天天赐给我们足够的恩典和力量！请自由分享。**

问题 3：***从第 17-21 节分享，我们基督徒胜过恶的最大秘诀是什么？我们如何活出这个秘诀？***

- **"不要以恶报恶，众人以为美的事，要留心去作。"**——基督徒要打破"冤冤相报何时了？！"的锁链，不要为自己的厉害关系而以恶报恶。小孩子你打我一下、我打你一下，和成人比较老谋深算的决意报复，都证明了我们天生有报复的倾

向。耶稣却呼召我们以他为榜样。正如保罗在第十三章讨论的题目，在法庭上当然也得惩罚恶人。但在人的层面上，我们则不可以为自己报仇，伤害那伤害我们的人。反对报复是基督教伦理传统最早期的特征之一，可以上溯到耶稣的教训，甚至进一步到旧约的智慧文学。

- **“众人”**并不是指世人，而是指教会里的众弟兄姐妹，因为保罗在前面教导说，基督徒不要效法这个世界。“众人以为美的事”可以解释为，在教会里弟兄姐妹们按照圣经的教导以为美的事（符合福音标准的美），或社会在神的普遍启示中以为美的事。“留心去作”就是我们在善行上有主动、积极、刻意的态度。基督徒所行的是众人都以为美的事，他的见证才能荣耀神。
- **“若是能行，总要尽力与众人和睦。”**——保罗在这节里的教导极有人情味，他深知人的软弱。我们无法（很难）与所有的人保持和睦的关系，只能尽最大的努力。在人际关系的事上，我们只能靠着圣灵尽力而为。求主耶稣怜悯我们!
- 若是能行，基督徒要主动地去和人和睦相处；基督徒不能主动地去引起纷争或者冲突；但是若不可能的时候，我们不能为求和平相处而去违背主的命令，或者做没有见证的事。非基督徒不一定会按圣经的标准行事，但他们也同意什么是美好的事；我们若行美好的事，主动地去努力追求与人和睦，能够向他们作见证。
- **亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。因为经上记着：“主说，伸冤在我。我必报应。”**——保罗给罗马教会弟兄姐妹们的劝勉是不容易行的；受压迫的时候不为自己伸冤是与人性相违背的，所以他用**“亲爱的弟兄”**这个亲密的称呼。
- 基督徒不是不报恶，而是深知，报恶的权柄在神手中，而不在我们手中。人若自己不去伸冤，神会去为人伸冤，向恶人发怒。在为人处世的过程中，我们不要扮演神的角色，不要强夺了神的权柄。人遇到不满意的事，便自己去报复，就是不给神机会去向恶人发怒。正如神学家加尔文说的：**我们容许神的忿怒，同时我们也要祷告，求神使那逼迫我们的人悔改，最终成为我们的朋友。**
- **所以，“你的仇敌若饿了，就给他吃；若渴了，就给他喝……”**——第 19 节针对我们的心态教导，我们要把他人的恶事交托仰望给神，不要心里因苦毒而有报恶的念头；第 20 节教导我们要付出实际的行动，看到仇敌遇到难处，要有怜悯

的心，也就是说，基督徒不能有“落井下石、幸灾乐祸”的小人心态。这节经文不但禁止我们用自己的手来报复，我们心也不能被报复的欲望所左右。

- 如果仇敌有需要，我们明明有能力可以帮助他，却不帮助，任他去受苦；那么就算我们没有积极去报复，岂不是等于消极地去报复吗？
- **“因为你这样行，就是把炭火堆在他的头上。”**——这是当时中东地区的一个传统，一个人“把炭火堆在头上”行走，是承认自己错了，以此公开道歉。我们“以善报恶”的心态和做法，会帮助对方认识到自己的罪，甚至愿意公开承认和道歉。
- 另有神学家解释这节经文说：**基督徒的善行，加增我们仇敌羞耻的感觉，像火烧一样，催逼他悔改，如此我们可以得着一个仇敌，将他改变成我们的朋友。**
- **“你不可为恶所胜，反要以善胜恶。”**——我们基督徒的得胜是超越的：**不是以牙还牙，而是以善胜恶。**
- 如果遇到不公平的事就去报复，我们就是被罪恶所胜；而且这恶可能是仇敌所行的恶，也可能是我们本身里面就有的恶，也可能两样都是；不要让别人所行的恶所胜过，也不要让我们里面的恶所胜过。仇敌逼迫我们的时候，我们不去报复，反而用善行去待他，如此能将他改变，使他悔改。当然这不保证我们的善行一定能感动仇敌悔改，很多主耶稣的仇敌都没有被主的善行所感动；但这样行我们不会被恶所胜过，不会使我们基督徒的生命降低至仇敌的不属灵的标准。这是十字架的道路！
- 反思：**基督教的伦理从来不是完全负面的。保罗每个反面的命令，都有正面的诫命相应。我们不可咒诅，反要祝福；不可以恶报恶，反要做美事，并且与人和睦；不要自己伸冤，反要将这事交给神，同时要服事仇敌；不可为恶所胜，反要以善胜恶。基督教伦理是动机伦理，耶稣积极、主动的伦理。请自由分享。**
- 彼得前书二 18-25：**你们作仆人的，凡事要存敬畏的心顺服主人，不但顺服那善良温和的，就是那乖僻的也要顺服。倘若人为叫良心对得住神，就忍受冤屈的苦楚，这是可喜爱的。你们若因犯罪受责打，能忍耐，有什么可夸的呢？但你们若因行善受苦，能忍耐，这在神看是可喜爱的。你们蒙召原是为此，因基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。他并没有犯罪，口里也没有诡诈。他被骂不还口，受害不说威吓的话，只将自己交托那按公义审判人的主。他被挂在木头上亲身担当了我们的罪，使我们既然在罪上死，就**

得以在义上活。因他受的鞭伤，你们便得了医治。你们从前好像迷路的羊，如今却归到你们灵魂的牧人监督了。——主耶稣基督是我们最好的榜样!

第三十一课：顺服掌权者

经文：罗马书十三 1-7

1 在上有权柄的，人人当顺服他；因为没有权柄不是出于神的，凡掌权的都是神所命的。2 所以抗拒掌权的，就是抗拒神的命；抗拒的必自取刑罚。3 作官的原不是叫行善的惧怕，乃是叫作恶的惧怕。你愿意不惧怕掌权的吗？你只要行善，就可得他的称赞。4 因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕，因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。5 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。6 你们纳粮也为这个缘故；因他们是神的差役，常常特管这事。7 凡人所当得的，就给他；当得粮的，给他纳粮；当得税的，给他上税；当惧怕的，惧怕他；当恭敬的，恭敬他。

问题 1：***从第 1-2 节分享，基督徒对在上掌权者应该有何种态度？最首先、最重要、最原则性的原因是什么？***

- 保罗在罗马书第十二章阐述了四个基本的基督徒关系：**与神、与自己、彼此、与仇敌。**到了第十三章，他又阐述了另外三个：**与政府（尽责公民）、与律法（以爱人为成全）、与主再来之日（活在“已经”和“还未”中）。**
- **“在上有权柄的，人人当顺服他……”**——基督徒对政府的权柄应该顺服，而且是不带条件的。基督徒不是无政府主义者，也不是颠覆分子。
- 犹太人一向都不愿接纳外邦人政权的统治，特别在写罗马书的时候，基督徒和非基督徒的犹太人被政府从罗马赶走（使徒行传十八 2），所以当时难免有基督徒对政府存有敌意；保罗在这里勉励基督徒应当顺服在上掌权的，是很合理的事。
- 奉公守法是每一个人的责任，基督徒也不例外；基督徒不可以说因我们信了主，就可以不遵守政府的规章；相反的，因为我们信了主，就更应当作奉公守法的公民。
- **“……因为没有权柄不是出于神的，凡掌权的都是神所命的。”**——基督徒顺服权柄的第一个理由是：**所有的权柄都是从神来的，也是神所命定（设立）的。世**

界上没有权柄会超越神的主权，古今中外任何权柄（上到国家元首，下到公司上司）的升起和降下都是神的旨意和计划。

- 在上掌权的我们都应当顺服，因为他们在神所定的制度下。所以这里所说的顺服，不是单讲要服从，而是认清政权制度的意义，而主动地去服在神所定的制度之下。
- **“所以抗拒掌权的，就是抗拒神的命；抗拒的必自取刑罚。”**——既然权柄都在神的主权里，也是神所命定的，这是神治理因罪而堕落的世界的方式，那不顺服权柄，就是违抗神的主权和旨意，也是抗拒神、藐视神，与神为敌。若基督徒因不顺服政府权柄而受刑罚，那是应得的。
- 反思：**然而在诠释保罗的话时，我们也当小心。我们不能把他的话解释成，甚至像希特勒和斯大林这样的领袖都是神亲自任命，因此神要为他们的行为负责，我们也不得在任何情况下抗拒他们的权柄。保罗的意思，就是一切人类的权柄都是衍自神的权柄，因此我们能够像耶稣对彼拉多一般，对统治者说：“若不是从上头赐给你的，你就毫无权柄办我。”彼拉多吴用权柄来定耶稣的罪；然而，他用来做这件事的权柄，始终是神所授予的。请自由分享。**

问题 2：***基督徒应该顺服在上掌权的，使徒保罗在第 3-5 节分享那些具体的原因？***

- 使徒保罗在 1-2 从执政者的权柄来源分享，基督徒顺服政府的理由；在 3-5 节则从执政者的具体使命分享。
- **“作官的原不是叫行善的惧怕，乃是叫作恶的惧怕。你愿意不惧怕掌权的吗？你只要行善，就可得他的称赞。”**——“作官的“是指在位治理的。神在世上设立各样的权柄，因世人都是亚当的后裔，因而是罪人。因为执政的人是神所设立的，他们就有神所赋予的权柄来赏善罚恶；权柄主要是为了赏善罚恶，因而是对人、对社会有益的。这是基督徒顺服权柄的一个重要原因。
- 行善的不用惧怕，行恶的则要惧怕；因为行善的不会因他所行的受刑罚，行恶的则会。

- **“因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕，因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。”**——执政的人根本来说是神的仆人，因为权柄都是出于神，掌权的人也是神所设立的。无论他们知不知道，这就是他们的身分。即使神的仆人，执政的人的责任就是要去完成神的使命。他自己不是主人，也没有权柄去作违反神的旨意的事。作为神的仆人，执政者的使命是作成“你的益处”。“剑”是国家权利的象征。
- 作官的由此可明白他们的职分不是为己利来治理，而是为公众的福祉；也不是被赋予无上的权柄，而是仅限于为百姓的福益；简言之，他们是向神和向人负责来行使他们的权柄。**因他们是被神委派去作他的工，所以必须向神交账；而神所交付他们的工又是关乎百姓的，因此他们也需向百姓负责。**保罗也提醒我们个人，正是藉着神的良善，我们得以受到掌权者佩剑的保护，而不遭受恶人的伤害。
- 关于基督徒顺服权柄的原因，改教家加尔文讲了一句切中要害的话：**再坏的政府都比没有政府好。**因此，我们基督徒一定要为在上掌权者祷告：提摩太前书二 1-3：**我劝你第一要为万人恳求祷告、代求、祝谢，为君王和一切在位的也该如此，使我们可以敬虔、端正、平安无事的度日。这是好的，在神我们救主面前可蒙悦纳。**
- **“所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。”**——我们基督徒对政府应当顺服，不单是出于惧怕因神的忿怒而来的刑罚，也是“为了良心的缘故”。良心是人内心里面因知对错而对是与非的一种反应，这样的反应基本上是在神面前的。如果我们知道所行的都合乎神的旨意，我们就在神面前有一个无亏的良心；但是如果我们知道在上掌权的是神所设立的，我们应当遵行神的旨意，但仍然不顺服，我们就是作错了，就有了良心的亏欠、良心的不安。因此基督徒对政府的顺服不应当是被动和勉强的。
- 良心是神给世人内在的律法。因此可以说，顺服权柄是神的诫命。
- 反思：**为了治理这个世界，神设立了各样的权柄。既然权柄是神所设立的，世上没有权柄超越神的主权和旨意。若世俗的权柄公然违背神的旨意，或者世上的权柄与神相冲突时，基督徒应该以神的旨意为优先。**

- 使徒行传五 29-31：**彼得和众使徒回答说：“顺从神，不顺从人，是应当的。你们挂在木头上杀害的耶稣，我们祖宗的神已经叫他复活。神且用右手将他高举，叫他作君王、作救主，将悔改的心和赦罪的恩，赐给以色列人。我们为这事作见证，神赐给顺从之人的圣灵，也为这事作见证。”**——当有犹太教公会禁止使徒们传福音时，使徒们拒绝顺服。后来的保罗也持守这样的心态和原则。我们对政府的顺从，只能在不致对神构成不顺服的范围之内，才算有效。如果政府命令神所禁止的事，或禁止神所命令的事，我们作为基督徒明显的责任，就是要抵抗而不服从，宁可违背政府，也要顺从神。
- 关于顺服世上的权柄，使徒彼得的教导更清楚；彼得前书二 18-25：**你们作仆人的，凡事要存敬畏的心顺服主人，不但顺服那善良温和的，就是那乖僻的也要顺服。倘若人为叫良心对得住神，就忍受冤屈的苦楚，这是可喜爱的。你们若因犯罪受责打，能忍耐，有什么可夸的呢？但你们若因行善受苦，能忍耐，这在神看是可喜爱的。你们蒙召原是为此，因基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。他并没有犯罪，口里也没有诡诈。他被骂不还口，受害不说威吓的话，只将自己交托那按公义审判人的主。他被挂在木头上，亲身担当了我们的罪，使我们既然在罪上死，就得以在义上活。因他受的鞭伤，你们便得了医治。你们从前好像迷路的羊。如今却归到你们灵魂的牧人监督了。**

问题 3：***从第 6-7 节分享，基督徒在纳粮的事上应持守怎样的原则？为什么？***

- **“你们纳粮也为这个缘故；因他们是神的差役，常常特管这事。”**——我们若想对政府有一个平衡、合乎圣经的理解，最重要的事实就是政府的权柄和事工，都是神所赐予的。
- 根据当时的法律，犹太人要交圣殿税，就可以免交当地政府的税；基督徒当时多半都被认为是属于犹太人的一部分，他们可以免交政府的税，保罗这里对罗马教会的基督徒说：**你们也纳税。**
- 基督徒应该纳粮，因为为国家征收公粮的官员是神所命定和差派的，他们的使命（间接地）从神来的。一个国家的运作不能没有公粮；基督徒既然是一个国家的公民，那就应该按照当地的法律纳粮。

- **“凡人所当得的，就给他；当得粮的，给他纳粮；当得税的，给他上税……”**——这都是基督徒的责任，是我们的本分。保罗从另一个角度分享基督徒应该纳粮的原因：纳粮和税收是一个国家当得的；也就是说，基督徒若不纳粮和上税，就等于偷窃。基督徒的十一奉献也是如此，因为那是神当得的。
- 需要提醒和谨记的一点：无论在上掌权者从人民那里得到什么，都是公共的财产，不是用来满足个人欲望的。
- **“……当惧怕的，惧怕他；当恭敬的，恭敬他。”**——神设立权柄，是为了治理以及保证社会的正常运作，人应当惧怕和恭敬在上掌权的；基督徒也不例外。
- 作恶的人对在上掌权的就要惧怕，因为在上的官员可以刑罚他。而且对一个正直的政府，人不单要惧怕他的刑罚，也应该存有尊敬的心。人民如果对政府存着敬畏和尊敬的心过奉公守法的生活，那在尽公民的责任时（比如：缴捐纳税），就不会存着反抗的心，或者勉强地去作了。对政府没有尊敬或敬畏的心，可能是今天很多社会混乱的一部分原因了。
- 马可福音福音十二 13-17：**后来，他们打发几个法利赛人和几个希律党的人到耶稣那里，要就着他的话陷害他。他们来了，就对他说：“夫子，我们知道你是诚实的，什么人你都不徇情面，因为你不看人的外貌，乃是诚诚实实传神的道。纳税给该撒可以不可以？我们该纳不该纳？”耶稣知道他们的假意，就对他们说：“你们为什么试探我？拿一个银钱来给我看！”他们就拿了来。耶稣说：“这像和这号是谁的？”他们说：“是该撒的。”耶稣说：”该撒的物当归给该撒，神的物当归给神。”他们就很希奇他。**
- 反思：**这是保罗给当时罗马教会的命令，也是给所有教会的命令。顺服政府，遵守政府的法律，这是所有人民的责任，因为政府是神所设立的。作了基督徒我们同时是地上国家的公民，也是天上的国民；但正因我们是天上的国民，我们就应该作更好、更守法的地上国家的公民。基督徒不可以说因为我们是天上的国民，就可以不遵守国家的法律。国家一切合法的法律，不论我们喜欢或者不喜欢，我们都应当遵守，因为对政府顺服守法是我们的本分。但是另一方面，如果政府定了一些不合法的法律，譬如政府要立法干涉我们与神的关系，这就政府超越了自己的权柄；因为人和神的关系，不在政府管辖的范围之内。该撒**

的物当归给该撒，神的物当归给神；神不要求人将属该撒的归给他，照样该撒也不可强夺属于神的事物。请自由分享。

第三十二课：爱成全律法

披戴基督

经文：罗马书十三 8-14

8 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠，因为爱人的就完全了律法。9 像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在“爱人如己”这一句话之内了。10 爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

11 再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。12 黑夜已深，白昼将近；我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。13 行事为人要端正，好像行在白昼；不可荒宴醉酒，不可好色邪荡，不可争竞嫉妒。14 总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

问题 1：***从第 8-10 节分享，基督徒彼此相爱的一个重要原因是什么？***

- 讲完了基督徒对政府的责任以后，保罗很自然地就转到基督徒在整个社会中应有的表现。罗马书十三 8-14 就讲基督徒在社会中的整个生活的动力归纳为两件事：**真正的爱和主的再来。**而从这两个动力基督徒就应当活出两方面的生活：**爱的生活（第 8-10 节）和光明的生活（第 11-14 节）。**
- **“凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠……”**——“……不可亏欠人……常以为亏欠”，这听上去很矛盾（Paradox，二元背论），却是基督徒应有的内在伦理心态：**我们应尽最大的努力向他人行该行的（不可亏欠人），但还要时常觉得，自己还能做更多、更好、更有爱心（常以为亏欠）；爱是我们基督徒一生追求的，但爱的债是我们永远还不完的。**
- **“……因为爱人的就完全了律法。”**—— 基督徒应该彼此相爱，因为爱是一切律法诫命的总纲。基督徒的整个生活，包括我们尽公民的本分，除了义务的行动外，心里更要有爱，如此就成全了律法。“成全”的意思是，若我们心里有爱地尽自己的责任本分，如此我们不单遵行了律法的要求，而且还见证了神的爱；律法的总纲是爱，若我们因神的爱对待人，不管结果如何，我们已经成全了律法。

- **像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在“爱人如己”这一句话之内了。——圣经里所有的诫命都不是目标本身，而任何律法诫命的总归就是爱，就是基督。**若不是出于神的爱，我们靠自己行律法无法得蒙神的喜悦。我们不但不能触犯这些诫命，更要在主面前为他人祷告，期望他们活得更平安、更好，也就是心里爱他们，不在心里犯律法诫命（登山宝训），因为这些诫命都包括在“爱人如己”这句话里面。我们在为人处事的过程中，需要不断在地神面前反思：**我真正的动机是从心底里爱他吗？我爱他，是因为神先爱我吗？……**
- **“爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。”**——神赐下律法的最终目的就是我们学习爱神、爱人；我们向人活出神的爱，我们就使律法完全。凡是有害于邻舍的都不是爱的表现。我们若是真正地爱人，我们就会为他们的利益着想，不会加害于他们。如此，我们虽然永不能还清所欠的爱的债，却能完全律法。
- 马太福音二二十二 34-40：**法利赛人听见耶稣堵住了撒都该人的口，他们就聚集。内中有一个人是律法师，要试探耶稣，就问他说：“夫子，律法上的诫命，那一条是最大的呢？”耶稣对他说：“你要尽心、尽性、尽意，爱主你的神。这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱人如己。这两条诫命，是律法和先知一切道理的总纲。**
- 我们如何活出神的爱？基督徒如何使神的律法完全？答案就是相信耶稣基督，因耶稣基督降世为人，替我们全然成就了律法的义，显明出神的爱。马太福音五 17-18：**莫想我来要废掉律法和先知；我来不是要废掉，乃是要成全。我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。**
- 反思：**爱是律法的完成。爱不是代替律法，乃是律法的完成。爱不只是心里感觉，而是因神的爱和爱神决定尽最大的努力行出律法。有了这样爱的生活表现，就成全了律法最基本的、或者最高的要求。一位神学家如此总结爱和律法的关系：……其实没有客观的道德标准，爱心是无所适从的，因为爱心和律法是互相倚赖的；律法给予爱心方向，爱心给予律法灵感。请自由分享。**

问题 2：***从第 11-13 节分享，基督徒努力行善的另一个重要原因是什么？***

- 保罗在第 11-13 节给我们分享了一个极其重要的属灵教导：**基督徒应该活出好行为，因耶稣基督快要再来，我们的救恩马上就要完全了。**
- **“再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。”**——耶稣时常教导他的门徒们要儆醒等候他再来。**我们在耶稣基督里已经全然得救，但耶稣再来时，我们的救恩就完全了；所以我们基督徒生活在“已经……还没完全”的救恩中。**我们每过一天，就与主再来的日子更近了，我们的救恩与完全更近了，因此不要沉睡，而要儆醒。
- **“黑夜已深，白昼将近；我们就当脱去暗昧的行为，带上光明的兵器。”**——今天的世代仍然是一个有罪恶的世代，完全的救恩还没有来到；主耶稣即将再来，这个黑暗的世界快要过去；属主的人等候完全的救恩，也就是等候主的再来，就如同人在黑夜的困苦中等候天明一样。**为了迎接主耶稣再来，我们就应该脱去暗昧的行为，带上光明的兵器，活出基督徒的生命。**
- 腓立比书四 4-5：**你们要靠主常常喜乐；我再说，你们要喜乐。当叫众人知道你们谦让的心。主已经近了。**
- 雅各书五 7-8：**弟兄们哪，你们要忍耐，直到主来。看哪，农夫忍耐等候地里宝贵的出产，直到得了秋雨春雨。你们也当忍耐，坚固你们的心。因为主来的日子近了。**
- 彼得前书四 7-11：**万物的结局近了。所以你们要谨慎自守，儆醒祷告。最要紧的是彼此切实相爱。因为爱能遮掩许多的罪。你们要互相款待，不发怨言。各人要照所得的恩赐彼此服事，作神百般恩赐的好管家。若有讲道的，要按着神的圣言讲；若有服事人的，要按着神所赐的力量服事，叫神在凡事上因耶稣基督得荣耀。原来荣耀权能都是他的，直到永永远远。阿们。**
- 我们要穿戴整齐，像新妇等候新郎一样地等待主耶稣基督再来；启示录十九 5-10：**有声音从宝座出来说：“神的众仆人哪，凡敬畏他的，无论大小，都要赞美我们的神。”我听见好像群众的声音，众水的声音，大雷的声音，说：“哈利路亚！因为主我们的神，全能者作王了。”我们要欢喜快乐，将荣耀归给他。因为羔羊婚娶的时候到了，新妇也自己预备好了。就蒙恩得穿光明洁白的细麻衣。这细麻衣就是圣徒所行的义。**

- **“行事为人要端正”**——“行事为人”是代表人整个的生活。恶常常在黑暗处发生，但我们在耶稣基督里就是在光明中，因此我们要作光明之子，行事为人要有光明的见证。
- 一个等候主再来的人应该在整个生活表现上（外在和内里）得到人的尊重。在一个过分强调自由的社会里，基督徒有时候会强调一方面，而忽略另外一方面：强调外表而忽略实质是错的，但另一方面强调内里面的实质，或者以“实质”为藉口，而失掉了外面应有的好表现，也是错的。**保罗劝勉我们作灵里儆醒的基督徒，行事为人要端庄，灵里的实质和外面的表现都要值得人尊重。**这就是“端正”的意思。
- **“好像行在白昼”**——前面保罗说“白昼将近”，就是白昼还没有来到，我们仍然在黑暗中；但我们属主的人是已经在光明中的人，我们的生命已经是属白昼的，所以保罗说我们要带上光明的兵器。使徒保罗这样的教导并不是矛盾；新约圣经里多处都有这样的教训：**神的权柄彰显的日子一方面已经实现了，另一方面还是未来的。用另一种说法，神的国已经在我们中间了，同时又是临近我们却还未来到。**从神普世工作的角度看，救恩完成，基督再来的日子还没有到；但在我们属主的人的角度来看，今天救恩已经完成，基督已经掌权，所以我们活在基督里的人应当像是在白昼一样生活。
- **“不可荒宴醉酒，不可好色邪荡，不可争竞嫉妒。”**——紧接着保罗列举出一些在黑暗中的生活常有的表现，这类的罪在当时稳定富裕的罗马帝国和今天的社会可能同样普遍。“荒宴醉酒”不单是任意醉酒，而是指醉酒以后，不受理智控制的荒谬行动。“放荡纵欲”是指人在情欲上的败坏，尤其是对婚姻的随便态度。“争竞嫉妒”是指态度和心志方面。所有这些都是人的自私和自我的表现，是在白昼生活的人不应当行的。
- 帖撒罗尼迦前书五 5-11：**你们都是光明之子，都是白昼之子；我们不是属黑夜的，也不是属幽暗的。所以，我们不要睡觉，像别人一样，总要儆醒谨守。因为睡了的人是在夜间睡。醉了的人是在夜间醉。但我们既然属乎白昼，就应当谨守，把信和爱当作护心镜遮胸，把得救的盼望当作头盔戴上。因为神不是预定我们受刑，乃是预定我们藉着我们主耶稣基督得救。他替我们死，叫我们无**

论醒着、睡着，都与他同活。所以，你们该彼此劝慰，互相建立，正如你们素常所行的。

- 反思：**主再来的日子近了，这句话不是要告诉我们主必在那一天要来，也不是说圣经所说的"近"是可以用多少天，或多少年来衡量的。神学家加尔文说出了这句话的重点：在主耶稣完成地上的工作，复活升天以后，没有任何别的事物拦阻主的再来；他随时可以再来，所以我们要随时儆醒等候。请自由分享。**
- 彼得后书三 1-13：**亲爱的弟兄啊，我现在写给你们的是第二封信。这两封都是提醒你们，激发你们诚实的心。叫你们记念圣先知预先所说的话和主救主的命令，就是使徒所传给你们的。第一要紧的，该知道在末世必有好讥诮的人，随从自己的私欲出来讥诮说："主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样。"他们故意忘记，从太古凭神的命有了天，并从水而出、藉水而成的地。故此，当时的世界被水淹没就消灭了。但现在的天地还是凭着那命存留，直留到不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化。地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁、怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。**

问题 3：***第 14 节告诉我们，基督徒最重要的行为准则是什么？***

- **"总要披戴主耶稣基督……"**——这是基督徒行为准则的总原则：**披戴主耶稣基督；跟随耶稣基督得胜的脚踪行，而不是随从肉身的邪情私欲。**
- "披戴"一词含意很深。亚当夏娃犯罪堕落以后，用树叶遮盖自己的赤身露体，神却用动物的皮作衣服给他们穿上。**我们基督徒信仰生活的核心就是披戴耶稣基督，因他在十字架上为世人成就了全备的救恩，神以自己的义全然遮盖我们的义，因我们的义在神面前都像污秽的衣服，或像经不起风吹的叶子。"披戴主耶稣基督"就是相信耶稣、寻求神的旨意，使我们的生命越来越像耶稣基督。**

- 加拉太书三 26-27：**所以，你们因信基督耶稣，都是神的儿子。你们受洗归入基督的，都是披戴基督了。**——受洗归入基督的人，就表明他已经与基督同死、同埋葬、同复活，已经与基督在生命上联合，这是已成就的事实。现在保罗吩咐我们已经如此披戴基督的人，在生活中要披戴基督，像在白昼生活，要在生活中表现出一个与基督联合的样式。
- **"……不要为肉体安排，去放纵私欲。"**——基督徒的"肉体"应该已经与基督一同钉在十字架上了，不过在今天它还没有完全被除去。我们在"白昼"生活的人，不要再给它机会；不要为肉体安排，不要为犯罪作预备。一个披戴基督的人是一个完全与基督联合的人，曾在十字架上与他同死，又已和他一同复活；这样的人不要去犯罪，自然更加不要为犯罪作安排。给肉体安排就是鼓励情欲去表达自己，不为肉体安排就是不给肉体的情欲创造机会去放纵自己。
- 以弗所书四 17-24：**所以我说，且在主里确实的说，你们行事，不要再像外邦人存虚妄的心行事。他们心地昏昧，与神所赐的生命隔绝了，都因自己无知，心里刚硬。良心既然丧尽，就放纵私欲，贪行种种的污秽。你们学了基督，却不是这样。如果你们听过他的道，领了他的教，学了他的真理，就要脱去你们从前行为上的旧人，这旧人是因私欲的迷惑渐渐变坏的。又要将你们的心志改换一新，并且穿上新人，这新人是照着神的形像造的，有真理的仁义，和圣洁。**——"披戴主耶稣基督"就是脱去我们从前行为上的旧人，穿上耶稣基督的义（因信称义）。
- 反思：**我们如何过披戴主耶稣基督的信仰生活？请自由分享个人的信仰生活见证。**

第三十三课：不可论断弟兄

经文：罗马书十四 1-12

1 信心软弱的，你们要接纳，但不要辩论所疑惑的事。2 有人信百物都可吃，但那软弱的，只吃蔬菜。3 吃的人不可轻看不吃的人。不吃的人不可论断吃的人；因为神已经收纳他了。4 你是谁，竟论断别人的仆人呢？他或站住，或跌倒，自有他的主人在；而且他也必要站住，因为主能使他站住。5 有人看这日比那日强，有人看日日都是一样，只是各人心里要意见坚定。6 守日的人是为主守的；吃的人是为主吃的，因他感谢神；不吃的人是为主不吃的，也感谢神。7 我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。8 我们若活着，是为主而活；若死了，是为主而死。所以我们或活或死，总是主的人。9 因此基督死了，又活了，为要作死人并活人的主。10 你这个人，为什么论断弟兄呢？又为什么轻看弟兄呢？因我们都要站在神的台前。11 经上写着：“主说，‘我凭着我的永生起誓，万膝必向我跪拜，万口必向我承认。’”12 这样看来，我们各人必要将自己的事，在神面前说明。

问题 1：***从第 1 节分享，我们如何对待信心软弱的肢体？保罗告诉我们一个怎样的原则？***

- **“信心软弱的，你们要接纳……”**——**“信心软弱的人”**不是他们对神的信心软弱，或者对基本救恩的信心软弱；乃是指那些因对属灵的事了解不足，不明白真正的信心准许基督徒作很多基本上正确的事，如同吃肉（甚至祭过偶像的肉）。但这些基督徒可能因着他们的背景，或受了错误教训的影响，有了这样错误的态度，使他们失去了在主里应有的自由。
- 任何一个教会都会有软弱和坚固的弟兄姐妹；有些弟兄姐妹信心软弱，有些坚固，若要一起过教会生活或同工，就要顾及彼此的观点。这就是使徒保罗在这章经文分享的重点。
- 尤其刚信主的弟兄姐妹，对神的话语了解很少，对教会常常非常陌生，在信仰上刚刚起步，信心很脆弱。尤其对这样的弟兄姐妹坚固的要学习全然接纳。

- 我们常犯一个错误，就是一个人刚刚信主了，我们就自然而然地以为他什么都明白了，于是立刻以自认为正确的圣经伦理来要求他，或者给予他他所不能承担的压力和期望。信仰既然是生命，那生命是需要成长的；在信仰成长的过程中，我们一生学习的功课：**接纳信心软弱的人。**
- “接纳”一词不单指着承认他们为弟兄，要包括接纳他们进入属灵的交通，社交的往来，和一切弟兄姐妹之间应有的团契。如果承认一个人为弟兄，而在某些交往上对他仍然歧视，那就不是真正的接纳。而这样的基督徒既然在信心上软弱，他们就更需要别人真诚的接纳，可以使他们得着鼓励，能享受到主里面爱的温暖，使他们刚强起来。
- 神使我们比别人刚强，但并未让我们用它来压迫软弱的弟兄姐妹；**傲慢和轻视他人从来就不是基督徒的智慧。**对那些有智慧且坚固的弟兄姐妹，保罗的教导是，从神领受越多恩典的，就越有义务去帮助他们的邻舍。
- 一位牧者的话一直提醒和鼓励我：一位热心的基督徒带领一位慕道友信主，但一位严厉的（没有怜悯心肠的）基督徒可能会即刻拆毁他。一位德国牧师讲到这个主题时说：Wie müssen die Menschen dort abholen, wo sie gerade sind.
- **“……不要辩论所疑惑的事。”**——我们基督徒常犯的另一个错误：一个人信主后，我们立刻认为他什么都明白了，并以这样的心态与他讨论；其实刚信主的人对圣经的很多教义心存疑惑（比如：三位一体、耶稣的神人二性、预定论、复活、洗礼、教会生活……），我们与他们的强辩和争论常常不会帮助他们明白，反而让他们跌倒。对初信的人，在信仰上有很多疑虑的人，我们更应该有忍耐和怜悯的心，最重要的是带领他们进入圣经，为他们祷告，求圣灵在他们的心里作工，光照他们，除去他们心里一切的疑虑。信仰上的疑虑分两种：**追求成长的疑惑、拒绝信仰的疑惑。**保罗在这里讲的是第一种。
- 所以保罗这里的意思是，对那些信心上软弱的人，只要他们是基督徒，我们就要真诚地接纳他；不要为那些有争议的事来论断什么；比如：吃什么或不吃什么，守什么日子或不守什么日子……
- 反思：**保罗所说的，是我们必须以温暖和真心接纳的态度收容软弱的人，不辩论他的疑惧或疑虑，或不以因意见相左而酿成争论为目的。换句话说，我们不应当把教会变成辩论会，其主要特征是争辩；更不应当把教会变成法庭，把软**

弱的人摆在被告席上，审问责难。我们对他们的接纳，必须包括对他们意见的尊重。愿主耶稣亲自成为我们各种疑虑的答案！请自由分享。

问题 2: ***保罗在第 2-3 节以什么实例教导罗马教会的弟兄姐妹们学习"彼此接纳"的功课？我们为什么必须接纳信心软弱的人？***

- 保罗采用了饮食的问题，作为软弱者和坚固者、胆怯的人和自由的人怎样彼此相待的第一个例证。保罗在第 2-13 节的劝戒是依据相应的圣经真理，第一个圣经真理：**神已经接纳了信心软弱的人，因此我们要接纳他们。**
- **"有人信百物都可吃……"**——有些基督徒从圣经的教导中领悟到，信心使人得自由，在耶稣基督里什么都洁净了；人无法，也不必靠着遵守食物的诫命讨神喜悦。在基督里的自由使他们脱离了饮食上不必要的顾虑。
- **"……但那软弱的，只吃蔬菜。"**——在当时的罗马教会有些弟兄姐妹因宗教原因不吃肉。有些外邦人在信主前是拜偶像的，信主以后对祭过偶像的物品非常敏感，而当时市场上出售的大部分肉是在庙里祭过偶像的，他们担心吃了这样的肉会与偶像联系起来；也有些基督徒是从犹太教皈依的，他们从小就不吃不洁净的食物；他们在信心上无法超越这一障碍（信心软弱）……
- **"吃的人不可轻看不吃的人。不吃的人不可论断吃的人……"**——坚固的人相信一切食物都可以吃，在信心上软弱的人则认为基督徒不可以吃肉，只能吃蔬菜。本来吃肉和不吃肉都不重要，但吃蔬菜的人如果以为不吃肉就更属灵，他们的观念就犯了错误。
- **"……神已经接纳他了。"**——吃的人是基督徒，不吃的人也是神的儿女；在饮食的问题上，每一个人在神面前有无亏的良心即可，他不必向任何人负责。神绝对不会因食物的问题审判他；既便他在饮食的问题上跌倒了，那是他与神之间的事，神必定会扶持他、引领他。我们无法以吃或不吃的行为得蒙神的喜悦，在神面前称义，而所有神的儿女都是因信称义。
- 如果因为食物有了彼此轻视或者指责的态度，教会属灵的合一就被破坏了。因此，我们基督徒的心态应该是：**不要争论，也不要彼此论断，因这不是信仰的核心问题；无论吃的人（因自由而坚固的人）还是不吃的人（因顾虑而软弱的**

人）都是神的儿女，耶稣基督已经背负我们的罪被钉死在十字架上，神在耶稣基督里全然接纳了我们。

- 我是谁？为什么要在这些相对的事情上论断自己的弟兄？他们跟我一样都是神的儿女！他们以自己认为正确的方式和确信敬畏和跟随神。这又何妨呢？难道我的方式就比他的更好吗？……
- 反思：**基督徒彼此轻视和论断之所以的不应该的，是因为神已经收纳他了。谁敢弃绝神所收纳的人呢？其实要断定我们对某人当持什么态度，最理想的方式是先断定神对他的态度如何。请自由分享。**

问题 3：***从第 4-6 节分享，保罗以什么实例教导罗马教会的弟兄姐妹们学习“彼此相爱”的功课？他所依据的神学真理是什么？***

- 保罗依据的第二个神学真理是：**信心软弱的人是神的仆人，因此我们要接纳他。**
- **“你是谁，竟论断别人的仆人呢？”**——保罗继续阐发论证。如果弃绝神所收纳的人不妥当，干涉主人与他家奴之间的关系起码也同样不宜。“你是谁，竟论断别人的仆人呢？”在实际生活中，这是十分无礼的行经，能够招来极度的怨恨。**同样，我们也没有理由站在另一位基督徒和基督之间，僭夺基督在他生命中的地位，他是基督的仆人。**
- 我们基督徒彼此论断和批评时，可能忘记了，我们批评的乃是主的仆人，自己也作基督仆人，没有权柄去批评别人的仆人。
- **“他或站住，或跌倒，自有他的主人在。”**——他无需向我们负责，我们也无需为他负责。一个仆人“站着”或“跌倒”是指他所行的好或者不好，得主的喜悦或者不得喜悦。这些决定都只是关乎他的主人，因为他所作的都只是向他自己的主人负责和交账。主人有完全的权柄来赞成或反对他仆人的所作所为；因此，凡企图夺取这权柄的人，就是反对和强夺了主人的权柄。
- **“而且他也必要站住，因为主能使他站住。”**——我们如何评断他，其实没有任何的关系，关键的是主耶稣基督能使他站立。这句话不仅嘱咐我们不要定别人的罪，还劝勉我们要对人施怜悯和恩慈，全心盼望能在他身上看见属神的东西，因神已赐给我们盼望，就是一旦他在人身上开始了恩典之工，就必确认引导，

以至完全；正如腓立比书一 6 讲的：**……那在我们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子。**简单来说，保罗让我们看到，心中满有爱的人，他们对人的判断会倾向良善的那一面。

- **“有人看这日比那日强，有人看日日都是一样……”**——保罗提出第二个例证，描述坚固的人和软弱的人之间的关系。“节日”的问题在基督徒当中也很容易产生冲突。有些基督徒至今还持守旧约圣经里的节日，因为他们宣称新约并没有废除旧约，而只是成全；有的基督徒不过圣诞节、复活节等教会传统节日，认为这些节日有异教的根源和色彩；有些华人基督徒不过传统的华人节日，认定这些节日都与偶像崇拜有关；还有些基督徒拒绝过生日，因担心因此将荣耀归给自己；有些基督徒坚持在星期六作礼拜，因认为周六才是旧约圣经中真正的安息日……
- **“……只是各人心里要意见坚定。”**——每个人对节日的看法不一样，也都有各自的圣经依据。保罗教导我们，每个人按自己的理解和信心持守节日，把自己的做法看成是作基督门徒的一部分即可。
- 这里所讨论的事，不论是吃食物的事或是守日子的事，都是关乎属主的人在神面前的生活。所说的对的事当然是指合乎神的心意、神所喜悦的事。但在基督徒的生活中，有些事情，如同吃食物或者守日子的事，有人的领受或者对圣经的解释不同，可能看法和别人不一样；在这种情况下，我们每一个人，因为我们是基督徒了，都应当按着基督徒的人生观来判断和决定，清楚知道是合乎神的心意了，自己就可以去行，但不要去论断和我们领受不同的人。
- **“守日的人是为主守的；吃的人是为主吃的，因他感谢神；不吃的人是为主不吃的，也感谢神。”**——守日的人是为向主表示敬意，清楚认定这是讨神喜悦、尊崇神，合乎神的旨意；那些看每日都一样的人，也有同样的用意。无论吃的还是受戒的，同样都是两条原则：**我们存感谢的心领受；把它当作是神的赐予，献给神。**因此，面对这类的困扰时，我们需要心里常问两个问题：**我能否为此感谢神呢？我是否为神而做呢？**
- 保罗在这里总结说：**不论是饮食还是节日都不是我们信仰的核心，耶稣基督才是！每一个基督徒都有自己表达和活出信仰的自由，只要我们心里尊耶稣为大、为尊、为神，心存感恩地天天为主而活，吃不吃、守不守日都能荣耀神。既然**

清楚认定所行的是神的旨意，是神所悦纳的，就当心存感谢，以无亏的良心去行。

- 反思：**我们在信仰生活中有关于食物和节日的疑惑和困扰吗？我们应该如何面对和处理？请自由分享。**

问题 4：***从第 7-12 分享，基督徒在主里彼此接纳的最终原因是什么？***

- 保罗依据的第三个神学真理是：**耶稣基督从死里复活，作所有基督徒的主，因此我们接纳信心软弱的人。**
- **“我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活着，是为主而活；若死了，是为主而死。所以我们或活或死，总是主的人。因此基督死了，又活了，为要作死人并活人的主。”**——基督徒的生活当然不能以自己为中心，或者单以自己的利益来决定；不过决定我们生活的不是我们四周围的人，乃是**“为了主”**。
- 信主以后，我们都是为主而活；神看重不是我们外在吃什么或过什么节日，而神单单看重我们与他的生命关系，神应该在我们心里最首要的位置上。在今世和永恒里耶稣基督都是我生命的主!
- 正如使徒保罗在加拉太书二 20 宣告的：**我已经与基督同钉十字架，现在活着的不再是我，乃是基督在我里面活着；并且我如今在肉身活着，是因信神的儿子而活，他是爱我，为我舍己。**
- 生与死似乎是我们作为人的总和。不论我是继续在地上生活，还是藉着死亡在天国开始新生，我们一切的所有、一切的所是，都属于主耶稣，因此我们必须单单为他的尊容和荣耀而活，根本没有必要去论断别人的吃与不吃、守节与不守节的事。保罗以一个至关重要的神学依据来强调这一点：**因此基督死了，又活了，为要作死人并活人的主。**
- 紧接着，使徒保罗引出第四个他所依据的神学真理：**信心软弱的人是我们的弟兄，因此我们要接纳他们。**
- **“你这个人，为什么论断弟兄呢？又为什么轻看弟兄呢？……”**——**教会需要坚定地持守绝对真理（耶稣基督），而在相对的事（比如：食物、节期等）上，我们不应该论断或轻看主内肢体，因为他们都有各自敬重神、服事神的方式。我**

们不应该论断信心软弱的弟兄姐妹，因为神已经接纳了他，基督又死而复活，作了我们共同的主，更是因为我们之间的关系密切得不能再密切：我们有家庭关系。不论是啰啰嗦嗦、畏首畏尾的软弱者，还是意气风发、无忧无虑的坚固人，他们都是我们的弟兄姐妹。

- 反思：**保罗把基督徒彼此关系这么平凡的题目，提升到耶稣死亡、复活，以及尊主耶稣为大、为圣这个崇高的神学层面，是何等奇妙的事！他是我们主内所有肢体的主，我们是主内的弟兄姐妹。所以我们必须尊重每个肢体与主耶稣基督的关系；不应该高举自己的地位去论断别人、轻看别人，这是十足的多管闲事。请自由分享。**

问题 5：***从第 10-12 节分享，我们接纳软弱人的第五个理由是什么？保罗在第 11 节引用了以赛亚书四十五 23 的用意是什么？***

- 保罗依据的第五个神学真理是：**我们都要站在神的审判台前，因此我们要接纳软弱的弟兄姐妹。**
- **"……因我们都要站在神的台前。"**——"神的台前"是指末日我们要受的审判。既然知道我们自己要在主面前受审判，我们怎能再去论断别人！？
- 我们不彼此"审判"和我们要"站在神的台前"之间，有明显的联系；我们不应当审判人，因为我们将要受审判。**将来我们面对神的审判时，神不会问我们食物和节日的问题，而神只看我们心里有没有相信耶稣基督为主；另外，我们论断和轻看弟兄姐妹的罪都要在神的审判台前显露出来。**
- **经上写着："主说，'我凭着我的永生起誓，万膝必向我跪拜，万口必向我承认。'"**——保罗引用以赛亚书四十五 23 要告诉两个属灵事实：首先，我们信仰的核心不是食物或节日的问题，而是单单跪拜神，承认耶稣基督是主；其次，将来我们面对神的审判时，神知道我们一切的言行（当然包括我们所吃的食物和所守的节日），但神只按照信心悦纳我们。**由于神是审判官，我们都是被审判的人，我们不可再彼此论断。**
- **"这样看来，我们各人必要将自己的事，在神面前说明。"**——交账时必须将所有的数目交代清楚；我们向神交代时也必须将自己所有的事都交代明白。而且

这里保罗说，我们要交代的对象是神，而不是任何人；我们要交代的是自己的事，而不是别人的事；站在神的台前受审判的时候，我们要为自己的事负责，没有人为别人的事负责。

- 反思：**保罗以这五个神学的真理教导和劝勉罗马教会的弟兄姐妹们（今天的我们）接纳软弱之人，不要轻视或谴责他们。这些真理关乎神、基督、他们、我们。第一，神已经接纳了他们；第二，他们是神的仆人；第三，基督死而复活，要作他们和我们的主；第四，他们是我们的弟兄姐妹，同属一家的人；第五，我们所有人都要站在神的审判台前。这五个真理中的任何一个都足以使我们的关系成圣；五个加起来，我们就无可推诿了。请自由分享。**

第三十四课：不可使弟兄跌倒

经文：罗马书十四 13-23

13 所以我们不可再彼此论断，宁可定意，谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物。14 我凭着主耶稣确知深信，凡物本来没有不洁净的；惟独人以为不洁净的，在他就不洁净了。15 你若因食物叫弟兄忧愁，就不是按着爱人的道理行。基督已经替他死，你不可因你的食物叫他败坏。16 不可叫你的善被人毁谤，17 因为神的国不在乎吃喝，只在乎公义、和平并圣灵中的喜乐。18 在这几样上服事基督的，就为神所喜悦，又为人所称许。19 所以，我们务要追求和睦的事与彼此建立德行的事。20 不可因食物毁坏神的工程。凡物固然洁净，但有人因食物叫人跌倒，就是他的罪了。21 无论是吃肉，是喝酒，是什么别的事，叫弟兄跌倒，一概不作才好。22 你有信心，就当在神面前守着。人在自己以为可行的事上，能不自责，就有福了。23 若有疑心而吃的，就必有罪。因为他吃，不是出于信心；凡不出于信心的都是罪。

问题 1：***从第 13 节分享，基督徒在彼此相处时，应该持守什么原则？***

- 从第 13 节开始保罗的论证从坚固的人应当怎样看待软弱的人，转移到怎样对待他们；换句话说，是从态度（不轻视或谴责他们）转移到行为（不绊倒或败坏他们）。
- **“所以我们不可再彼此论断……”**——“再”这个字说明，在罗马教会的弟兄姐妹们当中已经有彼此论断的事，使徒保罗教导他们要即可停止。
- **“……宁可定意，谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物。”**—— 保罗这里的意思是说，我们不要论断，批评弟兄，乃是要经过评判、衡量，选择最适当的行动；而这行动是**“不给弟兄放下绊脚跌人之物”**。
- “彼此论断”已经成为了罪人之间自然而然的事了，因此我们信主以后，要奉耶稣基督的名决定离弃这样的习惯，因这是罪。保罗进一步指明，彼此论断的罪会成为弟兄姐妹信仰道路上的绊脚石；“彼此论断”不但不会带来任何积极、正面的结果，反而会让弟兄姐妹们开始怀疑信仰，甚至离开教会、信心受损。

- 不论是软弱的人或者坚固的人，也不管是有意或无意的，我们的行动有时会成为叫人跌倒的原因。这是我们应当小心防备的。**我们基督徒的行动不能单凭自己以为对错的标准，也要考虑他的行动对弟兄的影响。**
- 反思：**“彼此论断”不仅伤害弟兄姐妹们之间的感情，更会毁坏信仰。我们需要靠着主耶稣基督定意弃绝这样的罪。请自由分享。**

问题 2：***从第 14-15 分享，关于在教会里饮食方面的争吵，保罗给我们怎样的答复？我们从中可以学习什么重要的功课？***

- 保罗在第 1-12 节提出了五个我们为什么接纳软弱之人的神学根据。在第 13-23 节他又提出了另外两个神学根据：**基督也为软弱的弟兄姐妹死，所以我们不能因食物叫他们败坏（14-15）；神的国比食物重要，所以我们不能毁坏神在软弱弟兄姐妹生命中开始的工程（16-21）。**
- **“我凭着主耶稣确知深信，凡物本来没有不洁净的；惟独人以为不洁净的，在他就不洁净了。”**——使徒保罗在理智上知道，在心灵里深信。
- 从这节经文我们知道，保罗在第 13 节讲的“彼此论断”指的就是食物的问题。接受福音，信主以后，食物洁不洁净完全是人主观的决定，并没有信仰的标准。既然是主观的认定，那我们就不能绝对化个人的观点，而彼此指责和论断。
- 主耶稣在马可福音七 18-23 清楚地教导门徒们：**耶稣对他们说：“你们也是这样不明白吗？岂不晓得凡从外面进入的，不能污秽人，因为不是入他的心，乃是入他的肚腹，又落到茅厕里。”这是说，各样的食物都是洁净的。又说：“从人里面出来的，那才能污秽人，因为从里面，就是从人心里发出恶念、苟合、偷盗、凶杀、奸淫、贪婪，邪恶、诡诈、淫荡、嫉妒、谤渎、骄傲、狂妄。这一切的恶，都是从里面出来，且能污秽人。**
- 在未曾发表不要伤害软弱的弟兄姐妹的论证之前，保罗先用非常亲切的语句，解释坚固的人进退两难的处境；这处境由两个互相抵触的真理造成的。首先，坚固的基督徒凭着主耶稣基督确实深信，凡物本来没有不洁净的；惟独——这就是两难的另一面——人以为不洁净的，在他就不洁净了，而这人也不当吃这食物。**如此，坚固的人所面对的矛盾，就是有些食物是洁净的，但同时也是不**

洁净的；坚固的人深信一切食物都是洁净的，但另一方面，软弱的人却不以为然。两方面的良心发生冲突时，坚固的人当怎样行？保罗的回应绝不含糊：**坚固的人虽然是对，他们却不可以肆意践踏软弱者的顾虑，把自己的看法强加在别人身上。反之，他们应当依顺（尽管是错误的）软弱的弟兄，不加以侵犯，也不驱使他侵犯这良心。**

- 虽然没有一样东西是不洁净的，但是若有人在内心里有不同的领受，他就应该按自己的领受去行。如果有人认为一些东西是不洁净的，他就不应当吃；如果明治不应当吃仍然吃，他就是犯罪了。**这件东西的本身如何也许不是那么重要，但人吃了自己知道是不洁净的东西，就是存心不顺服神了，这就是罪。这并不是说人认为一件东西如何，它就变成那样，乃是因为人认为如何，就会影响它的心灵与神的关系。不应当作他认为不当作的事。**
- **“你若因食物叫弟兄忧愁，就不是按着爱人的道理行。”**——关于食物的问题，保罗并没有给出一个该吃或不该吃的标准答案，但我们必须得遵守“爱就成全了律法”的总纲：**我们按照“全然爱弟兄姐妹的原则”在主面前决定，要不要在弟兄姐妹们面前（或与弟兄姐妹们）吃；无论吃与不吃都不可伤害弟兄姐妹们的感情和信仰。**
- 软弱的弟兄姐妹忧愁（伤心甚至痛苦），不但是因为看见你做他不赞同的事，更是因为他受引诱违背良心遵从你的榜样，你“就不是按着爱人的道理行”，不再是走在爱的路上了。**因为爱心是永不会漠视软弱良心的；爱心是为尊重对方，而限制本身的自由。因为伤害软弱弟兄的良心，不但使他忧愁，更会使他败坏（使他的信心动摇）；这样做和爱是绝不相容的。**
- 至此，我们简单总结这两节经文：**我们不要再彼此论断；倒要定意不给弟兄放绊脚或叫人跌倒之物，因为若因食物使我们的弟兄忧愁，我们就不再是凭爱心行事了。这是很自然、很通顺的表达。坚固的人若吃软弱的人认为不可吃的食物，就给软弱的人一种压力，他可能觉得别的人吃而独有他不吃，是不是他错了；如果要吃，又和他心里的领受相违反，觉得自己作神所不喜悦的事，如此使他的信心受到冲击，甚至于摇动，因而使他跌倒。因我们的行动使弟兄为自己的信心担心而忧伤，这是一个重大的责任。“我们就不再是凭爱心行事了”。**

爱心应当是基督徒生活的标准和动力，为了坚持基督徒的自由或者权利，而违反了爱心，是不应当。

- **“基督已经替他死，你不可因你的食物叫他败坏。”**——吃或不吃的弟兄姐妹都是神的儿女，耶稣基督已经藉着十字架的救恩全然拯救了他们，他们信仰的核心是耶稣基督，而不是对某些食物吃或不吃的态度。**神已经在耶稣基督里赐给他们权柄作神的儿女，没有什么能将他们与神的爱隔绝，我们有什么资格因食物的问题使他们怀疑与神的生命关系呢！？**
- 基督曾替所有的人死，如果一个人知道基督曾替他死，就表示他已经相信耶稣基督了，他是一个弟兄。如果为了某些食物，使弟兄的信心摇动，使他的属灵生命败坏，我们要付多大的责任！这样为了吃食物的自由使弟兄因担心灭亡而忧愁实在不值得。
- 反思：**基督对他（软弱的弟兄）的爱大得愿意替他死，我们岂不应当让自己对他的爱，大得愿意避免伤害他的良心？基督为了叫他得益处而自我牺牲，我们怎能为了坚持己见而伤害他？基督为救他而死，我们如何能不关心自己是否使他败坏？……请自由分享。**

问题 3：***第 16-18 节分享，保罗依据什么神学真理来支持他的教导？***

- 保罗呼吁坚固之人自我约束，支持他论点的第一个神学真理是基督的十字架；第二个则是神的国：**神的国比食物重要，所以我们不能毁坏神在软弱弟兄姐妹生命中开始的工程。**
- **“不可叫你的善被人毁谤……”**——软弱的弟兄以他们严谨的生活为“善”，坚固的弟兄以他们自由生活，认为凡物都可吃为“善”；双方都不要让各自的善受毁谤。
- 使徒保罗在此的论点是，坚固的人若是坚持运用自由，随心所欲地吃肉，置软弱弟兄的福利于不顾，他就是严重犯了本末倒置的危险。他们高估了（是枝节的）饮食的重要性，同时又低估了（是根本的）神国。
- **我们吃或不吃都是为了敬畏和喜悦神，他人也同样，因此我们不要因着“彼此论断”而毁谤各自对神的美意（善）。如果这样，那我们就因小失大，把绝对的相对化，把相对的绝对化。**

- **“……因为神的国不在乎吃喝，只在乎公义、和平并圣灵中的喜乐……”**——神国的核心本质是耶稣基督，我们信心的目标就是越来越像耶稣基督，追求他的公义、和平并圣灵中的喜乐。耶稣在登山宝训里教导门徒们说：**你们的义（因信而得的义）若不胜于文士和法利赛人的义（严格遵守律法的义），断不能进天国。**
- 明白了神国的性质，基督徒就不应该在吃喝的事上坚持自己的权利了。**使我们成为神国的不是吃喝，而是公义、和平和圣灵中的喜乐。神的国是神亲自掌权的国度，在神的国度中有份的人自然是已经被称义，与神和好的人，且有圣灵中的喜乐。**
- **“……在这几样上服事基督的，就为神所喜悦，又为人所称许。”**——神所喜悦的是我们先求他的国，承认饮食等事是次要真理。我们如此行能最好地事奉神和造就人（荣神益人）。
- 反思：**什么是我们信仰生活中最首先持守和追求的？我们是否也常犯“将绝对的相对化，相对的绝对化”的错误？请自由分享。**

问题 4：***从第 19-21 节分享，我们基督徒如何能够在主里具体活出“彼此接纳、彼此相爱”的生活？***

- **“所以，我们务要追求和睦的事与彼此建立德行的事。”**——教会通常不会在核心教义（绝对真理）上争论，而极其容易在礼仪、方式、饮食和节日之类的事（相对真理）上引起疑惑，甚至分裂。保罗在这里教导说，食物的事虽小，但基督徒的“彼此论断”不但会影响教会里的和睦，更是违背信仰伦理道德；在食物的问题上让弟兄姐妹跌倒，这不只是不同观点的问题，而是教会伦理道德的问题。这样的罪不可小觑，我们必须严肃、认真地对付。
- 保罗将自己包括在内，勉励教会的弟兄姐妹们说，我们要追求和平和彼此造就的事。
- **“不可因食物毁坏神的工程。”**——“神的工程”可以是指教会，也可以是每个基督徒的属灵生命。**每一个人都是神的工程，神在他的生命中作工，引领他直到归天家。**食物本身根本不是问题，但我们彼此论断饮食的问题，使一个弟兄或姐

妹因我们对食物肆无忌惮的态度而跌倒，影响他属灵生命的成长，那就是我们毁坏神的工程。神不会不追讨我们这样的罪。

- 同样，“神的工程”也指神的教会，因食物而引起的争论和神学冲突会毁坏一个教会。我们责任是追求建立团契，不是要把它毁掉。若我们把饮食的问题看的比神国更重要，那我们就是因食物拆除神的工作。我们必须要重估我们的价值观，放弃藉着损害别人的利益来坚持自己的自由，并将耶稣基督（神国）至于首位。
- **“凡物固然洁净，但有人因食物叫人跌倒，就是他的罪了。”**——“凡物固然洁净”有点像是坚固人的口号。保罗也同意这句话。基督徒有自由爱吃什么，就吃什么的；这样的神学思想是正确的。可是，还有其它因素必须得考虑，坚固人的自由需要被限制。这因素就是软弱的弟兄姐妹有过度敏感且顾虑重重的良心，他们深信不是所有的食物都是洁净的。**坚固的使用自由伤害软弱的弟兄姐妹，就是行恶，就是罪。**
- 我们知道凡物都洁净，都可以吃；但有些神的儿女不明白，因此我们若坚持此知识，不顾一切地去吃，因而使别人跌倒，就是作了恶事，犯罪了，因为这样的行动使别人跌倒了。
- **“无论是吃肉，是喝酒，是什么别的事，叫弟兄跌倒，一概不作才好。”**——如果吃肉或喝酒会叫软弱的弟兄跌倒，我们就不要作；如果不会使人跌倒，我们就可以作。
- 信仰生活的奇妙之处，就在于保罗在这里根本没有给我们一个明确的答案，而只是告诉一个总原则：**无论作什么，不管我有怎样的自由，我们需要在神的面前寻问：我这样做荣耀和服事神吗？我如此行爱和造就他人吗？……**
- 哥林多前书八 1-13：**论到祭偶像之物，我们晓得我们都有知识；但知识是叫人自高自大，惟有爱心能造就人。若有人以为自己知道什么，按他所当知道的，他仍是不知道。若有人爱神，这人乃是神所知道的。论到吃祭偶像之物，我们知道偶像在世上算不得什么；也知道神只有一位，再没有别的神。虽有称为神的，或在天、或在地，就如那许多的神，许多的主。然而我们只有一位神，就是父，万物都本于他，我们也归于他；并有一位主，就是耶稣基督，万物都是借着他有的，我们也是藉着他有的。但人不都有这等知识。有人到如今因拜惯了偶像，就以为所吃的是祭偶像之物，他们的良心既然软弱，也就污秽了。其**

实食物不能叫神看中我们，因为我们不吃也无损，吃也无益。只是你们要谨慎，恐怕你们这自由，竟成了那软弱人的绊脚石。若有人见你这有知识的在偶像的庙里坐席，这人的良心若是软弱，岂不放胆去吃那祭偶像之物吗？因此，基督为他死的那软弱弟兄，也就因你的知识沉沦了。你们这样得罪弟兄们，伤了他们软弱的良心，就是得罪基督。所以食物若叫我弟兄跌倒，我就永远不吃肉，免得叫我弟兄跌倒了。——关于该不该吃祭过偶像的食物的问题，使徒保罗并没有给明确的答案，却写明非常清楚的原则：**教会应该向软弱的弟兄看齐。**

- 哥林多前书十 23：**凡事都可行，但不都有益处；凡事都可行，但不都造就人。无论何人，不要求自己的益处，乃要求别人的益处。**——这是我们基督徒为人处事的伦理道德总原则。
- 反思：**我们如何在实际信仰生活中活出这一属灵原则？请举例分享。**

问题 4：***从第 22-23 节分享，我们在饮食的问题上应该在神面前持守怎样的信心？***

- **“你有信心，就当在神面前守着。人在自己以为可行的事上，能不自责，就有福了。”**——保罗在这节经文中总结出了一个原则：**我们不可勉强他人接受我们对相对真理的观点。**
- 一个基督徒若有清楚的神学知识以及坚定的信心相信，所有的食物都是神所造的，都是洁净的，可以尽管放开吃，不需要任何的顾及；但保罗提醒，这样的知识和信心只是他自己和神之间的事，他心里持守这样的知识和信心，能无可自责即可。
- “你有……就当……自己”的意思是“向自己”，你有信心认为凡物都可吃，你自己在神面前去行就可以了，不必在人面前公开张扬。“向自己”有信心不是说把信心隐藏起来，不敢公开承认自己的信心，乃是单独自己在神面前享受自己因信心而有的自由。在人面前可能使人跌倒的时候，就不必使用。
- **“人在自己以为可行的事上，能不自责，就有福了。”**——一个信心坚固的人对一件事，如同吃肉或守节，经过审查判断，觉得可行，吃了以后良心不会受责备，他就有福了。有福是指在神面前，或者从神而来的喜乐。

- **“若有疑心而吃的，就必有罪。”**——相反，信心软弱的，若因看见别人吃，自己也吃了，但吃的时候心里有疑惑，就他要被定罪。这就更显出，信心坚固的人在软弱弟兄面前的行为有重大的责任。
- **“因为他吃，不是出于信心；凡不出于信心的都是罪。”**——信心软弱的弟兄吃了某些食物，而心里觉得不安，因为他认为此物不洁净；如此他就是不相信凡物都洁净，凡物都可吃的事实；不相信而吃就是犯了罪，凡不出于信心的都是罪。
- 这是使徒保罗针对基督徒给“罪”下的定义，不包括未信者；**凡是让你有所怀疑，事后让你有罪恶感的，便都是罪。**保罗定此为罪的原因是，任何行为无论看来多么高尚出色，若不是出于无亏的良心，都被视为罪；因神看重的不是外表的作为，而是内心的顺服，这是评断我们行为的唯一准则。
- 这节经文是保罗总结出的另一个原则：**我们满怀信心和自信的行动若引发他人对信仰产生疑惑，那是我们在引诱他人犯罪，因为他对神的信心动摇了，他行事就不再凭着信心。**
- 罪就是缺乏对神的信心和认定；正如希伯来书十一 6 的宣称：**人非有信，就不能得神的喜悦；因为到神面前来的人，必须信有神，且信他赏赐那寻求他的人。**
- 反思：**保罗在这两节经文中作出了一个清晰的结论：他把个人的信念和公开的行为分开来。尤其关于食物的问题，每个人心里持守“吃与不吃”的信念即可，这是我们各自对这件事的认知；但面对对此问题软弱的弟兄姐妹，我们必须得顾及和迁就他敏感的良心。坚固者的自由绝对不应该引诱软弱的弟兄姐妹心里不信的罪。教会中较无拘束的人必须约束自己，去配合较有顾及之人的标准，只有这样才能使大家和睦相处。软弱的弟兄一时之间无法改变他们的行为，坚固的弟兄姐妹却可以。要坚固的弟兄姐妹们约束自己的行为，比要求较软弱的弟兄姐妹放款尺度来得容易，因此坚固之人要担待软弱之人的软弱。所作的要凭着爱心，也要出于信心。请自由分享。**

第三十五课：要效法基督的榜样

经文：罗马书十五 1-13

1 我们坚固的人应该担代不坚固人的软弱，不求自己的喜悦。2 我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。3 因为基督也不求自己的喜悦，如经上所记：“辱骂你人的辱骂都落在我身上。”4 从前所写的圣经都是为教训我们写的，叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。5 但愿赐忍耐、安慰的神，叫你们彼此同心，效法基督耶稣。6 一心一口荣耀神，我们主耶稣基督的父。7 所以你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样，使荣耀归与神。8 我说，基督是为神真理作了受割礼人的执事，要证实所应许列祖的话。9 并叫外邦人因他的怜悯荣耀神。如经上所记：“因此我要在外邦中称赞你，歌颂你的名。”10 又说：“你们外邦人当与主的百姓一同欢乐。”11 又说：“外邦啊，你们当赞美主；万民哪，你们都当颂赞他。”12 又有以赛亚说：“将来有耶西的根，就是那兴起来要治理外邦的，外邦人要仰望他。”13 但愿使人有盼望的神，因信，将诸般的喜乐平安充满你们的心，使你们藉着圣灵的能力大有盼望。

问题 1：***从第 1-3 节分享，我们应该如何与邻舍相处？我们如此行的神学原因是什么？***

- **“我们坚固的人应该担代不坚固人的软弱，不求自己的喜悦。”**——使徒保罗在这节经文里总结了第十四章的分享。在教会里弟兄姐妹们彼此相处的原则：**向下看齐；信心坚固的人应该担代不坚固的人，我们行事为人（相对真理）应该以眷顾和建造信心软弱的弟兄姐妹们的生命为目标和己任，不坚定固守自己认为正确的看法，或为了寻求自己的喜悦而把自己的观点强加给信心不坚固的人。**
- 堕落人性的本能是自我中心，为自己的利益打算。但我们不当利用自己的力量，使自己占优势。保罗一贯的论点是：我们良心坚固的基督徒不能践踏软弱者的良心；在基督里越坚固的，就越当去扶持那软弱的。
- 保罗说基督徒不应求自己的“喜悦”，意思是基督徒不应该只想满足自己，就像只满足于自己的判断而不顾及别人的感受一样。一个人若完全以自己为念，不关心别人，只在乎自己的看法和感受，就最无法以恩慈待人。

- **“我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。”**——在相对真理的事上，我们务必寻求邻舍的喜悦，以耶稣基督的爱陪伴他们，帮助他们在信心上不断得坚固，属灵生命成长。基督徒不可只满足于自己的判断，也不应默许自己的愿望，而要随时尽力去叫邻舍喜悦；在努力顾及弟兄的同时，也要尊容神，好叫所行的是为要造就他们。
- **“建立德行”**的意思是，保罗在这里的教导不只是建议，而是基督教伦理的要求；因为我们如此行，不仅能让信心不坚固的弟兄姐妹喜悦，更能建造他们的信仰生命，引领他们在神的话语、神的事奉中成长。
- 圣经所命令的**“讨邻舍喜悦”**，一定不可以和圣经所谴责的“讨人喜悦”混为一谈。贬仰性的“讨人喜悦”通常是“讨神喜悦”的反义，意思是藉谄媚来博取别人的好感，透过没有原则的妥协来赚取对方的赞同。这种做法是不符合表里一致和真诚的原则的。保罗可能就是为了避免这种误解，所以才加上了“使他得益处，建立德行”，来规范讨邻舍喜悦的意思。我们不但不能叫邻舍跌倒、摧毁它、败坏他，反而要建立他。
- **“因为基督也不求自己的喜悦……”**——保罗不仅在第 1-2 节给我们具体的基督教伦理要求，更在第 3 节提出了清晰的神学理由：**耶稣基督是我们信仰生活最佳的榜样！耶稣降世为人，来到我们当中，完全没有寻求自己的喜悦，反而遵行天父的旨意，为世人成就了十字架的救恩；耶稣复活、升天以后，赐下圣灵内住在我们的心里，给我们足够的恩典和能力回应他的爱，行出基督徒的伦理德行。**
- 一位神学家总结说：**这句短短的话言简意深地总结了道成肉身和基督地上一生的意义。他不但没有求自己的喜悦，反而献上自己事奉神、服事众人。虽然他本有神的形像，比任何人都更有权利求自己的喜悦，却不为本身的利益而自己与神同等为强夺的，反而首先倒空自己的一切荣耀，然后自己卑微来事奉。**
- **……如经上所记：“辱骂你人的辱骂都落在我身上。”**——然而保罗不具体讨论道成肉身，或他在世之时的某些事件，反而引述诗篇六十九 9。这节诗句生动地描述了一位义人所遭受不公而无理的苦楚。**耶稣降世为人，完全认同神的圣名、旨意、理想、荣耀，以致针对神的侮辱都临到了他身上。**这就是他拒绝求自己喜悦的实例。

- 反思：**罪人拒绝神，顶撞神，甚至辱骂神，现在基督为了神的缘故，让这些辱骂都落在自己身上。如果基督为了神的缘故愿意担当这样的辱骂，我们为了基督的身体教会，或者说为了主，愿意担当这样的辱骂吗？或者有人会觉得，特别坚固的弟兄会觉得，不坚固的人所坚持的事情很不合理！也许是如此，但他们所作的会比罪人辱骂神更不合理吗？耶稣既然能承受罪人对神的辱骂，我们为什么不能担待软弱的弟兄姐妹呢？保罗这里用基督的榜样的劝勉极其有利。请自由分享。**

问题 2：***从第 4-6 节分享，圣经于我们信仰生活有何意义？***

- **“从前所写的圣经都是为教训我们写的，叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。”**——使徒保罗写罗马书的时候，整本圣经还没有确定下来，神的启示还没有完成，因此这里的圣经应该主要指旧约圣经和福音书。我们从这段经文明白，神的圣言都是真实的、有益的，且教导我们，唯有藉着阅读圣经，生命才得以在敬虔和圣洁上有所长进。
- **圣经的主要目的是，为了教训和指导基督徒的行事为人，不仅帮我们在现实的信仰生活中心生忍耐和安慰，更对未来有永生的盼望。**由此可见，我们基督徒的信仰不仅有实际的生活真谛，更有将来的盼望，因此是全面的，两者是缺一不可的。
- 提摩太后书三 14-16：**但你所学习的、所确信的，要存在心里。因为你知道是跟谁学的。并且知道你是从小明白圣经，这圣经能使你因信基督耶稣有得救的智慧。圣经都是神所默示的，于教训、督责、使人归正，教导人学义都是有益的。叫属神的人得以完全，预备行各样的善事。**
- 彼得后书一 19-21：**我们并有先知更确的预言，如同灯照在暗处。你们在这预言上留意，直等到天发亮，晨星在你们心里出现的时候，才是好的。第一要紧的，该知道经上所有的预言没有可随私意解说的；因为预言从来没有出于人意的，乃是人被圣灵感动说出神的话来。**
- **“但愿赐忍耐、安慰的神，叫你们彼此同心，效法基督耶稣。一心一口荣耀神，我们主耶稣基督的父。”**——保罗在劝戒罗马教会的基督徒当尽的本分后，转而为他们祷告，因为他完全明白，除非神的话和神的灵在人内心生发功效，否则

论人的本分是没有果效的。保罗的祷告总意是：**基督徒要彼此同心，然而"效法基督"是同心合一的枢纽；基督徒若不与神连结，合一就是不可能的。**

- 为了劝勉在基督里合一，保罗教导我们**"一心一口荣耀神"**。只有在神的荣耀里，基督徒才能合一；只有万口同心称颂耶稣基督，我们才能真正荣耀神；神的荣耀不会在纷争不和中彰显出来，因此没有人可以只按照自己的方式荣耀神。当坚固的和软弱的弟兄姐妹彼此同心的时候，我们就荣耀了神，也就是差遣耶稣基督到世上，为世人成就十字架救恩的父神。
- 反思：**第 4-6 节与前面的三节有何具体的关联？保罗为什么从第 4 节开始笔锋一转开始讲圣经以及神的祝福。乍看上去，保罗似乎突然转换了话题，但他要表达的神学和属灵意义非常深刻：基督教伦理从来不是单纯的行为要求，而最首要的是与神的关系；要活出基督教的伦理要求，最首先的就是进入圣经，认识和信靠耶稣基督，荣耀天上的父神！请自由分享。**

问题 3：***从第 7-12 节分享，我们学习彼此接纳的神学依据是什么？保罗在这里引用旧约圣经经文的用意是什么？***

- **"所以你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样，使荣耀归与神。"**——把坚固的和软弱的弟兄之间的分歧解释清楚以后，保罗的思想要带领罗马教会的弟兄姐妹们作一个结论：**因以上所讲的原因，所以你们要彼此接纳。**在十四 1 说，不论是坚固的或者软弱的弟兄都应当接纳对方，因为神已经接纳了他；这就同样地，我们所有的基督徒都应当彼此接纳，因为基督已经接纳了我们。
- 保罗提出了我们彼此接纳的目标和动机：**我们应该像耶稣基督接纳我们（神学根据）一样地彼此接纳，因耶稣基督全然接纳了我们；再者，当我们按着神的心意彼此接纳时，我们就将荣耀归给了神（信仰生活）。**
- **"我说，基督是为神真理作了受割礼人的执事，要证实所应许列祖的话。并叫外邦人因他的怜悯荣耀神……"**——保罗教导罗马教会的弟兄姐妹们（无论犹太人还是外邦人，不管信心坚固的还是软弱的）彼此接纳，他最重要的神学依据是：**耶稣基督作了犹太人（受割礼的人）的执事，也作了外邦人的执事。**值得我们留意的是，保罗的神学表述非常严谨，耶稣基督作犹太人的执事是因着神赐给

列祖的话（旧约），而作外邦人的执事是因着神的怜悯；而这是神真理的具体显现。

- 基督为犹太人所作的事工，是为真理而做的，也就是为了神的信实，要证明他是忠于盟约应许的神，他是旧约圣经所应许的弥赛亚；耶稣基督降世为人，要建立神对列祖的应许，要应验神对列祖作所的应许。**割礼是神和以色列的始祖立约的记号，现在基督来了，作成了受割礼之人的执事，就表明神在和始祖立约时所作的应许都已成就了，如此也显明了神的信实。**
- **为了显明神的信实，基督作了受割礼之人的仆人，已应验神给列祖的应许，但这不是基督唯一的目的，因他也要叫外邦人荣耀神。基督对外邦人的事工，是因着他的怜悯，但不是根据盟约的怜悯。也就是说，基督成为执事，一方面是因着对外邦人的怜悯，另一方面则是因着对以色列的信实，目的是使双方都能得益。**
- 在第 9-12 节使徒保罗引用了四处旧约圣经的经文，以证明他的讲论和教导不是他凭空想象出来的，而是旧约圣经已经启示了的真理；也就是说，保罗的教导与旧约圣经是一致的、连贯的、统一的。
- **如经上所记：“因此我要在外邦中称赞你，歌颂你的名。”**——大卫在诗篇十八 49 如此歌颂耶和华神，神要被外邦人认识和称赞。使徒保罗引用这节经文以作为他劝勉弟兄姐妹们彼此接纳的神学依据，因耶稣在犹太人和外邦人中被歌颂，如此保罗毫无置疑地把耶和华神和耶稣等同了起来。
- **又说：“你们外邦人当与主的百姓一同欢乐。”**——这里描述摩西召集外邦人，与神的子民一起欢喜快乐，因神向受割礼的和未受割礼的同样地施了怜悯。**旧约圣经（申命记三十二 43）中犹太人和外邦人一同欢乐，在新约世代犹太人和外邦人彼此接纳。**
- **又说：“外邦啊，你们当赞美主；万民哪，你们都当颂赞他。”**——旧约圣经里外邦万民像犹太人一样赞美主；万国都当赞美主，没有一个国家例外。如今，犹太人和外邦人，信心坚固的和软弱的弟兄姐妹们可以在耶稣基督里学习彼此接纳。
- **又有以赛亚说：“将来有耶西的根，就是那兴起来要治理外邦的，外邦人要仰望他。”**——耶西是大卫王的父亲，耶稣是耶西的根，犹太人渴望的弥赛亚是大卫

的后裔。**这位弥赛亚同时是耶西的根，又是外邦人的盼望。**神的计划是为了万国万民（外邦人）使用犹太人，也就是说，神藉着犹太人拯救外邦人。这样的一位要兴起来治理列邦的耶西的根（大卫的后裔），外邦人自然可以将盼望放在他身上。**所有人的盼望都在弥撒亚身上。**

- 如此推论，我们就能明白，为什么耶稣在事奉期间，总有人向他喊叫：**“大卫的子孙耶稣啊，可怜我吧！”因耶稣就是旧约圣经所预言的那位弥赛亚。这位弥赛亚不仅是犹太人的王，更要治理万邦，万国万民都要敬拜他、仰望他、尊崇他、信靠他、归荣耀给他！**
- 反思：**救主耶稣基督是我们的榜样。他虽然是犹太人，虽然受差遣到以色列迷失的羊群那里去，虽然生在犹太地，但这一切也是为了外邦人。在基督做这些事之前，旧约圣经就已经向每位认真阅读的人清楚指出：神的目标就是要外邦人成为他对全世界拯救计划的一部分。有这样一位救主，我们还有什么理由不彼此接纳呢？！请自由分享。**

问题 4：***保罗在第 13 节给罗马教会的弟兄姐妹们（今天的我们）怎样的祝福？***

- **“但愿使人有盼望的神……”**——神是赐给我们盼望的神。**神是盼望的根源，一切盼望都从他来的；但另一方面神是人类盼望的目标。**
- **“……因信，将诸般的喜乐平安充满你们的心……”**——这句话是表达祷告，或者祝福，或者心愿的话。保罗的愿望是，神使罗马教会的弟兄姐妹们（今天的我们）充满喜乐和平安，但不是世人所要的喜乐和平安，乃是因相信耶稣基督而来的。**真正的喜乐当然是因着生命的改变，平安是因与神关系的改变，才可能有的。**
- **“……使你们藉着圣灵的能力大有盼望。”**——但这样的盼望不是人靠自己的努力可以得来的，乃是靠着圣灵的能力才能得到的。**当我们相信耶稣基督时，神会藉着圣灵赐给我们能力，使我们不仅感受到，而且还能活出从神来的盼望。**

- 反思：**整个基督徒的生活，不论是胜过罪恶，追求圣洁，或是过充满喜乐和平安的生活，以及在主里有盼望，都是靠着圣灵的能力。我们基督徒信仰生活的核心就是仰望耶稣、信靠圣灵。请自由分享。**

第三十六课：保罗个人的计划

经文：罗马书十五 14-33

14 弟兄们，我自己也深信你们是满有良善，充足了诸般的知识，也能彼此劝戒。15 但我稍微放胆写信给你们，是要提醒你们的记性，特因神所给我的恩典，16 使我为外邦人作基督耶稣的仆役，作神福音的祭司，叫所献上的外邦人，因着圣灵，成为圣洁，可蒙悦纳。17 所以论到神的事，我在基督耶稣里有可夸的。18 除了基督藉我作的那些事，我什么都不敢提；只提他藉我言语作为，用神迹奇事的能力，并圣灵的能力，使外邦人顺服。19 甚至我从耶路撒冷，直转到以利哩古，到处传了基督的福音。20 我立了志向，不在基督的名被称过的地方传福音，免得建造在别人的根基上。21 就如经上所记：“未曾闻知他信息的，将要看见；未曾听过的，将要明白。”22 我因多次被拦阻，总不得到你们那里去。23 但如今在这里再没有可传的地方，而且这好几年我切心想望到西班牙去的时候，可以到你们那里，24 盼望从你们那里经过，得见你们，先与你们彼此交往，心里稍微满足，然后蒙你们送行。25 但现在，我往耶路撒冷去，供给圣徒。26 因为马其顿和亚该亚人乐意凑出捐项，给耶路撒冷圣徒中的穷人。27 这固然是他们乐意的。其实也算是所欠的债。因外邦人既然在他们属灵的好处上有分，就当把养身之物供给他们。28 等我办完了这事，把这善果向他们交付明白，我就要路过你们那里，往西班牙去。29 我也晓得去的时候，必带着基督丰盛的恩典而去。30 弟兄们，我藉着我们主耶稣基督，又藉着圣灵的爱，劝你们与我一同竭力为我祈求神，31 叫我脱离在犹太不顺从的人；也叫我为耶路撒冷所办的捐项可蒙圣徒悦纳；32 并叫我顺着神的旨意，欢欢喜喜地到你们那里，与你们同得安息。33 愿赐平安的神常和你们众人同在。阿们！

问题 1：***从 14-16 节分享，保罗如何劝勉罗马教会的弟兄姐妹们？保罗以什么样的态度劝勉他们？***

- **“弟兄们，我自己也深信你们是满有良善，充足了诸般的知识，也能彼此劝戒。”**
  ——保罗首先肯定罗马教会弟兄姐妹们的事奉：他们在神面前的动机是良善的；他们对神话语（救恩知识）的领受充足；并且能过美好的教会生活，在主里彼

此劝戒；这样的教会是一个成熟的教会。保罗藉着这番话首先将自己放在与罗马教会弟兄姐妹们同等的地位上。这种出自衷心欣赏别人的话，不是奉承，这是使徒保罗最重要的美德之一，是值得效法的。

- **“但我稍微放胆写信给你们，是要提醒你们的记性……”**——紧接着，保罗又提醒罗马教会的弟兄姐妹们，他在对神话语的领受和事奉上有独特的地方，他经历了神独特的恩典，担任从神而来的独特使命。保罗如此写的用意很清楚，他一方面把自己放在与罗马教会的弟兄姐妹们同等的地位上，但另一方面他说，他有资格教导他们。
- 也就是说，保罗觉得，自己第一次写信给一个素不认识的教会，就写许多教导训勉的话，似乎过于大胆，但是作为外邦人的使徒，他这样作仍然是应当的，因神赐给他特殊的恩典。
- **“……特因神所给我的恩典，使我为外邦人作基督耶稣的仆役，作神福音的祭司，叫所献上的外邦人，因着圣灵，成为圣洁，可蒙悦纳。”**——保罗的独到之处在哪里呢？他得到神特殊的恩典，“为外邦人作基督耶稣的仆役，作神福音的祭司”。保罗说，他是作神的福音的祭司；他所献的不是祭牲，而是接受福音的外邦人。古时的祭牲献给神前，必须被洁净和圣化；照样，藉着圣灵所献上给神的人，也是藉圣灵在其心里作工的能力使他们从这世界被分别出来。
- 保罗的意思是，神特派他在外邦人当中传讲耶稣基督的福音，而且他有相应的事工果效：**因着他的事奉，圣灵在外邦人心中作工，他们因信称义，成为圣洁，得蒙神悦纳。他在外邦人中所得的福音果实，是他献给神的祭物。**我们可拿什么献给神为祭呢？
- 因着保罗在外邦人当中的独特使命以及事奉果效，他觉得有资格教导罗马教会的弟兄姐妹们。
- 反思：**保罗在教导罗马教会的弟兄姐妹们之前，先肯定他们，然后再提出自己教导他们的资格。我们可以从保罗身上学习怎样的功课？请自由分享。**

问题 2：***从 17-21 节分享，保罗介绍了他个人哪些方面的事工？从中我们看到保罗怎样的事奉心志？***

- **“所以论到神的事，我在基督耶稣里有可夸的。”**——保罗是一个很谦卑的福音使者；他的谦卑之处在于，他从不高举和炫耀自己，但也绝不回避不谈神藉着他成就的事工。这应该是一种健康的属灵谦卑。
- **“除了基督藉我作的那些事，我什么都不敢提；只提他藉我言语作为，用神迹奇事的能力，并圣灵的能力，使外邦人顺服。”**——使徒保罗的谦卑在于，他承认，他事工中的成就都是神藉着他完成的，不是他的功劳，而是神的作为。保罗所夸口的是他能将外邦人当作蒙悦纳的祭物献给神，但实际上这却是神在基督耶稣里所作的工作。
- 神如何帮助他在外邦人中传讲福音呢？保罗提到三点：神藉着保罗的传讲作工；神用神迹奇事使保罗的事工显出福音的大能；神藉着圣灵在保罗（传福音者）和会众（听福音者）心中作工，使福音在外邦人的生命里生根发芽，顺服耶稣基督。**这些事都是神藉着保罗这器皿作的；因着这些工作就使外邦人顺服相信了主耶稣基督。**
- 这也应该是我们事奉：忠心传讲神的话，神会藉着我们的分享作工，因为神的话是活的、有功效的，神的话中有永生；神不会按照我们的计划和心愿行神迹奇事，但会在我们需要的时候，以神迹奇事帮助我们明白神的心意，彰显出福音的大能，使我们的事奉结出属灵的果实；若没有圣灵在我们和他人的心里作工，我们再出色的事奉都是枉然的，每一个悔改信主的人都是圣灵的工作。
- **“甚至我从耶路撒冷，直转到以利哩古，到处传了基督的福音。”**——这是保罗福音布道事工的范围。使徒保罗愿意顺服神的引导和圣灵的感动，到处去传讲耶稣基督的福音。
- 本节的意思不是说，保罗使整个地区都为福音所“饱和”（借用一句现代人的话）。他的策略是传福音到人口众多、影响力大的城市，在当地建立教会，然后把传福音到四围村镇的工作留给其他人来做。所以我们把保罗自称完成了到处传福音的话，解释为是完成了拓荒和先驱性的布道工作；对他来说，这是他作为使徒的特殊使命。
- **“我立了志向，不在基督的名被称过的地方传福音，免得建造在别人的根基上。”**——保罗的志向就是去完成传福音的使命。“基督的名被称过的地方”不是说不论什么人在那里称过基督徒的名就可以了；乃是说基督的福音在那里已被传开，

而且那里的人已接受福音，接受了耶稣为“基督”，在该处教会的根基已经被建立起来了，保罗说他不要在这样已经有了教会根基的地方去传福音，免得他的工作建立在别人的根基上，甚至偷窃别人的事工（羊）。

- 这是我们在事奉过程中需要从保罗的身上学习的一个宝贵功课。这并不是说，保罗不去有基督徒和教会的地方事奉，他决意去罗马城，而罗马城早已经有教会和基督徒了；而保罗的意思是，不去“基督的名被称过的地方”（已经建立起来的教会里）分裂教会，或去再次解释福音，认为自己传讲的福音才是最正确和全备的，自己才是更有恩慈的传道人。保罗在罗马书第一章就清清楚楚地写到，他到罗马的目的是要跟罗马教会的弟兄姐妹们一同在神的恩慈中成长。
- “免得建造在别人的根基上”，这是保罗不去“基督的名被称过的地方事奉”的原因。我们可以从两方面来理解保罗的这句话，一方面保罗不愿意偷窃别人的事工（羊），使别人建立的教会成为自己的成就；另一方面保罗只想把自己的事奉建立的耶稣基督的福音上，而不是人（错误的）教导上，保罗若盲目或自私地窃取别人事奉的果子，很容易把自己的事工建立的别人的根基上，因为别人可能已经在教会里传讲了“以人为中心的福音”。
- **就如经上所记：“未曾闻知他信息的，将要看见；未曾听过的，将要明白。”**——这节经文引以赛亚书五十二 15，先知所写的是耶和华的圣仆（弥赛亚）“洗净许多国民”的使命，使他们看见，并且明白从未传与他们的真理；保罗说，这个预言已经成就在真正的圣仆耶稣基督身上，保罗向未曾听过福音的人所宣扬的就使主耶稣基督（旧约圣经里的圣仆）。
- 保罗藉着引用这节经文宣告，他决定去到没有人听过福音的地方传讲耶稣基督，这应验了旧约圣经里弥赛亚的知识要被传开的预言；他所传讲的不是自己独创的宗教信条，而是与旧约圣经一致的福音。
- 使徒保罗引用以赛亚书五十二 15 来证明，他“不在基督的名被称过的地方传福音”的决意，因为福音是神的大能，能使罪人悔改归向神，保罗的负担是让没有听过福音的人得蒙拯救，而不是到已经有基督徒和教会的地方炫耀自己的名。
- 反思：**我们能从保罗的事奉心态学习哪些宝贵的功课？请自由分享。**

问题 3: ***从第 22-29 节分享，保罗有怎样的行程计划？途中他有那些特殊使命？***

- **“我因多次被拦阻，总不得到你们那里去。”**——使徒保罗多次计划去罗马拜访教会，但总是被拦阻。这句话提醒我们，神仆人的打算并不就是神的心意，基督徒的计划并不尽都顺利。我们常常有错误的属灵观，认为经过祷告计划的事情神必定会成就，若不成就，那必定是因为人不属灵。属灵人不是事事顺利的人，而是凡事信靠神的人。
- **“但如今在这里再没有可传的地方，而且这好几年我切心想望到西班牙去的时候，可以到你们那里，盼望从你们那里经过，得见你们，先与你们彼此交往，心里稍微满足，然后蒙你们送行。”**——这里我们看到保罗对福音的负担。他在当地传遍了福音（开荒植堂的事工），心里牵挂着罗马教会的弟兄姐妹们，还计划到遥远的西班牙宣教。
- “心里稍微满足”，保罗不满足于当前的事奉，他的福音心胸很宽广。“然后蒙你们送行”，保罗可能期望罗马教会能在宣教事工上支持他。我们对福音有何负担？我们是否只满足于眼前的事工？
- **“但现在，我往耶路撒冷去，供给圣徒。因为马其顿和亚该亚人乐意凑出捐项，给耶路撒冷圣徒中的穷人。这固然是他们乐意的。其实也算是所欠的债。因外邦人既然在他们属灵的好处上有分，就当把养身之物供给他们。”**——保罗要将从马其顿（外邦人教会）得来的奉献送到耶路撒冷。保罗在这里将这笔普通的捐项与属灵生命连在一起。这桩事情的背景如下：主耶稣基督复活升天后，神按照应许赐下圣灵，于是耶路撒冷的教会成里了。当时耶路撒冷的教会主要以犹太人为主，不久教会受到逼迫，很多犹太基督徒就逃往外邦地避难，很多外邦人因这些犹太基督徒的事奉而信主了，并且就在当地成立了教会。后来耶路撒冷遇到了饥荒，教会因此就有了很多的穷人，于是外邦人的教会就奉献一笔捐款，要保罗带到耶路撒冷，帮助教会里的穷人。**保罗说，马其顿和亚该亚人因犹太基督徒信主，他们因此欠了耶路撒冷教会福音的债，这笔捐款（物质）就是他们的一次还债（属灵）。**

- 保罗宣称，他们不但亏欠传福音的犹太传道人，也亏欠传道人所出身的整个犹太民族，以此表明福音的价值。
- 马其顿和亚该亚的基督徒捐出的款项是他们主动乐意作的，但这也是他们的本分。**福音的债是人从神领受了福音的恩惠，就按神的托付有责任去向别人传福音；分享物质好处的债是人从别人领受了属灵的好处，在别人有需要时，有责任与他们分享属物质的好处；两者都是基督徒应尽的本分。"属灵的好处"是福音的好处，或一切与属灵福分有关系的事；"物质的好处"是指一切与肉体需要有关的事。**我们是否有负担帮助给我们属灵好处的教会和神的仆人？
- **"等我办完了这事，把这善果向他们交付明白，我就要路过你们那里，往西班牙去。"**——保罗希望把款项送到耶路撒冷，使那里的圣徒明白外邦人教会对他们的关怀，也使耶路撒冷教会的弟兄姐妹们更接纳保罗的工作，以及更欣赏外邦人教会的爱心。保罗计划去罗马只是短暂的停留，而他最终的目的是去还没有福音传到的西班牙。
- **"我也晓得去的时候，必带着基督丰盛的恩典而去。"**——保罗计划继续前往西班牙，他"必带着基督丰盛的恩典而去"。这句话可能包含两方面的意思：一方面保罗带着耶稣基督的福音前往西班牙；另一方面他相信罗马教会的弟兄姐妹们必定会在他宣教的事工上大大地帮助他，而这帮助当然也包括经济上的。
- 反思：**保罗的宣教使命和行程如何激励和提醒我们？我们可以从中学习哪些宝贵的功课？请自由分享。**

问题 4：***保罗告诉罗马教会的弟兄姐妹们那些代祷事项？从中我们看到保罗怎样的事奉心志？***

- **"弟兄们，我藉着我们主耶稣基督，又藉着圣灵的爱，劝你们与我一同竭力为我祈求神……"**——使徒保罗不是凭着血气和自己的资格劝罗马教会的弟兄姐妹们祷告，而是凭着主耶稣基督的权柄和圣灵的爱。"竭力为我祈求神"，这是祷告应有的态度。保罗藉着这句话提醒罗马教会的弟兄姐妹们（今天的我们），祷告不是可无可有、随随便便的事，而祷告是需要竭尽全力的属灵争战。

- **“……叫我脱离在犹太不顺从的人……”**——保罗提出了三个代祷事项。第一，就是保罗到了耶路撒冷之后，能够免受拒绝福音的犹太人的迫害。这是保罗面临的极其棘手、现实的问题。他自知在不信的犹太人中有很多敌人；这些人无疑会密谋设计陷害，甚至杀害他。
- **“……也叫我为耶路撒冷所办的捐项可蒙圣徒悦纳……”**——保罗提出这一个代祷事项，其实有深刻的考量。他渴望，耶路撒冷教会的弟兄姐妹们真的能从这笔捐项中看到神的恩典、怜悯以及基督徒之间的彼此帮补，而不是富有的教会对穷人的施舍。我们以什么样的心态帮助穷人？富人、成功的人、高高在上的人对穷人的施舍？还是因对神的感恩而怜悯他人？
- 这个代祷事项里也隐含着保罗对犹太基督徒和外邦基督徒在主耶稣基督里合一的心愿。他了解到，要耶路撒冷教会的犹太基督徒接纳这笔捐项可能会有困难。他们所面临的难处比较特殊，不像我们觉得受人恩惠，就是欠了他的债这么普通。犹太基督徒的领袖若是接纳了保罗带去的捐项，就会被视为认可保罗所传的福音，也接纳他看来不顾犹太律法和传统的行为。保罗代去的捐项若被拒绝，就会无可挽回地加深了犹太基督徒和外邦基督徒之间的分裂。故此，保罗切望犹太人和外邦人在基督身体里面的一体性，能够因为犹太基督徒接纳这个可见的表征（外邦基督徒的捐项）得以加强。这就是他请求罗马教会的弟兄姐妹们为此祈求，希望耶路撒冷教会能接纳他带去的这捐项的理由。
- **“……并叫我顺着神的旨意，欢欢喜喜地到你们那里，与你们同得安息。”**——保罗在罗马书里多次表达了他要去罗马教会的心愿，但他愿意顺服神的旨意，欢欢喜喜地前行。众所周知，保罗后来以囚犯的身份去了罗马；虽然整个过程难熬、折腾、痛苦，但保罗确信那是神的旨意。
- “与你们同得安息”，这是保罗祷告的最终目的。“安息”是指因在一起交通而得享受的满足，是心灵里得着安慰和劝勉。
- **“愿赐平安的神常和你们众人同在。阿们！”**——我们基督徒和教会在主里最大的恩典，就是神的平安常与我们同在。**我们一定要时刻提醒自己，神是赐平安的神，并要靠着圣灵活在这个属灵事实当中。**

- 反思：**这是保罗的代祷事项。保罗祷告的心态以及提出的代祷事情如何提醒和激励我们祷告？你最近心里牵挂哪些事情？我们可以学习彼此代祷。请自由分享。**

第三十七课：问安

经文：罗马书十六 1-16

1 我对你们举荐我们的姊妹非比，她是坚革哩教会中的女执事。2 请你们为主接待她，合乎圣徒的体统。她在何事上要你们帮助，你们就帮助她。因她素来帮助许多人，也帮助了我。3 问百基拉和亚居拉安。他们在基督耶稣里与我同工，4 也为我的命将自己的颈项置之度外。不但我感谢他们，就是外邦的众教会也感谢他们。5 又问在他们家中的教会安。问我所亲爱的以拜尼土安。他在亚西亚是归基督初结的果子。6 又问马利亚安，她为你们多受劳苦。7 又问我亲属与我一同坐监的安多尼古和犹尼亚安，他们在使徒中是有名望的，也是比我先在基督里。8 又问我在主里面所亲爱的暗伯利安。9 又问在基督里与我们同工的耳巴奴并我所亲爱的士大古安。10 又问在基督里经过试验的亚比利安。问亚利多布家里的人安。11 又问我亲属希罗天安。问拿其数家在主里的人安。12 又问为主劳苦的土非拿氏和土富撒氏安。问可亲爱为主多受劳苦的彼息氏安。13 又问在主蒙拣选的鲁孚和他母亲安，他的母亲就是我的母亲。14 又问亚逊其土、弗勒干、黑米、八罗巴、黑马，并与他们在一处的弟兄们安。15 又问非罗罗古和犹利亚，尼利亚和他姊妹，同阿林巴，并与他们在一处的众圣徒安。 16 你们亲嘴问安，彼此务要圣洁。基督的众教会都问你们安。

问题 1：***保罗在第 1-2 节举荐了非拉。她是一位怎样的姐妹？保罗为什么要罗马教会的弟兄姐妹们接待她？***

- **“我对你们举荐我们的姊妹非比，她是坚革哩教会中的女执事。”**——保罗首先推荐前往罗马的非比。他在这节经文里特别用**“我们的姐妹”**，显出当时基督徒中间都已彼此看为弟兄姐妹了。这种关系的被接纳是早期教会美好的见证。“非比”这个名字显示出，她是一个外邦人，她信了主，在教会有美好的见证。
- 坚革哩在哥林多的东南，可以算是哥林多的港口，两地的教会一定来往很多；现在非拉要去罗马，多数解经家认为，保罗的罗马书就是由非比带去罗马教会的。

- **“执事”**一词可以是指教会中某一方面指定的职位，如同今天教会众选出的执事；但也可以是指一种普通工作，如同今天所说的服事，而不是一个职位。
- **“请你们为主接待她，合乎圣徒的体统。她在何事上要你们帮助，你们就帮助她。因她素来帮助许多人，也帮助了我。”**——保罗推荐非比的目的，是要罗马教会的弟兄姐妹们接待她，而接待的方式是：**为主，和用合乎圣徒身分的方式。**意思就是，罗马教会的弟兄姐妹应当接待非比，因他们和她同时属主的人，同是基督徒，这是基督徒之间彼此应有的关系。
- 基督徒要乐意彼此接待才配得过基督徒的身分；这大概也是保罗教导作教会领袖的人要有“接待客旅”的美德（提摩太前书三 2）的一个原因。在这节经文中保罗特别指出，这样作是合乎“圣徒”身分的生活。
- 反思：**在保罗一连串的问安中，一开头就是一名妇女，保罗说了一些称赞她的话。但这些问候中三分之一是妇女的名字，这真是恩典的神迹。妇女一开始就在教会中具有重要位置，教会倚重她们的服事，给予她们其它宗教没有的地位。在基督里，无论是犹太人或希腊人，奴隶或自由人、男性或女性，都获得尊荣和地位。请自由分享。**

问题 2：***保罗在第 3-4 节问百基拉和亚居拉。他们与使徒保罗是怎样的关系？保罗对他们心怀怎样的态度？***

- 保罗的书信结尾时通常都有这类问候的话。多半的时候都包括着保罗替别人对教会的问候；保罗对这么多人亲自提名问候，是罗马书独有的现象。罗马城是首都，保罗在各地宣教时认识的基督徒很多，有些会到罗马去，这是很自然的；现在他这样问候他们，可以更建立起他个人与教会的关系。
- **“问百基拉和亚居拉安。他们在基督耶稣里与我同工……”**——首先保罗提到的是百基拉和亚居拉，他们曾经为福音同工。使徒行传告诉我们，亚居拉是生在本都的犹太人，在革老丢皇帝在位时，曾下令赶走在罗马的犹太人，他就和他的妻子百基拉一同来到了哥林多。百基拉大概也是犹太人。因为他们是制造帐棚的，保罗和他们是同业，所以他初到哥林多时就和他们同住同工（使徒行传十八），他们一起工作了十八个月。后来保罗从哥林多回叙利亚去途径以弗所，

百基拉和亚居拉陪着保罗，一直送他到以弗所，他们在以弗所的时候遇见了亚波罗。亚波罗是生在亚历山大的犹太人，有学问、有口才；他信了主就热心地传道，但他只知道约翰的洗礼。百基拉和亚居拉知道了，就特别帮助他，用真理教导他，以后亚波罗成了神重用的人。现在他们二人已经回到罗马去，而且在教会中一定是有带领作用的人，所以保罗先提他们的名字。

- **“……也为我的命将自己的颈项置之度外。不但我感谢他们，就是外邦的众教会也感谢他们。”**——百基拉和亚居拉曾冒着生命的危险保护使徒保罗。保罗这里没有讲明是什么情况下他们曾为保罗的性命而遇到生命的危险。但无论如何，这样的事是当时各教会都知道的，特别是外邦人的教会。为了搭救这位外邦人的使徒，竟然不顾自己的性命，这样的人不单保罗要感谢他们，连所有外邦人的教会都要感谢他们。

问题 3: ***保罗在第 5-16 节问哪些人安？他们的属灵生命和事奉有何具体特征？***

- **“又问在他们家中的教会安。问我所亲爱的以拜尼土安。他在亚西亚是归基督初结的果子。”**——这是指基督徒家里聚会的弟兄姐妹组成的教会。以拜尼土安是在亚细亚第一个基督徒（初熟的果子）。
- **“又问马利亚安，她为你们多受劳苦。”**——马利亚应该是一个忠心地、勤劳地服事教会的姐妹。
- **“又问我亲属与我一同坐监的安多尼古和犹尼亚安，他们在使徒中是有名望的，也是比我先在基督里。”**——他们可能是一对因传福音曾被关押后获释的夫妇，比保罗先信主；可能为福音的缘故和保罗一同坐过监狱，因此他们在使徒中有声望。。
- **“又问我在主里面所亲爱的暗伯利安。”**——此人大概是一个得自由的奴隶，信主后有好的见证；使保罗特别看重他，称他为主里亲爱的。
- **“又问在基督里与我们同工的耳巴奴并我所亲爱的士大古安。”**——保罗在此问候的表列中一再用**“在主里”**、**“在基督里”**和**“亲爱的”**一类的字眼，就显出他和这些在事奉主上有分的弟兄姐妹的关系。

- **“又问在基督里经过试验的亚比利安。”**——他曾在某些特殊情况下受过考验，而表现了对主的忠心。
- **“问亚利多布家里的人安。又问我亲属希罗天安。”**——这些人有可能是一个大家族里的成员、奴仆；这个家族跟希律王有关，其中可能有许多人已经信主了。
- **“问拿其数家在主里的人安。”**——很多圣经学者认为，有一个从革老丢皇帝手下得自由的人名叫拿其数。此人极其富有，获得自由以后对对革老丢有极大的影响。后来在尼禄王手下被迫至死。后来大概他的家业落在了尼禄的手中，但他家里的人仍然自成一派。这些人中一定有不少信了主，所以保罗这里只是问候他家中在主里的人，而不是问候他。
- **“又问为主劳苦的土非拿氏和土富撒氏安。问可亲爱为主多受劳苦的彼息氏安。”**——在这节经文中保罗问候三个姐妹，他们都是为主劳苦的人。
- **“又问在主蒙拣选的鲁孚和他母亲安，他的母亲就是我的母亲。”**——马可福音十五 21 讲到，主耶稣被钉十字架时，在路上为主背着十字架走去各各他的古利奈人西门是鲁孚的父亲。此鲁孚后来可能去了罗马。马可福音是在罗马写的可能性很高，马可在福音书中提到鲁孚，大概是因为鲁孚在罗马教会的弟兄姐妹们当中深受尊重的，这里保罗问候的鲁孚大概就是马可福音中所说的鲁孚。“他的母亲就是我的母亲”，这句话的意思并不是说真是他肉身的母亲，只是表达一种关心和爱戴的情怀。
- **“又问亚逊其土、弗勒干、黑米、八罗巴、黑马，并与他们在一处的弟兄们安。又问非罗罗古和犹利亚，尼利亚和他姊妹，同阿林巴，并与他们在一处的众圣徒安。”**——这里所提的名字都是当时普通奴隶和被释得自由的人的名字，他们大概信主后属于同一个教会，与其他圣徒在另一个家庭中聚会敬拜（类似教会中的小组）。

问题 4: ***保罗在第 16 节教导罗马教会的弟兄姐妹们如何彼此相处？这样的教导有何特殊意义？***

- **“你们亲嘴问安，彼此务要圣洁。”**——亲吻是中东的人和犹太人经常表达问候的动作，通常的亲吻是以面颊相亲。这里保罗加上“以圣洁的”亲吻彼此问候，是表达基督徒因在主里关系要彼此的问候。新约书信中多处都有这样的吩咐。
- **“基督的众教会都问你们安。”**——“基督的众教会”也可以翻译成“所有基督的教会”。保罗的这句话好像有点夸张，保罗是代表所有的教会问候他们吗？实际上，保罗肯定经常与各地众教会保持联系，现在他们知道保罗计划要去罗马，罗马是全国的首都，罗马教会当然在众教会的眼中占重要地位，他们要托保罗带去他们的问候是很自然的事，保罗这样的问候自然也就更加强了众教会之间的关系。

问题 5: ***从使徒保罗这一连串的问安中，我们对罗马教会有何具体的认知？一个健康的教会结构应该有哪些核心特征？***

- 每次读罗马书的时候，我们常常忽略第十六章，认为根本不重要，然而正如一位神学家说的：**金匠连最细微的金屑也小心翼翼……即使在不加修饰的名字之中，也可能找到极大的宝藏，即使是新旧两约中的家谱，以及保罗问安和被问安之人的名单中，也有可思想的真理，可学习的功课。**
- 本章若表达出一个信息，那就是**“圣徒相通”**。反思保罗问候之人的名字和背景，他们所属教会的合一性和多元性令人敬佩。
- **教会的多元性**：罗马教会无论在种族上、阶级上、性别上都有很大的多元性。在种族方面，我们知道罗马教会有犹太会众，也有外邦会众，名单也证实了这一点。然而教会多元性最有趣、最具启发性的一点，则在性别方面，保罗问候的二十六中有九位是女性；女性在保罗的事工中占据显著的地位。
- **教会的合一性**：罗马教会除了在种族上、阶级上、性别上的多元性以外，也具有一种超越歧异的合一性。保罗问安的名单就显示了这一点。正如保罗在加拉太书三 26-29 所写的：**所以，你们因信基督耶稣，都是神的儿子。你们受洗归入基督的，都是披戴基督了。并不分犹太人、希利尼人、自主的、为奴的，或男或女，因为你们在基督耶稣里都成为一了。你们既属乎基督，就是亚伯拉罕的后裔，是照着应许承受产业的了。**

- 保罗四次用**“在基督里”**，五次用**“在主里”**来形容他的朋友。他使用了**“姐妹”**和**“弟兄”**等描述家庭关系的字眼两次。此外，他并不介意用**“我所亲爱的”**或**“可亲爱的”**来称呼人。他又提到两个加强基督徒合一的经验：**同工和一同受苦。**
- 从保罗这一连串的问安中，我们学习到一个宝贵的功课：**多元性是教会不可或缺的一环，因为全世界只有教会是一切隔离的墙都被基督拆毁了的团体。一个得胜教会的异象就是各国、各族、各民、各方组成的大群，同声歌唱赞美神。因此会众性质相同的教会，我们必须说是有缺陷的。这样的教会必须悔改，努力使自己多元化。**
- 反思：**对于这一连串的问安，你有什么看法？我真想呼喊“哈利路亚”，并指出在基督里不再分犹太人或希腊人，因为他们都在这里；在基督里不再分为奴的或自主的，因为他们都在这里；男人和女人都在这里。这份名单奇妙地显明，教会已打破藩篱，任何人在基督里都可以找到真正的家。我们如何能在自己的教会里更好地活出多元性和合一性？我们还有哪些欠缺？我们应该如何具体改进？请自由分享。**

第三十八课：劝勉和颂赞

经文：罗马书十六 17-27

17 弟兄们，那些离间你们，叫你们跌倒，背乎所学之道的人，我劝你们要留意躲避他们。18 因为这样的人不服事我们的主基督，只服事自己的肚腹，用花言巧语诱惑那些老实人的心。19 你们的顺服已经传于众人，所以我为你们欢喜，但我愿意你们在善上聪明，在恶上愚拙。20 赐平安的神，快要将撒但践踏在你们脚下。愿我主耶稣基督的恩常和你们同在！

21 与我同工的提摩太和我的亲属路求、耶孙、所西巴德问你们安。22 我这代笔写信的德丢，在主里面问你们安。23 那接待我，也接待全教会的该犹问你们安。24 城内管银库的以拉都和兄弟括土问你们安。

25 惟有神能照我所传的福音和所讲的耶稣基督，并照永古隐藏不言的奥秘，坚固你们的心。26 这奥秘如今显明出来，而且按着永生神的命，藉众先知的书指示万国的民，使他们信服真道。27 愿荣耀因耶稣基督归与独一全智的神，直到永远。阿们。

问题 1：***保罗在第 17-18 节提到了什么人？这样的人有何特征？他劝罗马教会的弟兄姐妹们如何处治？***

- **“弟兄们，那些离间你们，叫你们跌倒，背乎所学之道的人，我劝你们要留意躲避他们。”**——“离间”和“叫你们跌倒”是行为上的不道德，而“背乎所学之道”是信仰（福音真理）上偏离；但这两者是密切相关的，在神真道上偏离的必然结果，就是行为上的不道德。
- **“所学之道”**当然是指他们最初能成为基督徒，相信主耶稣时所受的教训；任何违反这样的教训的立场都是错误的。正如使徒保罗在加拉太书一 6-9 教导和提醒的：**我希奇你们这么快离开那藉着基督之恩召你们的，去从别的福音。那并不是福音，不过有些人搅扰你们，要把基督的福音更改了。但无论是我们，是天上来的使者，若传福音给你们，与我们所传给你们的不同，他就应当被咒诅。我们已经说了，现在又说，若有人传福音给你们，与你们所领受的不同，他就应当被咒诅。**

- 保罗劝罗马教会的弟兄姐妹们“留意躲避”这样的人，而不是对抗或者直接面对；若对方已在信仰上堕落，不愿意谦卑悔改，那对抗和直接面对不但毫无意义，而且可能是危险的，因为这样举动不仅耗尽我们的心力和体力，更甚者会反而被影响。正如使徒保罗在加拉太书六 1 提醒说：**弟兄们，若有人偶然被过犯所胜，你们属灵的人就当用温柔的心把他挽回过来，又当自己小心，恐怕也被引诱。**主耶稣在主祷文里教导我们祷告说：**不叫我们遇见试探。**
- **“因为这样的人不服事我们的主基督，只服事自己的肚腹，用花言巧语诱惑那些老实人的心。”**——在神的真道上已经偏离的人，他们的动机是完全错误的。他们已经离弃了耶稣基督，因此也不可能再服事神；他们唯一的动机就是为了自己的私欲和肉体的好处，以及引诱破坏老实人的信心和教会。正如保罗在罗马书一 32 说的：**他们虽知道神判定行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。**
- 反思：**保罗在这两节经文中警告我们，有些人我们不可以接待。当他们来到我们当中时会离间、制造问题、结党、意见不合，要留心躲避他们，不必要与之直接对敌，只要躲避。对于在团契和教会中制造分裂、结党之人，唯一的办法就是沉默、冷淡以对。他们用花言巧语欺骗老实、容易上当的会友。他们是邪恶的，因为渴望分裂团契的是魔鬼，想要分化基督徒的是撒但。请自由分享。**

问题 2：***保罗在第 19-20 节如何评价和劝勉罗马教会的弟兄姐妹们？并给予他们怎样的祝福？***

- **“你们的顺服已经传于众人，所以我为你们欢喜，但我愿意你们在善上聪明，在恶上愚拙。”**——保罗为罗马教会的弟兄姐妹们感恩和高兴，因他们在众人（众教会和世人）中有美好的见证（顺服）。
- **“在善上聪明，在恶上愚拙”**，我们基督徒是光明之子，应该时时事事信靠和仰望神，就近神，行在神的光中，而不要效法这个世界，在恶事上与世人相争相比。只要和善有关的事，我们一定要彻底了解，在善上聪明，但只要和恶有关的事，一定要无知，在恶上愚拙。我们若远离罪恶并不需要知道那么多，不需

要尝尽所有肉体情欲的滋味，才能明白其危险。感谢神，我们对一些邪恶的事无知，得以远离。

- **“赐平安的神，快要将撒但践踏在你们脚下。”**——神是赐平安的神，主耶稣基督再来时，要将完全的得胜赐给基督徒（将撒但践踏在我们脚下）；神在创世记三 15 给世人的应许将要完全应验，女人的后裔要伤蛇（魔鬼撒旦）的头。
- **“愿我主耶稣基督的恩常和你们同在！”**——如今生活在世上，主耶稣基督的恩与我们同在，是神赐给我们真正的平安。

问题 3: ***保罗向罗马教会的弟兄姐妹们表达了哪些人的问安？这些人跟他有何关系？***

- **“与我同工的提摩太和我的亲属路求、耶孙、所西巴德问你们安。”**——使徒保罗非常敬重自己的同工。他一心带领和栽培提摩太，同时称路求、耶孙、所西巴德为自己的“亲属”。保罗的宝贵之处在于，他写完了一部如此伟大、深奥的神学书信之后，提及自己的同工，让他们在自己的神学论述上有分。
- 提摩太是保罗在书信中常提到的一个同工。保罗大概在第一次宣教旅途中在路司得一带遇到提摩太，带领他信主。提摩太的母亲是犹太人，父亲是希腊人，所以两边的人都容易接纳他。在第二次宣教旅程中，为了犹太人的缘故，保罗给他行了割礼，带他一同去布道，从此他就成了保罗极器重、极亲密的同工。
- **“我这代笔写信的德丢，在主里面问你们安。”**——这是当时写信的一种方式，写信人讲，书记员记录下来。保罗并没有把他当作一个简单的雇员，而是与他的福音事工密不可分的同工。
- **“那接待我，也接待全教会的该犹问你们安。”**——使徒保罗在哥林多写成了罗马书。当时因为时值冬日，船无法航行，保罗只好在哥林多停留；他应该暂住在该犹的家中，而且该犹的家中应该也有一个教会。
- **“城内管银库的以拉都和兄弟括土问你们安。”**——这两位应该是哥林多市税务局的官员，应该有极高的社会地位和极大的社会影响力。我们都知道，这等人信主并不容易信主。

问题 4: ***从保罗在第 25-27 节的颂赞中分享，基督信仰如何成就在我们的生命里？基督徒信仰生活的核心是什么？我们的神是一位怎样的神？***

- **“惟有神能照我所传的福音和所讲的耶稣基督，并照永古隐藏不言的奥秘，坚固你们的心。”**——神藉着耶稣基督的福音使我们成为神的儿女；耶稣基督是神最完全、最终极的启示。耶稣基督是为我们信心创始成终的神。**保罗说，神在耶稣基督里面将福音全然启示了出来，但福音又是“永古隐藏不言的奥秘”；这里我们看到信仰的认知性和奥秘性，一方面神在耶稣基督里将福音全然启示了出来，圣灵帮助我们越来越深刻地明白神对世人的救恩，以致我们可以相信，另一方面福音是一个奥秘，人无法单靠着理性解释清楚福音。**
- **“这奥秘如今显明出来，而且按着永生神的命，藉众先知的书指示万国的民，使他们信服真道。”**——神的奥秘（福音）在旧约圣经中是隐藏的，但在耶稣基督（新约）里显明了出来，世人可以听了明白和相信。过去隐秘的，现在启示出来了。
- 也就是说，福音隐藏在天上，是个奥秘，被众先知宣扬，传遍万国；福音就是这样而来的，原隐藏在神里面，无人知晓，但藉着旧约圣经先知的著作而显明出来。**耶稣基督是福音最完整、最终极的启示。**如今福音正向万国宣扬。
- 正如保罗在歌罗西书一 25-27 称述的：**我照神为你们所赐我的职分作了教会的执事，要把神的道理传得全备。这道理就是历世历代所隐藏的奥秘，但如今向他的圣徒显明了。神愿意叫他们知道，这奥秘在外邦人中有何等丰盛的荣耀，就是基督在你们心里成了有荣耀的盼望。**
- 以弗所书三 1-7：**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷。谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我，用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘，这奥秘在以前的世代没有叫人知道，像如今藉着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。这奥秘就是外邦人在基督耶稣里，藉着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。我作了这福音的执事，是照神的恩赐，这恩赐是照他运行的大能赐给我的。**
- **“愿荣耀因耶稣基督归与独一全智的神，直到永远。阿们。”**——这句祝福的主题依次是神的能力、基督的福音、传遍万国，以及对神智慧的赞美。耶稣基督

降世为人，为世人在十字架上成就了全备的救恩。神是独一的，也是全智的，我们藉着耶稣基督荣耀神，神也藉着耶稣基督荣耀我们。**因此，我们基督徒信仰的唯一核心就是耶稣基督！**

- 反思：**过去几年内，我们每个周五一节一节、一章一章地查考罗马书，今天终于查考完了，你个人最大的收获是什么？你认为，罗马书中最重要的信息是什么？在查考罗马书的过程中，你个人与神的关系有何长进？请自由分享。**