《马可福音》

查经资料

德国鲁尔区华人基督教会各查经班

参考资料：

1、 Tyndale，新约圣经注释马可福音，潘秋松 译，校园书房出版社
2、 Timothy Keller，被钉十架的王，申美伦 译，校园书房出版社
3、 Campbell Morgan，摩根解经丛书——马可福音，詹正义 译，基道书楼有限公司
4、 张略、黄锡木 著，奔走风尘的仆人——马可福音析读，基道出版社
5、 康来昌，马可福音主日学查经资料，网络资料
6、 钟志邦，中文圣经注释——马可福音，基督教文艺出版社
7、 Adolf Pohl, Wuppertaler Studienbibel-Markus Evangelium, R. BROCKHAUS VERLAG WUPPERTAL
8、 Gerhard Maier, Bibelkommentar – Markus Evangelium, Hänssler Verlag

第一课：施洗约翰传道

经文：马可福音一 1-8

1 神的儿子，耶稣基督福音的起头。2 正如先知以赛亚书上记着说：“看哪，我要差遣我的使者在你前面，预备道路。3 在旷野有人声喊着说：‘预备主的道，修直他的路。’”

4 照这话，约翰来了，在旷野施洗，传悔改的洗礼，使罪得赦。5 犹太全地和耶路撒冷的人都出去到约翰那里，承认他们的罪，在约但河里受他的洗。6 约翰穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫、野蜜。7 他传道说：“有一位在我以后来的，能力比我更大，我就是弯腰给他解鞋带也是不配的。8 我是用水给你们施洗，他却要用圣灵给你们施洗。”

问题 1：***从第 1 节分享，耶稣是谁？什么是福音？耶稣与福音有什么关系？***

- 第 1 节：**神的儿子，耶稣基督福音的起头。**
- 马可福音以宣认的方式开始。这宣认好像一本书的标题，带出这书的主角（耶稣）的身分（神的儿子、基督）。
- 马可福音在开始的时候就很清楚地宣告耶稣基督为神的儿子，这是很基要和自然的。因为作者很真实地把耶稣基督的福音记载下来，也正是为了要慎重地宣告耶稣基督作为神的儿子的身分。神的儿子这个名称实际上也就是耶稣自己以及早期教会与犹太教争论最剧烈的焦点。
- 这句话在希腊文原文当中的次序是：**起初，耶稣基督的福音，神的儿子。**这让我们联想到旧约圣经的一开始：**起初，神创造天地。**作者马可藉这样的平行句似乎要表达：**旧约的开始神创造天地，新约是从旧约圣经应许的实现（神的儿子耶稣基督）开始的。**
- 从这句经文我们看到，**福音的主题是一个名叫耶稣的人。**这个名字相当普遍，在旧约时代就是“约书亚”，意思就是“耶和华神的救恩”。神所任命、差遣，在神的百姓有需要之时拯救他们的那个领袖，就获赐这个名字。摩西不能做到的，

约书亚会继续完成；在这一点上，“耶稣”这个名字更适合于即将要出现的这位救主弥赛亚。

- “基督”是希腊文的中文音译词，与“弥赛亚”的意思一样，意思就是“受膏者”。“受膏”是一种犹太人的仪式，将膏油倒在被委任和拣选的人的头上，代表这人被上帝拣选，行使特殊职责。在旧约时期，以色列人的君王和祭司都是受膏立的。当时以色列百姓对基督（弥赛亚）的理解：**弥赛亚就是要来治理神在地上的国度，并且拯救以色列人脱离压迫与苦难的那位，不只是一位国王，而是那位大君王。**
- 基督这一名号既然有了旧约以及旧、新两约之间那深长和复杂的背景，到了第一世纪耶稣的时代，这个名号所引起的各种争论和猜测是可以理解的。在耶稣的工作和使命中，这个名号成为一个最有争论性的主题。所争论的焦点是：**拿撒勒人耶稣是以色列所盼望的基督吗？**这不仅是马可福音所要解答的，同时也是整个早期教会要印证和宣信的主题。实际上，所有福音书要达到的目的也只有这点：**证明耶稣是基督。**从五旬节圣灵降临那天开始，早期教会也只有一个以基督为中心的信息和宣告。这就是**“你们钉在十字架上的这位耶稣，神已经立他为基督了”**。保罗蒙召悔改以后，从大马色开始所承担的使命也就是**“证明耶稣是基督”。**
- 不过，马可不只称耶稣为基督，他还更进一步，令人惊讶地大胆使用“神的儿子”一词，远超过当时人对弥赛亚的理解，这等于宣称耶稣具有完全的神性，耶稣是神。马可开宗明义宣认耶稣的身分：**他是神所拣选的人。马可用“神的儿子”和“基督”这两个词语彼此衬托，说明耶稣就是那位既有神性的身分，又蒙上主拣选的仆人。**
- 那么，耶稣与福音有什么关系呢？中文翻译中，我们只能看出希腊文原句的其中一种含义，就是：这福音是藉着耶稣而传的，或者这福音是关乎耶稣的；但希腊文原句其实也可以理解为：**耶稣就是福音。**这个理解是相当有意思的，耶稣整个人就是福音，他的一生就是福音，他所讲、所做的就是福音；耶稣基督是福音的客观对象，也是福音的主动者以及福音的内容；福音的确是来自耶稣基督，也是关乎耶稣基督的。一切都以耶稣基督为依据。

- **“神的儿子，耶稣基督福音的起头。”**——福音是关乎神的整个救赎计划的。在漫长的历史过程中，神藉着他儿子耶稣基督道成肉身所做的，只不过是神的福音的起头而已，虽然这是一个绝对重要以及决定性的起头。肉身的耶稣所做的一切并非意味着福音本身的“终结“。相反的，耶稣的升天只不过是门徒以及整体教会继续宣告福音的起头而已。这也是大使命所带来的责任，权柄以及挑战。只有等到福音在天下普传以及耶稣再来的时候，才算是福音的终点。
- 马可福音是四本福音书中最简短的。**马太所写的是王，以及他建立国度的方法。路加所写的是完美的人，以及他是普世的仆人职分。约翰所写的是耶稣隐藏的神圣奥秘。或者说，马太写的是基督，路加写的是耶稣，约翰写的是神的儿子。马可在这本福音书中所描绘的，则是耶稣，是基督，又是神的儿子，他是神的仆人，是这福音的创造者。**
- 反思：**第 1 节宣告说，耶稣基督是神的儿子，也是福音的起头。那我们对查考马可福音有何期望？请自由分享。**

问题 2：***第 2-3 节如何介绍耶稣？我们从这两节对耶稣有何更深的认知？***

- 第 2-3 节：**正如先知以赛亚书上记着说：“看哪，我要差遣我的使者在你前面，预备道路。在旷野有人声喊着说：‘预备主的道，修直他的路。’”**
- 紧接着，马可从施洗约翰开始介绍耶稣。施洗约翰是耶稣的先锋，为耶稣的出现预备道路。
- 藉着“正如”这两个字，作者很关键性地把“耶稣基督的福音”和其旧约背景直接联系起来。这是一个非常正确的历史观和神学思想。通过这样一个绝对重要性的联系，作者实际上已经很慎重地说明了“耶稣基督的福音”绝对不是一项意外或孤立的历史事件。
- 就如君王出巡时，必有使者为他打点一切；同样，基督来临之先，神就差遣施洗约翰来预备人心。因此，马可引用这两节经文的重点，不是要说基督的来临，而是约翰的来临。
- 马可引用的这两节经文分别来自旧约圣经玛拉基书三 1 和以赛亚书四十 3。玛拉基身处的时期距离耶稣大约有 400 年，而以赛亚身处的时期又距离玛拉基大约

400 年。**马可藉着这两节经文要指出，早在这些日子里，神已经预言，在弥赛亚来临之前，他的先锋必须先来，而这先锋就是施洗约翰。**

- 藉着引用旧约先知的话，马可相信施洗约翰就是在旷野呼喊的那个“人声”的应验。既然他将施洗约翰看为“预备主的道的那一位，显然就代表他将耶稣看为主、那位全能的上帝了。**也就是说，主神，被引颈期盼要来拯救他子民的神圣君王，以及耶稣——其实是一体的，是同一位神。**
- **藉着这个大胆的宣言，马可让耶稣尽可能地深深扎根于以色列历史久远的宗教之中，也意味着基督教并非全然创新的。耶稣是圣经中所有先知所渴望的，也是预言的实现，就是将要来统治并更新宇宙的那一位。也就是说，对于马可而言，新约圣经并没有违背旧约圣经，而新约圣经反倒是旧约圣经的应验，旧约和新约是不可分的。基督信仰并不是因着耶稣的出现才有的，而基督信仰是创世之初就有的。**
- 反思：**从第 2-3 节，我们如何理解旧约与新约的关系，以及耶稣的历史性和永恒性？请自由分享。**

问题 3：***约翰是谁？他事工的主要内容是什么？他的事工有何具体的意义？他以怎样的方式生活？***

- 第 4-6 节：**照这话，约翰来了，在旷野施洗，传悔改的洗礼，使罪得赦。犹太全地和耶路撒冷的人都出去到约翰那里，承认他们的罪，在约但河里受他的洗。约翰穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫、野蜜。**
- 约翰“照这话”来了，说明约翰是“照着圣经的应许”来的，约翰就是那位旧约圣经所应许的弥赛亚的先锋。
- 这里所说的旷野，很可能是指当时约旦河东岸希律王安提帕所管制之地的比利亚一带地方。约翰在旷野出现很显然是跟旧约背景以及当时犹太人对弥赛亚的盼望有很密切的关系。以色列人出埃及以及在旷野四十年的经历是他们整个民族永远忘不了的历史事件。在这段日子中，他们深深地体验了神的拯救、恩典以及他们自己的不顺服所带来的处罚。到了新约时代，以色列人一般上都积极正面地看待旷野所带来的宝贵经验。而且旧约圣经的一些先知的预言（何西阿

书三 14-15；何西阿书十二 9-10……）加强了以色列人对“第二次旷野经历”的渴望与向往。

- 到了新约时代，以色列人普遍上都相信在旷野是弥赛亚出现的地方。有不少狂热于弥赛亚国度的运动都在旷野开始“起义”。在主前二世纪至主后一世纪期间，曾有一群圣洁派的犹太社团名叫昆兰（Qumran）的，就集体地住在死海西北部一带的旷野，等候弥赛亚国度的来临。
- 第 6 节如此描述约翰的生活：**约翰穿骆驼毛的衣服，腰束皮带，吃的是蝗虫、野蜜。**显然是要让人想起旧约的先知以利亚（列王纪下一 8）；施洗约翰如此穿戴是要刻意与当时的宗教领袖有所分别，表明自己不属于他们那个系统。
- 施洗约翰远离当时的社会，过着如此简单的生活，期待弥赛亚的到来；这也说明了一点：任何的强权政治和宗教传统都无法完全压制人内心深处对神（神启示）的渴望。
- 施洗约翰的吸引力很大，群众都蜂拥而至。马可福音一 4 精简地用了一句话总括了约翰传道的内容：**“你们要悔改，接受洗礼，神就赦免你们的罪。”**意思是：以色列百姓要从罪中悔改过来，接受约翰给他们的水礼，作为他们道德上洁净的标志；接受约翰的洗代表他们相信自己罪得赦免。约翰呼召百姓修直基督的路，意思是要以色列百姓回到神面前，更新他们与神的关系，到神面前认罪悔改，预备自己的心迎接弥赛亚的到来。
- 约翰所施行的洗礼的主要背景是旧约，尤其是旧约所记载的各种洁净之礼。另外一种与约翰的洗礼有关联的圣礼，可能是在那个时代犹太教给初入教的外邦人做施行的归化洗礼。
- 然而，约翰在这些背景之外还特别加强了一个很重要的神学观念：**悔改的观念。**这一要求悔改的观念使他所施行的洗礼在本质上超越了外在的宗教礼仪或形式。这在当时犹太教的信仰与神学上是一个很重要的启发。因为这个时期的犹太教普遍上只注重外表的礼仪而失去了内在的虔诚。就这点而论，施洗约翰的信息，尤其使对悔改的要求，可以说是直接继承了旧约先知的精神。因为先知们一贯所斥责的，也正是那种只有外表的礼仪而没有生命内容的宗教。
- 悔改是整个圣经神学中一个很重要的观念。在旧约，悔改基本的意义是回转或回头。在先知书中，悔改所强调的是一个人全心全意地归向神的一种彻底回转。

这一种实存性的决志，要求人放弃一切的假神以及以自我为中心的人生哲学，毫无条件地信靠和顺服真神的旨意。这一种的悔改行动，虽然有消极和积极的两面，所强调的却是积极的一面。神向罪人所要求的悔改行动，可以说是旧约圣经先知的主题信息之一，并且是非常一致性的。

- "使罪得赦"这几个字很清楚和有力地说明了约翰洗礼的目的。洗礼的行动和悔改的心志，在这里与罪的赦免发生了一种绝对重要的先后关系。洗礼的宗教仪式，本来只是一种工具而已。但是当一个罪人真正带着悔改的心志来接受洗礼的时候，这一个仪式就不再只是工具而已了。因为悔罪者最终所期望的，是神藉着这洗礼的工具所带来的赦罪恩典。
- 我们可以如此总结说：旧约圣经中的洗礼是一种洁净的礼仪（略带宗教性），施洗约翰的洗礼是一种道德和宗教性的呼吁，而新约圣经的洗礼是见证我们与主耶稣同死、同葬、同复活的生命（重生）。从这个意义上来讲，施洗约翰是一位联结旧约和新约的先知。
- 反思：**施洗约翰呼吁众犹太人悔改，预备心迎接弥赛亚耶稣基督的到来。我们的生命是否也需要作出改变，好迎接和明白耶稣的信息？人要承认自己需要赦免，才会接受赦免；要接受耶稣就得承认自己需要被赦免。请自由分享。**

问题 4：***约翰如何介绍耶稣？他跟耶稣有何关系？***

- 第 7-8 节：**他传道说："有一位在我以后来的，能力比我更大，我就是弯腰给他解鞋带也是不配的。我是用水给你们施洗，他却要用圣灵给你们施洗。"**
- 约翰在这里所见证的有一位在他以后来的毫无疑问是弥撒亚耶稣基督。**"能力比我更大，我就是弯腰给他解鞋带也是不配的。"**约翰作为神的使者，是为弥赛亚预备道路的。他在此对自己的身分与角色有一个很清楚和实在的认识。他以最谦卑的态度与耶稣做一个比较。按照路加福音和约翰福音的记载，约翰在这里清楚表明他与基督的分别也是为了要澄清一个很大的误会或猜疑，因为有人以为他就是基督。
- 为主人提鞋或解鞋带，在希腊罗马的奴隶制度中是奴仆的工作之一。然而，在犹太人的社会中，这种工作可以说是太卑贱了。因为这样，犹太人的奴仆是可以免做的。约翰作为一个犹太人的先知，却说：**"我就是弯腰给他解鞋带，也是**

不配的。”由此可见，弟兄姐妹，约翰的态度是谦卑到极点了。这不单反映约翰胸襟广阔，更显示他对自己的使命非常清楚。

- 施洗约翰预言，将来要来的那一位比他更大，要用圣灵为以色列人施洗。施洗约翰在此告诉众人，他与耶稣有着本质的、无法超越的区别。**约翰只用水洗礼，呼吁以色列人悔改，洁净自己，预备心迎接弥赛亚的到来；而弥赛亚耶稣基督用圣灵施洗，也就是说，耶稣完全赦免人的罪，洁净人的内心，藉着圣灵更新人的生命，赐给人永生——重新与神和好的生命。**
- 使徒行传第二章记载到，耶稣复活升天以后，神按照应许将圣灵浇灌在凡信靠主耶稣基督的人身上。
- 使徒保罗在提多书三 6-7 如此总结圣灵说：**圣灵就是神藉着耶稣基督我们救主厚厚浇灌在我们身上的，好叫我们因他的恩得称为义，可以凭着永生的盼望成为后嗣。**——因着耶稣基督的救恩，神将圣灵赐给我们，赦免我们的罪、更新我们的生命、使我们称义、成为神的儿女!
- 反思：**耶稣是神的儿子，道成肉身来到世上拯救世人；耶稣愿意成为我们的救主和弥赛亚。我们预备好心，迎接耶稣进入我们的生命吗？请自由分享。**

第二课：耶稣受洗

经文：马可福音一 9-11

9 那时，耶稣从加利利的拿撒勒来，在约但河里受了约翰的洗。10 他从水里一上来，就看见天裂开了，圣灵仿佛鸽子，降在他身上。11 又有声音从天上来说：“你是我的爱子，我喜悦你。”

问题 1：***耶稣从拿撒勒来。这里特别写明这地方，有何意义？从中我们对耶稣有什么更深的认知？***

- 第 9 节：**那时，耶稣从加利利的拿撒勒来……**
- 不像马太福音和路加福音，马可福音完全没有记载耶稣在受洗以前的任何生平事迹。
- 其实，弟兄姐妹，要完整地了解耶稣，我们必须先按当时那些人眼中所看到的耶稣开始：**拿撒勒人耶稣。**
- **“耶稣从加利利的拿撒勒来。”**——这首先是一个让犹太人惊讶的消息，弥赛亚耶稣基督并不是来自犹太人一贯看好的犹太地或圣城耶路撒冷，而是穷乡僻壤的加利利山地，而且是一个名叫拿撒勒的村庄。
- 拿撒勒是加利利内陆的一个小乡镇，处在加利利海与地中海之间。可以说是一个名不见经传的小地方。旧约圣经以及耶稣时代以前的犹太文学作品都没有提及这个地方。想不到这一个世人（尤其犹太人）瞧不起的地方，竟是世人的救主长大的家乡。
- **在家乡拿撒勒，耶稣“虚己”成为众人中的一分子，生活了三十年之久。**人看他时，也看不出他和其他人有什么不同，人也看不出他的身分有何深刻的奥秘，更看不出为了他的服事工作，他曾受过什么膏（或特殊教育）。
- 他的名字是当时最普遍的名字之一，“耶稣”乃是希腊文，相当于希伯来文的“约书亚”。这个名字与其他的名字并无不同之处。他的头顶没有光圈，他身上没有什么奇特之处，他只是众人中的一个。

- 《亚当，你是谁？》一书中记载了这样一段关于耶稣在加利利拿撒勒成长的文字：一位神学教授带领旅行团在“应许之地”旅游，参与者自然尽是敬虔人。他们到以色列追随圣地脚踪，追求灵里庄严、崇高、神圣的感觉！他们走在西奈山大道上，有时心中蓦然顿生“神圣的”敬畏之情，有时甚至感到天使的翅膀掠他们而过。这位神学家带领游客经过一个犹太人的小村庄。有孩童在巷道玩耍，浑身上下都是尘土，身着破旧的长罩衫，衣衫褴褛。其中一位孩童尤其特别，深色的眼睛，全身脏兮兮的，满脸的鼻涕甚至让人感到对他有些厌恶。教授抓住那个少年，带他到朝圣团中间，然后一字一言地对他们说：“这就是他当年的模样！”他！耶稣就这样子！众人在西奈山大道上所感受到的那种兴致顿时烟消云散。“这就是他当年的模样”——一个如此衣衫褴褛、脏兮兮的少年，根本没有任何神圣的痕迹。
- **耶稣从加利利的拿撒勒来。**这个地方，甚至连那个最敬虔、敦厚、心地单纯的拿但业都说：**“拿撒勒还能出什么好的吗？”**（约翰福音一 46）耶稣所来自的加利利，犹太人通常都轻蔑地称之为“外邦人的加利利”。
- 对耶稣来说，拿撒勒是他由童年长大到成人的地方，是他在身量和智慧上成长的地方，也是神和人喜爱他的心不断增长的地方。不但如此，拿撒勒也是他亲身体验世人生活的地方。在那里，他必须履行普通犹太人与神交通的责任。这是一种奇妙而神秘的交通，也其他人的经验有所不同。然而，这样的交通，其实也是每一个犹太人与生俱来的权利。
- 在拿撒勒，六日耶稣都辛劳地作工，但是每逢安息日，他都“按照平常的规矩”，和其他的人一同到会堂去崇拜、研读律法、听人讲解圣经。在拿撒勒的会堂里，人们被带进一种亲近神的气氛中，可以感受到耶和华他们祖宗的神之同在。在拿撒勒，耶稣度过了一段作为木匠的忙碌日子。他学会了使用工具，以制造牛轭和犁，以建造房屋。他是一个普通的工人，肩负一般人都有的责任，也经历了一般人的经验。**一句话，弟兄姐妹，耶稣在加利利的拿撒勒以一个普通的犹太人长大。**
- 但是，对耶稣而言，拿撒勒不止是这一切，拿撒勒更是一个安静的地方，是一个隐居、默想的地方；思考他与神的关系，以及神给他的使命。从**“人喜爱他的**

心”（路加福音二 52）这句话可以看出，当时的耶稣并没有受到人批评和反对的困扰。他跟其他普普通通的同龄人一样地长大，只是他没有犯过罪，违背过神。

- 反思：**从第 9 节具体分享，耶稣的成长环境告诉我们耶稣有怎样的身分？为什么？请自由分享。**
- **“耶稣来”**，他从这一切中间出来，并且他在“那时”出来的。那时，旧约结束以后，以色列百姓已经四百多年没有先知和神的启示了。但因为约翰的事工，犹太地有一个奇妙的属灵复兴。**可以说，施洗约翰是连接旧约和新约的一位先知。**
- 当时耶路撒冷四围地区，那些骄傲，以自己为中心的人，因为约翰的事工（悔改的道），内心受到长久以来未曾有的感动。人们蜂拥出来，听施洗约翰这位奇异刻苦的传道人。而施洗约翰彷佛用鞭子鞭策他们，用犁犁开了他们的良知，呼召他们悔改。他们既悔改了，就纷纷从犹太地和耶路撒冷出来，受他的洗，承认他们的罪。**就在这一个属灵的复兴时刻，这位年轻的木匠耶稣就离开拿撒勒，来了。**
- 在这一天，福音的曙光已经临到。

问题 2：***耶稣为什么要在约旦河里接受约翰的洗？耶稣有必要这样做吗？***

- 第 9 节：**……在约但河里受了约翰的洗。**
- **耶稣来受洗。**为了要了解耶稣来受洗的意义，我们必须记住约翰事工中的一般事实。约翰所传的是悔改的道，为了预备得罪的赦免，而不是悔改使罪得赦。除了耶稣的事工，没有人的罪能得赦免。约翰所作的事工，叫人悔改，目的只是为未来另一个赦罪的事工作预备。
- 约翰自己宣告说：**“有一位在我以后来的，能力比我更大，我就是弯腰给他解鞋带也是不配的。我是用水给你们施洗，他却要用圣灵给你们施洗。”**约翰的洗是伴随着悔改的一个记号，但圣灵的洗就不止是一个记号了，而是一种能叫生命更新与重生的能力。因着这能力，人的罪才能得赦，才能开始一种新的生命。约翰的事工在于使人悔改，预备使罪得赦免，并宣告，那一位能够满足罪得赦免一切必备条件的基督就要来临。耶稣来，就是为着这一个赦罪的事工。

- **“在约旦河里受了约翰的洗。”**这里我们看到一个最奇异的事实，如果约翰的洗是内心悔改的外在记号，那么，弟兄姐妹，耶稣来受洗，我们当如何解释？耶稣以悔改之人的身分受洗，他受的洗也是悔改的洗，他受的洗也是认罪的洗。
- 耶稣既然是无罪的神子，那他为什么需要认罪、悔改并接受洗礼？**弟兄姐妹，耶稣不是为自己悔改，他认的也不是自己的罪。在那个时候，耶稣把自己与那些成群结队前来受洗的人联合，耶稣与他们在知罪、悔改、认罪上联合。在耶稣受洗的时刻，我们看到了神仆人最庄严、最奇妙的形像。耶稣从拿撒勒安静而孤寂的环境中出来，背负起人类罪恶的重担，将使人的罪当为自己的罪。**耶稣所作的，正如圣经所说的，**“他为我们成为罪”。**
- 哥林多后书五 21：**神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。**
- 因此“耶稣来”，是在人们广泛关心内心改变的时刻，他把自己与罪人联合，以使罪人能与他联合。在马太福音三 13-15 耶稣如此回答施洗约翰：**当下，耶稣从加利利来到约旦河，见了约翰，要受他的洗。约翰想要拦住他，说：“我当受你的洗，你反倒上我这里来吗？”耶稣回答说：“你暂且许我，因为我们理当尽诸般的义。”于是约翰许了他。**——尽诸般的义，就是要履行神为他的百姓所定的每一个命令。
- 也就是说，所谓“尽诸般的义”可以解释作耶稣自愿地为罪人“尽诸般的义”。那就是说，耶稣的洗礼不是为自己的罪，而是为了承担世人的罪所接受的。这样的做法有很深的代罪意义——**耶稣在接受洗礼的时候与罪人认同，代替他们承担罪的刑罚，最终满足了律法所要求的公义。**
- 实际上，耶稣自己也曾将他代罪的死比喻作洗礼。论及他将要受的苦的时候，耶稣在马可福音十 38 问门徒说：**“……我所喝的杯，你们能喝吗？我所受的洗你们能受吗？”**耶稣在路加福音十二 50 又预言他有**“当受的洗还没有成就……”**
- 除非有悔改，就不能尽诸般的义。**悔改能使人称义，悔改也是称义的条件，但是悔改本身并不能产生义。耶稣悔改、认罪，象征了他是无罪的，却与有罪的人完全联合，目的是为了使他无限的爱、怜悯、公义也能归给我们这些罪人，因为他已经承担了我们的罪，忍受了我们的忧患。**这是无限的奥秘，超越我们能力所能了解的，我们只能凭着信心接受和相信。

- 耶稣如此来受洗，表示他服事和拯救世人的方法是与罪人联合，他被列为罪犯之列，如此他就可以担当多人的罪。
- 反思：**从耶稣接受约翰的洗这一件事，我们对耶稣有何更深的认知？请自由分享。**

问题 3：***耶稣受完洗之后，看见了什么现象？这现象有何特殊意义？我们如何理解这现象？***

- 第 10 节：**他从水里一上来，就看见天裂开了，圣灵仿佛鸽子，降在他身上。**
- “一上来”一词表明天上对耶稣洗礼所代表的一切，有立即的反应。
- **耶稣的受洗是他献身的举动，圣灵的降临是神将他分别为圣的举动。**
- 并不是说，此时此刻是拿撒勒人耶稣第一次接受圣灵。他整个人都是受圣灵的服事照顾，他的肉身生活都受到圣灵奥妙与大能的事工之支持。也就是说，弟兄姐妹，耶稣在拿撒勒那三十年所度过的也都是被圣灵充满的生活，但是，这次圣灵降临是新的，有分别为圣的作用，对耶稣与对我们都含有奇妙的意义。圣灵的恩赐以一种全新的意义，全新的重要性，和全新的能力赐给神的这一位仆人。
- 从此，耶稣正式开始他弥赛亚的公开事奉。
- 圣灵降临在耶稣身上，也是旧约预言的实现。圣灵降在耶稣身上的这个行动充满着弥赛亚来临的意义，因为先知以赛亚曾清楚地预言，当弥赛亚出现的时候，神的灵必大大降临在他身上。
- 以赛亚书十一 1-5：**从耶西的本必发一条，从他根生的枝子必结果实。耶和华的灵必住在他身上，就是使他有智慧和聪明的灵、谋略和能力的灵、知识和敬畏耶和华的灵。他必以敬畏耶和华为乐，行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻；却要以公义审判贫穷人，以正直判断世上的谦卑人，以口中的杖击打世界，以嘴里的气杀戮恶人。公义必当他的腰带，信实必当他胁下的带子。**
- 以赛亚四十二 1-4：**看哪，我的仆人，我所扶持、所拣选、心里所喜悦的，我已将我的灵赐给他，他必将公理传给外邦。他不喧嚷，不扬声，也不使街上听见**

他的声音。压伤的芦苇，他不折断；将残的灯火，他不吹灭。他凭真实将公理传开。他不灰心，也不丧胆，直到他在地上设立公理，海岛都等候他的训诲。

- 以赛亚书六十一 1-3：**主耶和华的灵在我身上，因为耶和华用膏膏我，叫我传好信息给谦卑的人，差遣我医好伤心的人，报告被掳的得释放，被囚的出监牢；报告耶和华的恩年，和我们神报仇的日子，安慰一切悲哀的人；赐华冠与锡安悲哀的人，代替灰尘，喜乐油代替悲哀，赞美衣代替忧伤之灵。使他们称为公义树，是耶和华所栽的，叫他得荣耀。**
- ……
- 反思：***耶稣出来公开事奉之前，接受约翰的洗礼，圣灵降临在他身上。神藉此在众人面前证明了耶稣，也赐给耶稣必要的能力。弟兄姐妹，神将某一样事奉加给我们，也一定会赐给我们足够的力量去承担，我们事奉的神，神必与我们同在。我们要单单信靠和仰望神。请自由分享。***

问题 4：***耶稣受完洗之后，有声音从天上发出。神藉着这声音要告诉耶稣和在场的人（今天的我们）什么属灵信息？***

- 第 11 节：**又有声音从天上来说：“你是我的爱子，我喜悦你。”**
- 这个从天上而来的声音，以及在耶稣受洗时所发生的其它事件，毫无疑问时在见证和宣告在耶稣一个人身上所承当的好几个身分：**神的儿子，受膏的弥撒亚以及受苦的仆人。**在耶稣还没有正是开始他的工作和使命之前，这一个清楚有力的见证和宣告有它绝对的重要性。
- 耶稣接受约翰的洗礼，是与罪人认同，也在神面前替世人行诸般的义，这是完全的顺服。神喜悦耶稣的对他的顺服。耶稣受了洗以后，父神亲自给他作见证，宣告神接受耶稣顺服献身的举动。
- 在这里我们看到，耶稣已面对他的使命，已接受神所赐的能力，以完成这使命，又已在灵里得到证实，就是他所作的乃是与神合作。**如此耶稣来了，不但要与罪人联合，并要得到神一切能力资源（圣灵），以完成这使命。**
- 以赛亚书四十二 1：**看哪，我的仆人，我所扶持、所拣选、心里所喜悦的，我已将我的灵赐给他，他必将公理传给外邦。**——这是耶和华在耶稣降临以前几百

年论到耶稣的话，而在耶稣出现时，耶和华神从天上说：**“你是我的儿子，我所爱的，我很喜悦你。”**

- 反思：**总结说来，耶稣就是那位完全与世人认同，又完全与神同在的弥赛亚；耶稣是神人之间最完美的中保。**
- 第 10-11 节是新约圣经中最重要的“三一论”经文之一。圣灵与圣父在此都为圣子作见证。正如神在创世记中是藉着他的话、透过他的灵来创造，在神重新创造的新工作开始（新约），同样也是三位一体的神运作。在这里，就在约旦河畔，神再次说话，圣灵也再次运行在水面上，一如在创世记中一样。
- 也就是说，在创造世界的过程中，有三方的行动：**神、神的灵，以及神的话，透过这三方的行动完成创造；**而这三方也同样出现在耶稣的洗礼：**天父，就是那个声音；爱子，就是神的话；圣灵，就是像鸽子一样降临的。**
- 马可并未表示，圣灵只在耶稣受洗时降临在他身上，然而，他也未曾表示，耶稣是因此（受洗时）才成了神的儿子。马可很清楚，耶稣原本就是弥赛亚、神的儿子（一 1）：**他此处描述的是，洗礼之后耶稣或约翰所见的异象，确认耶稣既存的格位与身分——神的儿子。**
- 反思：**对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**

第三课：耶稣受试探

经文：马可福音三 12-13

12 圣灵就把耶稣催到旷野里去。13 他在旷野四十天受撒但的试探，并与野兽同在一处，且有天使来伺候他。

问题 1：***耶稣是如何到旷野去的？这方式有何特殊意义？我们如何理解？***

- 第 12 节：**圣灵就把耶稣催到旷野里去。**
- 耶稣受完洗之后，有声音从天上证实耶稣说，神喜悦他。按常人的理解，喜悦一个人就给他好处和奖赏，但耶稣却马上被催到旷野受试探。我们不禁要问：为什么？
- 马太福音和路加福音都提到耶稣受圣灵引导到旷野受试探的事实，但是马可用了一个特别的字，圣灵就把耶稣“催到”旷野去。显然，耶稣到旷野受试探，是神的心意。
- 照字面翻译是，圣灵把耶稣“赶到”旷野里去，这和后来用于指耶稣把鬼赶出去的“赶”字相同。
- 从此我们看到，耶稣在旷野所受试探是圣灵主动的工作。耶稣在此身为一位负有使命者，只能以顺服的心志接受这个挑战。
- 如果我们看到这事属世一面的事实，就可以更了解其属灵一面的价值。如果我们从属人的一面来看这故事，就更能体会到作者的原意。从“圣灵就把耶稣催到旷野里去了”，圣灵把耶稣丢出去，圣灵把耶稣赶出去，我们可以看到一幅生动的画面：拿撒勒人耶稣匆忙地、迅速地进到旷野里去；耶稣不止是从容不迫地，而且是迅速地，毫不停留地进到旷野，就好像东西被丢出去无法停止一样。从耶稣的受洗可以看出，受洗是他灵里的决定；从耶稣的受膏也可以看出，他清楚地知道他完成使命的力量源泉。现在耶稣急忙地面对仇敌，不是带着轻举妄动的灵，而是带着安静、预知的灵。因为这是一个真正的试探。圣灵在耶稣受膏以后，催他去面对那破坏、剥夺、毁坏人性的邪恶势力——魔鬼撒旦。
- **“圣灵就把耶稣催到旷野里去。”**——这句话表达了救恩的紧迫性。

问题 2: ***耶稣到旷野受撒旦的试探。共多少天？这数字让我们联想到了什么？耶稣为什么要受试探？意义何在？***

- 第 13 节: **他在旷野四十天受撒但的试探……**
- 反思：按马可短短的描述，我们可否尝试耶稣与魔鬼、野兽一起时的情景呢？耶稣在旷野是怎么生活的？请自由分享。
- 马可在这里没有特别指明耶稣受的是什么样的试探，不过我们可以说，耶稣所受的试探就是马太和路加所记载的那些试探。路加福音四 1-13: **耶稣被圣灵充满，从约但河回来，圣灵将他引到旷野，四十天受魔鬼的试探。那些日子没有吃什么，日子满了，他就饿了。魔鬼对他说：“你若是神的儿子，可以吩咐这块石头变成食物。”耶稣回答说：“经上记着说：‘人活着不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。’”魔鬼又领他上了高山，霎时间把天下的万国都指给他看，对他说：“这一切权柄、荣华我都要给你，因为这原是交付我的，我愿意给谁就给谁。你若在我面前下拜，这都要归你。”耶稣说：“经上记着说：‘当拜主你的神，单要事奉他。’”魔鬼又领他到耶路撒冷去，叫他站在殿顶上，对他说：“你若是神的儿子，可以从这里跳下去，因为经上记着说：‘主要为你吩咐他的使者保护你。他们要用手托着你，免得你的脚碰在石头上。’”耶稣对他说：“经上说：‘不可试探主你的神。’”魔鬼用完了各样的试探，就暂时离开耶稣。**
- 从马太福音和路加福音所记载的那些故事，我们可以看到魔鬼用来试探人的种种方法。今天我们受的试探虽然千变万化，但是都可以归纳入撒旦对耶稣的几种试探中（物质、精神和属灵）。
- 时间的长短可能与以色列人四十年的试验有关，这些神的儿女也曾在旷野忍受了试验。以色列——神的儿女——在旷野中虽然失败了，神的儿子耶稣却得胜了。
- 耶稣开始传道时说: **“神的国近了；你们当悔改，信福音。”**神的国近了，这个宣告显示了耶稣事工中最迫切的愿望。为什么耶稣进入水中受洗？因为他要尽诸般的义。“义”是属灵王权的建立，是神国的建立。为了达到这个目的，耶稣必须对付当时该地的情况，当时人的需要和失败。**这个国度必须是一个面包的国**

度，可以满足人物质上的需要。但神的国度也必须无限地超越这个层次，它必须是与神相交的国度，能对付人属灵的本质。它又必须是一个美丽荣耀的国度，在它最终得建立之时，神属性中最高的美事都要成就。

- **耶稣来要建立这个国度，并受试探四十天之久。因着饥饿，耶稣被试探去怀疑神是否真正地照顾他；因着摆在面前的巨大工作，耶稣受试探去试试自己可能偏离神的指引多远，能采取多少主动，寻找神以外的捷径；耶稣受试探去试试这世界的国度并其荣耀与华美，是否可以不必经过他洗礼所象征的方法（十字架）而达到。**
- 这是一个货真价实的试探。我知道，长久以来神学家和学者就已在争论耶稣能不能犯罪。可是除非耶稣真正尝过受试探的滋味，他就没有受过试探。这样的试探历时四十天之久，从不间断。
- **在伊甸园面临魔鬼撒旦的试探时，亚当和夏娃失败了，罪就入了世界，人与神的关系因此破裂了；耶稣却胜过了试探，并在十字架上为世人成就了全备的救恩。因此，使徒保罗称耶稣是第二个亚当，得胜的亚当。**
- 哥林多前书十五 20-22：**但基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。死既是因一人而来，死人复活也是因一人而来。在亚当里众人都死了，照样，在基督里众人也都要复活。**
- 哥林多前书十五 45：**经上也是这样记着说，“首先的人亚当，成了有灵的活人，末后的亚当，成了叫人活的灵。”**
- 希伯来书四 14-16 如此讲述耶稣胜过试探的意义：**我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。因我们的大祭司并非不能体恤我们的软弱，他也曾凡事受过试探，与我们一样。只是他没有犯罪。所以我们只管坦然无惧地，来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠作随时的帮助。**——耶稣替我们受过各样的试探，因此耶稣最能理解我们，也能在神面前代表我们。
- 希伯来书五 7-10：**基督在肉体的时候既大声哀哭，流泪祷告恳求那能救他免死的主，就因他的虔诚蒙了应允。他虽然为儿子，还是因所受的苦难学了顺从。他既得以完全，就为凡顺从他的人成了永远得救的根源。并蒙神照着麦基洗德的等次称他为大祭司。**——耶稣在各样试探中学了顺服的功课。

- ……

问题 3: ***耶稣是如何度过四十天的试探的？这光景说明了什么？***

- 第 13 节：**……并与野兽同在一处，且有天使来伺候他。**
- 耶稣受试探的结果如何？马可福音在这里的描述很生动。与马太福音和路加福音不同，他绝口不提耶稣的得胜，只是简单地说，耶稣“与野兽同在一处，且有天使来伺候他。”
- **耶稣“与野兽同在一处”，但野兽对他并不野。**这说明，耶稣乃是神所造的人之典型，实现了神最初造人的意愿，可以完全而有效地管理低等的受造物。
- 天使也伺候他，这是一种提示性的言语。这说明，耶稣被受试探时被看为属神的人，虽然受到了试探却仍完全。
- 这种种都暗示了，无论是魔鬼，是动物，还是天使，都承认了耶稣的身分：**他是基督，是神的儿子。**
- 同时，第 13 节也让我们看到了，神藉着耶稣的得胜将要赐给我们的乐园，正如先知以赛亚在以赛亚书十一 1-9 描述的：**从耶西的本必发一条，从他根生的枝子必结果实。耶和华的灵必住在他身上，就是使他有智慧和聪明的灵、谋略和能力的灵、知识和敬畏耶和华的灵。他必以敬畏耶和华为乐，行审判不凭眼见，断是非也不凭耳闻；却要以公义审判贫穷人，以正直判断世上的谦卑人，以口中的杖击打世界。以嘴里的气杀戮恶人。公义必当他的腰带，信实必当他胁下的带子。豺狼必与绵羊羔同居，豹子与山羊羔同卧，少壮狮子与牛犊并肥畜同群；小孩子要牵引他们。牛必与熊同食，牛犊必与小熊同卧，狮子必吃草与牛一样。吃奶的孩子必玩耍在虺蛇的洞口，断奶的婴儿必按手在毒蛇的穴上。在我圣山的遍处，这一切都不伤人、不害物，因为认识耶和华的知识要充满遍地，好像水充满洋海一般。**
- **如此，弟兄姐妹，“耶稣从加利利的拿撒勒来”。在那里，他度过了三十年“虚己”的生涯，有三十年之久，他放弃了统辖一切的主权，这主权在他的奥秘里，原属他所有；在那里，有三十年之久，他顺服父母，也受到属人的一切限制。他降世为人，发现人都在犯罪。他成为他们的一分子，与他们一同悔改，一同受**

洗。他来到神面前，神以圣灵膏他，作为回答并印证他崇高的旨意。他来到撒旦面前，与他发生冲突，并制服了他。

- 当然，这个在旷野的试探其实并未结束，耶稣在世其余的日子里，始终都受到撒旦的攻击，而且这样的攻击在另一个花园里达到最猛烈的程度，就是客西马尼园。
- 反思：**从受试探这件事，我们对耶稣有何更深的认知？在马可福音成书期间，马可的许多读者都在罗马，因着尼禄皇帝的逼迫，要在竞技场中跟野兽搏斗。我们认为，他们对马可所描述的耶稣受试探的情景会有什么反应呢？就面对试探的情况来说，我们从这里可以得到什么鼓励呢？请自由分享。**

第四课：耶稣开始传道并呼召四门徒

经文：马可福音一 14-20

14 约翰下监以后，耶稣来到加利利，宣传神的福音，15 说：“日期满了，神的国近了！你们当悔改，信福音。”

16 耶稣顺着加利利的海边走，看见西门和西门的兄弟安得烈在海里撒网；他们本是打鱼的。17 耶稣对他们说：“来跟从我，我要叫你们得人如得鱼一样。”18 他们就立刻舍了网，跟从了他。19 耶稣稍往前走，又见西庇太的儿子雅各和雅各的兄弟约翰在船上补网。20 耶稣随即招呼他们，他们就把父亲西庇太和雇工人留在船上，跟从耶稣去了。

问题 1：***耶稣在什么时候来到加利利，宣讲神的福音？***

- 第 14 节：**约翰下监以后，耶稣来到加利利，宣传神的福音……**
- 马可福音一第 13 和 14 节之间，相距约有一年。在这段期间，我们的主行了第一批神迹，说了起初的教导，并在犹大和加利利各地旅行，那些神迹是在加利利和耶路撒冷行的，而那些教训主要是在犹大讲的。关于这一年的事迹，只有约翰有记载。
- 跟马太和路加一样，马可从耶稣离开犹大，在加利利从事更公开、更积极的传道工作起，开始记载耶稣的事工。当时施洗约翰已经被囚。
- 马太福音十四 1-12 详细介绍了施洗约翰在世最后的结局：**那时，分封的王希律听见耶稣的名声，就对臣仆说：“这是施洗的约翰从死里复活，所以这些异能从他里面发出来。”起先希律为他兄弟腓力的妻子希罗底的缘故，把约翰拿住锁在监里。因为约翰曾对他说：“你娶这妇人是不合理的。”希律就想要杀他，只是怕百姓，因为他们以约翰为先知。到了希律的生日，希罗底的女儿在众人面前跳舞，使希律欢喜。希律就起誓，应许随她所求的给她。女儿被母亲所使，就说：“请把施洗约翰的头放在盘子里，拿来给我。”王便忧愁，但因他所起的誓，又因同席的人，就吩咐给她。于是打发人去，在监里斩了约翰，把头放在盘子**

里，拿来给了女子，女子拿去给她母亲。约翰的门徒来，把尸首领去，埋葬了。就去告诉耶稣。

- 这里我们需要关注两件事情。**第一，耶稣离开犹大前往加利利的时间，那时约翰已经下监。**这一位在耶稣前面的伟大先锋（连接旧约和新约的先知），从某一个角度来看，在一年以前已经完成他的使命。因为他已经指明了耶稣就是将要来的那一位，他不配弯腰给耶稣解鞋带。不过，显然他仍然继续传扬天国已经近了的信息，并呼召人悔改。
- 后来，他被西律囚禁，因此他的声音被制止了，他的公开事工完全结束。在这个时候，耶稣离开犹大，进入加利利，就是进入西律所管辖的地区。耶稣不逃避危险，反而进入危险地区，他并不因为约翰被囚下监，就想逃避这危险，反而挺身进入把约翰下监的这个人所管辖的地区。**人也许可以制止先知的声音，但他们无法拦阻神的道。**
- 正如使徒保罗在监狱里面写信给歌罗西教会的弟兄姐妹们说：**你们要恒切祷告，在此儆醒感恩；也要为我们祷告，求神给我们开传道的门，能以讲基督的奥秘，（我为此被捆锁），叫我按着所该说的话，将这奥秘发明出来。你们要爱惜光阴，用智慧与外人交往。你们的言语要常常带着和气，好像用盐调和，就可知道该怎样回答各人（歌罗西书四 2-6）。**——使徒保罗虽然被囚在监狱里，但神的话不能被拦阻，这是保罗宝贵的属灵看见。
- 反思：**人无法拦阻神的道！这一事实如何激励我们传福音？请自由分享。**
- 第二件重要的事是，**耶稣进入加利利时的宣告，“宣讲神的福音”。**请注意，不是“神国的福音”，而是神的福音。这是指明福音的来源。“神的福音”是由神而来的福音，这福音是神要赐给人的。这就是耶稣在加利利所传的信息，实际上，这也是耶稣一生所传讲的信息的主要内容。不是指责人，威胁人，而是传布好消息。耶稣事工核心内容是神的福音，而不是神迹奇事。
- 反思：**弟兄姐妹，神呼召我们传讲的是“神拯救世人的福音”，而不是“祸音”，所以我们首先让人知道神的爱和恩典。**

问题 2：***耶稣宣讲的福音的中心信息是什么？我们如何理解这福音信息？***

- 第 15 节：**说：“日期满了，神的国近了！你们当悔改，信福音。”**

- 在第 15 节中，马可福音并不是要记述耶稣的第一篇讲道（大概没有人的讲道只有两句吧！），而是耶稣所传的道的核心。
- 耶稣的传道生涯在约翰下监后展开。**“日期满了”**一方面所指的可能就是施洗约翰为耶稣所作的准备，人心已经准备好了，时机也就成熟了；另一方面神旨意里的时间如此。也就是说，这里所指的“日期”绝对不是历史的过程中任何一段毫无意义的时间，它是指神在整个拯救人类的计划中一个决定性以及成熟的时机。
- “满了”是说明神所预定的时间已经到了。施洗的约翰只不过是一位先锋或是一位预告者而已，它只要的任务是预备人心迎接神国的到来。但是，耶稣的宣告却是具体的见证神国的本身的来临。因此，从时间的意义上来说，耶稣的福音能够在人心中激起更深的迫切感以及对神拯救的盼望。时机的成熟也清楚地意味着，这是人在福音的挑战下面临抉择的最紧要时刻。
- “国”这个词的希腊文并不是指“国土”，而是“国度”，指有权操控这国度的主权，因此，“神的国”实际上指神永恒的统治，而在福音书里，这统治也包含了教导人怎样遵行神的命令而行。
- 承接马可在一 1 至 13 节对耶稣的介绍，耶稣比施洗约翰更有能力，那要用圣灵给人施洗的，是神的独生儿子，第 14-15 节则将耶稣与这神国的宣告紧扣在一起，使第 1-13 节的这段介绍更显完整。**的确，弟兄姐妹，耶稣的到来本身就象征着神的国度已经临近，而神的国就是耶稣能力的彰显。**
- 正如耶稣在路加福音十一 20 说：**我若靠着神的能力赶鬼，这就是神的国临到你们了。**
- 理论上，神的国来临应该是令人兴奋的，但这里却带有一种威吓式的紧迫感，背后暗示：**百姓所过的生活未能符合这国度的理想；要进入这个国度需要人“悔改”和“信”。**
- 悔改乃是建立神国所必须的信息。“悔改”这个字在此的意思是“调转方向”或“远离某事”，在圣经里特别是指远离耶稣恨恶的事，并转向他喜悦的事。但是，福音并不仅止于此。**耶稣呼吁的最后一部分不只是“悔改”，而是“信入福音”、“信耶稣”。**
- **耶稣的呼吁不只是在理智上认知福音，思想上接受福音，而是要安息在福音里，投身在福音里，耶稣的呼吁乃是要让人的心在福音里找到平安，并把耶稣基督**

放在我们生命的首要位置上，包括整个人的行动、决志以及委身。耶稣接下来呼召四位问题的这段经文最能说明这一点。

- 反思：**神的国已经成就在我们的心里（我们相信耶稣）吗？何以见得？（慕道朋友可以分享）我们是否原意进入神的国，或原意让神的国进入我们心里？请自由分享。**

问题 3：***耶稣如何呼召了西门和安得烈、雅各和约翰？这四位又如何回应耶稣？他们会什么会如此回应耶稣？***

- 第 16-20 节：**耶稣顺着加利利的海边走，看见西门和西门的兄弟安得烈在海里撒网；他们本是打鱼的。耶稣对他们说：“来跟从我，我要叫你们得人如得鱼一样。”他们就立刻舍了网，跟从了他。耶稣稍往前走，又见西庇太的儿子雅各和雅各的兄弟约翰在船上补网。耶稣随即招呼他们，他们就把父亲西庇太和雇工人留在船上，跟从耶稣去了。**
- 耶稣应该呼召了不少门徒，但福音书记载的这些门徒，都是初代教会的领袖和柱石。
- 从这里开始，马可福音的记述从介绍耶稣转至介绍耶稣的事工。耶稣呼召门徒的行动，是满有挑战性的。耶稣先呼召了两个家庭的成员，即西门和他的弟弟安得烈，雅各和他的弟弟约翰，他们都是在加利利湖边工作的。这两对兄弟被召的过程都依循着一定的格式：**耶稣路过——他看见他们兄弟两人——耶稣发出呼召——他们立即放下一切——跟从耶稣。**
- 从这几节经文中，我们看到两个重要的特征：**耶稣的呼召主动、直接；四人的回应积极、果断。**
- 耶稣的主动呼召是具无比的权柄和能力；与同时代那些为赢得更多跟随者而不择手段的教师和哲学家相比，耶稣的呼召只显地他突兀无礼。说是突兀无礼，但耶稣的呼召却是令人无法抗拒的。这几位门徒毫不迟疑地回应了耶稣的呼召，这确实见证了神国的力量和吸引力。
- 在此我们也看到：**除非耶稣呼召我们，否则我们无法和他有任何关系；神在耶稣基督里主动与我们建立生命的关系，我们只需回应神的呼召。**

- 四位渔夫立刻放下他们当时所做的工，跟从神的儿子。耶稣预言西门和安得烈将成为“得人的渔夫”，这将会应验在日后发生的事情上：**使徒们可以让人悔改、治愈病人，以及从被鬼附身的人身上驱鬼；吸引人相信耶稣基督。**
- 第 16-20 节并未说明这些渔夫为什么会作出如此的回应，为什么会舍了网，以及所雇用的工人，甚至家人，而去跟随耶稣。这些人也不明白，是什么力量驱使他们去跟随一个自己并不了解的人，并踏上一条令他们困扰、费解，又前途未定的道路。这些渔夫此刻成为耶稣的门徒，是凭着信心而行，这信心并非出于对耶稣的认识，也不意味着冒一些可预见的风险，或为追求某种奖赏，而是回应一个他们从未经历过的呼召，一个他们一直弄不明白，甚至还会为之感到心惊胆颤的呼召。弟兄姐妹，踏上信仰的路是要有勇气的，不能计算，只能凭着信心回应呼召。
- **弟兄姐妹，除了神的旨意、呼召、拣选和吸引，我们无法解释这四位门徒的回应。**
- 反思：**主耶稣呼召我们跟随他，每一个基督徒都是跟随耶稣的人；耶稣的呼召不一定都要我们作全职的宣教士，而首先呼召我们相信他。耶稣的呼召是如何临到我们身上的？我们如何回应？若还不信主，那你原意回应耶稣的呼召吗？请自由分享。**

第五课：赶逐污鬼

经文：马可福音一 21-28

21 到了迦百农，耶稣就在安息日进了会堂教训人。22 众人很希奇他的教训，因为他教训他们，正像有权柄的人，不像文士。23 在会堂里，有一个人被污鬼附着。他喊叫说：“24 拿撒勒人耶稣，我们与你有什么相干？你来灭我们吗？我知道你是谁，乃是神的圣者。”25 耶稣责备他：“不要作声，从这人身上出来吧！”26 污鬼叫那人抽了一阵疯，大声喊叫，就出来了。27 众人都惊讶，以致彼此对问说：“这是什么事？是个新道理啊！他用权柄吩咐污鬼，连污鬼也听从了他。”28 耶稣的名声，就传遍了加利利的四方。

问题 1：***耶稣到了迦百农，在什么日子到什么地方教训人？这日子和地方对耶稣有何特殊意义？耶稣为什么如此行？***

- 第 21 节：**到了迦百农，耶稣就在安息日进了会堂教训人。**
- 耶稣在世的工作主要可以分为四大类：**传福音、教训、治病以及赶鬼。**马可笔下所描写的耶稣是一位积极和忙碌地参与这些工作的人，是一位充满着使命感的行动者。这一段经文开始记述耶稣在加利利一带的工作，也是马可记载神迹的第一次。
- 耶稣在公开服事的那些日子，他和往常所养成的崇拜习惯一样，在安息日进入会堂教导人。现在耶稣利用会堂这地方以及安息日这机会对聚集的群众传讲福音。
- **迦百农：**是加利利湖西北岸的一个城市，很接近约旦河。它是当时一个政治、军事以及关税的重镇。“到了迦百农”——作者并没有说明耶稣是从何处到了迦百农。这一点也是马可福音的一个特色。他不太注重不同事件之间时间和地点的直接联系。因为作者对所收集的资料有取舍的必要，这种现象是很自然的。实际上，这种事件之间缺少直接的联系反而反映了作者对个别所收集的资料的忠实。马可并没有故意或表面化地将那些不同时间和地点所发生的事件，勉强或虚假地连贯起来。

- **安息日：**遵守安息日可说是犹太人宗教生活中最主要的其中一项。安息日的根源与神的创造工作分不开（创世记二 1-3）。从摩西五经开始，犹太教便对安息日有很清楚及严谨的教导，甚至遵守安息日成了犹太人宗教身分的一个重要象征（出埃及记二十 8-11）。
- **会堂：**有关会堂的起源，历史的资料并不多。学者们一般上都认为这是犹太人在主前第六世纪被逐放到巴比伦以后才产生的，主要是为了应付犹太人的崇拜及其他生活方面的需要（被流放到巴比伦以后，犹太人的宗教生活自此从圣殿为中心转成以会堂为中心，以祭司为中心转成以拉比为中心）。到了耶稣的时代，犹太人在罗马帝国各处都很普遍地建立了他们的会堂。会堂所扮演的角色主要有三方面：崇拜、教育以及社交活动。会堂因此成为犹太人生活的中心。
- 会堂在安息日崇拜的秩序包括下列几个项目：一、宣召，通常使用申命记六 4-9 或者民数记十五 37-41；二、颂赞、祷告和祈求；三、宣读律法和先知书；四、解经和讲道；五、祝福。
- 会堂一般上由长老们管治。但是，在日常生活中最重要的人物却是那位“管会堂的”。在当时的各会堂里，安息日崇拜时，犹太成人都有机会轮流起来读经分享，而且常有到处游走的拉比安息日进入会堂教训人，他们深受犹太人的欢迎。这就是为什么耶稣能进入迦百农的会堂教训人的原因。耶稣本来也是以客人的身分去迦百农的会堂讲道，但殊不知竟赶出鬼来。
- 安息日和会堂是当时犹太人宗教生活的两个重要象征。
- 反思：**耶稣出来开始事奉时，都是在安息日到犹太人的会堂里聚会，并教训人。这说明了耶稣与犹太教的关系，耶稣非常尊重犹太教和犹太传统，耶稣来并非要推翻或者否定犹太教，而是成全犹太教。这一点耶稣多次亲自强调过。**
- 耶稣曾在雅各井旁对前来打水的撒玛利亚妇人说：**你们所拜的，你们不知道；我们所拜的，我们知道，因为救恩是从犹太人出来的（约翰福音四 22）。**
- 马太福音五 17-18：**莫想我来要废掉律法和先知；我来不是要废掉，乃是要成全。我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。**
- ……

- 耶稣复活以后，门徒出去到罗马帝国各地去传福音，一开始每到一地方，他们总是首先在安息日进入犹太人的会堂传讲耶稣基督。也就是说，会堂也是早期使徒们宣道活动的基要场所。

问题 2：***众人如何回应耶稣的教训？耶稣的教训有何特征？***

- 第 22 节：**众人很希奇他的教训，因为他教训他们，正像有权柄的人，不像文士。**
- 在这一节经文中，马可并没有记载耶稣在会堂里教训人的内容。但是特别引起我们注意的是，耶稣所获得的果效。在迦百农的第一个安息日教导以后，众人都惊讶，因为耶稣教导他们带有权柄，不像其他文士。这个对比太鲜明了，是人们所预料不到的。听众从耶稣的教训中，深深地感受到一种很特殊的属灵力量。
- 反思：**在此我们看到，真正的属灵力量和权威，并不是人自己可以主动去夺取的，而是别人很多年来自然地会感受、承认及接纳的一个事实。**
- 耶稣的权柄何在？这不是从律法来的权威，不是从外表举止来的权威，而是从永恒真理来的权威。**也就是说，弟兄姐妹，耶稣的权威就是永恒的真理从他这位绝对完美的人所说出来的，耶稣所讲的是永恒的权威，是纯粹的真理。**过去如此，现在也如此，人无法逃避。耶稣所讲的话有些引起我们自省，有些责备我们。我们想要逃避，但是我们知道他是对的。这是耶稣真理最终性的最佳证据。
- 基督的权威也不是来自我们对基督的看法，因为我们对他的看法明天可能就会有改变。基督的权威来自他实际所说的话语。这话语的记录已经为我们奇妙地保存下来了。今天基督对我们之所以有权威，绝对离不开他的话语——圣经。
- 总结说来，耶稣的权柄和耶稣的身分与使命是绝对分不开的。**耶稣的权柄就是他自己，因为他是神的独生子；耶稣的权柄也是他的话语，因他的话语就是神启示的真理！**
- 文士在福音书中是重要的人物之一。文士的背景不简单，他们所负起的任务也很重大。在犹太人中他们是举足轻重的人物。文士中有些是犹太教公会的成员，有些属法利赛的教派。他们的主要任务是对圣经的研究，讲解和教导，尤其是

对律法（宗教法及民事法在内）的解释与判断。经文一旦被文士解释和判断之后，便往往具有巨大的权威性，最终是众人所承认的。

- **但耶稣教训时有与文士们不同的权柄，因为耶稣与文士有完全不同的身分，他们的权柄来源也完全不同。**
- 反思：**耶稣的教训带有与文士不一样的权柄。在众人和门徒感到惊奇的时候，很自然的就会发出一个关键性的问题：耶稣究竟是谁？这正是马可福音所要解答的问题。**

问题 3：***耶稣在会堂里遇到一个什么样的人？这个人向耶稣喊叫什么？这个喊叫说明他对耶稣有何认识？他为什么会对耶稣有这样的认知？***

- 第 23-24 节：**在会堂里，有一个人被污鬼附着。他喊叫说：“拿撒勒人耶稣，我们与你有什么相干？你来灭我们吗？我知道你是谁，乃是神的圣者。”**
- **“被污鬼附着”**——圣经把污鬼归纳在撒旦的黑暗权势之下，是被撒旦所操纵的，由始至终都是替那些恶者服务的。
- 这段经文本身并没有说明这个被鬼附的人的背景，尤其是他在这事件发生以前跟耶稣的关系。在这里，他似乎是不由自主地成为污鬼的代言人。
- 所谓“污鬼”，马可是从犹太人的角度来看的。一个被污鬼附身的犹太人，会被视为“不洁净”；他不可与其他犹太人一起吃饭、一起敬拜。病人的病如果被认为是由污鬼造成的话（在耶稣时代，人们认为身体和精神上的许多毛病都是因污鬼附身所致），其他人都会害怕与这病人接触，免得也会变成不洁；因此，被污鬼附身的人一般都会被隔离。但这个被污鬼附身的病人为什么会在这个安息日出现在会堂里？很可能这个人听到了耶稣，于是就冒着被众人发现后被责备的危险，进入会堂来见耶稣。弟兄姐妹，这就是信心!
- 他所喊的内容显示了这是耶稣与撒旦的权势直接对抗的一幕。污鬼很奇异地认出了耶稣的双重身分：**拿撒勒人耶稣（人性）以及神的圣者（神性）。**
- 由于拿撒勒是耶稣“长大的地方”，这个地名就从初期教会开始，和耶稣的身分和名字分不开了。人们经常称他为“拿撒勒人耶稣”。这个名称也反映了耶稣的人性。

“神的圣者”反映的是耶稣的神性，这个名称与“神的儿子”和“至高神的儿子”有同样的意义。可见，这污鬼对耶稣的认知很深刻。

- **“你来灭我们吗？”**是一个很有意义的问题。这个问题说明了污鬼对事物的是非也有很深的认识。污鬼知道耶稣与撒旦是势不两立的。正如使徒约翰在约翰一书三 8 说的一样：**……神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。**

问题 4：***耶稣如何医治了他？从这次医治我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 25-26 节：**耶稣责备他：“不要作声，从这人身上出来吧！”污鬼叫那人抽了一阵疯，大声喊叫，就出来了。**
- 耶稣的责备除了要使污鬼住嘴之外，还可能有其它一个很重要的意义，那就是禁止污鬼在这个时候将自己那神圣的身分显露出来。按照马可的记述，耶稣在早期的工作阶段中，的确有意避免显露他那弥赛亚的身分，以免不必要地阻碍了他工作的进行以及使命的完成。耶稣在其它地方也对污鬼发出类似的禁令（马可福音一 34；马可福音三 11-12……）。显然，耶稣不愿意接受邪恶的权势在迫不得已的情形下为他的神性所作的见证。
- 不但如此，耶稣也曾多次在施行神迹以后，嘱咐人不要将事情公开宣扬出去（马可福音一 44；马可福音五……）。就是在彼得正式向耶稣“宣信”（马可福音八 30）以及登山变像以后（马可福音九 9），耶稣仍旧认为有必要对自己真正的弥赛亚身分加以保密。
- 耶稣这样做的原因，可能就是在他出来事奉初期，若过早地公开自己的身分，人们会以错误的期盼强逼他作王，带领以色列人起义，推翻罗马人的统治。耶稣要做充分的预备工作，让跟随他的人慢慢知道他的身分，以及他来到世上的目的。**耶稣要跟随他的人认知，他事奉的核心不是神迹，而是十字架！**
- 耶稣在责备了污鬼以后，便命令他从这人身上出来。
- 这一幕令人可怕的情景，表面上看起来的确是充满了戏剧性。但在赶鬼的场合中，却是一种很普遍的现象。污鬼在作垂死挣扎的时候，都是最凶猛的。这种最后一刻的挣扎，常常给被附者带来极痛苦的折磨。当污鬼被赶出去以后，那人所经历的，不论是在肉体、精神和灵性上，都是一个极大的解放。

- 反思：**耶稣藉着一句话就赶出了污鬼，这显明耶稣的话语带有胜过魔鬼撒旦的权柄。**

问题 5：***经历了耶稣医治的神迹之后，众人有何反应？他们为什么提出了这样的问题？***

- 第 27-28 节：**众人都惊讶，以致彼此对问说：“这是什么事？是个新道理啊！他用权柄吩咐污鬼，连污鬼也听从了他。”耶稣的名声，就传遍了加利利的四方。**
- **惊讶**——众人都感到惊讶，是因为耶稣充分地彰显了制服污鬼的权柄。经历了这一幕之后，或许众人在问：耶稣是谁？他为什么会有这样的权柄？这样的能力应该只有神才有啊！难道他就是我们犹太民族期盼的弥赛亚吗？
- 反思：**当我们听到他人分享信主的见证，以及耶稣在他生命中的奇妙作为时，我们会感到惊讶和感恩吗？还是我们已经习以为常了，不会有任何的感动了？请自由分享。**
- **新道理**——这里所指的“新”，在原文希腊语中不只是表示时间上的新，更重要的是指一件事物在本质上那种与众不同，超越世间局限的新。这一种新的素质是耶稣的福音所带来的。
- **加利利的四方**——像加利利这一种可怜的地区，当然没有别的事件比耶稣所彰显的这一种权柄与能力更能宣扬名声了。加利利曾经在以赛亚先知书中被藐视为“外邦人的加利利”（以赛亚书九 1），是一个极其可怜、贫穷、死荫幽谷之地。但是，弟兄姐妹，在新的弥赛亚时代中，却也是神施行怜悯和拯救的对象。马太福音特别引证先知以赛亚这段经文的应验：**“那坐在黑暗里的百姓，看见了大光，坐在死荫之地的人，有光发现照着他们”（以赛亚书九 2；马太福音四 16）。**
- 反思：**从耶稣赶鬼的这件事情，我们对耶稣有何认知？对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**

第六课：治好彼得岳母和许多病人

经文：马可福音一 29-34

29 他们一出会堂，就同着雅各、约翰，进了西门和安得烈的家。30 西门的岳母正害热病躺着，就有人告诉耶稣。31 耶稣进前拉着她的手，扶她起来，热就退了，她就服事他们。32 天晚日落的时候，有人带着一切害病的和被鬼附的，来到耶稣跟前。33 合城的人都聚集在门前。34 耶稣治好了许多害各样病的人，又赶出许多鬼，不许鬼说话，因为鬼认识他。

问题 1：***耶稣如何医治了西门的岳母？此次医治说明耶稣有怎样的能力？***

- 第 29-32 节：**他们一出会堂，就同着雅各、约翰，进了西门和安得烈的家。西门的岳母正害热病躺着，就有人告诉耶稣。耶稣进前拉着她的手，扶她起来，热就退了，她就服事他们。**
- 我们之前已经分享过，耶稣的工作可以分成四个主要部分，给人治病是其中之一。这是马可福音记载耶稣开始治病的一段。经文简练生动。大部分学者都认为，这是彼得身历其境的见证。正如赶鬼一样，耶稣的治病能力常被看为是神迹。福音书中所记载的神迹还有其它两类：叫死人复活；超自然的能力，例如平静风浪等。
- 耶稣一出会堂，就进了西门和安得烈的家。在这里我们看到，耶稣只带着四个门徒。一方面这是一个私人的家，耶稣只带四位门徒是完全可以理解的；另一方面耶稣一开始出来服事的时候，就呼召人跟随他，又从中拣选了十二位门徒，集中教导和培训他们；但在一些特殊的场合（医病赶鬼、使人复活、登山变像等），耶稣常常只带领雅各、约翰、西门彼得和安得烈这四位门徒；耶稣这样安排，似乎要刻意培养这四位成为核心领袖。
- 反思：**在这里我们看到，耶稣如何带领和培养门徒。耶稣首先呼召人跟随他，然后从中拣选忠心的门徒集中教导和培训，再刻意建立核心的领导团队。在带领门徒和培养教会领袖方面，耶稣在这里给我们非常好的榜样。**

- 耶稣藉着一个简单的动作就医治了西门岳母的热病，这说明耶稣有胜过疾病的能力和权柄。这明显是一个神迹，耶稣对她的医治的完全的，因为她马上恢复了体力，起来服事耶稣和门徒们。路加福音说，她的热病“甚重”；一般说来，一个热病刚痊愈的人，是无法立刻忙来忙去地服事他人的。
- 而且这句简单的经文却记录了一个革命性的时刻。在耶稣的时代，拉比一般不接受妇女的服侍，而耶稣欣然接受西门彼得岳母的事奉。
- 反思：**我们经历了主耶稣的恩典、医治和拯救之后，就是要服事神和弟兄姐妹们。这是我们基督徒信仰生活的核心。**
- 帖撒罗尼迦前书一 9-10：**因为他们自己已经报明我们是怎样进到你们那里，你们是怎样离弃偶像，归向神，要服侍那又真又活的神，等候他儿子从天降临，就是他从死里复活的、那位救我们脱离将来忿怒的耶稣。**——信主归向神以后，我们信仰生活的核心就是服事神以及等候耶稣基督的再来。

问题 2：***什么时候一切害病的和被鬼附的被带到耶稣跟前？这个时间有何特殊意义？我们如何理解这一点？***

- 第 32-33 节：天晚日落的时候，有人带着一切害病的和被鬼附的，来到耶稣跟前。合城的人都聚集在门前。
- **“天晚日落的时候”**——耶稣在安息日在会堂里教训，并从一个人身上赶出了污鬼，随后医治了西门彼得岳母的热病。到了天晚日落的时候，人们带着各样的病人，到耶稣跟前寻求医治。
- “天晚日落”这个词隐含着犹太教的思想。犹太教计算一天的时间是从晚上六点开始的，而不是从早上开始。如此我们就能理解创世记第一章中的记载“有晚上，有早晨”。按照犹太教的传统，安息日当天不能走远路，也不能医治病人（除了引致生命危险的病）。下午六点安息日结束了，新的一天（七日的第一日）开始了，因此人们可以出门，带着病人到耶稣跟前。
- 也就是说，“天晚日落的时候”也正是安息日的禁律解除，众人可以自由活动的时候。

- 在这节经文中，我们一方面也看到了世界的光景和世人的需要：**害病的和被鬼附的寻求医治**；另一方面耶稣的声望和能力：合城的人都聚集在门前，耶稣医治众人。
- 反思：**医治的行动表示，耶稣关心和掌管这个物质的世界，不只属灵的世界而已。弟兄姐妹，今天主耶稣不仅关心和在乎我们的属灵生命，同样也看重我们的身体健康。我们可以把两方面的需要都在祷告中交托仰望给主耶稣基督。**

问题 3：***耶稣医治了病人，又赶出许多的鬼。耶稣给鬼什么吩咐？耶稣为什么要这样做？***

- 第 34 节：**耶稣治好了许多害各样病的人，又赶出许多鬼，不许鬼说话，因为鬼认识他。**
- 在这里我们再次看到，耶稣有胜过疾病和鬼魔的能力和权柄。在耶稣的时代，病痛以及污鬼的附身，都常被认为是与撒旦的工作以及罪所带来的刑罚有直接的关系。若是这样的话，耶稣在这两方面所施行的神迹，可以说是对撒旦以及罪恶权势的一种直接和有效的挑战。
- 灵界的鬼魔对耶稣有清楚的认识：**耶稣是拿撒勒人，同时又是神的圣者（儿子）。**污鬼既然来自撒旦，他们有某些"超人"（灵界）的识别能力，应该不是一件奇怪的事。但耶稣不需要鬼魔为他作见证。
- 马可藉此表明，灵界的污鬼认识耶稣，群众前来是为了寻求耶稣的医治，但他们既未认同耶稣的教导，也不知晓耶稣的真实身分。这是一个对比。
- 反思：**我们认识耶稣吗？他是谁？请自由分享。**

第七课：在加利利各会堂传道

经文：马可福音一 35-39

35 次日早晨，天未亮的时候，耶稣起来，到旷野地方去，在那里祷告。36 西门和同伴追了他去，37 遇见了就对他说：“众人都找你。”38 耶稣对他们说：“我们可以往别处去，到邻近的乡村，我也好在那里传道，因为我是为这事出来的。”39 于是在加利利全地，进了会堂，传道赶鬼。

问题 1：***耶稣在什么时候，什么情况下，去什么地方祷告？耶稣为什么会这样做？我们能理解耶稣吗？***

- 第 35 节：**次日早晨，天未亮的时候，耶稣起来，到旷野地方去，在那里祷告。**
- 耶稣在七日的第一日开始的时候，在西门彼得家门前医治了许多害各样病的人，又赶出许多鬼。耶稣的名声也因此传遍了加利利四方。可以说，从人的角度来看，耶稣的事奉蒸蒸日上，果效极佳，但就在这样的时刻，耶稣却独自到旷野祷告。弟兄姐妹，这一点值得我们深思。
- 因为耶稣所行的神迹非常成功，吸引了很多人。这是耶稣大展拳脚的好机会，但耶稣反倒退到旷野去安静。到旷野祈祷可能是耶稣惯常做的事，所以耶稣一不见了，西门和他的同伴就知道往哪里去找他。从这件事情我们可以看到重要的两点。
- **第一，无论事奉多么繁忙，耶稣总是寻求神、亲近神、祷告神、与神建立亲密的生命关系。耶稣与父神是完全合一的，耶稣清楚地知道自己被差遣来到世上的使命，而且顺服神是他实现神旨意的唯一途径，因此耶稣时时藉着祷告，也在祷告中亲近神。**
- 在工作极度繁忙并且成功的时候，能够暂时放下一切，在百忙中抽空到旷野灵修和祷告，很清楚地表明了耶稣那种属灵的深度与修养。因为只有那种有灵性深度的人才能真正辨别，什么时候应当从忙碌中暂时引退，好更充分地装备和操练自己，去面对那更大的使命。

- 反思：**无论生活压力多大，工作如何繁忙，也不管我们多成功或多失败，我们每天花时间亲近神、祷告神，因神是我们是我们生命的主，也是我们智慧和力量的源泉。一个有智慧的人，是知道神怎样安静在神面前的人；一个有智慧的人，也是一个知道进退的人。请自由分享。**
- 主耶稣在约翰福音十五 4-5 提醒我们说：**你们要常在我里面，我也常在你们里面。枝子若不常在葡萄树上，自己就不能结果子；你们若不常在我里面，也是这样。我是葡萄树，你们是枝子；常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。**
- **第二，耶稣在天未亮的时候，独自一人到旷野去祷告，因他知道人们的想法，众人此时寻找他只是为了病得医治。耶稣要众人明白，他们应该将生命建造在耶稣（福音）上，而不是耶稣赐予的东西（比如，健康、财富、社会地位……）上，不管这东西多么重要和宝贵。耶稣知道，他不能只为了医病鬼赶鬼的事奉，而忽略了最重要的使命——传福音，因此耶稣亲近神，在祷告中寻求下一步的事奉。**
- 反思：**我们在给人传讲福音时，吸引人认识耶稣、信靠耶稣，还是只告诉他们，信主会有各样好处？耶稣给我们怎样的榜样？请自由分享。**

问题 2：***门徒们找到耶稣后，对耶稣说了什么？这句话表达了门徒们怎样的心情和想法？为什么？***

- 第 36-37 节：**西门和同伴追了他去，遇见了就对他说：“众人都找你。”**
- 马可所用的词句非常奇特。他说，门徒们追赶耶稣，追赶上了他。这表明门徒们寻找耶稣时，心中的焦急和迫切。早晨醒过来，他们发现耶稣不在迦百农的房子内时，几乎起了恐慌。
- 找到了，他们就对他说：**“众人都找你！”**从这句话可以看出，前一天那一个奇妙的安息日，耶稣在迦百农教导人，医治被鬼附的人，医治彼得的岳母，以及从黄昏时他们把病人、被鬼附的人带到耶稣面前，而耶稣从容不迫地医治疾病、赶出污鬼，这些事所产生的果效。

- **“众人都找你。”**——这一句话也表达了他们对耶稣的请求，希望耶稣能返回迦百农的人群中。耶稣在迦百农名声这么好，事奉果效如此出众，整体居民都期望耶稣能留下来，因此，耶稣理所当然应该留在迦百农。这应该是西门彼得他们当时的认知和想法。
- 同时，**“众人都找你。”**——这句话中似乎也隐含着埋怨、不解和责备：众人如此需要你，现在正是提高声望的时候，你为什么竟然独自到了旷野？你知不知道多少人在等你！？
- 常常埋怨神说：你为什么没有垂听我的祷告？我承受这些的时候，你在哪里？你为什么会容许这样的事情发生？世界上为什么会有这么多的灾难和不公义的事情？若神存在，他为什么不那样做、如此行？……这些问题都反映了，我们的想法其实跟这些门徒一样，希望神按照我的理解、理性、计划、认知来作工。此时，门徒们的心态就是：耶稣不应该在这里，而应该在那里；耶稣此时不应该安静祷告，而应该作工帮助人。
- 还有，我们常在查经班和教会里说：今天我没什么得着、感动和领受。并以此来评断今天的聚会和证道。我常常思考这句话，每个人的得着、感动和领受不同。我们来教会只是为了自己有得着、感动和领受吗？若我们以这样的心态来查经班和教会，我们是否不知不觉地把神的话限制在自己的感动、得着和领受里面？我们参加主日崇拜不是为了亲近神、进入神的真理（圣经），敞开心期待从神而来的感动、得着和领受吗？难道我们各人的主观得着、感动和领受是判断我们信仰有效性和真实性的标准吗？不！神的客观真理（福音）才是我们信仰有效性和真实性的保障。求主带领我们进入他的话语，在他的话语中享受各样的得着、感动和领受。
- 神藉着先知以赛亚在以赛亚书五十五 8-9：**耶和华说：“我的意念非同你们的意念，我的道路非同你们的道路。天怎样高过地，照样，我的道路高过你们的道路，我的意念高过你们的意念。**
- 反思：**我们常常期望神按照我们有限的认知和想法来工作，把神限制在我们的计划和看见里面，而我们更应该单单信靠和跟随神，求神在成就他的心意和计划的过程中使用和造就我们，因我们的神是有绝对主权的神。我们如何学习这样的属灵功课？请自由分享。**

问题 3: ***耶稣如何回应门徒们？从耶稣的回应分享，耶稣来到世上的主要使命是什么？耶稣如何看待自己的使命？***

- 第 38-39 节: **耶稣对他们说：“我们可以往别处去，到邻近的乡村，我也好在那里传道，因为我是为这事出来的。”于是在加利利全地，进了会堂，传道赶鬼。**
- 从耶稣的回应中我们看出，他非常清楚自己的使命。**耶稣要万人得救，明白真道，而且耶稣要世人得着福音，而不只是身体上的医治。**
- 从这段经文中我们也看出了耶稣与门徒们之间的不同期望。门徒们大概期望能在迦百农落地生根，建立自己的地盘，但耶稣却不以为然，予以拒绝，反而进到加利利地区的其它乡村（暗示这些乡村都是他们未曾去过的），继续他的宣教工作。也就是说，弟兄姐妹，耶稣道成肉身来到世上，他的工作使命范围是很广的。
- 耶稣再次告诉门徒们，如今是他身入其境很具体地负起神工作的使命的时候。
- 耶稣拒绝继续在迦百农医病赶鬼。虽然耶稣正获得大量民众点赞支持，人气破表，耶稣却转头就走。为什么？这不表示耶稣对迦百农这城的人缺少关爱及爱护，实际上，耶稣在他们中间已经行了不少的神迹奇事了。
- 耶稣乐意施行医治，因此事不仅有意义，也颇受人欢迎，但他也知道自己的真正使命并不在于此。这些神迹本身当然并不与耶稣的真实使命相矛盾，但群众对神迹的无知，或者说是对行神迹者的无知，却明显与这使命相违背。神的国度对世人更为重要，所以，为完成宣扬神国度的使命，耶稣并不高举赶鬼与医病的能力。**因为耶稣不仅知道，宣扬神国度是自己的首要工作；他也知道，他医治的能力也只有在宣扬神的国度这个大前提下，才具有实在的意义。**
- 在这里我们看到耶稣对自己使命的双重认知和认定: **他事工的核心不是医病赶鬼，而是传讲神的道（十字架的福音）；他奉差遣来到世上，不是为了部分人，而是为世人，福音事工不能受任何地区和种族的限制。**
- 正如耶稣在使徒行传一 8 给门徒们的使命: **但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。**

- 反思：**求神赐给我们国度的胸怀！神的国大于我们查经班、教会和种族！请自由分享。**

第八课：洁净麻风病人

经文：马可福音一 40-45

40 有一个长大麻疯的来求耶稣，向他跪下，说：“你若肯，必能叫我洁净了。”41 耶稣动了慈心，就伸手摸他，说：“我肯，你洁净了吧！”42 大麻疯即时离开他，他就洁净了。43 耶稣严严地嘱咐他，就打发他走，44 对他说：“你要谨慎，什么话都不可告诉人，只要去把身体给祭司察看，又因为你洁净了，献上摩西所吩咐的礼物，对众人作证据。”45 那人出去，倒说许多的话，把这件事传扬开了，叫耶稣以后不得再明明地进城，只好在外边旷野地方。人从各处都就了他来。

问题 1：***有一个长大麻疯的人来求耶稣？我们对当时的大麻疯病有何了解？此人如何求耶稣？他的这个举动说明他对耶稣有何认知？***

- 第 40 节：**有一个长大麻疯的来求耶稣，向他跪下，说：“你若肯，必能叫我洁净了。”**
- 马可以他一贯的简洁笔法告诉我们：**这个神迹涉及两个人物，头一个人乃是那个不可触摸的病人，他深知自己的光景，热切渴望得着洁净，而且极其谦卑地求洁净，相信耶稣有能医治他。另一个人则是满有慈爱怜悯的耶稣，他毫不畏缩地将手按在那令人恶心的大麻疯病人身上。无论在哪里，当慈怜的基督与渴慕的罪人相遇，就会出现立即而完全的洁净。**
- 大麻疯病在耶稣时代是一种很难治愈的绝症，患者不仅仅在身体上饱受痛苦，更在社会和宗教上受到极多的歧视和限制。他们名副其实是社会边缘人物。
- 至于大麻风病的情况，旧约圣经利未记十三 1-十四 32 有详细的描述和规定（若查经班成员对旧约圣经的相关经文不熟悉，可带领大家先读以下经文）：**耶和华晓谕摩西、亚伦说：“人的肉皮上若长了疖子，或长了癣，或长了火斑，在他肉皮上成了大麻疯的灾病，就要将他带到祭司亚伦或亚伦作祭司的一个子孙面前。祭司要察看肉皮上的灾病。若灾病处的毛已经变白，灾病的现象深于肉上的皮，这便是大麻疯的灾病。祭司要察看他，定他为不洁净。若火斑在他肉皮上是白的，现象不深于皮，其上的毛也没有变白，祭司就要将有灾病的人关锁**

七天。第七天，祭司要察看他，若看灾病止住了，没有在皮上发散，祭司还要将他关锁七天。第七天祭司要再察看他，若灾病发暗，而且没有在皮上发散，祭司要定他为洁净，原来是癣。那人就要洗衣服，得为洁净。但他为得洁净，将身体给祭司察看以后，癣若在皮上发散开了，他要再将身体给祭司察看。祭司要察看，癣若在皮上发散，就要定他为不洁净，是大麻疯。人有了大麻疯的灾病，就要将他带到祭司面前。祭司要察看，皮上若长了白疖，使毛变白，在长白疖之处有了红瘀肉，这是肉皮上的旧大麻疯。祭司要定他为不洁净，不用将他关锁，因为他是不洁净了。大麻疯若在皮上四外发散，长满了患灾病人的皮，据祭司察看，从头到脚无处不有，祭司就要察看，全身的肉若长满了大麻疯，就要定那患灾病的为洁净，全身都变为白，他乃洁净了。但红肉几时显在他的身上就几时不洁净。祭司一看那红肉，就定他为不洁净；红肉本是不洁净，是大麻疯。红肉若复原，又变白了，他就要来见祭司。祭司要察看，灾病处若变白了，祭司就要定那患灾病的为洁净，他乃洁净了。人若在皮肉上长疮，却治好了，在长疮之处又起了白疖，或是白中带红的火斑，就要给祭司察看。祭司要察看，若现象洼于皮，其上的毛也变白了，就要定他为不洁净，是大麻疯的灾病发在疮中。祭司若察看，其上没有白毛，也没有洼于皮，乃是发暗，就要将他关锁七天；若在皮上发散开了，祭司就要定他为不洁净，是灾病。火斑若在原处止住，没有发散，便是疮的痕迹，祭司就要定他为洁净。人的皮肉上若起了火毒，火毒的瘀肉成了火斑，或是白中带红的，或是全白的，祭司就要察看，火斑中的毛若变白了，现象又深于皮，是大麻疯在火毒中发出，就要定他为不洁净，是大麻疯的灾病。但是祭司察看，在火斑中若没有白毛，也没有洼于皮，乃是发暗，就要将他关锁七天。到第七天，祭司要察看他，火斑若在皮上发散开了，就要定他为不洁净，是大麻疯的灾病。火斑若在原处止住，没有在皮上发散，乃是发暗，是起的火毒，祭司要定他为洁净，不过是火毒的痕迹。无论男女，若在头上有灾病，或是男人胡须上有灾病，祭司就要察看。这灾病现象若深于皮，其间有细黄毛，就要定他为不洁净。这是头疥，是头上或是胡须上的大麻疯。祭司若察看头疥的灾病，现象不深于皮，其间也没有黑毛，就要将长头疥灾病的关锁七天。第七天祭司要察看灾病，若头疥没有发散，其间也没有黄毛，头疥的现象不深于皮，那人就要剃去须发，但他不可剃头疥之

处。祭司要将那长头疥的，再关锁七天。第七天祭司要察看头疥，头疥若没有在皮上发散，现象也不深于皮，就要定他为洁净，他要洗衣服，便成为洁净。但他得洁净以后，头疥若在皮上发散开了，祭司就要察看他。头疥若在皮上发散，就不必找那黄毛，他是不洁净了。祭司若看头疥已经止住，其间也长了黑毛，头疥已然痊愈，那人是洁净了，就要定他为洁净。无论男女，皮肉上若起了火斑，就是白火斑，祭司就要察看。他们肉皮上的火斑若白中带黑，这是皮上发出的白癣，那人是洁净了。人头上的发若掉了，他不过是头秃，还是洁净。他顶前若掉了头发，他不过是顶门秃，还是洁净。头秃处，或是顶门秃处，若有白中带红的灾病，这就是大麻疯，发在他头秃处或是顶门秃处，祭司就要察看，他起的那灾病若在头秃处或是顶门秃处有白中带红的，像肉皮上大麻疯的现象，那人就是长大麻疯不洁净的，祭司总要定他为不洁净，他的灾病是在头上。身上有长大麻疯灾病的，他的衣服要撕裂，也要蓬头散发，蒙着上唇，喊叫说：‘不洁净了！不洁净了！’灾病在他身上的日子，他便是不洁净。他既是不洁净，就要独居营外。染了大麻疯灾病的衣服，无论是羊毛衣服、是麻布衣服；无论是在经上、在纬上；是麻布的、是羊毛的；是在皮子上，或在皮子作的什么物件上；或在衣服上、皮子上、经上，纬上；或在皮子作的什么物件上，这灾病若是发绿，或是发红，是大麻疯的灾病，要给祭司察看。祭司就要察看那灾病，把染了灾病的物件关锁七天。第七天他要察看那灾病，灾病或在衣服上、经上、纬上、皮子上，若发散，这皮子无论当作何用，这灾病是蚕食的大麻疯，都是不洁净了。那染了灾病的衣服，或是经上、纬上、羊毛上、麻衣上，或是皮子作的什么物件上，他都要焚烧，因为这是蚕食的大麻疯，必在火中焚烧。祭司要察看，若灾病在衣服上、经上、纬上，或是皮子作的什么物件上，没有发散，祭司就要吩咐他们，把染了灾病的物件洗了，再关锁七天。洗过以后，祭司要察看，那物件若没有变色，灾病也没有消散，那物件就不洁净，是透重的灾病，无论正面反面，都要在火中焚烧。洗过以后，祭司要察看，若见那灾病发暗，他就要把那灾病从衣服上、皮子上、经上、纬上都撕去。若仍现在衣服上，或是经上、纬上、皮子作的什么物件上，这就是灾病又发了，必用火焚烧那染灾病的物件。所洗的衣服，或是经，或是纬，或是皮子作的什么物件，若灾病离开了，要再洗，就洁净了。这就是大麻疯灾病的条例，无论是在羊毛

衣服上、麻布衣服上、经上、纬上和皮子作的什么物件上，可以定为洁净或是不洁净。”耶和华晓谕摩西说：“长大麻疯得洁净的日子，其例乃是这样：要带他去见祭司，祭司要出到营外察看，若见他的大麻疯痊愈了，就要吩咐人为那求洁净的，拿两只洁净的活鸟和香柏木、朱红色线并牛膝草来。祭司要吩咐用瓦器盛活水，把一只鸟宰在上面。至于那只活鸟，祭司要把它和香柏木、朱红色线并牛膝草，一同蘸于宰在活水上的鸟血中，用以在那长大麻疯求洁净的人身上洒七次，就定他为洁净，又把活鸟放在田野里。求洁净的人当洗衣服，剃去毛发，用水洗澡，就洁净了。然后可以进营，只是要在自己的帐棚外居住七天。第七天，再把头上所有的头发与胡须、眉毛并全身的毛都剃了；又要洗衣服，用水洗身，就洁净了。第八天，他要取两只没有残疾的公羊羔，和一只没有残疾、一岁的母羊羔，又要把调油的细面伊法十分之三为素祭，并油一罗革一同取来。行洁净之礼的祭司，要将那求洁净的人和这些东西安置在会幕门口、耶和华面前。祭司要取一只公羊羔献为赎愆祭，和那一罗革油一同作摇祭，在耶和华面前摇一摇。把公羊羔宰于圣地，就是宰赎罪祭牲和燔祭牲之地。赎愆祭要归祭司，与赎罪祭一样，是至圣的。祭司要取些赎愆祭牲的血，抹在求洁净人的右耳垂上，和右手的大拇指上，并右脚的大拇指上。祭司要从那一罗革油中取些倒在自己的左手掌里，把右手的一个指头蘸在左手的油里，在耶和华面前用指头弹七次。将手里所剩的油，抹在那求洁净人的右耳垂上和右手的大拇指上，并右脚的大拇指上，就是抹在赎愆祭牲的血上。祭司手里所剩的油，要抹在那求洁净人的头上，在耶和华面前为他赎罪。祭司要献赎罪祭，为那本不洁净求洁净的人赎罪，然后要宰燔祭牲，把燔祭和素祭，献在坛上为他赎罪，他就洁净了。他若贫穷不能预备够数，就要取一只公羊羔作赎愆祭，可以摇一摇，为他赎罪；也要把调油的细面伊法十分之一为素祭，和油一罗革一同取来。又照他的力量取两只斑鸠或是两只雏鸽，一只作赎罪祭，一只作燔祭。第八天，要为洁净，把这些带到会幕门口、耶和华面前，交给祭司。祭司要把赎愆祭的羊羔和那一罗革油一同作摇祭，在耶和华面前摇一摇。要宰了赎愆祭的羊羔，取些赎愆祭牲的血，抹在那求洁净人的右耳垂上和右手的大拇指上，并右脚的大拇指上。祭司要把些油倒在自己的左手掌里，把左手里的油，在耶和华面前，用右手的一个指头弹七次，又把手里的油抹些在那求洁净人的右耳垂上和右手

的大拇指上，并右脚的大拇指上，就是抹赎愆祭之血的原处。祭司手里所剩的油，要抹在那求洁净人的头上，在耶和华面前为他赎罪。那人又要照他的力量献上一只斑鸠或是一只雏鸽，就是他所能办的，一只为赎罪祭，一只为燔祭，与素祭一同献上。祭司要在耶和华面前为他赎罪。这是那有大麻疯灾病的人，不能将关乎得洁净之物预备够数的条例。”

- 一般情况下，患大麻疯的病人是要被隔离起来的，他们不能随便亲近他人；若麻风病人故意靠近被人，是要被石头打死的。他们那种可怜的光景由此可见一斑了。在一般人眼中他们本来是被藐视的，毫无盼望的，但在新的弥赛亚国度里，却有一个生计。
- 但这个病人到耶稣跟前，求耶稣，一方面他冒着生命的危险来求见耶稣，另一方面他对耶稣非常有信心，相信耶稣能医治他的麻风病。经文并没有说明这个长大麻疯者的来历，可能他听到了关乎耶稣的一些事和言论，就相信耶稣。有解经家甚至认为，他此时已经相信耶稣是犹太人期盼的那位弥赛亚，因为当时的犹太人相信，只有他们的弥赛亚能够使生来瞎眼的看见、瘸腿的行走、麻风病得医治。
- “下跪”这个动作，对犹太人来说，是对神而作的。长大麻疯者在耶稣面前下跪，纵使不一定表示敬拜，也可说是表达了他那恳切求救的一番苦心。他向耶稣提出：“你若肯，必能叫我洁净了。”**对这个人来说，问题并非耶稣能不能医治，而是他肯不肯的问题。这句话深深地表达了他那单纯的信心。**

问题 2: ***耶稣如何回应了这位麻风病人的请求？耶稣的回应带来什么样的果效？***

- 第 41-42 节：**耶稣动了慈心，就伸手摸他，说：“我肯，你洁净了吧！”大麻疯即时离开他，他就洁净了。**
- 在耶稣的时代，人们对大麻疯病的态度，与今天一般人对于疑似爱滋病患者的态度差不多。

- **“耶稣动了慈心”**——原来是一个极富感情的字眼，字面意思有时作“心肠的转动”，指一种非肤浅性的同情心，而来自内心深处的真诚感情。这颗同情心推动了耶稣伸手去摸那人。
- **“耶稣伸手摸他”**——在旧约圣经的相关律法中我们看到，当一个洁净的人触摸患大麻疯病的人，他会变为不洁净。但当耶稣触摸一个大麻疯病人，耶稣并没有变为不洁净，反而麻风病患者因着耶稣的触摸得洁净了。**可见，弟兄姐妹，耶稣里面的洁净是主动的、积极的、完全的。**
- **“我肯，你洁净了吧！”**——从这个肉体败坏的人，发出一个可怜的哀求呼声：**“你若肯，必能叫我洁净了。”**耶稣立刻进前，伸手摸他，说：“我肯！”不要怀疑我愿不愿意。**“我肯，你你洁净了吧！”**他的大麻疯立刻得到洁净，不是得到医治。新约从没有说过，大麻疯得医治，总是说得洁净，这是一个含义更深奥的字。耶稣不仅医治他的身体，给他健康，也在宗教意义上全然洁净了他。
- 反思：**耶稣的一个触摸行动以及一句“我肯”的宣告，大麻疯病人就得到全然的医治和洁净，可见，耶稣有超越疾病的权能，耶稣也超越旧约律法之上，耶稣的话语带有创造和医治的能力。**
- 诗篇三十三 9：**因为他说有，就有；命立就立。**——耶稣有与耶和华神同样的能力。

问题 3：***大麻疯病人得医治后，耶稣给他怎样的嘱咐？耶稣为什么会如此嘱咐他？从耶稣的嘱咐分享，耶稣与旧约律法有何关系？***

- 第 43-44 节：**耶稣严严地嘱咐他，就打发他走，对他说：“你要谨慎，什么话都不可告诉人，只要去把身体给祭司察看，又因为你洁净了，献上摩西所吩咐的礼物，对众人作证据。”**
- 对于这个大麻疯得医治的人而言，自发自如地表达感恩之情，告诉别人发生在他身上的事，再自然不过了。但是耶稣却以最明确的词语严禁他如此做，这当然是因为耶稣从来都不希望人们只是由于盼望从他得着物质上的好处而被吸引来跟随他，不明智地为身体得医治公开见证，很可能引起别人产生错误的动机。

- 这就是耶稣服事中的吊诡性。他看见饥饿的群众，怜悯他们，喂饱他们；然而他却责备那些只是为了吃饱而就近他的人，以及那些没有从中学到功课的门徒。耶稣怜悯患病的人，当他们前来寻求医治，他并没有轻视或不理他们；但耶稣从未努力去寻找病人来医治。相反地，当寻求医治的群众越来越多，耶稣反倒退去，因为这会使他无法尽教导的职事，但又只有教导的职事能够解释他医治的职事。
- 耶稣在事奉的初期多次禁止人告诉别人自己所行所讲的，可能的原因是因为耶稣担心群众因着这些神迹对他有完全错误的政治期望，进而有过激的行为（比如：立时呼召民众跟随耶稣造反，推翻罗马帝国的统治）。
- 耶稣要得医治之人去给祭司查看，同时献上必要的供物，两者都是为了得痊愈而向神表达感恩的恰当方式，也是旧约律法上的义务——这律法一度是以色列人在医药上、卫生上与礼仪上的法典。这乃是他已经得医治的一个证据，同时也是向祭司显明耶稣医治大能的一个证据。
- 耶稣要得痊愈的人去把身体给祭司查看。这充分说明耶稣非常尊重摩西律法（犹太教），他来不是为了废除律法或者破坏犹太教，而是为了成全，让犹太人明白，神启示旧约圣经的主要目的，就是为了预备耶稣基督的出现。也就是说，旧约是应许，新约是应许的实现。
- 道成了肉身的耶稣是在犹太人的社会环境中（犹太教的律法）长大。正如其他犹太人一样，他对旧约律法不但熟悉，而且还很尊重。耶稣绝对不是律法的故意或无理的破坏者。耶稣所反对的只是人对律法的错解以及那些基本上曲解圣经的原意和人为的传统、习俗与规条。
- 耶稣自己在马太福音五 17-18 说：**莫想我来要废掉律法和先知；我来不是要废掉，乃是要成全。我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。**
- 罗马书三 20：**所以凡有血气的没有一个，因行律法，能在神面前称义。因为律法本是叫人知罪。**——律法的功用是叫人知罪，并把人引导耶稣基督面前。
- ……

问题 4: ***那位得医治的人遵守了耶稣的嘱咐吗？他的言行给耶稣的事工带来怎样的影响？***

- 第 45 节: **那人出去，倒说许多的话，把这件事传扬开了，叫耶稣以后不得再明明地进城，只好在外边旷野地方。人从各处都就了他来。**
- 祭司宣告得洁净之后，那人没有再回来感谢耶稣（这是他本应该做的），却把耶稣医治他的事情传扬开了。我相信他的动机是完全好的，但他并没有顺服耶稣。虽然经文没有详述那人这"许多的话"的内容，它所带来的破坏却是明显的。因着他的宣扬，人们只出于他们的需要来找耶稣，并不认识这些神迹的含义。
- 若不顺服耶稣明确的命令，即使是出于最好的动机，也只能对于耶稣的工作造成干扰与拦阻。耶稣只好到外面旷野地方。**纵使是旷野地方也照样是主耶稣工作和事奉的场所。因为他是"为这事出来的"。**
- 反思: **我们的言行不应该只基于内心的动机，而是对耶稣基督的顺服，因为我们常常虽有好的动机，却不顺服神的引导，可能会带来截然相反的后果。我的所行所言是神的心意吗？这应该是我们不断在神面前寻求的。请自由分享。**

第九课：治好瘫痪病人

经文：马可福音二 1-12

1 过了些日子，耶稣又进了迦百农。人听见他在房子里，2 就有许多人聚集，甚至连门前都没有空地，耶稣就对他们讲道。3 有人带着一个瘫子来见耶稣，是用四个人抬来的。4 因为人多，不得近前，就把耶稣所在的房子，拆了房顶，既拆通了，就把瘫子连所躺卧的褥子都缒下来。5 耶稣见他们的信心，就对瘫子说：“小子，你的罪赦了。”6 有几个文士坐在那里，心里议论说：“7 这个人为什么这样说呢？他说僭妄的话了，除了神以外，谁能赦罪呢？”8 耶稣心中知道他们心里这样议论，就说：“你们心里为什么这样议论呢？9 或对瘫子说‘你的罪赦了’，或说‘起来拿你的褥子行走’，那一样容易呢？10 但要叫你们知道，人子在地上有赦罪的权柄。”就对瘫子说：“11 我吩咐你起来，拿你的褥子回家去吧！”12 那人就起来，立刻拿着褥子，当众人面前出去了，以致众人都惊奇，归荣耀与神说：“我们从来没有见过这样的事！”

问题 1：***进了迦百农以后，耶稣和众人在哪里聚集？耶稣此次事奉的主要内容是什么？***

- 第 1-2 节：**过了些日子，耶稣又进了迦百农。人听见他在房子里，就有许多人聚集，甚至连门前都没有空地，耶稣就对他们讲道。**
- 马可在这段经文中继续记述耶稣在加利利一带所行的神迹。耶稣叫瘫子行走是一个新的神迹。结果引起了耶稣与文士之间一个很剧烈的争论。这也是马可所记载的第一个争论。
- 耶稣进了迦百农，众人就集聚到他所在的屋子里，把屋子挤得水泄不通，甚至门前都是听众。
- 自从耶稣离开拿撒勒之后，迦百农就成了他的家。但这次耶稣以讲道为主，而不是以往的医病赶鬼。从另一个角度看，群众此番前来，不仅是为了使身体的疾病和痛苦可以得着医治，更是为了要听神的话。再说，耶稣也不需要以神迹奇事来吸引人。

- 反思：**传道同工一定要以传讲神的话为服事的核心，而不要以关心和帮助他人取代了福音。**

问题 2：***四个人把一个瘫子抬到了耶稣面前，他们采用了什么方法？他们为什么这样做？他们的行动反映了他们怎样的信心？***

- 第 3-4 节：**有人带着一个瘫子来见耶稣，是用四个人抬来的。因为人多，不得近前，就把耶稣所在的房子，拆了房顶，既拆通了，就把瘫子连所躺卧的褥子都缒下来。**
- 尽管耶稣在此所注重的是讲道，人还是按照自己个别的情况，将需要带到他面前来。四个人为了把一个瘫子抬到耶稣的面前，不惜一切代价，甚至把屋顶拆通了，把瘫子连所躺卧的褥子都缒下去。
- **弟兄姐妹，这一幕让我们一方面看到，这四个人心里如何爱这位瘫子，迫切希望他得医治；同时，我们也看到他们对耶稣坚定不移的信心——耶稣一定能够医治他。**
- 反思：**这四个人想把瘫痪的朋友带到耶稣面前，屋子和门前都挤满了人，他们的计划受到了拦阻。但他们没有放弃，而想出了超乎常人想象的办法。我们在信仰道路上遇到拦阻的时候，是不是很轻易放弃？“哎，我已经祷告过了！这事就这样了！”我们原意在主的面前持守吗？我们真的靠着主尽了全力吗？请自由分享。**

问题 3：***耶稣见这四个人的信心，就对瘫子说了什么？耶稣为什么在这样的场合讲这样的话？我们能理解吗？***

- 第 5 节：**耶稣见他们的信心，就对瘫子说：“小子，你的罪赦了。”**
- 经文并没有提到这位瘫子的信心，而只说耶稣见这四位朋友的信心。
- 反思：**我们对他人的爱，以及在耶稣面前对他人的祷告和牵挂，神会因着我们的信心眷顾他人。**

- 耶稣本可以对四个人表达欣赏，然后医治好这瘫痪并就好了，然而他的反应却大出众人的意料之外，他把事情提升到神学的层面：**“耶稣见他们的信心，就对那瘫子说：‘小子，你的罪赦了。’”**
- 耶稣不是想小题大作，而是要藉此说明，他既有赦罪的权柄，也有医病的能力，这两者都在他的掌管之中。

问题 4：***在场坐着的几个文士心里如何议论？他们的想法正确吗？我们能够理解吗？***

- 第 6-7 节：**有几个文士坐在那里，心里议论说：“这个人为什么这样说呢？他说僭妄的话了，除了神以外，谁能赦罪呢？”**
- 文士们心里议论的正确，又不正确。**正确的是，他们说：“……除了神以外，谁能赦罪呢？”**
- **不正确的是，他们质问：“这个人为什么这样说呢？他说僭妄的话了……”。**这是因为他们不认识耶稣，更不相信耶稣是神，所以就无法理解耶稣为什么会说这样的话。
- 他们是又惊又怒。他们相信耶稣是在亵渎神——显出对神的藐视与大不敬——因为耶稣声称可以执行某些只有神能做的事。他们暗自思量：“除了神以外，谁能赦罪呢？”他们想的完全正确。
- 好比说，小李、小王、小罗三人在聊天。小李突然揍了小王的下巴一拳，打得他满脸是血。然后小罗上前对小李说：“小李，我原谅你打了小王，没关系的，事情过去了。”而当小王稍微冷静后，他会怎么说？“小罗，你无法原谅他，只有我能原谅他。他并没有对不起你，他是对不起我。”只有当那个罪是针对你而犯的，你才能原谅那个罪。
- 因此，当耶稣看着那个瘫子说：“你的罪赦了”，他真正的意思是：“你实际上是得罪了我。”惟有这个瘫子的创造者才又资格这么说。而耶稣基督，藉由赦免这个人，无异于宣称自己就是大能的神。那些犹太教宗教领袖们心知肚明：**这人可不只声称能行神迹，他更宣告自己就是那位创造宇宙万物的主。**从他们的角

度来看，他们因此而被激怒也是可以理解的，因为从犹太人的宗教立场来说，神是唯一有权柄的涉罪者。

- 耶稣讲这句话"你的罪赦了"是挑战文士（今天的我们）去思考：**耶稣是谁？**
- 反思：**我们读圣经时，很多时候（尤其信主前）也根本无法理解和明白，不也是我们不认识耶稣、不相信耶稣是神吗？耶稣是圣经的核心，也是我们信仰的核心。我们从什么时候开始慢慢明白圣经的？请自由分享。**

问题 5：***耶稣如何回应那几位文士？我们如何理解耶稣在第 8-10 讲的这番话？耶稣藉着这番话要告诉在场的众人（今天的我们）什么？***

- 第 8-10 节：**耶稣心中知道他们心里这样议论，就说："你们心里为什么这样议论呢？或对瘫子说'你的罪赦了'，或说'起来拿你的褥子行走'，那一样容易呢？但要叫你们知道，人子在地上有赦罪的权柄"……**
- 耶稣知道在场的几个文士心里议论的。这一点让我们想到诗篇一三九 1-2：**耶和华啊，你已经鉴察我，认识我。我坐下，我起来，你都晓得。你从远处知道我的意念。**——神知道我们每一个人的心思意念。
- 针对文士们心里的议论，耶稣提出了一个问题：**或对瘫子说'你的罪赦了'，或说'起来拿你的褥子行走'，那一样容易呢？**
- 首先我们得明确一点，耶稣提出这个问题是，针对这些文士。
- 犹太教的宗教领袖们坚信，也如此教导众人，一个人瘫痪（或其它的重疾）一定是因他得罪神而被神惩罚。约翰福音九 1-2 门徒们向耶稣提出的问题就能反映这一点：**耶稣过去的时候，看见一个人生来是瞎眼的。门徒问耶稣说："拉比，这人生来是瞎眼的，是谁犯了罪？是这人呢？是他父母呢？**"——门徒们也被这样的宗教因果思想所影响。
- 这种因果关系将犹太人引入一个尴尬的宗教思维里：既然一个人瘫痪，那一定是他或他的父母犯罪造成的；他要得医治，就必须得解决罪的问题；他的罪若被赦免了，那他的病就一定能得医治，否则如何能证明他的罪得赦呢？他的身体得医治了，那他的罪怎么办？谁能赦免他的罪？若他的罪得赦免了，但身体却没有得医治，这又如何解释呢？……

- 耶稣提出这样的问题，是要挑战这样的错误因果关系，提醒众人不要被这种错误的因果关系所辖制。**生命的因和果都在神的掌管之中，不是人可以拿出来随意讨论和解释的，我们应该将生命的因和果都交给神。耶稣既能赦免人的罪，又能医治人的身体！**
- 反思：**愿我们的信仰不要受任何因果关系的辖制，而我们学习单单仰望和信靠神，因我们生命的因和果都在他的掌管之中。请自由分享。**
- 耶稣首先对瘫子说："你的罪赦了"，然后奇妙地医治了他，这说明罪的赦免比身体的医治更重要。身体的医治是暂时的，而罪的赦免给人永恒的盼望。
- 耶稣在这里称自己是"人子"。这是旧约圣经对弥赛亚的最高称谓。这个名号在旧、新两约之间曾经有一个很复杂和重要的发展。到了耶稣的时代，有关"人子"的思想似乎完全与神的国度以及救主弥赛亚的来临分不开。难怪犹太教的宗教领袖们一听到耶稣讲出这个字眼，就非常愤恨，要用石头打他，因为耶稣藉着这个称呼宣告自己是"人子"，就是旧约圣经所应许的那位弥赛亚基督。
- 还有，当耶稣最后在犹太人的公会受审时，再以"人子"的名号自称的时候，审判者就立即以"僭妄的话"作为判耶稣死罪的凭证。因为对公会的领袖众祭司长、长老和文士这些正统的宗教人士来说，称自己为"人子"就是相等于承认自己是神的儿子基督。这是一个"该死的罪"。
- 但以理书七 13-14：**我在夜间的异象中观看，见有一位像人子的，驾着天云而来，被领到亘古常在者面前，得了权柄、荣耀、国度，使各方、各国、各族的人都事奉他。他的权柄是永远的，不能废去。他的国必不败坏。**

问题 6：***耶稣如何医治了那位瘫子？从此次医治我们对耶稣有何更深的认知？看到这样的神迹奇事发生，众人如何反应？***

- 第 10-12 节：**……就对瘫子说："我吩咐你起来，拿你的褥子回家去吧！"那人就起来，立刻拿着褥子，当众人面前出去了，以致众人都惊奇，归荣耀与神说："我们从来没有见过这样的事！"**
- 耶稣就藉着一句话医治了那位瘫子，这再次显明，耶稣的话语带有创造和医治的能力。正如神在创世记中是用他的话从无变有，神的儿子也照样能够用一句

话从软弱中产生能力，以致原本不可能的事成为可能，使瘫子拿着褥子走回家了。

- 诗篇三十三 9：**因为他说有，就有；命立就立。**——耶稣有神的能力。
- 众人的反映一方面是惊奇，另一方面将荣耀归给神，他们把耶稣的医治与神的荣耀连接起来了，也把耶稣与神连接起来了。
- 众人把耶稣的神迹与神的荣耀连接起来，一定是因着旧约圣经的应许。比如，以赛亚书三十五 3-6 应许将来的弥赛亚：**你们要使软弱的手坚壮，无力的膝稳固。对胆怯的人说：“你们要刚强，不要惧怕。看哪，你们的神必来报仇，必来施行极大的报应，他必来拯救你们。那时瞎子的眼必睁开，聋子的耳必开通；那时瘸子必跳跃像鹿，哑吧的舌头必能歌唱；在旷野必有水发出，在沙漠必有河涌流……”**
- ……

第十课：呼召利未

经文：马可福音二 13-17

13 耶稣又出到海边去，众人都就了他来，他便教训他们。14 耶稣经过的时候，看见亚勒腓的儿子利未坐在税关上，就对他说：“你跟从我来！”他就起来，跟从了耶稣。15 耶稣在利未家里坐席的时候，有好些税吏和罪人与耶稣并门徒一同坐席，因为这样的人多，他们也跟随耶稣。16 法利赛人中的文士看见耶稣和罪人并税吏一同吃饭，就对他门徒说：“他和税吏并罪人一同吃喝吗？”17 耶稣听见，就对他们说：“健康的人用不着医生，有病的人才用得着。我来本不是召义人，乃是召罪人。”

问题 1：***耶稣到了海边，众人跟了他来，他就在海边教训他们。从这一点我们如何看耶稣的事奉？***

- 第 13 节：**耶稣又出到海边去，众人都就了他来，他便教训他们。**
- 圣经经常描写耶稣在露天场合讲道，尤其在加利利海边。根据当时历史学家约瑟夫的记载，在人口密集的加利利，有许多的村庄成群环绕湖岸而立。耶稣之所以选择此地的理由，可能是因为倾斜的海岸提供一个阶梯状的场地，便于容纳大量的听众，特别是当耶稣在停泊于离海岸不远之浅滩的船只上讲道时更为适合（路加福音五 1-3）。
- 我们在这里看到，普通人所在的地方就是耶稣讲道的地方；不像当时那些骄傲的宗教领袖们，耶稣从来不嫌弃任何地方和人，旷野、海边、高山、村落、民宿……都是他的讲台。耶稣随处寻找和拯救失丧的人。弟兄姐妹，这就是我们道成肉身的主！他亲身来到世人中间。
- 反思：**我们原意在任何地方、任何场合、任何时间宣讲神国的福音，为主耶稣基督作见证吗？请自由分享。**

问题 2：***耶稣看到利未，就向他说了什么？利未如何回应耶稣？从这件事我们如何看耶稣的呼召？***

- 第 14 节：**耶稣经过的时候，看见亚勒腓的儿子利未坐在税关上，就对他说：“你跟从我来！”他就起来，跟从了耶稣。**
- 福音书特别记载了 4 位门徒的蒙召过程。这并不一定表示，他们是最先成为耶稣门徒的。大概是因为他们日后成为十二使徒成员，以及早期教会重要的领袖，所以福音书的作者才将他们成为门徒的过程记下来。不过，马可记载耶稣呼召利未，似乎别有用心。
- 耶稣有一次在海边教导人的时候，在路上**“看见耶勒腓的儿子利未，坐在税关上”**。意思是，他正在处理税务事项。
- 利未是名“税棍”，因为职业的缘故，他必定受当时犹太人的藐视。然而，耶稣依然爱他，并拣选他作为自己最亲密的传福音伙伴之一。
- 耶稣时代的犹太人被罗马帝国统治。为了方便管理，且不会引起犹太人百姓的强烈反感，罗马政府通常招募一些犹太人，在犹太人当中替罗马政府征税。这段经文里的利未就是这样一位人物。
- 当时的“税棍”负责向指定地区的居民和商旅征收税款。“税棍”本可以从征收的税款中抽取佣金，但他们大多滥收税金以肥己。犹太人替罗马政府当“税棍”，当然会被其他犹太人所痛恨，因为他们非但诈取金钱，充当罗马征服的走狗，有时为了拉拢身边的支持者，甚至用部分税金支持异教活动。由于这些犹太“税棍”经常与外邦人接触，他们并不严守摩西律法。
- 耶稣一看到利未，就用一句简单的不能再简单的话呼召他：**“你跟从我来！”**耶稣的呼召并没有附加任何的条件；更让人惊奇的是，听了耶稣的呼召之后，利未立刻站起来，跟随了耶稣。
- 正如西门、安得烈、雅各和约翰一样，耶稣给利未的呼召也是满有权柄和富有迫切感的。最终使到蒙召者似乎没有什么可以考虑的余地，毅然地就起来跟从了耶稣。
- 利未为什么会有这样干净利落的回应？因为众犹太人轻看他、歧视他、唾骂他，但耶稣全然接纳他、爱他。**耶稣的爱和接纳吸引他作出这样的举动！**
- 这利未跟随了耶稣，成了了耶稣的门徒，并且书写了马太福音。
- 反思：**我们是如何被主耶稣呼召的？也就是说，我们是如何信主的。请自由分享。**

问题 3: ***耶稣在利未家里坐席的时候，什么样的人跟耶稣在一起？法利赛人中的文士看到这一幕之后，向门徒们提出了什么问题？他们为什么要提出这样的问题？我们能理解他们吗？***

- 第 15-16 节：**耶稣在利未家里坐席的时候，有好些税吏和罪人与耶稣并门徒一同坐席，因为这样的人多，他们也跟随耶稣。法利赛人中的文士看见耶稣和罪人并税吏一同吃饭，就对他门徒说：“他和税吏并罪人一同吃喝吗？”**
- 表面上看，这段经文似乎是要记载“耶稣呼召利未”这件事，但从整段经文来看，马可只是藉用这事带出耶稣与这些被一般犹太人唾弃的“税棍”和罪人的关系。
- 这个宴席的性质似乎是利未招待他过去事业上的老伙伴，要使他们能够会一会他新近遇见的这位主。
- 法利赛人（包括文士）为保证自己在礼节上的洁净，从不和“税棍”、坏人一起吃饭，他们认为“税棍”和坏人辱没了律法。相反，耶稣原意与“税棍”和坏人一起的心，无疑大量吸引了这种被认为是邪恶的人。当法利赛人问耶稣为何与“税棍与坏人”一同坐席时，实质上也是在质问耶稣为何不遵照他们的规矩而行。
- 从他们的宗教传统来讲，文士们向耶稣的门徒们提出的质疑是对的，也是可以理解的。法利赛人竭力保持自己在宗教上的圣洁。但核心的问题是，他们不认识耶稣基督。耶稣是道成肉身来到世上的神子，他的圣洁是完全的、主动的、积极的；**正如耶稣按手在那个长大麻疯的人身上，使他洁净，耶稣也照样呼召利未成为他的门徒；耶稣与利未这种众犹太人认为污秽的罪人一同吃喝，自己不会变得不洁净，反而耶稣使他们成为洁净，或者更具体地说，耶稣呼召他们成为圣洁。**
- 但是，弟兄姐妹，耶稣这一种入世的虚己精神与行动，绝对不是一种毫无立场，不负责任，同流合污的社交态度。**相反的，这才是真正圣洁和敬虔的生活形态。因为耶稣藉着这样的吃喝把医治带到人群中去，最终拯救罪人脱离败坏的生活而进入神圣洁和敬虔的国度。这也就是福音，尤其是被社会遗弃者的福音。**
- 反思：**耶稣与罪人同吃喝的举动，如何鼓励和提醒我们进入人群，活出道成肉身的福音？请自由分享。**

问题 4: ***耶稣如何回应他们。耶稣藉着这句话要告诉他们（今天的我们）什么样的属灵事实？***

- 第 17 节: **耶稣听见，就对他们说：“健康的人用不着医生，有病的人才用得着。我来本不是召义人，乃是召罪人。”**
- 耶稣的回答与行为冒犯了法利赛人和一些犹太人，同样也得罪不少今天的基督徒!
- 耶稣呼召利未并在他家中吃饭一事，表明耶稣有意识地接纳这些被排斥在“好人”圈外的人——税棍和坏人。出乎我们意料之外，耶稣在此并没有要求利未悔改，或是向那些与自己一同坐席的人提出若干要求或条件。神所接纳、呼召的正是“坏”人，而不是自以为“好”的人；即使不改往常的恶习，人也能够感受到神的接纳。
- 弟兄姐妹，耶稣比任何人都明白这一点：**在一个人接受福音之先，他必须感受到真爱和接纳，就是神那无条件的爱，而不是先认识教理；认罪悔改永远不是信主的前提条件，而是信主后对神的回应。**
- 反思：**这一点我们必须牢记。我们传福音首先让人知道和经历神无条件的、道成肉身的爱，而不是据理说教，说服人悔改。请自由分享。**
- 耶稣在答复法利赛人的指责的时候，并没有否认那些人是罪人。相反的，他承认这是有病的人。也正因为这些人是有病的，所以才用得着医生。耶稣将自己比喻作这些病人所需要的医生。这位医生也正是为了这些病人而道成肉身。
- **“健康的人用不着医生，有病的人才用得着。我来本不是召义人，乃是召罪人。”**——耶稣讲这句话的意思，并不是说世界上有两种人：健康的和有病的（义人和罪人），耶稣来是为了呼召有病的人和罪人。而这句话的意思是，世界上只有一种人，就是罪人（不义的人），只有在神的面前认识到自己的罪、不堪、污秽、失丧和不义的人才会回应神的呼召；人在神面前最大的罪就是自认为自己是健康的人或义人。对耶稣的爱和接纳的第一个回应，应该是认识到自己的罪和不义。

- 路加福音五 1-11：**耶稣站在革尼撒勒湖边，众人拥挤他，要听神的道。他见有两只船湾在湖边，打鱼的人却离开船洗网去了。有一只船是西门的，耶稣就上去，请他把船撑开，稍微离岸，就坐下，从船上教训众人。讲完了，对西门说：“把船开到水深之处，下网打鱼。”西门说：“夫子，我们整夜劳力，并没有打着什么。但依从你的话，我就下网。”他们下了网，就圈住许多鱼，网险些裂开，便招呼那只船上的同伴来帮助。他们就来，把鱼装满了两只船，甚至船要沉下去。西门彼得看见，就俯伏在耶稣膝前，说：“主啊，离开我，我是个罪人！”他和一切同在的人都惊讶这一网所打的鱼。他的伙伴西庇太的儿子雅各、约翰也是这样。耶稣对西门说：“不要怕！从今以后你要得人了。”他们把两只船拢了岸，就撇下所有的，跟从了耶稣。**——在耶稣圣洁的光照下，彼得终于认识到自己是一个罪人。
- 诗篇十四 1-7：**愚顽人心里说：“没有神。”他们都是邪恶，行了可憎恶的事，没有一个人行善。耶和华从天上垂看世人，要看有明白的没有，有寻求神的没有。他们都偏离正路，一同变为污秽；并没有行善的，连一个也没有。作孽的都没有知识吗？他们吞吃我的百姓如同吃饭一样，并不求告耶和华。他们在那里大大地害怕，因为神在义人的族类中。你们叫困苦人的谋算变为羞辱，然而耶和华是他的避难所。但愿以色列的救恩从锡安而出，耶和华救回他被掳的子民，那时，雅各要快乐，以色列要欢喜。**——在神圣洁的律法面前，世上没有一个义人。
- 罗马书三 9-20：**这却怎么样呢？我们比他们强吗？决不是的！因我们已经证明：犹太人和希利尼人都在罪恶之下。就如经上所记：“没有义人，连一个也没有；没有明白的，没有寻求神的；都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有。他们的喉咙是敞开的坟墓，他们用舌头弄诡诈，嘴唇里有虺蛇的毒气；满口是咒骂苦毒；杀人流血，他们的脚飞跑，所经过的路，便行残害暴虐的事；平安的路，他们未曾知道；他们眼中不怕神。”我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义。因为律法本是叫人知罪。**——我们都是罪人!
- 路加福音十九 10：**人子来，为要寻找、拯救失丧的人。**

- 马可福音十 45: **因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。**
- 提摩太前书一 15: **“基督耶稣降世，为要拯救罪人。”这话是可信的，是十分可佩服的。在罪人中我是个罪魁。**
- ……

第十一课：禁食的问题

经文：马可福音二 18-22

18 当下，约翰的门徒和法利赛人禁食。他们来问耶稣说：“约翰的门徒和法利赛人的门徒禁食，你的门徒倒不禁食，这是为什么呢？”19 耶稣对他们说：“新郎和陪伴之人同在的时候，陪伴之人岂能禁食呢？新郎还同在，他们不能禁食。20 但日子将到，新郎要离开他们，那日他们就要禁食。21 没有人把新布缝在旧衣服上，恐怕所补上的新布带坏了旧衣服，破的就更大了。22 也没有人把新酒装在旧皮袋里，恐怕酒把皮袋裂开，酒和皮袋就都坏了；惟把新酒装在新皮袋里。”

问题 1：***约翰的门徒和法利赛人向耶稣提出了什么问题？他们为什么会提出这样的问题呢？***

- 第 18 节：**当下，约翰的门徒和法利赛人禁食。他们来问耶稣说：“约翰的门徒和法利赛人的门徒禁食，你的门徒倒不禁食，这是为什么呢？”**
- 约翰的门徒和法利赛人指责耶稣的门徒们的态度不够庄重。虽然每周例常禁食并不是摩西律法的一部分，但是在第一世纪左右，禁食已经成了犹太教的习俗中重要的一部分，而且也传到早期基督教。对于正统犹太人来说，禁食这件小事引发了耶稣对于整个礼仪律法究竟保持何种态度的问题。
- 对法利赛人来讲，禁食是一件极其严肃的事，而当时他们又把律法所规定的禁食次数加倍了（两次）。他们认为禁食是谦卑和悔罪的表现，也是一种警醒的操练。禁食时，他们身穿麻衣、头上蒙灰、不洗脸、身着哀丧的衣服、表情哀伤、严肃而安静。他们提出这一项指责时，无疑的正是该守禁食的日子。可是，耶稣的门徒既不披麻，也不蒙灰，他们不禁食。所以这些人就指责耶稣没有认清生命的严肃性。
- 禁食就是不吃不喝，禁绝身体享乐，是旧约利未记二十三 17 中提及的“刻苦己心”。禁食的目的可以是为自己的罪而忏悔、追悼国家民族的苦难或作为象征性的献祭。旧约圣经中最重要的禁食时间是赎罪日。禁食本来是谦卑和悔罪的表

现，是犹太人表达自己对信仰的敬虔态度的典型方法，因为这缘故，禁食渐渐变为犹太人自我推崇的手段。

- 先知以赛亚在禁食的日子，痛斥富人只有禁食的行为，内心却丝毫没有行善之心或悔改的意愿：**他们说：“我们禁食，你为何不看见呢？我们刻苦己心，你为何不理会呢？”看哪，你们禁食的日子仍求利益，勒逼人为你们作苦工。你们禁食，却互相争竞，以凶恶的拳头打人。你们今日禁食，不得使你们的声音听闻于上。这样禁食，岂是我所拣选使人刻苦己心的日子吗？岂是叫人垂头像苇子，用麻布和炉灰铺在他以下吗？你这可称为禁食为耶和华所悦纳的日子吗？我所拣选的禁食，不是要松开凶恶的绳，解下轭上的索，使被欺压的得自由，折断一切的轭吗？不是要把你的饼分给饥饿的人，将飘流的穷人接到你家中，见赤身的给他衣服遮体，顾恤自己的骨肉而不掩藏吗？这样你的光就必发现如早晨的光，你所得的医治要速速发明。你的公义必在你前面行；耶和华的荣光必作你的后盾。那时你求告，耶和华必应允。你呼求，他必说：“我在这里”**（以赛亚书五十八 3-9）。
- 可见，以色列人的禁食完全“反其道而行”，不是为神牺牲，让人得益，却是为自己谋利。

问题 2：***耶稣藉着新郎和伴郎的比喻他们什么属灵事实？***

- 第 19-20 节：**耶稣对他们说：“新郎和陪伴之人同在的时候，陪伴之人岂能禁食呢？新郎还同在，他们不能禁食。但日子将到，新郎要离开他们，那日他们就要禁食。**
- 耶稣立刻采用结婚的比喻回答这个批评。他把自己当作新郎，将门徒看成是陪伴之人，并宣告新郎还与陪伴之人同在的时候，他们不能悲伤。
- 耶稣使用这个比喻，是为门徒们的喜乐态度作辩护。当时巴勒斯坦地区人们结婚喜庆为期长达七天，新郎所有的朋友都充满欢喜快乐，欢欣歌唱。陪伴的人同享新郎的喜悦，怎么能悲伤难过呢!
- 那些人指责耶稣的门徒对禁食的态度不对，认为他们对生命的严肃性没有知觉。耶稣并没有否认。耶稣承认，但是说，**“新郎和陪伴之人同在的时候，陪伴之人**

岂能禁食呢？”紧接着，耶稣附带地又承认一个事实，就是将来某个日子，新郎将要被取走。那时，他们就要伤心禁食。

- 耶稣讲这句话的意思是，这些门徒不久的将来必要禁食，因为那时新郎要被取走，离开他们。其实，耶稣在这里讲了一个预言，不久的将来耶稣要被捕、被审判、被钉死在十字架上，门徒们必会悲伤、困惑；耶稣离开了，门徒们就要以禁食来寻求主、等候主。**也就是说，禁食的主要目的就是为了在祷告中思想耶稣、亲近耶稣、寻求耶稣！禁食的意义不外是为了灵修，圣洁，操练和“苦心刻己”。**
- 反思：**我们禁食祷告的目的是什么？禁食的唯一目的就是专心寻求神的心意和神的同在。请自由分享。**
- 不过，耶稣被钉死在十字架上，三日后复活升天，神按照应许赐下圣灵与我们同在。也就是说，弟兄姐妹，虽然耶稣（新郎）不在我们当中，但他藉着圣灵永远与我们同在。因此，我们基督徒生命的特征应该是喜乐，而不是悲伤。从属灵上讲，我们绝无悲伤之处，因为新郎并没有被取走离开我们，他藉着圣灵永远与我们同住。因此，弟兄姐妹，我们对生命的整个态度不应该是那些禁食的人所持的态度，而是那些坐在永恒宴席中的人之态度。
- 耶稣自己在约翰福音十六 16-24：**“等不多时，你们就不得见我；再等不多时，你们还要见我。”有几个门徒就彼此说：“他对我们说‘等不多时，你们就不得见我；再等不多时，你们还要见我’；又说：‘因我往父那里去。’这是什么意思呢？ ”门徒彼此说：“他说‘等不多时’，到底是什么意思呢？我们不明白他所说的话。”耶稣看出他们要问他，就说：“我说‘等不多时，你们就不得见我；再等不多时，你们还要见我’，你们为这话彼此相问吗？我实实在在地告诉你们：你们将要痛哭、哀号，世人倒要喜乐；你们将要忧愁，然而你们的忧愁要变为喜乐。妇人生产的时候就忧愁，因为她的时候到了；既生了孩子，就不再记念那苦楚，因为欢喜世上生了一个人。你们现在也是忧愁，但我要再见你们，你们的心就喜乐了，这喜乐也没有人能夺去。到那日，你们什么也就不问我了。我实实在在地告诉你们：你们若向父求什么，他必因我的名赐给你们。向来你们没有奉我的名求什么，如今你们求就必得着，叫你们的喜乐可以满足。”**——喜乐应该是我们基督徒生命的特征。

- 约翰福音十四 15-20：**你们若爱我，就必遵守我的命令。我要求父，父就另外赐给你们一位保惠师，叫他永远与你们同在，就是真理的圣灵，乃世人不能接受的。因为不见他，也不认识他；你们却认识他。因他常与你们同在，也要在你们里面。我不撇下你们为孤儿，我必到你们这里来。还有不多的时候，世人不再看见我，你们却看见我，因为我活着，你们也要活着。到那日你们就知道我在父里面，你们在我里面，我也在你们里面。**——耶稣复活升天后，赐下圣灵与我们同在。
- ……

问题 3：***我们如何理解第 20-21 节？耶稣讲这两个比喻的用意是什么？***

- 第 21-22 节：**没有人把新布缝在旧衣服上，恐怕所补上的新布带坏了旧衣服，破的就更大了。也没有人把新酒装在旧皮袋里，恐怕酒把皮袋裂开，酒和皮袋就都坏了；惟把新酒装在新皮袋里。**
- 紧接着，我们的主立刻用新布与旧衣，新酒与旧皮袋两个比喻来说明我们的信仰。新布不能补旧衣服，因为一块未经缩水处理的新布补在旧衣服上，不但补不好衣服，反而会撕破旧衣服，因为当这已补了新布的衣服浸在水中，那块补上的新布会即时缩水，使衣裳破裂，破处扯得更大。新酒不能装在旧皮袋里，因为新酒变陈，便会膨胀，使皮袋胀大；若果再将新酒倒进这旧了的酒袋中，那已不能再扩张的旧酒袋会因变陈的新酒破裂。
- 我们的主讲这话，意思是宣告他来是要开创一个崭新的敬虔生活和经验，这是必须用新方法来表达的。不用禁食，而用宴席；不用穿麻衣，而是穿紫色袍；不要永远严肃悲伤，而要永远欢喜快乐。
- 耶稣藉着这两个比喻告诉我们：**虽然救恩（耶稣）是从犹太人来的，但耶稣来时要全然更新我们的内心，使我们悔改归向神，与神建立亲密的生命关系。我们信主，不是对自己旧有思想和宗教（对犹太人来说是旧约律法）的修修补补，而是生命全然被主耶稣基督得着和反转。新酒必须用新的酒袋来胜载。**
- 当耶稣用强调的语气说：**“惟把新酒装在新皮袋里！”**的时候，他实际上是对法利赛人以及整个犹太教发出一个最大的挑战。**因为耶稣在这里公开地表明，他所宣告的福音，并不是缝补旧衣服或旧皮袋这一类不能彻底解决问题关键的陈**

旧方法，而是绝然的一种革新。因为这是关乎新生命的一个最基要问题。新的国度要求一个最彻底的革命——重生！

- 反思：耶稣讲这两个比喻的用意很清楚，信主以后，我们要将耶稣放在生命的首要位置上，耶稣绝对不只是在我们心里的某个地方有一席之地，在我们众多偶像中又多了一个，而耶稣基督是我们生命的主宰，占据我们整个心。这就是我们与主耶稣基督的关系。请自由分享。

第十二课：安息日掐麦穗

经文：马可福音二 23-28

23 耶稣当安息日从麦地经过。他门徒行路的时候掐了麦穗。24 法利赛人对耶稣说：“看哪，他们在安息日为什么作不可作的事呢？”25 耶稣对他们说：“经上记着大卫和跟从他的人缺乏、饥饿之时所作的事，你们没有念过吗？26 他当亚比亚他作大祭司的时候，怎么进了神的殿，吃了陈设饼，又给跟从他的人吃？这饼除了祭司以外，人都不可吃。”27 又对他们说：“安息日是为人设立的，人不是为安息日设立的。28 所以人子也是安息日的主。”

问题 1：***我们对安息日有何认知？耶稣的门徒在安息日作了什么？法利赛人因此向耶稣提出了怎样的质疑？他们为什么会如此质问耶稣？***

- 第 23-24 节：**耶稣当安息日从麦地经过。他门徒行路的时候掐了麦穗。法利赛人对耶稣说：“看哪，他们在安息日为什么作不可作的事呢？”**
- 这一事件透露了一件很有趣的事：法利赛人随时随地在监视着耶稣和门徒们的言行。这一次，他们肯定门徒是干犯了安息日的禁令。掐麦穗是否可以作收割论（按照犹太教律法，安息日不能收割），实际上还是一个问题。按照申命记摩西律法的规定，一个人进了邻舍的庄稼，是**“可以用手摘穗子，只是不可用镰刀割取禾稼”**（申命记二十三 25）。不过，这条律法并没有说明在安息日是否也可以这么做。倘若可以的话，门徒们就不能说是犯规了。
- 关于安息日，圣经中有如下的记载。创世记二 1-3：**天地万物都造齐了。到第七日，神造物的工已经完毕，就在第七日歇了他一切的工，安息了。神赐福给第七日，定为圣日，因为在这日神歇了他一切创造的工，就安息了。**
- 出埃及记二十 8-11：**当记念安息日，守为圣日。六日要劳碌作你一切的工，但第七日是向耶和华你神当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜，并你城里寄居的客旅，无论何工都不可作，因为六日之内，耶和华造天、地、海和其中的万物，第七日便安息，所以耶和华赐福于安息日，定为圣日。**

- 申命记五 12-15：**当照耶和华你神所吩咐的，守安息日为圣日。六日要劳碌作你一切的工，但第七日是向耶和华你神当守的安息日。这一日你和你的儿女、仆婢、牛、驴、牲畜，并在你城里寄居的客旅，无论何工都不可作，使你的仆婢可以和你一样安息。你也要记念你在埃及地作过奴仆，耶和华你神用大能的手和伸出来的膀臂将你从那里领出来。因此，耶和华你的神吩咐你守安息日。**
- ……
- “安息日”的意思是休息或停止工作；按犹太人的计算法，这圣日是一个星期中的第七日，相当于现今周五日落后至周六日落前一整天。犹太人对这圣日的理解可追溯至创世的故事。按照创世记的记载，神用六天来创造万物，而在第七天，“神因完成了他创造的工作就歇了工”。因此，所有犹太人都必须遵守这个圣日，不可作工，而守安息日成为“十诫”中的一条。其目的是要人不可因工作而忽略了神，安息日是专心思想和敬拜神的时间；同时也让人可以休息，享受劳动成果，正如神完成了创造之后安息一样。
- 然而，可能要到犹太人被掳之后，守安息日才倍受重视。在回归后，犹太人为强化自己的民族意识和属灵身分，守安息日（同样重要的是割礼）便成为自表敬虔的犹太人（如法利赛人）的最常见方式之一。藉着安息日不工作，犹太人能省察自己的属灵身分，抗衡外邦社会中世俗文化的影响。因此，在新约时期，守安息日已成为一个犹太人规律生活和安定生活的象征，也成为圣洁生活的一种可见标志。
- 至于在实际生活中，何谓“工作”，何为“安息”，犹太教中有许多辩论。阅读福音书，我们可能以为耶稣经常刻意违反“安息日”的规条，但其实，犹太教对“安息日不可作的工”的定义不时有改变。后来犹太教的领袖列出三十九类“工作”是安息日不可作的事，其中包括收割和打磨麦子等；然而，这分类会随着时代而有所增删。**因此，耶稣并不是挑战“守安息日”的诫命，而是挑战人将守安息日视为诫命一部分的心态（错误的理解）。**
- 一般来说，耶稣不但尊重，并且还惯常守安息日。路加福音还特别声明说，耶稣在安息日都照他平常的规矩，参加犹太人的会堂里举行的聚会（路加福音四 16）。

- 初期教会在耶稣复活升天以后，便开始在七日的头一日，也就是星期日聚会，因为耶稣在这一天复活。

问题 2: ***耶稣用什么例子回应质问他的法利赛人？耶稣藉着这个例子要告诉他们（今天的我们）什么关乎安息日的属灵事实?***

- 第 25-26 节: **耶稣对他们说：“经上记着大卫和跟从他的人缺乏、饥饿之时所作的事，你们没有念过吗？他当亚比亚他作大祭司的时候，怎么进了神的殿，吃了陈设饼，又给跟从他的人吃？这饼除了祭司以外，人都不可吃。”**
- 耶稣引述先祖大卫这位在犹太人心目中极具威信者的事例，来回应法利赛人的指责。
- 有关大卫的这件事记载于撒母耳记上二十一 1-9: **大卫到了挪伯祭司亚希米勒那里，亚希米勒战战兢兢地出来迎接他，问他说：“你为什么独自来，没有人跟随呢？”大卫回答祭司亚希米勒说：“王吩咐我一件事说：‘我差遣你委托你的这件事，不要使人知道。’故此我已派定少年人在某处等候我。现在你手下有什么？求你给我五个饼，或是别样的食物。”祭司对大卫说：“我手下没有寻常的饼，只有圣饼，若少年人没有亲近妇人才可以给。”大卫对祭司说：“实在约有三日我们没有亲近妇人。我出来的时候，虽是寻常行路，少年人的器皿还是洁净的；何况今日不更是洁净吗？”祭司就拿圣饼给他，因为在那里没有别样饼，只有更换新饼，从耶和华面前撤下来的陈设饼。当日有扫罗的一个臣子留在耶和华面前。他名叫多益，是以东人，作扫罗的司牧长。大卫问亚希米勒说：“你手下有枪有刀没有？因为王的事甚急，连刀剑器械我都没有带。”祭司说：“你在以拉谷杀非利士人歌利亚的那刀在这里，裹在布中，放在以弗得后边，你要就可以拿去。除此以外，再没有别的。”大卫说：“这刀没有可比的！求你给我。”**——大卫的行为是不寻常的，因为只有祭司（摩西哥哥亚伦的后裔）才准许吃这圣饼的。
- 耶稣的回答又是双重的。首先耶稣告诉他们: **圣经的证据证明，需求的律法优于礼仪的律法，律法本身不是死的，而是活的，也是为了人的需要而设立的；当人真正需要的时候，律法可以容许特例的成立。**最好的例子莫过于大卫本身。

其次，耶稣告诉他们：在大卫的例子中，问题还不只是掐起麦穗来搓了吃而已，而是还比这个更严重的罪名——吃了陈设饼；这陈设饼也是“每安息日要常摆在耶和华面前”，已经是从世俗的用途上分别为圣了，只有祭司才可以吃。很有可能大卫的这个先例是在一个安息日发生的。

- 法利赛人当然必须承认大卫的这个行动是个历史事实，也必须承认这行为在圣经上并没有受到责备。
- 从耶稣所引用的例证，我们可以看出他了解门徒之所以作那事的理由。虽然圣经没有清楚说明（马太福音十二 1 明说），门徒们的行动，很显然也是像大卫一样，是为了饥饿的需要所采取的，**“大卫和跟从他的人缺乏、饥饿之时……进了神的殿，吃了陈设饼，又给跟随他的人吃。”**
- 从这个例证，首先可以看到耶稣了解门徒在安息日掐麦穗，用手搓着吃的原因。肚子饿是很自然的事，只有从这个角度来看这个故事，我们才能真正领悟基督在这里教训的真义。
- 人的一切存在都是神圣的，他的道德和知识能力也是神圣的，他的身体生命也同样是神圣的。对食物的需求是一种健康的需求，而健康的需求就是神圣的需求。因为“健康的”和“神圣的”是两个意义相同的名词。需要食物是健康的表现，所以是神圣的。肉身所需求的东西，基本上都是神圣的。错误之处乃是，人用不当的方法以满足肉身的需求。对食物的需求是神圣的，是圣洁的，否则神可以安排人在安息日不会饿。人在安息日也会饿，这事实证明，需要吃东西也是神圣的。没有人能避免这种需求。
- 门徒们在安息日肚子饿，这是健康的，是神圣的，因此不应该因为安息日而使他们得不到肉身所需要的东西。也就是，门徒们在安息日藉着掐麦穗满足自己最基本的需求，这并没有触犯安息日。
- 当然，一切有知识的人都知道，为了满足需要所作的事，和为了满足欲望所作的事之间是有差别的。欲望并不是出于基本的需要。门徒们在安息日肚子饿，这是健康的，是神圣的，因此不应该因为安息日而使他们得不到肉身所需要的东西。
- 路加福音十三 10-17 更清楚地表达了这一点：**安息日，耶稣在会堂里教训人。有一个女人被鬼附着，病了十八年，腰弯得一点直不起来。耶稣看见，便叫过**

她来，对她说：“女人，你脱离这病了！”于是用两只手按着她，她立刻直起腰来，就归荣耀与神。管会堂的因为耶稣在安息日治病，就气忿忿地对众人说：“有六日应当作工，那六日之内可以来求医，在安息日却不可。”主说：“假冒为善的人哪，难道你们各人在安息日不解开槽上的牛驴，牵去饮吗？况且这女人本是亚伯拉罕的后裔，被撒但捆绑了这十八年，不当在安息日解开她的绑吗？”耶稣说这话，他的敌人都惭愧了；众人因他所行一切荣耀的事，就都欢喜了。

- 路加福音十四 1-6：**安息日，耶稣到一个法利赛人的首领家里去吃饭，他们就窥探他。在他面前有一个患水臌的人。耶稣对律法师和法利赛人说：“安息日治病可以不可以？”他们却不言语。耶稣就治好那人，叫他走了。便对他们说：“你们中间谁有驴或有牛在安息日掉在井里，不立时拉他上来呢？”他们不能对答这话。**
- ……
- 在此我们看出，耶稣和门徒们并没有否定安息日，更没有干犯安息日，他们只是为了满足生命最基本的需要；神是有怜悯有恩典的神，安息日是神圣的，神在安息日不会忽视人最基本的需求。耶稣藉着大卫的故事，要帮助法利赛人明白安息日的真正含意。
- 反思：**安息日对我们各人有何意义？我们一般如何遵守安息日？请自由分享。**

问题 3：***我们如何理解耶稣在第 27 节的宣告？***

- 第 27 节：**又对他们说：“安息日是为人设立的，人不是为安息日设立的……”**
- 这两句是平行句，意思一样，均语带讽刺。既然神在“安息日”之前已经造了人，安息日当然是为人而设！
- 耶稣在一个同样与安息日有关事件的冲突中（马可福音三 4），暗示安息日是行善的日子。安息日是神为人着想而设立的，但不是要我们只顾休息，连举手之劳的帮助也不肯去作。
- **安息日是为了人，为了服事人的需要而设立的。安息日之所以神圣乃在于此。遵守安息日最终的理由，乃是因为安息日可以服事人，让人亲近神、经历神。是的，安息日是神圣的，但它是为人而设立的。惟有能够服事人的需求，安息**

日才是神圣的。既然如此，人就不能成为安息日的奴隶，安息日的律法也不应该带给人捆绑和不必要的重担。相反的，安息日应该服侍人才对。

- 耶稣藉着这个宣告告诉法利赛人（今天的我们），为了遵守安息日而制定一些规矩和细节的初衷和动机的好的，但不能本末倒置，完全忽略和颠倒了安息日的意义和价值。
- 反思：**我们在教会里制定一些传统和细节，目的是为了帮助弟兄姐妹们更多地认识神，更深地经历神，更忠心地服侍神，更规律地亲近神……但我们一定要在小心谨慎，不要把本末倒置，到后来把这些传统和细节看得比圣经更重要，甚至用它们来压制人，认为没遵守这些传统和细节就不属灵。请自由分享。**

问题 4：***从耶稣在第 28 节的宣告，我们对耶稣有何认知？***

- 第 28 节：**所以人子也是安息日的主。**
- 正如在马可福音二 10 中一样，“人子”一词在这节经文里是指向一个头衔，是耶稣自表其身分的方式，他就是但以理书七 13-14 描述的那至高者。耶稣在此表明他的权柄甚至要超越大卫的；他所教导、所行的都要比摩西律法更有权柄。这不是说，若作为安息日的主的人子耶稣愿意，他就可以让门徒们任意违反律法，而是说耶稣的出现要改变犹太人对旧约律法的看法，或者更确切地说，耶稣要犹太人明白神设立安息日（律法）的真正用意。
- **所有犹太人都知道，安息日是神所设立的。因此，耶稣藉着“所以人子也是安息日的主”这个宣称在宣告，他就是那创造世界万物、设立安息日的主，他就是神本身。**
- **耶稣是安息日的主，因此只有在耶稣基督里，我们才能得到真正的安息。**耶稣在马太福音十一 28-29 邀请世人说：**凡劳苦担重担的人，可以到我这里来，我就使你们得安息。我心里柔和谦卑，你们当负我的轭，学我的样式，这样，你们心里就必得享安息。**
- 希伯来书四 1-11：**我们既蒙留下有进入他安息的应许，就当畏惧，免得我们中间或有人似乎是赶不上了。因为有福音传给我们，像传给他们一样，只是所听见的道与他们无益，因为他们没有信心与所听见的道调和。但我们已经相信的人得以进入那安息，正如神所说：“我在怒中起誓说，‘他们断不可进入我的安**

息！'"其实造物之工，从创世以来已经成全了。论到第七日，有一处说："到第七日，神就歇了他一切的工。"又有一处说："他们断不可进入我的安息！"既有必进安息的人，那先前听见福音的，因为不信从，不得进去。所以过了多年，就在大卫的书上，又限定一日，如以上所引的说："你们今日若听他的话，就不可硬着心。"若是约书亚已叫他们享了安息，后来神就不再提别的日子了。这样看来，必另有一安息日的安息，为神的子民存留。因为那进入安息的，乃是歇了自己的工，正如神歇了他的工一样。所以，我们务必竭力进入那安息，免得有人学那不信从的样子跌倒了。——耶稣基督（与神的完全同在）是我们最终的安息。

- 反思：**从这段经文，尤其从耶稣对法利赛人的答复，我们对耶稣有何更深入的认知？耶稣是谁？请自由分分享。**

第十三课：治好萎缩的手

经文：马可福音三 1-6

1 耶稣又进了会堂，在那里有一个人枯干了一只手。2 众人窥探耶稣，在安息日医治不医治，意思是要控告耶稣。3 耶稣对那枯干一只手的人说：“起来，站在当中。”4 又问众人说：“在安息日行善行恶，救命害命，哪样是可以的呢？”他们都不作声。5 耶稣怒目周围看他们，忧愁他们的心刚硬，就对那人说：“伸出手来！”他把手一伸，手就复了原。6 法利赛人出去，同希律一党的人商议怎样可以除灭耶稣。

问题 1：***耶稣进了会堂，在那里遇到一位怎样的人？我们可以想象这人在当时犹太社会中的生活光景吗？***

- 第 1 节：**耶稣又进了会堂，在那里有一个人枯干了一只手。**
- 在上一段的经文中耶稣对安息日的解释，并没有平息法利赛人在这个问题上对他的批判。相反地，这段经文所记载的争论比前者显得更加激烈，最终导致了法利赛人要除灭耶稣的意念。从结构上来说，这两段有关安息日的经文应该是属于一个单元的。
- 犹太人的会堂仍然是耶稣工作的主要场所之一。为我们没有任何证据可以知道，这是特指哪一个会堂，只知道是在加利利；但很可能是在迦百农会堂，因为从耶路撒冷来的代表团显然还在观察耶稣。
- 反思：“会堂”是犹太人进行宗教活动的地方，而“枯干了一只手”的人是一个残酷的社会现象；耶稣进去的时候，看到了。我们进入教堂，参见神圣的宗教活动，却忽略了身边很多被社会边缘化的人，忽视关注社会上的各种不公义、不公平和苦难，那再敬虔的聚会都只能是虚伪的外在宗教。耶稣是我们的榜样！请自由分享。
- 这个神迹是说到有一个人无力工作，直到他接受了耶稣医治的触摸。这个神迹同样是在安息日发生的，为要藉此证明这位安息日的主的权柄。
- 在当时的以色列，即使一只动物，若是要奉献给主，都必须是完全、没有瑕疵的，瞎眼或者有缺陷的都不蒙悦纳。没有一个残废的以色列中的利未人可以担

任耶和华的祭司。还有，当时的以色列人普遍认为，一个人残疾是因着他的罪，神惩罚他。因此，残疾人一般不太愿意（不能）出现在众人当中。可见，这位枯干了一只手的人，要承受身体和精神双重的压力。他在那个安息日来会堂崇拜，可能因为听说了耶稣的事，专程来亲近耶稣，相信耶稣能够医治他。这就是信心!

问题 2: ***众人如何对待耶稣？他们如此对待耶稣的用意是什么？他们为什么这样做呢？***

- 第 2 节: **众人窥探耶稣，在安息日医治不医治，意思是要控告耶稣。**
- 从第 6 节我们知道，这里的众人就是法利赛人和西律一党的人，并不是来会堂作礼拜的众犹太人。他们来会堂，就是为了找耶稣的毛病，抓耶稣的把柄，目的就是为了控告耶稣。
- 反思: **这些法利赛人和西律一党的人进入会堂，只是为了窥探耶稣会不会触犯安息日，以便找到把柄控告耶稣。我们有时候来教会，是不是只想了解教会的问题、牧者的失误，以证明自己属灵？求主怜悯，帮助我们放下这样的心态，进入教会专心敬拜神。**
- 法利赛人的主要问题在于，他们完全看不出这个人残疾人的需要；他们眼中所见的，就是如果耶稣利用安息日的场合医病的话，他们就有可能趁此机会控告耶稣。这些宗教领袖被错误的宗教动机所辖制，他们死死持守住安息日这个节期，却忽略了安息日的神圣（核心）在于神的爱和人的需求。
- **“众人窥探耶稣，在安息日医治不医治，意思是要控告耶稣。”**——这就是整个问题的关键所在。耶稣明知敌对者的动机是要控告他。但是，这种不良的动机并不能阻扰他的医治的行动。

问题 3: ***耶稣分别向那病人和众人说了什么？耶稣这样说的用意是什么？我们如何理解耶稣的这问题？***

- 第 3-4 节: **耶稣对那枯干一只手的人说：“起来，站在当中。”又问众人说：“在安息日行善行恶，救命害命，哪样是可以的呢？”他们都不作声。**

- 一个残疾人本来就比较自卑自怜，不敢面对众人，尤其在这样的宗教场所，但耶稣为什么要让这个人站在众人当中呢？如果这人真的想要得医治，他一定得愿意承认自己的需要，同时当在所有会众面前站立起来，说明他的需要，藉此显出他对耶稣的大能有信心。对于一个敏感的人而言，这样当众露出伤残的肢体诚然是极为羞耻的，犹如难以下咽的苦杯一般，但耶稣却经常要求人付上这样的代价——承认自己的需要（马可福音五 33：血漏的妇人）。
- 耶稣这样做有一个非常重要的原因。耶稣要这位伤残的人在众人面前经历神的医治，同时也经历神的接纳、爱和赦免，以此公开建立他的自信，使他以健康的全人（耶稣要医治他的全人）重新进入他生活的社会。因为一个人常年经受身体上的折磨和内心被轻看歧视的痛苦，内心很容易充满各样苦毒和怨恨；身体得到医治，扭曲的内心却不容易得医治。
- 路加福音十三 10-17 更清楚地表达了这一点：**安息日，耶稣在会堂里教训人。有一个女人被鬼附着，病了十八年，腰弯得一点直不起来。耶稣看见，便叫过她来，对她说：“女人，你脱离这病了！”于是用两只手按着她，她立刻直起腰来，就归荣耀与神。管会堂的因为耶稣在安息日治病，就气忿忿地对众人说：“有六日应当作工，那六日之内可以来求医，在安息日却不可。”主说：“假冒为善的人哪，难道你们各人在安息日不解开槽上的牛驴，牵去饮吗？况且这女人本是亚伯拉罕的后裔，被撒但捆绑了这十八年，不当在安息日解开她的绑吗？”耶稣说这话，他的敌人都惭愧了；众人因他所行一切荣耀的事，就都欢喜了。**——耶稣公开的医治是全人的医治。
- 在这个故事中，耶稣从一开始就掌控着整个局面。他的行动不仅是具体的，也是主动的。他主动地迈出第一步，也无人提出异议，接着耶稣又挑战那些怀疑者，要他们在“在安息日行善行恶，救命害命，哪样是可以的呢？”的问题上作出选择。
- **“他们都不作声。”**——窥探者的不作声，实际上已经给问题作出了一个无声的回答了。那就是说，这些人自己也知道在安息日行善和救命是可以的。耶稣这一次质问，法利赛人无法直接而诚实地回答，因为他们很清楚地知道耶稣的问题点到了他们神学的核心问题。

- 耶稣藉着这个明确而简单的问题告诉在场的众人（今天的我们）：安息日是一个神圣的节期，但安息日的核心是神的爱（行善）和人的需求（救人）。
- 路加福音十四 1-6：**安息日，耶稣到一个法利赛人的首领家里去吃饭，他们就窥探他。在他面前有一个患水臌的人。耶稣对律法师和法利赛人说：“安息日治病可以不可以？”他们却不言语。耶稣就治好那人，叫他走了。便对他们说：“你们中间谁有驴或有牛在安息日掉在井里，不立时拉他上来呢？”他们不能对答这话。**
- ……
- 加利利的农夫若听到这个比喻一定会会心地笑起来，这个比喻毕竟就像耶稣在此所提出的问题一样，是诉诸普通人的常识。每个人都会承认耶稣的问题是很恰当公允的，所以也都会承认在安息日行善是可以的，因为医治一个绝望无助的残障者无疑是行善；而且，若弃这无助之人于不顾，势必使他继续残障度日，这显然是行恶。**人若知善而不去行，那就是罪**（雅歌书四 17）。
- 反思：**耶稣藉着第 4 节的问题挑战在场的众人（今天的我们）思考，安息日的真正意义。安息日不应该是死的规条，而是神的恩典和良善！请自由分享。**

问题 4：***耶稣如何对待那些窥探他的众人？耶稣怎样医治了那位病人？我们从这件事情对耶稣有何更深的认知？***

- 第 5 节：**耶稣怒目周围看他们，忧愁他们的心刚硬，就对那人说：“伸出手来！”他把手一伸，手就复了原。**
- 耶稣在这里的“怒目”，并不是一种无理或是不能自我克制的感情冲动，而是对窥探者那种刚硬的心以及对良知压抑的一种充满着正义感的表达。这一种正义感跟保罗在罗马书一 18 所讲的“神的忿怒”基本上是一样的。保罗说：**“原来神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。”**这一种忿怒，可说是“公义的忿怒”。它是神的公义对人的不义——尤其是对那些“阻挡真理的人”——一种正确反应。
- 但是，马可在此不仅是记载耶稣的怒目，也见证耶稣的忧愁。这里的“忧愁”其实是一种至深的的伤痛。它是耶稣对那些刚硬的心一种充满着惋惜的内心感叹。

- “心刚硬”对我们而言，通常意味着无情或残忍，但圣经中所说的刚硬是指顽梗敌挡神的旨意，正好与神所要求的柔和谦卑的受教心相反，它是骄傲的一种表现，而且就像不信一样，至少有部分是意志的态度。
- 耶稣在这里忧愁这些法利赛人的心刚硬，不是因为他们不信神，而是他们抓住他们自己制定的律法规条，而不是抓住神，他们甚至以律法的规条来取代神，看不到律法的真正意义。具体说来，他们抓着了有关安息日的一些人为的条例，而不明白安息日的真正含意。
- 反思：**我们如何理解“心刚硬”，我们的“心刚硬”常常体现在哪些方面？请自由分享。**
- 这人的信心与顺服导致了完全的医治。耶稣藉着一句话就医治了他，可见耶稣的话语带着创造和医治的能力。
- 诗篇三十 9：**因为他说有，就有；命立，就立。**——耶稣与旧约圣经中的耶和华神一样，他的话语有创造的能力!
- 这段经文不仅确立了耶稣的身分和地位，也表明他是安息日的最终诠释者，而且向我们提出另一个与耶稣权柄相关的问题：**耶稣拥有胜过邪恶势力的能力。这种能力代表神的能力和主权介入了人类生活，并要给人类生活带来复兴与更新。每一个赶鬼或医病的故事都表明，耶稣身上就带有这种能力，而疾病势力在耶稣医治大能下变得不堪一击。**

问题 5：***耶稣在安息日医治了一位病人，这事促使法利赛人和西律一党的人有何阴谋？他们为什么会这样做？***

- 第 6 节：**法利赛人出去，同希律一党的人商议怎样可以除灭耶稣。**
- 耶稣藉着一句话就医治了一个枯干了一只手的人。这无疑是一个伟大的神迹。但让人不可思议的是，这一神迹（善行）并没有改变法利赛人和西律一党人刚硬的态度，反而加深了他们决定杀耶稣的恶念。可见，弟兄姐妹，恩典可以柔软人心，也可以叫人心刚硬。
- 反思：**经历了神的恩典和祝福之后，我们更加信靠神，还是开始远离神？请举实例分享。**

- 第 6 节清楚带出，法利赛人和西律一党的人（西律党大概是在政治上追随西律·安提帕的人；他于公元前 4 年至公元 39 年间管治加利利省和比利亚省）商量要杀害耶稣并不单是由这次冲突引起的，这结果可说是二章 1 至三 6 节所描述的事件引起的整体结果。其实，法利赛人与西律一党的人并没有多少共同点，西律一党对宗教并没有真正的关怀和兴趣。一般情况下，法利赛人恨恶西律一党的人，因他们认为西律是以东的后代，并非纯种的犹太人，而且西律非常残暴地统治犹太人，杀了他们的先知施洗约翰；但为了治耶稣于死地，法利赛人竟然与西律一党的人连合起来了。可见，政治与宗教一结合，就会非常可怕和肮脏的。
- 犹太宗教权威对耶稣动杀机，并非只是因为耶稣触犯了犹太教的诫律，而是因为他彻底暴露了自己的身分，并且这身分对当时犹太教体制带来重大的威胁和震撼。
- 法利赛人关注的始终是信仰问题，但西律党人就不然，他们是从政治稳定性的角度来评估耶稣的行为。毫无疑问，从他们的角度看，耶稣的言行只会令整个犹太社会变得更加散乱。
- 法利赛人也好，西律党人也好，讽刺的是：耶稣因行善被指控是违反安息日，但这些严守安息日的人，却竟然在安息日里对人动起杀机来。
- 在这里，我们必须弄清楚一个问题：那些宗教权威人士为何想要杀害耶稣呢？他们觉得自己面对挑战，又是怎么一回事呢？法利赛人之所以有这样的感觉，并非因为他们本性邪恶、思想狭隘、生性爱钻牛角尖；他们都是对信仰极为敬虔的犹太人。这些人认为，在当时被外邦人（即罗马政府）统治的犹太社会，要凝聚所有犹太人是非常重要的事，而只有藉着保持整个律法体系的完整，例如礼仪上的洁净以及持守安息日等规条，犹太民族才能保存自己“神选民”的特殊身分。耶稣宣告自己的权柄，成为法利赛人的眼中钉。问题不单只是耶稣刻意拆毁历世历代法利赛人用心血建构的律法体系，使之变得岌岌可危，更甚的是，耶稣的言行很容易被人误用来拆毁这个制度，不单使犹太人特殊身分危在旦夕，也会很快惹来群众对犹太官方体制的不信任。当耶稣作出其它有关宗教、道德、经济或民族的宣称时，也都对法利赛人和整个犹太教体制构成了威胁。法利赛

人之所以对耶稣有这样的想法，是因为他们只从自己宗教的角度看耶稣，而不相信耶稣就是神的儿子、弥赛亚。

第十四课：海边的群众

经文：马可福音三 7-12

7 耶稣和门徒退到海边去。有许多人从加利利跟随他。8 还有许多人听见他所作的大事，就从犹太、耶路撒冷、以土买、约但河外并推罗西顿的四方，来到他那里。9 他因为人多，就吩咐门徒叫一只小船伺候着，免得众人拥挤他。10 他治好了许多人，所以凡有灾病的，都挤进来要摸他。11 污鬼无论何时看见他，就俯伏在他面前，喊着说：“你是神的儿子！”12 耶稣再三地嘱咐他们，不要把他显露出来。

问题 1：***耶稣跟门徒退到海边去，许多人跟从他。这许多人是从哪里来的？他们为什么跟随耶稣？***

- 第 7-8 节：**耶稣和门徒退到海边去。有许多人从加利利跟随他。还有许多人听见他所作的大事，就从犹太、耶路撒冷、以土买、约但河外并推罗西顿的四方，来到他那里。**
- 这段经文的记载没有出现在其它福音书里。马可特别记述这事，指出在法利赛人和西律党人的阴谋下，耶稣和门徒就退到海边去，但仍然有很多人跟随他。这是一种讽刺。从某种程度上来说，这也证明法利赛人的忧虑是合理的。
- 由于上一节的经文清楚地提及法利赛人和西律一党的人要除灭耶稣的阴谋，因此，“耶稣和门徒退到海边去”这句话，就很自然地被我们看作是耶稣暂时“回避”的一个明智之举。事实是否如此，却不容易单凭经文的上下文来决定。所谓退到海边这个行动，也可能是为了暂时离开城市及会堂，到一个更广阔的工场去活动的缘故。
- 从这两节经文我们看到，主耶稣对人有不可抗拒的吸引力，他在他们当中施行大能的工作，和显示得胜的能力。人们从各个地方集聚来，耶稣的名声传播的很广。他们来听他的话，看他工作，分享他慷慨赐给人的各种好处。那些有病的人在人群中拥挤接近他，希望能摸到他，得着他的医治。无论他到何处去，污鬼都承认他是神的儿子。而耶稣总是吩咐污鬼静默不可出声，并把他们从所附之人的身上赶出去。

问题 2: ***因为人多，耶稣就让门徒准备一条小船。从这一幕我们如何看耶稣的事奉？***

- 第 9 节: **他因为人多，就吩咐门徒叫一只小船伺候着，免得众人拥挤他。**
- 跟随耶稣的人很多；多到一个地步，耶稣恐怕自己也会被群众"压碎"，于是吩咐门徒们准备一只小船，这样他就可以在众人开始拥挤他的时候很快地离开。这一幕一定很壮观，因为跟随耶稣的众人实在太多。
- 路加福音第五也记载到，耶稣曾上了门徒们的船，从船上教训众人，因为聚集在湖边的群众很多，他从船上讲道，果效会更加好。
- 反思: **耶稣的事奉方式与当时的宗教领袖们完全不同。耶稣主动进入人群中，以最方便的方式教导众人。这也不应该是我们事奉的方式吗？请自由分享。**

问题 3: ***耶稣如何医病？从中我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 10 节: **他治好了许多人，所以凡有灾病的，都挤进来要摸他。**
- 耶稣医病根本就不用任何主动的动作，那些病人只要摸到他便可以痊愈；这说明了耶稣的能力之大。
- 诗篇三十三 9: **因为他说有，就有；命立，就立。**

问题 4: ***污鬼见到耶稣后，有何反应？他们为什么对耶稣有这样的认知？耶稣为什么不允许污鬼为他作见证？***

- 第 11-12 节: **污鬼无论何时看见他，就俯伏在他面前，喊着说："你是神的儿子！"耶稣再三地嘱咐他们，不要把他显露出来。**
- **污鬼无论何时看见他，就俯伏在他面前，喊着说："你是神的儿子！"**——这一点也许是在意味着被污鬼附着的人跟一般患病者不同。他们本身失去了自主权的，一切几乎都有污鬼来操纵。
- 污鬼的俯伏以及喊叫，只能显出他们对耶稣能力的畏惧以及身分的认识，而绝对不是任何真正的敬拜或宣信行动。污鬼是灵界的，所以很清楚地知道，耶稣

道成肉身来到这个世上的身分和目的。耶稣没有给予污鬼这个俯伏和喊叫的举动什么积极的反应。

- 在赶鬼的事情上，耶稣的原则是不变的：**他严禁污鬼暴露他是神儿子的身分，也就是说，耶稣拒绝接受污鬼的见证。**
- 反思：**耶稣希望别人是因为倾听他的话语、观看他的作为，而发现他是谁，而不是从魔鬼撒旦的见证。我们如何认识耶稣基督的？请自由分享。**

第十五课：耶稣拣选十二门徒

经文：马可福音三 13-19

13 耶稣上了山，随自己的意思叫人来，他们便来到他那里。14 他就设立十二个人，要他们常和自己同在，也要差他们去传道，15 并给他们权柄赶鬼。16 这十二个人有西门，耶稣又给他起名叫彼得；17 还有西庇太的儿子雅各和雅各的兄弟约翰，又给这两个人起名叫半尼其，就是雷子的意思；18 又有安得烈、腓力、巴多罗买、马太、多马、亚勒腓的儿子雅各和达太，并奋锐党的西门；19 还有卖耶稣的加略人犹大。

问题 1：***耶稣如何设立了十二个使徒？***

- 第 13 节：**耶稣上了山，随自己的意思叫人来，他们便来到他那里。**
- **“耶稣上了山”**——从路加福音六 1 的记载我们知道，耶稣在拣选十二使徒之前，独自一人上山，整夜祷告神。可见，拣选门徒对耶稣来讲是一个非常重大的决定，因此耶稣将整件事情在祷告中交托给神，求神引领和成就。
- 反思：**我们是否愿意将人生各样的决定交托给神，向神祷告，求神带领和怜悯？请自由分享。**
- **“随自己的意思”**，就是照着他所喜欢的去作——这句话反映出耶稣的主权。这个词的意思就是由主观的喜好而发出的动作，也就是自我的决心，自我的主权。他没有受到外在的影响，任何人都不可能影响他作这样的选择。没有人能够推脱说他的能力不够，而改变他的旨意。耶稣的选择是从里面发出的选择，是发自他自己主权的选择。因此，耶稣必要为自己所作的选择负一切的责任。耶稣就随自己的意思设立十二个人。这是最基本的事实。
- 耶稣的选择出自他无限的智慧与理解。他呼召他们不是出于他们自己的要求。所以耶稣呼召他们时，他们也不可能提出抗议，说自己能力不够。**他们不是自己选择作耶稣的门徒，而是蒙耶稣拣选的。**耶稣要肩负一切的责任。
- 最后，在逾越节的谈话中，耶稣用无限的温柔对他们说了一段奇妙的话，他说：**不是你们拣选了我，是我拣选了你们；并且分派你们去结果子，叫你们的果子长存，使你们奉我的名，无论向父求什么，他就赐给你们（约翰福音十五 16）。**

- 反思：**这一段话，无疑的对门徒们至终所从事的事工具有无限的安慰。我们也可以安然从事耶稣所托付的工作，因为我们可以对他说：主，并不是我们拣选作这件事，而是你拣选了我们，所以你必须负责。**
- 不过，弟兄姐妹，耶稣的呼召也给门徒们一个非常肯定、真实的责任，使他们必须完全信靠耶稣拣选的智慧。门徒们实在很需要这一点，特别在恐惧失败、动摇否认的时候。耶稣的拣选和呼召也使门徒必须顺服他的命令，降服在他的全能之下。
- 反思：**想一想这一切所可能带来的安慰。真的，这些门徒真真实实是世间小民的综合体，没有几个人是有能力的，也没有几个是有智慧的。他们中间有些人有优点，能吸引别人注意，有些人却默默无闻，不希望被人知道。然而他们都是耶稣所拣选的。我们不也是耶稣所拣选的吗？请自由分享。**

问题 2：***耶稣对这十二个使徒有什么样的要求？并给他们怎样的使命？***

- 第 14-15 节：**他就设立十二个人，要他们常和自己同在，也要差他们去传道，并给他们权柄赶鬼。**
- 福音书并没有明确记载为什么耶稣选召十二个门徒，为什么不是十一个，也不是十三个，或者其它数目。初代基督教会认为这个数目具完整性的意义，因此，在出卖耶稣的使徒犹大去世后，他们感到有必要另选一名使徒（即马提亚）取代犹大的位置。就如以色列人的十二支派，是代表属于神的群体，耶稣把这十二个人作为“新”以色列民族（就是一个“更新或重构的以色列民族”的核心）；马太福音更明确把耶稣的十二使徒和以色列民族的十二支派相提并论（马太福音十九 28）。约翰在启示录二十一 12-14 描述新耶路撒冷的景象时写到：有高大的墙，有十二个门，门上有十二位天使，门上又写着以色列十二个支派的名字。东边有三门，北边有三门，南边有三门，西边有三门。城墙有十二根基，根基上有羔羊十二使徒的名字。 简而言之，“十二”这个数字表达了旧约中神的选民和新约的教会之间象征性的关系。
- 耶稣设立了十二门徒之后，给他们一个要求和一个使命：**常与耶稣同在；差遣他们出去传道，给他们权柄赶鬼。**

- **设立十二个使徒的首要目的，是要他们常常与耶稣同在。**耶稣是他们的教师与领袖。所以，他们将要接受正式与非正式的教导，经历耶稣的神迹奇事，将耶稣所讲的话珍藏在心里。
- 耶稣对门徒们的这一要求是最初的、基本的、也是必不可少的。耶稣设立他们与自己同在。“同在”这个词直接的意思是，进入与他更密切的交往。耶稣呼召门徒们受特别的训练，这个特别训练的内容包括与他亲近。我各人以为，从这个时候开始，耶稣用更多的世间与门徒们私下相处，并且比以前更完全地把自己交给他们。同时耶稣也开始偶尔离开众人，特地和门徒们单独相处。这种情形在他公开服事的末期更见明显。**耶稣设立门徒，要门徒们常和自己同在。**
- 耶稣在最后的祷告中如此表达他与门徒们同在的关系：**你从世上赐给我的人，我已将你的名显明与他们。他们本是你的，你将他们赐给我，他们也遵守了你的道。如今他们知道，凡你所赐给我的，都是从你那里来的；因为你所赐给我的道，我已经赐给他们。他们也领受了，又确实知道，我是从你出来的，并且信你差了我来。我为他们祈求，不为世人祈求，却为你所赐给我的人祈求，因他们本是你的。凡是我的都是你的，你的也是我的，并且我因他们得了荣耀。从今以后，我不在世上，他们却在世上，我往你那里去。圣父啊，求你因你所赐给我的名保守他们，叫他们合而为一，像我们一样。我与他们同在的时候，因你所赐给我的名保守了他们，我也护卫了他们；其中除了那灭亡之子，没有一个灭亡的，好叫经上的话得应验。现在我往你那里去，我还在世上说这话，是叫他们心里充满我的喜乐。我已将你的道赐给他们，世界又恨他们；因为他们不属世界，正如我不属世界一样。我不求你叫他们离开世界，只求你保守他们脱离那恶者。他们不属世界，正如我不属世界一样。求你用真理使他们成圣。你的道就是真理。你怎样差我到世上，我也照样差他们到世上。我为他们的缘故，自己分别为圣，叫他们也因真理成圣（约翰福音十二 6-19）。**
- ……
- **其次，耶稣要差遣他们出去，代表他自己，为他去宣道（传福音）。**为了这个使命，他们也得着了权柄，就是耶稣所授予他们的，要把从前辖制人的魔鬼权势从他们的生活中赶出去。

- 藉此门徒与耶稣、与人、与恶者的世界的关系就显明了。他们与耶稣的关系就是耶稣设立他们作他的使徒。“使徒”一词原来的意思是被分别出来的人，后来指奉差遣出去的人。这里这个词的含意是，耶稣只差遣那些被分别出来的人，这就是他与他们的关系。不管他们到哪里去，不管他们作什么，不管他们说什么，他们都是耶稣的使徒，分别出来归耶稣，并且藉着被分别出来而得的力量，他们被差遣出去。**他们被差遣出去传道。**
- 还有，他差遣他们出去，给他们权柄赶鬼，是权柄而不是能力。能力永远属于耶稣所有。使徒们有权柄奉耶稣的名说话，这样使徒们就可以使用耶稣的能力去赶鬼，制服那属恶者的世界。
- 正如使徒保罗在以弗所书中所说的，门徒们首先要成为“神的工作”，然后才作神的工：**我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的（以弗所书二 10）。**

问题 3：***耶稣为什么会拣选犹大？我们能理解耶稣的这一决定吗？***

- 第 19 节：**……并奋锐党的西门；还有卖耶稣的加略人犹大。**
- 耶稣虽然完全预知，却还是拣选了犹大。
- 神拣选一个人，可能是因为当神呼召他之时，他愿意即时回应，愿意承担，而不是因为这人的过去，甚至不是因为这人将来会如何。倘若神要先从他永恒的眼光察看我们，然后才呼召我们，世上有谁能配得上神的呼召呢？神所看重的是我们现在与他的关系，即使是有一天会出卖耶稣的犹大，耶稣依然给他事奉的机会，还有成为“十二使徒”之一。这是神的恩典，也是神的主权。
- 犹大是一个悲剧性的人物。和其他使徒们一样，犹大蒙拣选，受呼召，被设立与耶稣同在，去传道并有权柄赶鬼。从常人的理性，我们很难理解这件事。这是一件骇人而严肃的事实：耶稣设立一个人要与自己同在，这人竟然没有与他建立密切而奥秘的交往；他设立一个人要去传道，不知道这人有没有开始传道，不过他很快就终止，改而出卖他的主；他设立一个人要去赶鬼，这个人不但没有赶鬼，反而让撒旦进入他的心里。
- 耶稣的十二门徒中竟有一位是奋锐党的分子。这一点倒是耐人寻味的一件事。根据当时的一些历史资料记载，奋锐党顾名思义是激烈或狂热分子的称谓。这

一党是在主后六年左右，由一位反罗马政权的极端犹太民族主义者，加利利人“犹大”所发起的。在以后的六十年左右，这一党不断地保持激烈反罗马的精神。在主后六六至七三年，犹太人与罗马人的大战中，这一党曾扮演了很基要的角色。他们最后的一个堡垒马沙大于七四年五月，在经过一番惊心动魄的生死争夺战以后，终于被罗马军队攻下。显然这位“奋锐党的西门”离开了这个运动，跟随了耶稣，成为耶稣的门徒。

问题 4：***从这段经文分享，我们如何领受了耶稣的呼召？请结合自己的实际经历分享。***

- **同一位主，今天仍然直接拣选、呼召、设立他所要用的人。**
- **我们不能自己决定和拣选作耶稣的门徒，必须是由耶稣拣选我们，否则我们无法服事。我们不能自己拣选作宣教士或传道人，必须由耶稣拣选我。**
- 这个事实可以叫我们得安慰，因为耶稣的拣选总是正确的，他的呼召总是清楚的。耶稣呼召我，我必知道，如果耶稣呼召了我，就是他已经拣选了我。
- 我越来越想不透，为什么耶稣呼召了我？可是，我知道他确实呼召了我。这个事实使我有安息、有平安。
- 反思：**现在，谈到一个严肃的问题。我已经强调了一个事实，就是没有人能凭自己选择要作宣教士或传道人，必须是由耶稣所拣选的。但是，这就令人想到一个严肃的问题，有没有可能耶稣呼召了，他也拣选了，而人却不顺服？我相信，这是今天每一个地方的年轻基督徒都应该慎重自问的问题。我不能去找青年人，让他们去作宣教士，他们也不能自己选择作传道人或宣教士。但是，我能，我也常常问他们，神的呼召有没有临到他们。弟兄姐妹，神的呼召可能在我们清晨安静灵修中临到，也可能在某一个主日敬拜中临到，也可能在我们日常平凡的生活中临到……可是我们是不是太忙碌了，因此就设法说服自己，使自己相信这并不是一个真正的呼召？我们是否只听从这时代、这世界、今世利益所发出的声音？！**
- 弟兄姐妹，我们不能自己选择去事奉，可是如果耶稣拣选了我们，呼召了我们，临到我们身上的责任使何等的严肃。我愿我们都为此快乐，因为耶稣若呼召我

们，就表示他已经拣选了我们。我们的责任只有顺服，真正负责的是耶稣。如果我们里面有什么难处，耶稣知道，他要负责对付这些难处。赞美神，耶稣有能力对付。耶稣是我们的主!

- 耶稣拣选我们，完全不是我们的能力又多大或我们有多优秀，而完全是神的恩典；哥林多前书一 18-31：**因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙，在我们得救的人却为神的大能。就如经上所记：“我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。”智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理拯救那些信的人，这就是神的智慧了。犹太人是要神迹，希利尼人是求智慧；我们却是传钉十字架的基督。在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙，但在那蒙召的，无论是犹太人、希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。因神的愚拙总比人智慧。神的软弱总比人强壮。弟兄们哪，可见你们蒙召的，按着肉体有智慧的不多，有能力的不多，有尊贵的也不多。神却拣选了世上愚拙的，叫有智慧的羞愧；又拣选了世上软弱的，叫那强壮的羞愧。神也拣选了世上卑贱的，被人厌恶的，以及那无有的，为要废掉那有的，使一切有血气的，在神面前一个也不能自夸。但你们得在基督耶稣里是本乎神，神又使他成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎。如经上所记：“夸口的当指着主夸口。”**
- 耶稣呼召我们常与他同在，并靠着耶稣事奉，而不是凭自己的血气；约翰福音十五 4-6：**你们要常在我里面，我也常在你们里面。枝子若不常在葡萄树上，自己就不能结果子；你们若不常在我里面，也是这样。我是葡萄树，你们是枝子；常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子；因为离了我，你们就不能作什么。人若不常在我里面，就像枝子丢在外面枯干，人拾起来，扔在火里烧了。**
- ……
- 反思：**弟兄姐妹，我们可以安然从事耶稣所托付的工作，因为我们可以对他说，并不是我们选择作这件事，而是你呼召我们，所以你必须负责到底。**

第十六课：污蔑耶稣靠鬼王赶鬼
遵父神旨意的人都是亲属

经文：马可福音三 20-35

20 耶稣进了一个屋子，众人又聚集，甚至他连饭也顾不得吃。21 耶稣的亲属听见，就出来要拉住他，因为他们说他癫狂了。22 从耶路撒冷下来的文士说：“他是被别西卜附着。”又说：“他是靠着鬼王赶鬼。”23 耶稣叫他们来，用比喻对他们说：“撒但怎能赶出撒但呢？24 若一国自相纷争，那国就站立不住；25 若一家自相纷争，那家就站立不住；26 若撒但自相攻打纷争，他就站立不住，必要灭亡。27 没有人能进壮士家里抢夺他的家具，必先捆住那壮士，才可以抢夺他的家。28 我实在告诉你们：世人一切的罪和一切亵渎的话，都可得赦免；29 凡亵渎圣灵的，却永不得赦免，乃要担当永远的罪。”30 这话是因为他们说：“他是被污鬼附着的。”

31 当下，耶稣的母亲和弟兄来站在外边，打发人去叫他。32 有许多人在耶稣周围坐着，他们就告诉他说：“看哪，你母亲和你弟兄在外边找你。”33 耶稣回答说：“谁是我的母亲？谁是我的弟兄？”就四面观看那周围坐着的人，说：“看哪，我的母亲，我的弟兄。35 凡遵行神旨意的人，就是我的弟兄姐妹和母亲了。”

问题 1：***耶稣的亲属为什么来劝阻耶稣？我们能理解他们吗？***

- 第 20-21 节：**耶稣进了一个屋子，众人又聚集，甚至他连饭也顾不得吃。耶稣的亲属听见，就出来要拉住他，因为他们说他癫狂了。**
- 耶稣已经成为一个重要人物。他医治各种奇难杂症，以权柄教训人，人群如潮水般涌向耶稣。众人的需要很大，耶稣和门徒们甚至连饭也顾不得吃。可见耶稣的吸引力很大。另外我们也看到耶稣的自我牺牲，不管他在那里，众人都带着病人、苦难、他们的伤心、他们的愁烦，集聚到耶稣面前来，而耶稣也牺牲自己帮助他们。
- 耶稣在拿撒勒的家人听说耶稣废寝忘食地工作，并且听见有人说他癫狂了，他们就前往阻止耶稣。这种干预可能是出于对耶稣身心灵状况的焦虑，又或者对

本家族良好声誉的注重，特别是因为耶稣所作的都是当时主流犹太教所排斥的。从人的角度来看，他们的动机应该是好的。

- 有关耶稣的工作，他的亲属到如今也只不过是听见或听闻而已。单凭听见而来的消息，普遍上都不太可能与事实相符。耶稣的亲属们这一种消极的反应和判断，也正好说明了他们对耶稣原有身分的无知。
- 当耶稣在地上服事的的这段时间，他自己的兄弟显然也不相信他，虽然使徒行传一 14 显示出其中至少耶稣的有些家人后来名列教会，而加拉太书一 19 更提到耶稣的兄弟雅各，说他在耶路撒冷教会占有重要位置。
- 反思：**我们信主以后，开始在教会承担事奉，我们家人如何看待我们？他们能理解和接纳我们吗？请自由分享。**
- 我们的亲朋好友批评我们，说，“他疯了！（走火入魔了！）”甚至在教会里面，还有一个明显的事实存在，亲属关系往往会拦阻基督徒的服事工作。今天，人们常常热衷于某些事务，为之赴汤蹈火而不惜。可是若以同样的精神用在属灵方面，人们就批评说，他发疯了；那些献身于科学，孜孜不倦，鞠躬尽瘁的人，没有人说他发疯；一个军人身先士卒，勇猛非凡，为国牺牲，也没有人说他发疯；探险家出生入死，也没有人说他发疯；生意人为了积聚更多的财富，而废寝忘食，也没有人说他发疯……然而，若有人牺牲自己服事人的灵魂，人们就说他发疯。这完全是因为世人不认识和相信耶稣。
- 这样的侮辱施洗约翰也承受了：**约翰来了，也不吃，也不喝，人就说他是被鬼附着的**（约翰福音十一 18）。
- 使徒保罗在亚基帕王面前分诉时，也被指责癫狂了：**保罗这样分诉，非斯都大声说：“保罗，你癫狂了吧！你的学问太大，反叫你癫狂了”**（使徒行传二十六 24）。

问题 2：***从耶路撒冷下来的文士如何污蔑耶稣？他们为什么会这样说？***

- 第 22 节：**从耶路撒冷下来的文士说：“他是被别西卜附着。”又说：“他是靠着鬼王赶鬼。”**
- 亲属和密友可能会误解耶稣；甚至连跟随他的人都对他大惑不解。但是受委托前来询问的神学代表团却故意曲解他。来自耶路撒冷的文士们无法否认耶稣所

行的神迹，就指责他是靠着鬼王别西卜的能力赶鬼，又说他被污灵所附。显然，他们的判断中含有刻意的恶毒。他们是被差派来鉴定，耶稣是不是旧约圣经所预言的那位弥赛亚。但他们先入为主的判断产生了很深的偏见，使得他们失去单纯的心，再也无法看到耶稣所行的明显不过的事：**耶稣有医病赶鬼的权柄和能力；耶稣就是众犹太人期盼的，旧约圣经所预言的那位弥赛亚、救世主。**

- 从耶路撒冷来的文士对耶稣提出两方面的指责和批评：第一是关乎他各人，第二是关乎他的工作。关于他各人，他们说，“他是被别西卜附着”；关于他的工作，就是他赶出鬼的那工作，他们说，“他是靠着鬼王赶鬼”。
- “别西卜”是撒旦的别名。在耶稣时代，犹太人用不同的名字来称呼撒旦，除了别西卜，还有魔鬼（马太福音二十五 41）。无底深渊的天使亚巴顿或亚玻伦（启示录九 11）、彼列（哥林多后书六 15）、古蛇（启示录十二 9）、那邪恶者（以弗所书六 16）。
- 从对耶稣各人的批评很容易就演进到对他工作的批评。因为第二点乃是第一点的结果。“他是靠着鬼王赶鬼”这句话很狡猾。实际上，他们宣告的是，耶稣所行的一切赶鬼是在玩弄人和玩弄邪灵，目的只为他各人的野心。他们说，耶稣的举动并不是出于好意，他所作的也不是出于真正的怜悯；耶稣并不是出于同情那些被鬼所附的人才赶鬼，而是因为他本来也属于邪灵的世界中之一。为了吸引人对他的注意，为了获得各人的声望，他才这样玩弄世人，也玩弄邪灵的世界。
- 反思：**今天的社会（有些政府）不也常把“莫须有”的罪名恶意加给基督徒和教会，以达到自己敌基督的目的？！**

问题 3：***耶稣如何回应他们？我们如何理解耶稣的回应？***

- 第 23-27 节：**耶稣叫他们来，用比喻对他们说：“撒但怎能赶出撒但呢？若一国自相纷争，那国就站立不住；若一家自相纷争，那家就站立不住；若撒但自相攻打纷争，他就站立不住，必要灭亡。没有人能进壮士家里抢夺他的家具，必先捆住那壮士，才可以抢夺他的家……”**
- 耶稣讲了两个简单的比喻作为回应。

- 首先，耶稣诉诸一般常识：耶稣以"撒旦怎能赶出撒旦呢？"来一个反问。反问的内容一般都是众所周知的常识，是不需要回答的；耶稣这个反问是要说明事情的不可能性。一个王国或一个家庭的成员若彼此驱赶，必定站立不住，同样，假如撒旦的国度自相纷争，它就站立不住，终必灭亡。这常识的推论并不就此停住，还有的是：既然撒旦的势力依然存在，那么，撒旦显然并未有自相纷争，而耶稣赶鬼的能力也不是来自撒旦了。
- 第二，耶稣藉用战争的策略来比喻：要夺取武士的财务，必须先把武士绑起来，才能劫他的家。这个比喻承接之前的比喻：既然武士（即撒旦）的国度和家（即撒旦的势力）依然存在，那么，怎样才能把他击败呢？就是进到他的家里，把他捆绑起来。**耶稣赶鬼的神迹就是他进入撒旦的势力范围之内，把撒旦捆绑起来。**
- 所以就只有一个可能的推理：**如果耶稣的确赶逐了鬼魔，唯一的原因必然是他拥有比撒旦更强大的能力和权柄；对于任何犹太人而言，这能力如此之大，除了神的能力之外无他。话句话说，这意味着撒旦对于罪恶与死亡的权势已经结束，神已经开始执掌王权——神已经在耶稣从撒旦权势下买赎出来之人的心中掌权。撒旦绝对不能再次得胜而归；壮士已经被捆绑了，就如这些赶鬼的事迹所显示出来的。**
- 这也是耶稣在路加福音十一 20 所宣告的：**我若靠着神的能力赶鬼，这就是神的国临到你们了。**
- 耶稣自己也在路加福音十 17-20 撒但的坠落（被捆绑）：**那七十个人欢欢喜喜地回来说："主啊，因你的名，就是鬼也服了我们。"耶稣对他们说："我曾看见撒但从天上坠落，像闪电一样。我已经给你们权柄可以践踏蛇和蝎子，又胜过仇敌一切的能力，断没有什么能害你们。然而不要因鬼服了你们就欢喜，要因你们的名记录在天上欢喜。"**——耶稣已经捆绑和限制了撒但的作为，神的国已经在人的心里开始了。
- 耶稣在这里所用的比喻既是这么浅显，就更加倍地说明了文士的指控并非出于无知，而是故意歪曲事实。他们这种态度与行动的极端严重性，可以从耶稣接下来的警戒中表明出来。

- 反思：**读了耶稣所行的这些神迹奇事，以及耶稣的各种讲论，那我们认为耶稣是谁？请自由分享。**

问题 4：***我们如何理解耶稣在第 28-29 节的这番话？耶稣讲这番话的用意是什么？耶稣藉着这番话告诉在场的文士们（今天的我们）什么属灵事实？***

- 第 28-30 节：**“……我实在告诉你们：世人一切的罪和一切亵渎的话，都可得赦免；凡亵渎圣灵的，却永不得赦免，乃要担当永远的罪。”这话是因为他们说：“他是被污鬼附着的。”**
- “我实在告诉你们”——是一句语气很重的话。“实在”这个字的字根在希腊文原文中与真理，信实，和相信，诚心所愿等同一字根。因此，主耶稣这句话也可以翻译成“我凭着真理告诉你们”。
- 我们每一个人在信主前都可能在若干程度上亵渎过神，但这只是我们还在罪中的时候犯的。按照神无尽的恩典，人类所有道德罪和亵渎的话均可被赦免，但亵渎圣灵却会使人担当“永远的罪”。这话有何含义？
- 第 30 节明确指出，耶稣讲此番话是要反驳那些虽亲眼目睹他本人或神工作，却视而不见的人，他们将神的灵判断为邪灵，将神的工作看为邪灵的工作。他们宁可侮辱耶稣，看他为被污灵附身，为鬼王工作，也不愿意承担信仰上的责任，这些人比一切不信的人更可怜。这些宗教灵修的态度并不是出于人的软弱，更不是寻求真理。他们既然向神完全关闭心门，也就不可能知道自己的判断是错误的；所以，这些犹太教的宗教领袖们与那些在信与不信之间挣扎，无法将整个生命完全寄托于基督信仰的慕道者截然不同。他们之所以永远不得赦免，不是因为神不愿赦免他们，乃是因为他们的行为已经反映出，他们以将自己永远地陷入罪中，拒绝归向神。但我确实地相信，若他们认罪悔改，他们一定能得到赦免。
- 总结来说，什么是永不得赦免的罪？就是故意视而不见的罪、不信的罪，持续不断地拒绝圣灵的光照，敌挡圣灵的工作，故意对耶稣作错误的陈述，藉此来证明自己的自以为是。这样的人是不能得着赦免的，因为他们已经拒绝了神所

预备的唯一可得赦免的道路；事实上，他们已经重重地将信仰的门关上（第 30 节）。

- 反思：**弟兄姐妹，耶稣讲这番话不是在定这些从耶路撒冷来的文士们的罪，而更多是一个警告，警告他们不要亵渎圣灵，继续拒绝圣灵在他们心里的光照和启示；这番话更显示出耶稣的恩典，耶稣在呼召他们顺从圣灵的感动和引导，归向神悔改。因此，我们没有必要非要费尽心思自己定义，什么样的罪永不得赦免，我们只要专心顺从圣灵的引导、亲近耶稣、信靠耶稣！**
- 希伯来书三 12：**弟兄们，你们要谨慎，免得你们中间或有人存着不信的恶心，把永生神离弃了。**——一个人不得救，并不是神不愿意赦免他，而是他刻意亵渎圣灵，因不信的恶心而弃绝神。
- 希伯来书六 7-8：**就如一块田地，吃过屡次下的雨水，生长菜蔬合乎耕种的人用，就从神得福；若长荆棘和蒺藜，必被废弃，近于咒诅，结局就是焚烧。**—— 一块地被咒诅，是因它长满荆棘和蒺藜，没有空间生长菜蔬；同样，一个人不能被赦免，是因为他的心完全关闭，不让圣灵在他的心里作工。
- 因此，使徒保罗在帖撒罗尼迦前书五 19 劝勉教会的弟兄姐妹们：**不要消灭圣灵的感动。**
- ……

问题 5：***耶稣的母亲和弟兄来找耶稣。耶稣如何回应？我们如何理解耶稣的回应？从耶稣的这个回应，我们如何看我们与家人以及与教会弟兄姐妹们的关系？***

- 第 31-35 节：**当下，耶稣的母亲和弟兄来站在外边，打发人去叫他。有许多人在耶稣周围坐着，他们就告诉他说：“看哪，你母亲和你弟兄在外边找你。”耶稣回答说：“谁是我的母亲？谁是我的弟兄？”就四面观看那周围坐着的人，说：“看哪，我的母亲，我的弟兄。凡遵行神旨意的人，就是我的弟兄姐妹和母亲了。”**
- 耶稣的家属终于来到，大概因为人多，只能站在外面。他们甚至没有进到屋内与耶稣交谈，只能透过别人传话给耶稣。

- 此时，耶稣正在跟从耶路撒冷下来的文士们争论关于赶鬼的神学问题。耶稣与他们的对话必定很激烈，以致当耶稣听到他的母亲和兄弟在外面要找他时，耶稣就借题发挥，既指责那些文士们不认识也不接受耶稣，也指出真正的亲属关系是基于属灵关系，而不是在血缘关系上（耶稣和这些文士都是犹太人）。
- 弟兄姐妹，在这里有一点非常重要：耶稣在这里所说的，当然不是针对他的家人，而是针对那些从耶稣撒冷来的文士们。但耶稣所用的例子却是革命性的，他要藉着打破血统、家族的界限，而重新建立一种新体系，新的家庭秩序，其中的成员因遵行神的旨意，而被重新组合在一起。
- 耶稣在这里所宣告的，是一个完全超越狭窄家族和血统观念的新思想。这思想把人带进一个更广阔的人际关系中。这种绝对新的人际关系，不是建立在血缘的关系上，而是建立在一个共同信仰的基础上。一般的家庭即亲属关系都免不了有护内排外的特征及其它局限，而耶稣所宣告的，却是一种宽大、接纳和包容的精神。耶稣渴望建立的，是一个没有任何界限存在的大家庭——神的家庭。要进入这个大家庭作成员，只需要符合一个最基本的条件，那就是：要遵行神的旨意。正如耶稣所说的，**“凡遵行神旨意的人，就是我的弟兄姐妹和母亲了”**。也就是说，凡是信靠神的人，可以直接与耶稣以及所有其他信徒，建立一种最密切和宝贵的亲情关系。
- 约翰一书一 12-13：**凡接待他的，就是信他名的人，他就赐他们权柄，作神的儿女。这等人不是从血气生的，不是从情欲生的，也不是从人意生的，乃是从神生的。**——因信耶稣基督，我们成为神家里的人。
- 反思：**我们不能藉用耶稣这种“事奉狂”作为自己的借口，而不照顾家人。马可福音里的这段经文不是要抬举耶稣的工作态度，或是贬低家庭关系，而是显出这种“新的家庭秩序”的重要性。这种新秩序比世界的秩序更能体贴神的心意，也能体谅神仆人的劳苦。所以，我们在应用这段经文时，可以这样想：当我们被那些与我们关系最密切的人反对或排斥时，我们可以从耶稣的这番话得到什么安慰呢？不要企图从不能体谅我们的人群中得谅解，而应着眼属灵的群体；同时，我们属灵的群体也应该有更大的担当，当我们当中的弟兄姐妹遭到亲人的不理解或拒绝时，我们要主动地关心和照顾他们。**

- 马太福音十五 1-9: **那时，有法利赛人和文士从耶路撒冷来见耶稣，说：“你的门徒为什么犯古人的遗传呢？因为吃饭的时候，他们不洗手。”耶稣回答说：“你们为什么因着你们的遗传，犯神的诫命呢？神说：‘当孝敬父母’，又说：‘咒骂父母的，必治死他。’你们倒说：‘无论何人对父母说，我所当奉给你的，已经作了供献，他就可以不孝敬父母。’这就是你们藉着遗传，废了神的诫命。假冒为善的人哪！以赛亚指着你们说的预言是不错的。他说：‘这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我，他们将人的吩咐当作道理教导人，所以拜我也是枉然。’”**——耶稣的教导很清楚，我们不能因为事奉神（供献给神），就忽略孝敬父母。

第十七课：撒种的比喻

经文：马可福音四 1-20

1 耶稣又在海边教训人。有许多人到他那里聚集，他只得上船坐下。船在海里，众人都靠近海站在岸上。2 耶稣就用比喻教训他们许多道理。在教训之间，对他们说：“3 你们听啊，有一个撒种的出去撒种。4 撒的时候，有落在路旁的，飞鸟来吃尽了；5 有落在土浅石头地上的，土既不深，发苗最快，6 日头出来一晒，因为没有根，就枯干了；7 有落在荆棘里的，荆棘长起来，把他挤住了，就不结实；8 又有落在好土里的，就发生长大，结实有三十倍的，有六十倍的，有一百倍的。”9 又说：“有耳可听的，就应当听。”

10 无人的时候，跟随耶稣的人和十二个门徒问他这比喻的意思。11 耶稣对他们说：“神国的奥秘只叫你们知道；若是对外人讲，凡事就用比喻。12 叫他们看是看见，却不晓得；听是听见，却不明白。恐怕他们回转过来，就得赦免。”

13 又对他们说：“你们不明白这比喻吗？这样怎能明白一切的比喻呢？14 撒种之人所撒的，就是道。15 那撒在路旁的，就是人听了道，撒但立刻来，把撒在他心里的道夺了去；16 那撒在石头地上的，就是人听了道，立刻欢喜领受，17 但他心里没有根，不过是暂时的，及至为道遭了患难，或是受了逼迫，立刻就跌倒了；18 还有那撒在荆棘里的，就是人听了道，19 后来有世上的思虑、钱财的迷惑和别样的私欲，进来把道挤住了，就不能结实；20 那撒在好地上的，就是人听道，又领受，并且结实，有三十倍的，有六十倍的，有一百倍的。”

问题 1：***耶稣在海边，以怎样的方式教训人？从这一画面我们如何看待耶稣的事奉？***

- 第 1-2 节：**耶稣又在海边教训人。有许多人到他那里聚集，他只得上船坐下。船在海里，众人都靠近海站在岸上。耶稣就用比喻教训他们许多道理……**
- 耶稣（可能）来到加利利湖边，由于群众不断地挤拥过来，他只好在海中的船上，面岸背海地教导那些站在岸上的人。我们在福音书中读到，耶稣多次在船上教导人。**这说明，任何的场合都可成为耶稣教导众人的讲台。**

- 耶稣**坐着**，向岸上的群众讲道。这是古代的犹太拉比在学堂教导的姿势：教授的人坐着讲，受教者站着听。马可这样的描述，为要指出耶稣不是在闲谈，而是进行正式的教导。
- 在马可福音第四章中，耶稣用比喻来教导众人，更特别向十二门徒解释用比喻的原因。对于那些愿意接受真理的人，比喻迫使听众思考真理，但对于顽梗的人，比喻却隐藏了真理。
- 比喻是借用一些本来不相干的事情或事物来表达较深层的意义。耶稣的比喻往往取材自当时巴勒斯坦地区的日常生活，从生活中的场景、物件、事件和人物，突出耶稣信息的要义，例如描述神，以及说明神期望世人在他的国度里如何生活。
- 在解释比喻的时候有一个最重要的基本原则，那就是只强调比喻的中心思想或信息，而不强求其中细节上的意义。

问题 2: ***耶稣分享了撒种的比喻，我们对耶稣讲的这四种情况有何了解？我们如何理解第 9 节？耶稣讲这句话的用意是什么？***

- 第 2-9 节：**……在教训之间，对他们说：“你们听啊，有一个撒种的出去撒种。撒的时候，有落在路旁的，飞鸟来吃尽了；有落在土浅石头地上的，土既不深，发苗最快，日头出来一晒，因为没有根，就枯干了；有落在荆棘里的，荆棘长起来，把他挤住了，就不结实；又有落在好土里的，就发生长大，结实有三十倍的，有六十倍的，有一百倍的。”又说：“有耳可听的，就应当听。”**
- 撒种的比喻是在耶稣的比喻中，最为人所熟悉的一个，也是最完整的一个，因为耶稣不但讲了这个比喻，还详细解释和清楚说明比喻的目的。正如耶稣好些其它的比喻一样，这一个比喻也是取材于日常生活中一般人所能观察到的事物。这样一来，比喻的内容可说是既通俗又浅显了。这一种使用教材的方法，用在教育水平低的民间，应当是很有效的。
- 就如其它比喻一样，这个比喻的内容和情节是很简单的。农夫撒种、耕田之前，通常会先把地犁好、把杂草清除。之后农夫会开始撒种，用手一把一把地将种

子撒在田上。撒种之后，农夫会把种子犁进土里去，并且整齐地排列过来。在这个时候，农夫才发现先前所撒的种子的不同命运。

- 有些种子还没有埋进土里就给鸟儿吃掉，根本连发芽生长的机会都没有。有些种子发了芽，但长不出来，例如那些落在“浅土的石地上”的种子，因为根不够深，太阳一出来就给晒焦；又或那些落在野草丛中（例如布满荆棘的地方）的种子，野草的生命力比种子的更强，把幼苗挤住，结不出果实来。故事的最后，也是故事的重点，毕竟有些种子的遭遇是令人鼓舞的，“种子落在好的土壤里，长大成熟，结实累累”。能够出产“三十倍”于种子的收成是不错的，如果是“六十倍”就很好了，如果是“一百倍”是令人震惊的。
- 耶稣最后的一句话“有耳可听的，就应当听”，表达对听众或读者的邀请和呼召；经文中的“耳朵”不是指器官，而是能力、机会：在场当中能够听的、有机会听的，都应该听。这番话暗示，不是凡有“耳朵”的人都愿意听，因为在人群中，不同人都抱着不同的动机而来。

问题 3：***从第 10-12 节分享，耶稣用比喻分享的目的是什么？耶稣引用以赛亚书六 9-10 的用意是什么？***

- 第 10-12 节：**无人的时候，跟随耶稣的人和十二个门徒问他这比喻的意思。耶稣对他们说：“神国的奥秘只叫你们知道；若是对外人讲，凡事就用比喻。叫他们看是看见，却不晓得；听是听见，却不明白。恐怕他们回转过来，就得赦免。”**
- 一般而言，比喻与故事的作用就是藉着种种具体的生活题材，以形象化的方式来解说属灵的道理，使人易于掌握。然而，始终仍有人不明白。当耶稣独自一人的时候，不明白的人（包括门徒），就来问耶稣这比喻的意思。从耶稣的反应，我们可知这些人确实出于追求的心，不是想试探耶稣。
- 耶稣的回答分成两部分：第一，**“神国的奥秘只叫你们知道”**——这是一个应许，是给所有追求真理的人，不但给使徒，更给所有门徒。耶稣的回答告诉我们，在芸芸听见这比喻的人中，只有那寻求真理的人才能得着（明白）神国的奥秘。

第二，**“若是对外人讲，凡事就用比喻”**——但对那些对真理不感兴趣的人，他们听是听见了，却无法明白，他们对比喻内容的理解只停留在比喻本身罢了。

- 这里说明，有些人透过比喻，明白了比喻背后的真理奥秘，但有些人却依然不求其解；比喻既显明这奥秘，但也隐藏这奥秘，这在于听见的人是否委身于耶稣的教导，愿意被神的真理得着。**回应的本质取决于接受者内心的本质。能听明白这个比喻的人，就证明已经领受了圣灵的光照，只有耶稣能开启我们原本受到蒙蔽的属灵眼睛，认识神的真理。**
- 因此，耶稣在这里引用以赛亚书六 9-10 说明，比喻的另一个目的是要显出人们的不明白（本质）。这是怎么一回事？难道神不想我们明白后悔改吗？耶稣藉着先知以赛亚的这段话要表达一个重要的属灵真理：**神在他永恒的主权里早已预知事情的结果。**
- 也就是说，耶稣早已经知道，总是有许多人听道，但仍有不接受的。抗拒的人固然要承受自己基于无知、无心而来的后果，但重要的是耶稣绝对不会因此而放弃。按照以赛亚书六 9-10 的记载，神早已知道有人抗拒他，但他仍然差派先知以赛亚到犹太宣讲悔改的信息。
- 在以赛亚的时代，以色列民不断地离弃神背道。他们并没有因为先知们的信息而回转，反而悖逆的心越来越刚硬。这并非神没有给他们悔改的机会，而是他们自己存着刚硬的心不断在拒绝神的恩召。神因此通过以赛亚向这些人发出预言说，时候将到，一个恐怖的审判将会临到他们。到时，他们将会因为自己的心刚硬而成为灵性盲目以及良心麻木的人：“你们听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得……”耶稣在这里引用先知以赛亚这一段经文的目的，显然是要向当时的人发出一个非常严厉的警告。正如神的子民在先知以赛亚的时代一样，耶稣同时代的人也一样可以从他的工作以及信息中看出神的作为，以致悔改和信靠福音，因为他们所要看的以及所要听的都清楚地摆在他们面前了。但事实并非如此，除了一些“跟随耶稣的人，和十二门徒”以外，大部分看见的和听见的人仍然徘徊在神国的恩门之外，继续作外人。那一些敌对耶稣的文士和法利赛人，可说是故意存着刚硬和不信的恶心，试图阻止和破坏耶稣的工作，甚至有意“除灭耶稣”。这是一种故意敌挡福音的态度，使得他们“看是看见，却不晓得，听是听见，却不明白……”这是一种自取其祸的审判，叫人无可推诿。倘若没有这

个背景作为基础，第 12 节这段经文就会很容易被误解是神有意叫人不晓得和不明白神的奥秘；或是神故意不要人回转而得赦免。这一种思想是跟神慈爱和公义得本性相抵触的。

- 使徒保罗在提摩太前书二 4 很清楚地写明了神的心意：**他愿意万人得救，明白真理。**
- 反思：**弟兄姐妹，撒种的比喻告诉我们，主耶稣不放弃失丧的人，虽遭拒绝，还忠心传福音，因为他知道，在弯曲悖逆的时代总有人会接受福音，悔改归向神。我们有理由放弃吗？请自由分享。**
- 约翰福音十二 36-40：**……耶稣说了这话，就离开他们，隐藏了。他虽然在他们面前行了许多神迹，他们还是不信他。这是要应验先知以赛亚的话，说：“主啊，我们所传的有谁信呢？主的膀臂向谁显露呢？”他们所以不能信，因为以赛亚又说：“主叫他们瞎了眼、硬了心，免得他们眼睛看见，心里明白，回转过来，我就医治他们。”**——主耶稣在事奉过程中，很清楚地知道他同样面对以赛亚先知的处境。
- 使徒行传二十八 23-29：**他们和保罗约定了日子，就有许多人到他的寓处来。保罗从早到晚对他们讲论这事，证明神国的道，引摩西的律法和先知的书，以耶稣的事，劝勉他们。他所说的话，有信的，有不信的。他们彼此不合，就散了。未散以先，保罗说了一句话，说：“圣灵藉先知以赛亚向你们祖宗所说的话是不错的。他说：‘你去告诉这百姓说，你们听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。因为这百姓油蒙了心，耳朵发沉，眼睛闭着；恐怕眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，我就医治他们。’所以你们当知道，神这救恩如今传给外邦人，他们也必听受。”保罗说了这话，犹太人议论纷纷的就走了。**——保罗在传福音的过程中经常遭到拒绝，但他仍然坚持，因为这是神给他的使命，他不会因众人的拒绝而放弃传讲福音，他知道总有人心是“好土”；早在以赛亚先知的时候，就有以色列人就拒绝信靠神。
- ……

问题 4：***耶稣如何解释撒种的比喻？我们具体经历过这四种情况吗？***

- 第 13-20 节：**又对他们说：“你们不明白这比喻吗？这样怎能明白一切的比喻呢？撒种之人所撒的，就是道。那撒在路旁的，就是人听了道，撒但立刻来，把撒在他心里的道夺了去；那撒在石头地上的，就是人听了道，立刻欢喜领受，但他心里没有根，不过是暂时的，及至为道遭了患难，或是受了逼迫，立刻就跌倒了；还有那撒在荆棘里的，就是人听了道，后来有世上的思虑、钱财的迷惑和别样的私欲，进来把道挤住了，就不能结实；那撒在好地上的，就是人听道，又领受，并且结实，有三十倍的，有六十倍的，有一百倍的。”**
- 撒种的比喻之所以占有特殊的地位，乃是因为就在耶稣传讲这个比喻的同时，他自己正在撒好种——福音。
- 耶稣认为撒种的比喻是明白一切比喻的钥匙，是关键性的。耶稣因此不厌其烦地给门徒一个清楚的解释。比喻的重点很明显是，在人对神的道领受以后不同程度的反应。**人的心灵状况或“心田”最终决定道种的成败和果效。道种的各种成败状况一方面给人提出警戒，同时也给真正虚心的领受者无限的鼓励。**不但如此，耶稣的解释似乎也在暗示说，人若要明白其它的比喻，他们的心灵就必须像那多结实的“好土”一样。
- 我们还得问一个问题：人自己真的应该为着自己内心中的光景受到责备吗？今天，大家都否定这一点。但是，我们自己是否事先已经有各种的抉择，藉此决定了我们听福音的时候，心田究竟是刚硬的，或肤浅的，或过度拥塞着思虑和宴乐，或“好土”呢？圣经并没有回答这个问题，比喻中所陈明的唯一一点是：**我们的心的确是形形色色，而这种多样化就支配了我们对福音的反应。**
- 反思：**第一次听到福音时，我们如何回应？我们各人是如何信主的？请自由分享。**

问题 5：***从撒种的比喻分享，我们基督徒传福音的核心使命是什么？撒种的比喻如何提醒和鼓励我们？***

- 撒种的人把种子撒下去，至于种子能不能发芽生长，就不是他的责任。**因此，我们基督徒的核心使命就是撒种，而不是让人成为基督徒，因为让一个成为基督徒是神的工作，而不是我们人能成就的。**

- 如此我们就能理解使徒保罗在哥林多前书三 5-7 的提醒：**亚波罗算什么？保罗算什么？无非是执事，照主所赐给他们各人的，引导你们相信。我栽种了，亚波罗浇灌了。惟有神叫他生长。可见栽种的算不得什么，浇灌的也算不得什么，只在那叫他生长的神。**
- 福音无论在哪一个时代、哪一个地方传出去，都会遇上这些反应。任何有布道、牧会经验的传道人都知道撒的多，收的少；怠惰的、观望的永远多过积极的、说“我愿意”的。完全没有机会听或接受的固然多，既是“信”了的人，也可因为扎根不深，“一旦为了道遭了患难或是受了逼迫”，又或“生活的忧虑、财富的诱惑”等等，就会放弃信仰，离开教会的人并不罕见。
- 整体来说，耶稣的比喻给挣扎中的信仰团契带来安慰。虽然真正能结出果实的仍是少数，但耶稣保证，这真道在好土里就可以结出百倍的果实；这“百倍”是指各人生命素质上难以估计的丰满，而不单指得救的人数。**是的！弟兄姐妹，我们基督徒若行在神的道里，纵然几经沧桑，我们的生命仍然是丰富的，而且还可影响身边的人，这结果是远超过我们所失去的。**无论在哪一个时代、哪一个地方，撒种的比喻是神子民——教会——极大的安慰。
- 反思：**很多时候我们的事奉只是松土的工作，预备人心接受福音。我们只有信靠神专心撒种，不要让信主人数的多少来左右和影响我们事奉的热忱；让人成为基督徒不是我们的责任，而是神的主权和工作。请自由分享。**

第十八课：神国的比喻

经文：马可福音四 21-33

21 耶稣又对他们说：“人拿灯来，岂是要放在斗底下、床底下，不放在灯台上吗？22 因为掩藏的事，没有不显出来的；隐瞒的事，没有不露出来的。23 有耳可听的，就应当听。”24 又说：“你们所听的要留心。你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们，并且要多给你们。25 因为有的，还要给他；没有的，连他所有的也要夺去。”

26 又说：“神的国，如同人把种撒在地上。27 黑夜睡觉，白日起来，这种就发芽渐长，那人却不晓得如何这样。28 地生五谷是出于自然的：先发苗，后长穗，再后穗上结成饱满的子粒。29 谷既熟了，就用镰刀去割，因为收成的时候到了。”

30 又说：“神的国，我们可用什么比较呢？可用什么比喻表明呢？31 好像一粒芥菜种，种在地里的时候，虽比地上的百种都小，32 但种上以后，就长起来，比各样的菜都大，又长出大枝来，甚至天上的飞鸟可以宿在它的荫下。”

33 耶稣用许多这样的比喻，照他们所能听的，对他们讲道。 34 若不用比喻，就不对他们讲；没有人的时候，就把一切的道讲给门徒听。

问题 1：***耶稣在第 21-23 节分享了一个怎样的比喻？耶稣藉着这个比喻说明什么？这个比喻与撒种的比喻有何关联？***

- 第 21-23 节：**耶稣又对他们说：“人拿灯来，岂是要放在斗底下、床底下，不放在灯台上吗？因为掩藏的事，没有不显出来的；隐瞒的事，没有不露出来的。有耳可听的，就应当听。”**
- 耶稣讲完了撒种的比喻（尤其第 11-12 节），或许门徒们也像现代的我们一样感到困惑，而问耶稣说：“比喻中的这个教训是刻意要将真理向那些外人隐藏起来吗？”耶稣回答是“不！”于是用灯的比喻来明确地解释，真理的隐藏并不是他的本意。相反地，身为一位神国福音的宣告者，耶稣就好像是一位点灯的人一样，目的是要带给人亮光，而不是把灯放在斗底或床底下，故意不让人看见。

- 在这个比喻中，灯的光代表耶稣所解释的道；既是“光”，就不应该隐藏，耶稣实在盼望真理之光照亮所有人。耶稣之所以只向门徒们解释比喻，只因为其他的人仍未能接受此“光”。
- 耶稣的反问：“人拿灯来，岂是要放在斗底下、床底下，不放在灯台上吗？……”是要强调：耶稣所讲的比喻并不是斗底下的灯，不是要隐藏的真理，而是要显露出来。因此，天国终会得胜，并在世人眼前展现出来。这个过程是所有门徒必须明白的。
- 反思：**别人能够从我们的生命得到指示，去到神那里？我们如何为神而活呢？什么是把我们的光（我们的信仰）遮盖住的“斗”呢？是脾气、是顽梗、是骄傲……？请自由分享。**

问题 2：***我们如何理解耶稣在第 24-25 节的讲论？这个讲论与灯的比喻有何关联？耶稣藉着这两节经文要告诉门徒们（今天的我们）什么样的属灵真理？***

- 第 24-25 节：**又说：“你们所听的要留心。你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们，并且要多给你们。因为有的，还要给他；没有的，连他所有的也要夺去。”**
- 听到耶稣解释的人既有特权，也有责任：**“你们所听的要留心”**。
- 耶稣在马太福音七 2 也讲到“你们用什么量器量给人，也必用什么量器量给你们”，那是耶稣提到“不要论断人”的话题时说的，意思就是，你如何论断人，别人也会如此论断你。但耶稣在这里讲这句话，是要提醒门徒们以敞开的心态领受神国的奥秘，越敞开心（量器）接受的神的话，人能明白的更多（量给你们）。**听道的态度决定了最后领受道的结果。**
- 因此，第 24-25 节既是警告，也是安慰。人们得到的是他们应该得到的：他们付出的，神会回报，并且比他们付出的更多；信耶稣的，对福音已经有了一些认识，往后就能认识更多；但不信耶稣的，对福音没有认知，也不愿意认识的，就要陷入更深的无知。

- 最后的一句经文“因为有的，还要给他；没有的，连他所有的也要夺取”要提醒耶稣身边的人：既有机会听，但不去理解，也不去寻问，有一天，就连这机会也会失去。
- 反思：**弟兄姐妹，我们以怎样的心态领受神的话语？我们拥有多少、理解多少并不重要，重要的是好好地运用所拥有的一切，把自己拥有的和理解的交给神就是了！神会把更多的（对神话语和奥秘的认知）加给我们。我们是如何越来越多地认识耶稣的？请自由分享。**

问题 3：***我们如何理解第 26-29 节的比喻？耶稣藉着这个比喻告诉当时的门徒们（今天的我们）什么属灵真理？***

- 第 26-29 节：**又说：“神的国，如同人把种撒在地上。黑夜睡觉，白日起来，这种就发芽渐长，那人却不晓得如何这样。地生五谷是出于自然的：先发苗，后长穗，再后穗上结成饱满的子粒。谷既熟了，就用镰刀去割，因为收成的时候到了。”**
- 这个比喻在其它福音书中没有记载，乃是撒种比喻的进一步解释，同时也详细叙述了属灵成长的定律和奥秘。这个比喻以例证说明了神在人类内心中掌权的本质：**提示出基督徒“在恩典上长进”的教义，也教诲我们不断信靠神，因为神会在所定的时候赐下收成。**
- 在这个比喻中，农夫虽然播下了种子，但对它的成长却并未作出任何的贡献。我们应该留意这段经文非常细致的描述：“地生五谷是出于自然的，先发苗，后长穗，再后穗上结成饱满的子粒”，都与比喻中的农夫无关，农夫的劳动并不能加速或延缓丰收时候的到来，他也不明白种子是如何成长的。为了强化种子自行生长的情景，故事描述了农夫的安然。
- 反思：**一个人信主的过程是奥秘，一个人在信仰上的成长也是个奥秘。我们各人是如何信主的？又是如何在信仰上成长的？请自由分享。**
- 比喻中的农夫犹如一则有益的提醒，令我们牢记：**神国的扩展并不是依赖我们所付出的努力，无论那是社会关怀、教会牧养，又或者福音性聚会。属灵成长**

的过程在神国里面是自动自发的，但对人而言仍然是个完全的奥秘。我们既无权决定丰收的日子，也不知道收成是 100 倍、60 倍，还是 30 倍。

- 弟兄姐妹，我们不必认为自身的成败会使神的计划有所提前或延滞。对未来的乐观展望，其根本是这位叫万物生长的神，惟一能决定丰收与否、时刻的早或迟的神，而不是你或我。
- 反思：**种子撒下去以后能不能发芽，如何成长不是我们的事，而是神的主权和工作。种子发芽成长于我们是一个不折不扣的奥秘。这个比喻如何提醒和鼓励我们传福音？请自由分享。**
- 哥林多前书三 5-7：**亚波罗算什么？保罗算什么？无非是执事，照主所赐给他们各人的，引导你们相信。我栽种了，亚波罗浇灌了，惟有神叫他生长。可见栽种的算不得什么，浇灌的也算不得什么，只在那叫他生长的神。**——一个人属灵生命的成长在乎神！我们只管关心传福音，而不要只定睛在多少人信主。
- 反思：**植物的成长是非常缓慢的，要相隔一段日子才能察觉得到它的成长。属灵生命也是一样。不要因为自己或他人的灵命似乎总是停滞不前而诅丧，我们应该经常回望，数算神的恩典，迫切向神祷告。无论对自己，还是对别人，都不要犯拔苗助长的错误。请自由分享。**

问题 4：***我们如何理解第 30-32 节的比喻？耶稣藉着这个比喻告诉当时的门徒们（今天的我们）什么属灵事实？***

- 第 30-32 节：**又说：“神的国，我们可用什么比较呢？可用什么比喻表明呢？好像一粒芥菜种，种在地里的时候，虽比地上的百种都小，但种上以后，就长起来，比各样的菜都大，又长出大枝来，甚至天上的飞鸟可以宿在它的荫下。”**
- 之前的比喻说明神国的神秘力量，而这个比喻则说明神国的潜在力量。
- “比地上的百种都小”的芥菜种长成之后，却“比各样的菜都大，又长出大枝来，甚至天上的飞鸟可以宿在它的荫下”。前后相比，反差极其悬殊。**神国的能力就是如此叫人惊奇、不可预测，在微不足道的人和事物中发挥出来。**

- 反思：**我们是微不足道的，但神所赐的信心却不然；只需要定睛于神，并与他人分享我们的心志，我们也必能为神成就大事。不要轻看我们手上任何的事奉。请举例分享。**
- 基督教信仰虽有着不受人关注的开始，但却会引出一个极为壮观的结局；神国的统治确实势不可挡，万国万民都进入神的教会，敬拜和荣耀神。然而，弟兄姐妹，重要的是：**神所应许的并不一定是指教会在人数或资产上的增长，乃是指卑微的生命也能够见证天国的力量。神的统治是隐藏的，然而，神统治的权柄必然彰显，这权柄是不可预料的，因为神往往在最不可能的地方彰显他的能力。**
- 反思：**我们不要轻看生命中的每一个事奉，或者每一个见证神的机会，可能看上去不值得一提，但若被神使用，一定会有令我们想象不到的果效。这就是我们的信仰。请自由分享。**

问题 5：***耶稣如何用比喻讲道？耶稣这样用比喻讲道的用意是什么？***

- 第 33-34 节：**耶稣用许多这样的比喻，照他们所能听的，对他们讲道。 若不用比喻，就不对他们讲；没有人的时候，就把一切的道讲给门徒听。**
- 这两节经文是马可福音四 1-34 的总结，指出除了这段落所谈及的 4 个比喻外，耶稣还讲了很多比喻，是“照他们所能听的，对他们讲道”。这话可以指人们的领受能力各有不同，但同样可指人们愿意受教的程度也各有不同；若他们愿意听，就必能明白更多。耶稣既不超过他们所能领受的给他们讲解，不然他们根本就无法明白，耶稣也不少过于他们所能接受的或追求的对他们说，不然的话，耶稣就不是一位厚待人的主。
- 我们可以如此理解这段经文：神的奥秘启示已经藉着比喻宣讲出来，比喻是显明抑或隐藏，就要看听众的属灵光景。无论怎样，为了他所拣选的人，也为了后人能真正明白耶稣的教导，耶稣必定向这些人解释一切。

第十九课：平静风浪

经文：马可福音四 35-41

35 当那天晚上，耶稣对门徒说：“我们渡到那边去吧！”36 门徒离开众人，耶稣仍在船上，他们就把他一同带去，也有别的船和他同行。37 忽然起了暴风，波浪打入船内，甚至船要满了水。38 耶稣在船尾上，枕着枕头睡觉。门徒叫醒了他，说：“夫子，我们丧命，你不顾吗？”39 耶稣醒了，斥责风，向海说：“住了吧！静了吧！”风就止住，大大地平静了。40 耶稣对他们说：“为什么胆怯？你们还没有信心吗？”41 他们就大大地惧怕，彼此说：“这到底是谁，连风和海也听从他了？”

问题 1：***耶稣和门徒们乘船往加利利湖对岸去，他们的渡船过程中遇到了什么状况？***

- 第 35-37 节：**当那天晚上，耶稣对门徒说：“我们渡到那边去吧！”门徒离开众人，耶稣仍在船上，他们就把他一同带去，也有别的船和他同行。忽然起了暴风，波浪打入船内，甚至船要满了水。**
- 在一系列的比喻结束之后，我们进入一个新的段落，耶稣在此将会被显明为大自然的主。这也是马可福音所记载的第一个自然神迹。这在马可福音中是一个新的启示，然而，如果耶稣是神，这却是非常必要的启示；因为在律法与先知书中，神都被认为是自然界与自然现象的掌管者。
- 夜间渡过加利利湖并非门徒们想出来的一种消遣建议，藉远离人群去舒缓来自他们的种种压力。这是耶稣的主意，而门徒也带着好不疑惑的信心顺服耶稣的指示；所以，当门徒差点儿死在风暴之中时，埋怨耶稣也是合情合理的，毕竟这条路线是由耶稣所定的。
- 马可福音在第 37 节细致地描写风暴，目的是要读者知道这是一场惊心动魄的暴风雨；加利利湖本身是低过水平线的，周围多有高山围绕着，湖面上经常有突如其来的风浪。
- 反思：**弟兄姐妹，这不就是我们人生的写照吗？平静的生活中，风浪突起，生活的轨迹一时间被改变，使我们常常不知道如何应对。请自由分享。**

问题 2: ***耶稣在暴风中做什么？门徒们对耶稣说了什么？他们为什么会如此质问耶稣？我们能够理解门徒们吗？***

- 第 38 节: **耶稣在船尾上，枕着枕头睡觉。门徒叫醒了他，说：“夫子，我们丧命，你不顾吗？”**
- 从第 37 节的记述中，我们可以具体地看到一叶在暴风雨中岌岌可危的小舟：甚至船要满了水。船头的危机情境和门徒的手足无措，与船尾似乎是风平浪静和耶稣的安然熟睡成一强烈的、戏剧化的对比，真难怪门徒们焦急。
- 毫无疑问的，风浪一定格外凶猛，因为耶稣的门徒中好几位是专业渔夫，几乎每天出没在加利利湖上，航海经验丰富，非常清楚地知道怎样在海面上控制船只，如今竟然无计可施。
- 门徒当时的恐惧并非是无缘无故的。他们疯狂喊叫：**“夫子，我们丧命，你不顾吗？”**甚至话中带着责备和埋怨，他们的目的是为了唤醒耶稣；这样的言行也不算过分。耶稣为什么会让他们落入这种处境呢?
- 反思：**这幅景象触动我们的心弦，因为每一个在世上试着活出信心生活的人，不时会有这种感觉。当每一件事都出了差错，我们正不断地往下沉，神似乎在打盹、不在场或根本没有注意。就像这些门徒所想的，如果你（神）爱我们，就不会让我们遭遇这些；如果你（神）爱我们，我们的船就不致于快沉了；如果你（神）爱我们，应该不会让我们身陷险境……不是吗？请自由分享。**
- 诗篇四十四 23-26 有这样一段祷告词：**主啊，求你睡醒，为何尽睡呢？求你兴起，不要永远丢弃我们。你为何掩面，不顾我们所遭的苦难和所受的欺压？我们的性命伏于尘土，我们的肚腹紧贴地面。求你起来帮助我们，凭你的慈爱救赎我们。**
- 诗篇一二一 1-8：**我要向山举目，我的帮助从何而来？我的帮助从造天地的耶和华而来。他必不叫你的脚摇动，保护你的必不打盹。保护以色列的，也不打盹也不睡觉。保护你的是耶和华，耶和华在你右边荫庇你。白日，太阳必不伤你；夜间，月亮必不害你。耶和华要保护你，免受一切的灾害。他要保护你的性命。**

你出你入，耶和华要保护你，从今时直到永远。——耶和华神随时知道我们生命的处境。

问题 3: ***耶稣如何平静了风浪？从这个神迹我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 39 节: **耶稣醒了，斥责风，向海说：“住了吧！静了吧！”风就止住，大大地平静了。**
- 最后，在耶稣的一声号令下，风浪就止住了。耶稣的这一言行显明了他完全的神性，耶稣就是掌管世界万物的神。
- 在旧约圣经中，大海一直被视为魔鬼的居所。旧约圣经的作者常赞美神是一位“用大能把海水分开”并“打破了海怪的头”的至高者。诗篇在提及以色列民出埃及这段历史时也表明，神有斥责大海与管理河海的能力。由此可见，耶稣平静风暴时，并非单纯为展示自己具有令人惧怕的超自然能力，而是显明一种使（海中）邪恶势力，如魔鬼，受到“责备”的救赎行为。耶稣行此神迹的目的是要除去门徒们内心的胆怯与蒙昧。
- 旧约圣经多处启示，耶和华神有超越大自然的能力。约伯记二十六 11: **天的柱子因他的斥责震动惊奇。**
- 诗篇十八 15: **耶和华啊，你的斥责一发，你鼻孔的气一出，海底就出现，大地的根基也显露。**
- 诗篇九十三 3-5: **耶和华啊，大水扬起，大水发声，波浪澎湃。耶和华在高处大有能力，胜过诸水的响声，洋海的大浪。耶和华啊，你的法度最的确，你的殿永称为圣，是合宜的。**
- 诗篇一〇四 7: **你的斥责一发，水便奔逃；你的雷声一发，水便奔流。**
- 诗篇一〇六 9: **并且斥责红海，海便干了。他带领他们经过深处，如同经过旷野。**
- 诗篇一〇七 23-32: **在海上坐船，在大水中经理事务的，他们看见耶和华的作为，并他在深水中的奇事。因他一吩咐，狂风就起来，海中的波浪也扬起。他们上到天空，下到海底，他们的心因患难便消化。他们摇摇幌幌，东倒西歪，好像醉酒的人；他们的智慧无法可施。于是，他们在苦难中哀求耶和华，他从他们的祸患中领出他们来。他使狂风止息，波浪就平静。风息浪静，他们便欢喜，**

他就引他们到所愿去的海口。但愿人因耶和华的慈爱和他向人所行的奇事，都称赞他；愿他们在民的会中尊崇他，在长老的位上赞美他。

- ……
- 反思：**耶稣在这个神迹中也显示出了他超越自然的能力。我们认为耶稣是谁？请自由分享。**

问题 4：***随后，耶稣向门徒们提出了什么问题？我们如何理解耶稣的这个问题？***

- 第 40 节：**耶稣对他们说：“为什么胆怯？你们还没有信心吗？”**
- 这并不是安慰，似乎是指责。
- 耶稣藉着这个问题提醒门徒们，他们如此胆怯，是因为他们对耶稣的认知不够。如果门徒早知道耶稣爱他们，早就真正地认识耶稣既是全能也是慈爱的主，他们就不会如此害怕了。
- 反思：**试想想，若主耶稣今天如此问我们，我们将如何回答？在生命的风暴中，我们是否以为耶稣不再关心我们，并容让自己继续忧虑？抑或信靠耶稣，不再恐惧？我们在生命的各样风暴中过分担心害怕的原因是什么？惧怕是难免的，但我们相不相信，神在各样的风暴中一直与我们同在？神的意念高过我们的意念，神的道路高过我们的道路，神的心意必定会彰显在我们的生命中？请自由分享。**

问题 5：***听了耶稣的质问后，门徒们如何反应？他们彼此提出了什么问题？我们能够理解门徒们的回应吗？***

- 第 41 节：**他们就大大地惧怕，彼此说：“这到底是谁，连风和海也听从他了？”**
- 门徒们的反应似乎不合情理。耶稣用一句话把暴风雨平静了，但门徒却大大地惧怕。他们怕，不是因为风浪，而是因为风浪被平静了。他们原来对风浪惧怕，现在被因风浪骤然止息而产生的更大的害怕所取代。
- 今天我们读这段经文时，或许会为门徒们打抱不平，质疑为什么他们要受耶稣的责备呢？倘若我们把第 41 节和第 40 节倒转过来，就会比较容易明白耶稣斥

责门徒的原因。门徒们遇上风暴，精神上受创伤，恐慌是合理的；门徒们因见耶稣口斥风暴，而风浪又平定下来，心存敬畏的恐惧也是可以体会；但门徒们问：**“这到底是谁，连风和海也听从他了？”**，这反映了尽管耶稣曾给他们很多特别教导，在他们眼前行了不少神迹，但他们依然不明白神国的能力，信心的根基依然浅薄。

- 从另一个角度来看，门徒们的这个问题也反映出，他们想更多、更深入地认识耶稣。“这到底是谁，连风和还也听从他了？”不但是门徒这个时候的大问题，也正是马可福音所要解答的问题。**耶稣的言行和他真正的身分是绝对分不开的。**
- 反思：**对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**
- 弟兄姐妹，每一个时代的教会生活都会受到各种混乱实力的威胁，无论是第一世纪还是二十一世纪，然而这些势力终究无法与耶稣为代表的神国相比。**这故事不仅表明耶稣与我们同在，伴我们共渡人生中的坎坷与艰辛，而更显出这位能斥责暴风雨的耶稣的能力。这个故事带给我们的并非尽都是应对人生风浪的策略，也有神救恩的应许。**
- 耶稣给门徒的责备要提醒我们，不要忘记在过往属灵生命中所听过的教训和发生在我们生活中的每一件“神迹”。我们藉着这些教训和神迹更多更深地认识耶稣，也活在与耶稣的生命关系中，这样的属灵生命帮助我们应对生命中的各种风暴。

第二十课：治好格拉森被鬼附的人

经文：马可福音五 1-20

1 他们来到海那边格拉森人的地方。2 耶稣一下船，就有一个被污鬼附着的人从坟茔里出来迎着他。3 那人常住在坟茔里，没有人能捆住他，就是用铁链也不能。4 因为人屡次用脚镣和铁链捆锁他，铁链竟被他挣断了，脚镣也被他弄碎了，总没有人能制伏他。5 他昼夜常在坟茔里和山中喊叫，又用石头砍自己。6 他远远地看见耶稣，就跑过去拜他，7 大声呼叫说："至高神的儿子耶稣，我与你有什么相干？我指着神恳求你，不要叫我受苦！"8 是因耶稣曾吩咐他说："污鬼啊，从这人身上出来吧！"9 耶稣问他说："你名叫什么？"回答说："我名叫群，因为我们多的缘故。"10 就再三地求耶稣，不要叫他们离开那地方。

11 在那里山坡上，有一大群猪吃食。12 鬼就央求耶稣说："求你打发我们往猪群里附着猪去。"13 耶稣准了他们，污鬼就出来，进入猪里去。于是那群猪闯下山崖，投在海里，淹死了。猪的数目，约有二千。14 放猪的就逃跑了，去告诉城里和乡下的人。众人就来要看是什么事。15 他们来到耶稣那里，看见那被鬼附着的人，就是从前被群鬼所附的，坐着，穿上衣服，心里明白过来，他们就害怕。16 看见这事的，便将鬼附之人所遇见的和那群猪的事，都告诉了众人。17 众人就央求耶稣离开他们的境界。18 耶稣上船的时候，那从前被鬼附着的人恳求和耶稣同在。19 耶稣不许，却对他说："你回家去，到你的亲属那里，将主为你所作的是何等大的事，是怎样怜悯你，都告诉他们。"20 那人就走了，在低加波利传扬耶稣为他作了何等大的事，众人就都希奇。

问题 1: ***格拉森是一个什么地方？耶稣到那里碰到了一个怎样的人？他的生命光景如何？***

- 第 1-5 节: **他们来到海那边格拉森人的地方。耶稣一下船，就有一个被污鬼附着的人从坟茔里出来迎着他。那人常住在坟茔里，没有人能捆住他，就是用铁链也不能。因为人屡次用脚镣和铁链捆锁他，铁链竟被他挣断了，脚镣也被他弄碎了，总没有人能制伏他。他昼夜常在坟茔里和山中喊叫，又用石头砍自己。**

- 在福音书记载的所有赶鬼故事中，这是篇幅最长的一个。这段经文生动地描述了耶稣与魔鬼间的角力、被鬼附者的改变，以及耶稣遭到人们的拒绝。
- 格拉森显然是一个主要由外邦人居住的地方，因为耶稣去的地方附近有一大群猪，而巴勒斯坦地的犹太人是绝对不会养猪的。按照摩西五经的洁净规矩，猪是不洁净的；尽管住在外邦人地方的犹太人可能对这些洁净规矩稍有松懈，但断不会公然养猪的。
- 耶稣一下船就遇见一个从坟穴出来的人。这人被污灵附着，先前没有人能够制服他。作者马可在第 3-5 节花了不少笔墨描述这人恐怖和可怜的情况。
- 在此需要说明，圣经中对污鬼到底是什么，并没有明确的说明。但对这些灵界物体的存在，说的很清楚；对于他们能接近人，也说得很清楚；对于它们与人接触时，总是给人的生命带来破坏这事实，也说得很清楚。新约圣经为我们所描绘的被鬼附着的人，是一幅很可怕的光景。圣经有明确的教导，人有被鬼附着的可能。
- 人如果被鬼附着，会显示出什么样的光景？第一，他要进入一个可怕孤独之地。这个人住在坟茔里，住在死人的地方，远远地离开其他的人。第二，他生活于可怕的，没有任何约束的情况下，没有任何东西可以约束他。第三，他的整个经历是日夜不安、整天喊叫。第四，他伤害自己，用石头打自己。最后，他搅扰了其他的人。马可福音描述的这副图画显示，人被鬼附着后果是何等的可怕。
- 反思：**现代人的经历也见证了圣经的真理，特别那些在偶像林立的地区传福音的宣教士的经历。他们见证说，他们确实遭遇到新约所描述的同样光景。他们又见证另一个事实，就是他们发现，基督的名字和能力足以赶出这些鬼，使人得自由。**
- 因此，使徒保罗在以弗所书六 10-12 提醒我们说：**我还有末了的话：你们要靠着主，倚赖他的大能大力，作刚强的人。要穿戴神所赐的全副军装，就能抵挡魔鬼的诡计。因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战。**

问题 2: ***他看到耶稣就如何行？他向耶稣呼叫什么？从这人与耶稣的一问一答中我们对污鬼有何认知？***

- 第 6-10 节: **他远远地看见耶稣，就跑过去拜他，大声呼叫说：“至高神的儿子耶稣，我与你有什么相干？我指着神恳求你，不要叫我受苦！”是因耶稣曾吩咐他说：“污鬼啊，从这人身上出来吧！”耶稣问他说：“你名叫什么？”回答说：“我名叫群，因为我们多的缘故。”就再三地求耶稣，不要叫他们离开那地方。**
- 当这人看见耶稣，就跑过来，跪在耶稣面前拜他。这一举动启示一件事情，污鬼认识耶稣是基督，是神的儿子，也服耶稣。但这应该不是对耶稣的敬畏，而是对耶稣的害怕。正如雅各书二 19 写到: **你信神只有一位，你信的不错；鬼魔也信，却是战惊。**
- 耶稣可能早听过这人的事，又或如今亲眼看见他的光景，大概就在这个时候，他就吩咐污鬼离开。
- 污鬼所问的问题很奇怪，也令人惊讶: “……我与你有什么相干？”这句话的意思是: 耶稣，我和你有何共同之处呢？接着，污鬼又提出一个请求: “我指着神恳求你，不要叫我受苦！”还有一个几乎不近情理的请求，就再三地求耶稣，不要叫他们离开那地方。最后，污鬼吵着说，如果把它们从这个人身上赶出来，就让它们进入猪群里去。这表示，它们希望可以附在某些物质上面，以满足它们本性的需求。
- 在短短的对话中，耶稣也发现他对付的不是一个鬼，而是一群名叫“大群”的鬼，而污鬼的苦苦哀求也反映它们知道自己即将面临的命运。
- 反思: **污鬼称呼耶稣为“至高神的儿子耶稣”。值得深思的是，在上一段平静风浪的故事中，门徒们最后彼此说：“这到底是谁，连风和海也听从他了？”这里污鬼却清楚地喊出耶稣的身分。**

问题 3: ***耶稣如何将污鬼从那个人身上赶出来了？从这件事我们对耶稣有何认知？***

- 第 11-13 节：**在那里山坡上，有一大群猪吃食。鬼就央求耶稣说：“求你打发我们往猪群里附着猪去。”耶稣准了他们，污鬼就出来，进入猪里去。于是那群猪闯下山崖，投在海里，淹死了。猪的数目，约有二千。**
- 污鬼祈求耶稣准许它们附在临近的一群猪身上。耶稣批准了；耶稣藉着一句话就赶出了污鬼，可见耶稣有超越污鬼的能力和权柄。殊不知这约有 2000 只的猪群却即时冲下山崖，全都淹死了。经文完全没有提示发生这事的原因，我们只能揣测：污鬼进入猪群令猪都疯了，因此，这是污鬼意料之外的事。无论如何，从猪群所遭遇的，可表明群鬼曾试图怎样对待那被它们所附的人。
- 在犹太教里，海是污鬼集聚的地方，启示录二十一 1 讲到未来的新天新地时说，海也不再了。被污鬼所附的猪群闯下山崖，投入海中，耶稣或许要告诉众人，污鬼已经被辖制起来了。可见，耶稣吩咐那污鬼从被附之人身上出来，也是对污鬼的审判。

问题 4：***众人赶来，看到被污鬼附的人得医治后，他们如何回应？他们向耶稣提出了神什么样的请求？我们能够理解这些人吗？***

- 第 14-17 节：**放猪的就逃跑了，去告诉城里和乡下的人。众人就来要看是什么事。他们来到耶稣那里，看见那被鬼附着的人，就是从前被群鬼所附的，坐着，穿上衣服，心里明白过来，他们就害怕。看见这事的，便将鬼附之人所遇见的和那群猪的事，都告诉了众人。众人就央求耶稣离开他们的境界。**
- 因着耶稣，这位被污鬼附身的人的可怕境遇得到奇妙的改变，并恢复了健康。此人康复前后的对比令人惊叹：曾经赤身露体、被赶出城市、居于墓穴中，身体抽蓄，无法被看管，完全失控的男子，现在不仅穿着得当，而且神智清醒，甚至成为耶稣的门徒。
- 这一个既可怕又神奇的事件，在格拉森这个乡下所引起的骚动是不难想象的。令他们感到害怕的，不是二千猪群的灭亡，而是从前被污鬼附着的那人神奇地改变。坐着，穿上衣服，心里明白过来，这些动作都表明了这个人恢复正常生活的事实。然而，这个轰动一时的事件并没有导致众人对耶稣的信靠。相反地，

众人就央求耶稣离开他们的境界。他们对耶稣的弃绝可能事因为经济上所遭受到以外损失。

- 看见这个情景，应该人人都会感恩，但没有接受主的人只会觉得神奇、惊恐，也只会从利益方面看。倘若这段经文记载没有夸大，2000 只猪的价值不少，看见这事的人或许不期然地问：一个人的生命值这个价钱吗？
- 反思：**耶稣照着众人所求的离开他们了。这些人要猪不要耶稣，眼见奇妙的神迹，但依然不归荣耀于神。我们是否也曾为了一套房、一段感情或一笔少许的金钱而离开神？请自由分享。**

问题 5：***那被医治的人恳求和耶稣同在，耶稣如何嘱咐他？耶稣为什么会如此对他说？***

- 第 18-20 节：**耶稣上船的时候，那从前被鬼附着的人恳求和耶稣同在。耶稣不许，却对他说：“你回家去，到你的亲属那里，将主为你所作的是何等大的事，是怎样怜悯你，都告诉他们。”那人就走了，在低加波利传扬耶稣为他作了何等大的事，众人就都希奇。**
- 这位被鬼附者的改变使他成为耶稣的门徒。耶稣即将离开时，这名男子祈求能和其他门徒一样，与耶稣同在。但是他未能如愿，耶稣反而差他返回家乡，向家乡人传讲主耶稣所行的怜悯人的事。
- 反思：**这段话就把耶稣服事的整个目的表明出来，就是他怜悯人，把人从恶者的辖制之下救赎出来，这件事也显明了污鬼附着人唯一的目的，就是要破坏人性。**
- 与之前所发生的医病、赶鬼故事有所不同，耶稣并没有嘱咐那痊愈的人不要将事情传开，相反，耶稣吩咐那人留在家乡，在这外邦人的地方将所经历的神迹见证出来。
- 为什么会有这样的分别？可能是因为这里是外邦人居住的地方，即使他把消息传出去，外邦人也不会在“耶稣是不是弥赛亚”的问题上有什么误解；又或者耶稣想藉着差遣这人宣讲好消息，把福音工作扩展到外邦人的地方去。

- 我们不知道为何耶稣对相类的事情会有如此不同的回应，但我们应该明白，各人的机遇不同，所以，耶稣的回应不都是千篇一律的。

第二十一课：治好睚鲁女儿和血漏妇女

经文：马可福音五 21-43

21 耶稣坐船又渡到那边去，就有许多人到他那里聚集，他正在海边上。22 有一个管会堂的人，名叫睚鲁，来见耶稣，就俯伏在他脚前，23 再三地求他说：“我的小女儿快要死了，求你去按手在她身上，使她痊愈，得以活了。”24 耶稣就和他同去。

有许多人跟随、拥挤他。25 有一个女人，患了十二年的血漏，26 在好些医生手里受了许多的苦，又花尽了她所有的，一点也不见好，病势反倒更重了。27 她听见耶稣的事，就从后头来，杂在众人中间，摸耶稣的衣裳，28 意思说：“我只摸他的衣裳，就必痊愈。”29 于是她血漏的源头立刻干了，她便觉得身上的灾病好了。30 耶稣顿时心里觉得有能力从自己身上出去，就在众人中间转过来，说：“谁摸我的衣裳？”31 门徒对他说：“你看众人拥挤你，还说‘谁摸我’吗？”32 耶稣周围观看，要见作这事的女人。33 那女人知道在自己身上所成的事，就恐惧战兢，来俯伏在耶稣跟前，将实情全告诉他。34 耶稣对她说：“女儿，你的信救了你，平平安安地回去吧！你的灾病痊愈了。”

35 还说话的时候，有人从管会堂的家里来，说：“你的女儿死了，何必还劳动先生呢？”36 耶稣听见所说的话，就对管会堂的说：“不要怕，只要信！”37 于是带着彼得、雅各和雅各的兄弟约翰同去，不许别人跟随他。38 他们来到管会堂的家里，耶稣看见那里乱嚷，并有人大大地哭泣哀号，39 进到里面，就对他们说：“为什么乱嚷哭泣呢？孩子不是死了，是睡着了。”40 他们就嗤笑耶稣。耶稣把他们都撵出去，就带着孩子的父母和跟随的人，进了孩子所在的地方，41 就拉着孩子的手，对她说：“大利大，古米！”（翻出来就是说：“闺女，我吩咐你起来！”）42 那闺女立时起来走，他们就大大地惊奇。闺女已经十二岁了。43 耶稣切切地嘱咐他们，不要叫人知道这事，又吩咐给她东西吃。

问题 1: ***管会堂的睚鲁来见耶稣，他向耶稣提出了什么请求？他到耶稣跟前为什么会有这样的言行？耶稣如何回应他？***

- 第 21-24 节: **耶稣坐船又渡到那边去，就有许多人到他那里聚集，他正在海边上。有一个管会堂的人，名叫睚鲁，来见耶稣，就俯伏在他脚前，再三地求他**

说：“我的小女儿快要死了，求你去按手在她身上，使她痊愈，得以活了。”耶稣就和他同去……

- 行完了在格拉森赶鬼的神迹之后，耶稣马不停蹄地从加利利湖的东岸返回西岸去。船还未到岸已经有一大群人聚集在岸边，其中一个是一位会堂主管，名叫睚鲁。他应该是敬畏神、德高望重，也是家境富裕、颇具社会声望的人。
- 在耶稣的时代，所谓“管会堂的人”一般上是指在犹太人的会堂里负责看管和安排各种聚会的人。负责这类工作的往往不是犹太教的“神职”人员。倘若睚鲁的会堂是在迦百农一带的话，他是很可能在这以前见过或听闻过耶稣医治的能力。
- 他来找耶稣，俯伏在耶稣脚前，恳切并再三地求耶稣。我们看到一个有威望与身分的人，竟然俯伏在一个加利利木匠的脚前。这反映他对耶稣极大的尊重以及他哀悼的心情；也就是说，他的小女儿真是病危了，同时他对耶稣有单纯的信心。
- 贵为犹太会堂的领袖，又是一位受人尊重的宗教官员，睚鲁竟在众目睽睽之下公然接近耶稣，提出请求。他并没有说：“你若能，就请帮助我”，而是相信耶稣按手便会使女儿的病得痊愈：“我的小女儿快要死了，求你去按手在她身上，使她痊愈，得以活了。”这不仅表现她对耶稣身分的认可，更表现他对耶稣的信心；从他的言行我们可以推测，他认为耶稣是一位像旧约中的以利亚和以利沙一样的先知，他甚至相信，耶稣就是以色列百姓期盼的弥赛亚。
- 睚鲁故事的重心并不是他女儿死而复活，而是睚鲁那种顽强的信心，他因相信耶稣的能力，而未接受旁人的劝阻。这个神迹的故事将一种不畏人言的信心展示在我们面前。
- 反思：**这是令人震惊的一幕，睚鲁是一位受人敬重的犹太会堂宗教领袖，但却对一位非主流犹太教的宗教领袖表现出如此巨大的信心，更何况耶稣正是自己的犹太同胞处心积虑，欲除之而后快的敌人。我们对耶稣有怎样的信心？请自由分享。**

问题 2: **耶稣去的时候，一个妇女夹杂在人群中摸耶稣的衣裳。她有什么样的健康问题？她摸耶稣衣裳的具体原因是什么？这反映了她对耶稣有怎样的心态？**

- 第 24-28 节: **……有许多人跟随、拥挤他。有一个女人，患了十二年的血漏，在好些医生手里受了许多的苦，又花尽了她所有的，一点也不见好，病势反倒更重了。她听见耶稣的事，就从后头来，杂在众人中间，摸耶稣的衣裳，意思说：“我只摸他的衣裳，就必痊愈。”**
- 就在耶稣前往睚鲁家的途中，另一间事情发生了。一名患血漏病 12 年妇人不动声色地来到耶稣的背后，要求医但又不敢让人知道。她的病在好些束手无策的一生手上耽搁了许久，变得更加严重了。
- 关于血漏病的条例旧约圣经利未记十五 1-33 有这样的记载: **耶和华对摩西、亚伦说：“你们晓谕以色列人说：人若身患漏症，他因这漏症就不洁净了。他患漏症，无论是下流的，是止住的，都是不洁净。他所躺的床都为不洁净；所坐的物也为不洁净。凡摸那床的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。那坐患漏症人所坐之物的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。那摸患漏症人身体的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。若患漏症人吐在洁净的人身上，那人必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。患漏症人所骑的鞍子也为不洁净。凡摸了他身下之物的，必不洁净到晚上；拿了那物的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。患漏症的人没有用水涮手，无论摸了谁，谁必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。患漏症人所摸的瓦器就必打破；所摸的一切木器也必用水涮洗。患漏症的人痊愈了，就要为洁净自己计算七天，也必洗衣服，用活水洗身，就洁净了。第八天，要取两只斑鸠或是两只雏鸽，来到会幕门口、耶和华面前，把鸟交给祭司。祭司要献上一只为赎罪祭，一只为燔祭，因那人患的漏症，祭司要在耶和华面前为他赎罪。人若梦遗，他必不洁净到晚上，并要用水洗全身。无论是衣服、是皮子，被精所染，必不洁净到晚上，并要用水洗。若男女交合，两个人必不洁净到晚上，并要用水洗澡。女人行经，必污秽七天，凡摸她的，必不洁净到晚上。女人在污秽之中，凡她所躺的物件都为不洁净；所坐的物件也都不洁净。凡摸她床的，必不洁净到晚上，**

并要洗衣服，用水洗澡。凡摸她所坐什么物件的，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。在女人的床上，或在她坐的物上，若有别的物件，人一摸了，必不洁净到晚上。男人若与那女人同房，染了她的污秽，就要七天不洁净，所躺的床也为不洁净。女人若在经期以外患多日的血漏；或是经期过长，有了漏症，她就因这漏症不洁净，与她在经期不洁净一样。她在患漏症的日子所躺的床、所坐的物都要看为不洁净，与她月经的时候一样。凡摸这些物件的，就为不洁净，必不洁净到晚上，并要洗衣服，用水洗澡。女人的漏症若好了，就要计算七天，然后才为洁净。第八天，要取两只斑鸠或是两只雏鸽，带到会幕门口给祭司。祭司要献一只为赎罪祭，一只为燔祭；因那人血漏不洁，祭司要在耶和华面前为她赎罪。你们要这样使以色列人与他们的污秽隔绝，免得他们玷污我的帐幕，就因自己的污秽死亡。”这是患漏症和梦遗而不洁净的，并有月经病的和患漏症的，无论男女，并人与不洁净女人同房的条例。

- 按照犹太教律法的规定，患血漏病的女人是不洁净的，而且凡她接触过的人和东西也是不洁净的。但是这位妇女却混入拥挤的人群中，冒着被发现后遭众人指责和唾弃的危险来见耶稣，这也是耶稣一问她，她就恐惧战惊的原因。由此可见她对耶稣的信心。
- 马太福音和路加福音告诉我们，她执意要摸耶稣的衣裳繸子。衣裳繸子对犹太男子是至关重要的一件物件，民数记十五 37-41 如此记载说：**耶和华晓谕摩西说：“你吩咐以色列人，叫他们世世代代在衣服边上作繸子，又在底边的繸子上钉一根蓝细带子。你们佩带这繸子，好叫你们看见就记念遵行耶和华一切的命令，不随从自己的心意、眼目行邪淫，象你们素常一样，使你们记念遵行我一切的命令，成为圣洁，归与你们的神。我是耶和华你们的神，曾把你们从埃及地领出来，要作你们的神。我是耶和华你们的神。”**——繸子不是服装的装饰品，而是含有重大的宗教意义，用来提醒以色列百姓拥有皇族的身分，是祭司的国度，是圣洁的国民。
- 既然衣服的繸子对犹太人有非常重要的宗教意义，犹太人就有摸大祭司衣裳繸子的传统想法，希望从中得到祝福和医治。此妇人的这一行动其实反映了她对耶稣的信心，她把耶稣看成是真正的大祭司。她就是怀着这种信心来到耶稣面前。

- 马可福音六 53-56 也记载了众人摸耶稣的衣裳縫子：**既渡过去，来到革尼撒勒地方，就靠了岸。一下船，众人认得是耶稣，就跑遍那一带地方，听见他在何处，便将有病的人用褥子抬到那里。凡耶稣所到的地方，或村中、或城里、或乡间，他们都将病人放在街市上，求耶稣只容他们摸他的衣裳縫子。凡摸着的人就都好了。**
- 反思：**十二年无望地等待实在很是痛苦，但她仍然对耶稣有信心；我们纵是即便长期活在困境中，也应该对耶稣有信心。请自由分享。**

问题 3：***她摸耶稣衣裳的结果是什么？耶稣问了她什么？她如何应对耶稣的问题？耶稣最后对她说了什么？耶稣如此问又这样宣告的目的是什么？***

- 第 29-34 节：**于是她血漏的源头立刻干了，她便觉得身上的灾病好了。耶稣顿时心里觉得有能力从自己身上出去，就在众人中间转过来，说：“谁摸我的衣裳？”门徒对他说：“你看众人拥挤你，还说‘谁摸我’吗？”耶稣周围观看，要见作这事的女人。那女人知道在自己身上所成的事，就恐惧战兢，来俯伏在耶稣跟前，将实情全告诉他。耶稣对她说：“女儿，你的信救了你，平平安安地回去吧！你的灾病痊愈了。”**
- 严格来说，耶稣病没有主动医治她，她只是用手一摸耶稣的衣服，病就好了。可见，主耶稣有超越疾病的权柄和能力。
- **耶稣所发的“谁摸我的衣裳”这个问题，并不是表示耶稣对事情的真相无知，而耶稣的目的是为了要藉着这个问题和那位已经被医治好的女人有一个正面接触的机会。耶稣希望可以进一步坚固她的信心，使她意识到，自己不仅是一个幸运的病得医治者，更是一个与耶稣有生命关系的人。**
- 她的病既然治好了，那耶稣为什么非要当中问她，非要让她承认得医治的事实，甚至让她当众难堪呢？耶稣为什么不让她悄然离开呢？……
- 这个妇女不寻常的举动，除了清楚地反映了她那纯真的信心以外，还下意识地表露了自己可怜的自卑感。妇人所患的是难言之疾，犹太人视她为不洁净，不但在社会上没有地位，而且成为别人藐视的对象。她心灵的孤单与痛苦是不言而喻的。她甚至可说是自卑到连众人和耶稣面前公开地露面的勇气都没有。她

只想到暗中摸耶稣的衣裳。然而，耶稣正是为了寻找这样的“罪人”和“病人”而道成肉身。这就是福音了!

- 我们完全可以想象，在这十二年求医的过程中，她受过怎样的委屈和歧视，心里一定会自卑自怜，怨天尤人。若她摸完耶稣的衣裳就悄然离开了，身体虽然很得到医治，但内心仍然一定继续非常扭曲，无法真正地认识和面对自己。耶稣要她当众承认病得医治，并宣告她的信心，这是对她全然的接纳；她不仅是一个很幸运的病得医治者，更是一个与耶稣有生命关系的人。因着神的全然接纳，她的心灵也得到医治：我是一个被耶稣接纳和爱的人，我生命的价值只在乎神，而不在乎人的看法和眼光。
- 疾病曾使这妇女在宗教和社会生活上都遭到隔离，但她现在得到了平安，重获健康，并能重新回到社会与宗教团体之中。**“女儿，你的信救了你，平平安安地回去吧！你的灾病痊愈了。”**耶稣的这句话完全证实了她的信心，也公开宣告一个属灵事实：**神全然接纳你，你是神的儿女。**
- 从上下文来看，耶稣的这句话不仅仅是讲给这位妇人的，同时也是讲给睚鲁听的。
- 反思：**真正的信心是需要行动来证明的，睚鲁和那患血漏的妇女都以实际的行动证明了他们对耶稣的信心。我们又如何？在我们的日常生活中，我们又如何证明我们对神的信心呢？请自由分享。**

问题 4：***耶稣与妇女谈话的时候，睚鲁的女儿出现了什么状况？耶稣如何应对？***

- 第 35-37 节：**还说话的时候，有人从管会堂的家里来，说：“你的女儿死了，何必还劳动先生呢？”耶稣听见所说的话，就对管会堂的说：“不要怕，只要信！”**
- 耶稣没有忘记，他其实有另一个待诊的病人在先。但当时有人报讯，说睚鲁的女儿已经去世，可免劳烦耶稣。耶稣叫睚鲁应该继续相信他：**“不要怕，只要信！”**也就是说，耶稣要睚鲁效法那位患血漏的妇女。
- 这里有一点让我们深思，耶稣去睚鲁家治病的途中被患血漏的妇女耽搁了一段时间。按理来说，睚鲁女儿的病更严重，她几乎要死了，时间非常紧迫，耶稣

应该刻不容缓地赶到睚鲁家，而耶稣不但被耽搁，而且还刻意跟血漏得医治的妇女交谈了一段时间，表达对她的安慰。

- 这样的行为说不通，也完全不合常理。如果这两个人同时在医院的急诊室里，医护人员若先照顾这个妇人而让那个小女孩死掉，一定会被告的。难道耶稣不知道快要死的病比血漏病更严重吗？医好了睚鲁的女儿之后，耶稣不是有足够的时间跟她分享吗？耶稣这么不知道轻重吗？耶稣不明白医病的优先次序吗？……
- 反思：**弟兄姐妹，神有他的时间，耶稣如此行，唯一的目的就是要睚鲁（今天的我们）学习信靠的功课、等候神时间的功课。请自由分享。**
- 耶稣与那患血漏的妇人交谈，从人看来似乎耽搁了睚鲁女儿的治疗。这一点正如耶稣等到拉撒路死了四天后才去一样。约翰福音十一 17-27：**耶稣到了，就知道拉撒路在坟墓里，已经四天了。伯大尼离耶路撒冷不远，约有六里路。有好些犹太人来看马大和马利亚，要为她们的兄弟安慰她们。马大听见耶稣来了，就出去迎接他，马利亚却仍然坐在家里。马大对耶稣说：“主啊，你若早在这里，我兄弟必不死。就是现在，我也知道，你无论向神求什么，神也必赐给你。”耶稣说：“你兄弟必然复活。”马大说：“我知道在末日复活的时候，他必复活。”耶稣对她说：“复活在我，生命也在我；信我的人，虽然死了，也必复活。凡活着信我的人必永远不死。你信这话吗？”马大说：“主啊，是的，我信你是基督，是神的儿子，就是那要临到世界的。”**
- 当从睚鲁家里来的人说：“你的女儿死了，何必还劳动先生呢？”睚鲁一言不发，可见此时他对耶稣仍然有信心。耶稣只对他说：**“不要怕，只要信！”**

问题 5：***耶稣到睚鲁家之后，看到什么样的情况？耶稣对众人说什么？我们能够理解耶稣的这句话吗？众人又如何回应耶稣？***

- 第 37-40 节：**于是带着彼得、雅各和雅各的兄弟约翰同去，不许别人跟随他。他们来到管会堂的家里，耶稣看见那里乱嚷，并有人大大地哭泣哀号，进到里面，就对他们说：“为什么乱嚷哭泣呢？孩子不是死了，是睡着了。”他们就嗤笑耶稣……**

- 于是耶稣留下其他门徒，只带同彼得、雅各和约翰到睚鲁家。在一些重要的场合耶稣常常只带这三个门徒，似乎在重点培养他们成为门徒中的领袖。
- 耶稣看见家人已经在准备丧礼，就说：“……孩子不是死了，是睡着了。”这难免惹来人家的嗤笑。
- 在这里耶稣并没有否认小女孩已经死了的事实。当耶稣到达这个家的时候，那可怜的小女孩的确已经死了。但是，耶稣知道自己确会有能力叫她从死里复活，对耶稣来说只不过是暂时睡着了而已。圣经常把“死”用“睡了”这个词来表达。当时的听众很自然地误会了耶稣的意思。

问题 6：***耶稣如何医治了睚鲁的女儿？随后耶稣如何嘱咐众人？从这件事我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 40-43 节：**……耶稣把他们都撵出去，就带着孩子的父母和跟随的人，进了孩子所在的地方，就拉着孩子的手，对她说：“大利大，古米！”（翻出来就是说：“闺女，我吩咐你起来！”）那闺女立时起来走，他们就大大地惊奇。闺女已经十二岁了。耶稣切切地嘱咐他们，不要叫人知道这事，又吩咐给她东西吃。**
- 耶稣不管怎的，把所有人推出屋外，只留下孩子的父母和三位门徒，然后拉着女孩的手，对她说：“闺女，我吩咐你起来！”就是这样，女孩复活了，四处走动，她已经十二岁了。
- 可见耶稣的话语带有医治疾病和超越死亡的能力，正如诗篇三十三 9 如此描述耶和华神说：**因为他说有，就有；命立，就立。**
- 耶稣吩咐给她东西吃。这一个表面上看起来是不太重要的吩咐，无形中反映了耶稣对人那至深的关怀。从这个故事里闪烁出耶稣的尊贵和权柄。
- 反思：**从这两个故事，我们对耶稣有何认知？耶稣是谁？请自由分享。**

第二十二课：拿撒勒人厌弃耶稣

耶稣差遣十二门徒

经文：马可福音六 1-13

1 耶稣离开那里，来到自己的家乡，门徒也跟从他。2 到了安息日，他在会堂里教训人。众人听见，就甚希奇，说：“这人从哪里有这些事呢？所赐给他的是什么智慧？他手所作的是何等的异能呢？3 这不是那木匠吗？不是马利亚的儿子雅各、约西、犹大、西门的长兄吗？他妹妹们不也是在我们这里吗？”他们就厌弃他。4 耶稣对他们说：“大凡先知，除了本地亲属、本家之外，没有不被人尊敬的。”5 耶稣就在那里不得行什么异能，不过按手在几个病人身上，治好他们。6 他也诧异他们不信，就往周围乡村教训人去了。

7 耶稣叫了十二个门徒来，差遣他们两个两个的出去，也赐给他们权柄，制伏污鬼，8 并且嘱咐他们：“行路的时候不要带食物和口袋，腰袋里也不要带钱，除了拐杖以外，什么都不要带，9 只要穿鞋，也不要穿两件挂子。”10 又对他们说：“你们无论到何处，进了人的家，就住在那里，直到离开那地方。11 何处的人不接待你们，不听你们，你们离开那里的时候，就把脚上的尘土跺下去，对他们作见证。”12 门徒就出去传道，叫人悔改。13 又赶出许多的鬼，用油抹了许多病人，治好他们。

问题 1: ***耶稣来到自己的家乡，安息日在会堂里教训人；耶稣的家乡人听了之后如何回应？他们对耶稣心存怎样的态度？他们为什么这样对待耶稣呢？***

- 第 1-3 节：**耶稣离开那里，来到自己的家乡，门徒也跟从他。到了安息日，他在会堂里教训人。众人听见，就甚希奇，说：“这人从哪里有这些事呢？所赐给他的是什么智慧？他手所作的是何等的异能呢？这不是那木匠吗？不是马利亚的儿子雅各、约西、犹大、西门的长兄吗？他妹妹们不也是在我们这里吗？”他们就厌弃他。**
- 连串神迹事件之后，耶稣返回自己长大的地方。就如在迦百农耶稣曾受到亲属的拦阻一样，在故乡拿撒勒，他的乡亲朋友轻视他，甚至厌弃他，企图否定他的教导和所行的神迹。他们并不明白耶稣的使命与身分。

- 耶稣和门徒一同回到自己的家乡拿撒勒。当时的会堂有例行的教导时间，并时常邀请访客进行演讲。耶稣既然声誉日隆，会堂里的犹太人邀请他讲道是自然不过的。马可的焦点并不再讲道的内容，而是听众的方应。
- 他们惊讶，大概是因为耶稣讲得非常好，因为第 2 节记载到，众人问，耶稣从哪里有这些事，所赐给耶稣的是什么智慧，耶稣为什么会行这样的神迹。但他们又因一个出生背景如此平庸的人有如此成就而感到困惑。事实上，他们更为关切的乃是技术上的问题"如何"，而不是神学上的问题"为何"。
- 然而问题本身的确是个好问题，它其实正是文士和法利赛人后来所操心的问题：**耶稣的权柄是从哪里来的？**
- 拿撒勒人"厌弃"耶稣，是因为他们以为很熟悉他：这不是那木匠吗？不是马利亚的儿子雅各、约西、犹大、西门的长兄吗？他妹妹们不也是在我们这里吗？拿撒勒百姓熟知耶稣的背景，这使他们无法正确看待耶稣，而仅将耶稣看成是一个装腔作势的乡里孩子。他们拒绝以耶稣属地的背景和关系作为他能力的来源，乃是正确的。耶稣讲这些教导，行这些神迹，不是以马利亚的儿子，或约瑟家庭中长兄的身分，也不是以乡下木匠身分做的。但是他们在正确拒绝任何从人而来的可能之后，却迟疑不将耶稣的智慧和神迹归于属天的源头。他们对将耶稣等同于神这件事踌躇不前，正如圣经所说的，他们就厌弃耶稣，或因耶稣跌倒，耶稣成了他们的绊脚石。**关于耶稣，拿撒勒人"知道一切的答案"，但他们不准备领受任何的启示。**
- **先入为主的观念阻碍了他们接受真理，使他们拒绝相信神所应许的国会体现在耶稣身上。**耶稣的家人拒绝耶稣（马可福音三 20-21；马可福音三 31-35）大概也是基于同一个原因。
- 弟兄姐妹，所有拒绝耶稣的理由，本质上都一样俗套的。按世人设立的标准，就这些乡亲父老对一位宗教领袖的期望来看，耶稣实在相差太远了。他既没有家底，也没有受过高深教育，既不算得成就显赫，也缺乏足够的影响力或是声望，没有值得人们去全心地追随的条件。在耶稣介入人类历史之前，先知们已经详细预示了耶稣的到来，但这些推定却又使人无法接纳耶稣。这不是我们（现代人）常犯的错误吗？

- **一个人若不相信，耶稣是道成肉身的神的儿子，是百分之百的人，又是百分之百的神，那他就无法听明白耶稣的教导，看不懂耶稣所行的神迹。**
- 反思：**我们不时会被一些先入为主的观念蒙蔽，以至看不到、听不到真理，甚至误解真理的真实含意。我们更不应该太过计较人的背景，而带着有色眼镜去看那些解说真理的人。请自由分享。**

问题 2：***面对家乡人的不解和拒绝，耶稣如何回应？***

- 第 4-6 节：**耶稣对他们说：“大凡先知，除了本地亲属、本家之外，没有不被人尊敬的。”耶稣就在那里不得行什么异能，不过按手在几个病人身上，治好他们。他也诧异他们不信，就往周围乡村教训人去了。**
- 耶稣没有跟他们争论，也毫不在乎，只潇洒地说：**“大凡先知，除了本地亲属、本家之外，没有不被尊重的。”**这句话大概可能是一句流行的俗语；在不同的语言文化中，相信也可以找到类似的话，就好像中文的俗语“本地的姜不辣”。
- 耶稣的家乡人可能会对耶稣感到诧异，但第 6 节说，耶稣也诧异他们的不信。
- 反思：**由于本地人认为，他们对耶稣太了解了，因此就如此轻率地对待耶稣。我们信主以后，其实最难的就是首先给家人和身边的亲人传福音，因他们太认识我们了。请自由分享。**
- 家乡人轻看和拒绝耶稣，结果就是：**耶稣就在那里不得行什么异能，不过按手在几个病人身上，治好他们。**这句话的意思并不是，人的信心是耶稣施行神迹的先决条件，或者耶稣施行神迹受制于别人的信心。
- 这段经文记述耶稣在拿撒勒遭拒绝一事的本意，并非要处理信心与神迹之间的本质关系，而是强调神迹只是“配角”。一直以来，神迹奇事只能强化耶稣的教训，神迹奇事不是福音的核心，重要的是人的信心。既然这些乡里人大多“不信”，神迹只会成为魔术，这是没有意义的。

问题 3：***耶稣如何差遣十二个门徒出去？耶稣差遣他们出去的时候赐给他们什么？耶稣给他们怎样的吩咐？我们如何理解耶稣对他们讲的这番话？***

- 第 7-11 节：**耶稣叫了十二个门徒来，差遣他们两个两个的出去，也赐给他们权柄，制伏污鬼，并且嘱咐他们：“行路的时候不要带食物和口袋，腰袋里也不要带钱，除了拐杖以外，什么都不要带，只要穿鞋，也不要穿两件挂子。”又对他们说：“你们无论到何处，进了人的家，就住在那里，直到离开那地方。何处的人不接待你们，不听你们，你们离开那里的时候，就把脚上的尘土跺下去，对他们作见证。”**
- 耶稣赋予十二使徒到周围的村庄宣教的使命。耶稣不仅赐给他们权柄与能力，也给予指导，而使徒显然也获得一次成效卓著的事工经验，他们不仅向百姓布道，而且也施行神迹，治病赶鬼。
- 耶稣在十二使徒出发前所给的指示，有三点值得注意：**使徒传道的本质是耶稣所授权的；耶稣呼召他们，要他们像他一样从事传福音的事工。**这意味着，耶稣不仅要将自己所知的道路指示他们，而且也要赐能力给他们，使他们能行他所行的神迹。众门徒所行的都是凭藉耶稣所赐的能力和权柄而成的，不是靠他们自己的决断能力。
- 反思：**弟兄姐妹，我们的事奉耶稣为我们预备的，我们自己以及我们的事工都是神的工作。请自由分享。**
- **耶稣要门徒们依靠他，而不要被其它事情所扰乱。**耶稣在第 8-9 节要求门徒们过简单的生活。耶稣为什么在这个地方要求门徒们出去传福音的时候不要带多余的食物及日用品？我各人认为，比较合理的解释是，犹太人当中的祭司（利未人）出去事奉时，不需要带多余的物件，因为犹太人有义务拿十一奉献供养到他们中间的祭司；此时，耶稣差遣这些门徒们到犹太人中间传福音，要求他们不要带多余的物件和食物，可见，耶稣把他们看成是犹太人当中真正的祭司，他们有权利接受犹太人的供养。耶稣自己也在马太福音十五 24 说：“我奉差遣，不过是到以色列家迷失的羊那里去。”但在耶稣在被钉死在十字架上之前，在路加福音二十二 35-38 吩咐门徒们，他们出去传福音的是时候要带上钱囊、口袋和刀之类的物件。耶稣在这两处的吩咐为什么如此截然不同？因为耶稣在上十字架之前清楚地知道，犹太人会拒绝他，不承认他是弥赛亚，他的门徒们也不可能再在犹太人当中享受祭司般的供奉，在教会（新以色列民）还没有形成之前，他们需要自己供养自己、保护自己。

- 反思：**如论如何，耶稣藉着差遣门徒们的这个例子教导我们，在任何环境下学些单单信靠仰望神的功课，神会藉着各种的方法和途径供应我们的所需。请自由分享。**
- **众门徒们必须认真对待自己遭到拒绝的现实。**众门徒们出去传道的时候，耶稣并没有给他们"每一位听道者都会悔改"的应许。他们应该不会因为被粗鲁地拒之门外而感到惊讶或沮丧。毕竟，耶稣也一直受到此类对待，有些甚至是来自宗教领袖、乡亲和他的家人。可见，让一个人信主不是我们的工作，而是神的工作。敬虔的犹太人去过外邦人之地，到达自己的村庄时，要跺脚，把鞋上的尘土垛下来，以表明不沾染任何外邦人的污秽进家门；耶稣对门徒们说，在传福音的过程中，若有人拒绝他们（福音），他们就在离开的时候，把鞋上的尘土剁下来，以作见证。耶稣藉此要门徒们明白，若犹太人不听信福音，那他们才是真正不洁净的外邦人。
- 反思：**弟兄姐妹，我们在传福音的过程中遭拒绝是自然和正常不过的，我们不应该因此而失去传福音的勇气和激情！请自由分享。**

问题 4：***门徒们被差派出去后，主要从事了哪些事工？他们为什么会有这样的果效？***

- 第 12-13 节：**门徒就出去传道，叫人悔改。又赶出许多的鬼，用油抹了许多病人，治好他们。**
- 门徒们的事奉内容包括：**传福音、赶鬼和（油抹）医病。传福音是最首先和最重要的。**
- 传福音、医病和赶鬼是弥赛亚来临的重要标志。马太福音十一 2-6：**约翰在监里听见基督所作的事，就打发两个门徒去。问他说："那将要来的是你吗？还是我们等候别人呢？"耶稣回答说："你们去，把所听见、所看见的事告诉约翰。就是瞎子看见，瘸子行走，长大麻疯的洁净，聋子听见，死人复活，穷人有福音传给他们。凡不因我跌倒的就有福了。"**
- 从马太福音九 35-38 我们更能理解耶稣差遣门徒们出去的心意：**耶稣走遍各城各乡，在会堂里教训人，宣讲天国的福音，又医治各样的病症。他看见许多的**

人，就怜悯他们，因为他们困苦流离，如同羊没有牧人一般。于是对门徒说：“要收的庄稼多，作工的人少。所以你们当求庄稼的主，打发工人出去收他的庄稼。”

- 反思: **我们对福音有怎样的负担？请自由分享。**

第二十三课：施洗约翰的死

经文：马可福音六 14-29

14 耶稣的名声传扬出来。希律王听见了，就说：“施洗的约翰从死里复活了，所以这些异能由他里面发出来。”15 但别人说：“是以利亚。”又有人说：“是先知，正像先知中的一位。”16 希律听见却说：“是我所斩的约翰，他复活了。”17 先是希律为他兄弟腓力的妻子希罗底的缘故，差人去拿住约翰，锁在监里，因为希律已经娶了那妇人。18 约翰曾对希律说：“你娶你兄弟的妻子是不合理的。”19 于是希罗底怀恨他，想要杀他。只是不能。20 因为希律知道约翰是义人，是圣人，所以敬畏他，保护他，听他讲论，就多照着行。并且乐意听他。21 有一天，恰巧是希律的生日，希律摆设筵席，请了大臣和千夫长，并加利利作首领的。22 希罗底的女儿进来跳舞，使希律和同席的人都欢喜。王就对女子说：“你随意向我求什么，我必给你。”23 又对她起誓说：“随你向我求什么，就是我国的一半，我也必给你。”24 她就出去，对她母亲说：“我可以求什么呢？”她母亲说：“施洗约翰的头。”25 她就急忙进去见王，求他说：“我愿王立时把施洗约翰的头放在盘子里给我。”26 王就甚忧愁。但因他所起的誓，又因同席的人，就不肯推辞，27 随即差一个护卫兵，吩咐拿约翰的头来。护卫兵就去在监里斩了约翰，28 把头放在盘子里，拿来给女子，女子就给她母亲。29 约翰的门徒听见了，就来把他的尸首领去，葬在坟墓里。

问题 1：***听了耶稣的事之后，希律王如何反映？希律王为什么会对耶稣又这样的评论？众人又如何看待耶稣？***

- 第 14-16 节：**耶稣的名声传扬出来。希律王听见了，就说：“施洗的约翰从死里复活了，所以这些异能由他里面发出来。”但别人说：“是以利亚。”又有人说：“是先知，正像先知中的一位。”希律听见却说：“是我所斩的约翰，他复活了。”**
- 上一段经文记述了耶稣差遣十二门徒出去的事，第 30 节提到门徒从外面回来给耶稣的工作报告。在这期间马可穿插了施洗约翰殉道的事。门徒的传道已经在当时的社会中产生了一定的影响力，但正在此备受瞩目之际，马可福音插叙了施洗约翰的枉死事件，正是要暗示耶稣的收场也会跟施洗约翰的相似，因为施

洗约翰是耶稣的开路先锋，他的受害可说是耶稣以后受难的一个警钟；今日的拥戴掩不住终被撇弃的命运。这是主的道路，这道路同样摆在门徒面前，主耶稣要他们作好踏上这条路的心理准备，即使目睹他的被害也不退缩，甚至希望门徒也同样不惜性命，继续肩负起宣教的使命。

- 约翰已经死了一段日子了。耶稣所作的一切，再加上门徒们传道的果效，令"耶稣的名声传遍个地方"，这使人想起曾经显赫一时，在约旦河边施洗的约翰。希律王听了以后就认为，耶稣是复活的施洗约翰。
- 这里所指的希律是希律大帝的儿子安提帕。从主前四年到主后三十九年他就是加利利和比利亚两地分封的王。根据史学家约瑟夫的记载，这个人有很大的野心。他非常重视王位及这个名号所带来的地位和尊容。他的野心最终也导致他悲惨的下场。他既是加利利分封之王，耶稣的名声从加利利及其它的地方传扬出来，希律会很自然地非常关注。
- 施洗约翰从死里复活这种猜想，似乎反映了希律因为杀害了约翰所带来的恐惧以及罪疚感。没有认罪悔改的罪恶感是最可怕的!
- 福音书并没有记载约翰所行的异能，但是，却一致地见证他是一位在讲道方面大有能力的先知。
- 希律王说耶稣是复活的施洗约翰，还有人说是以利亚，还有人说是先知中的一位。耶稣的真正身分到如今仍是一般人猜测和讨论中的事，把他看成是以利亚的，在那个时候似乎很普遍。这些猜测的人，也许是因为看见耶稣像以利亚一样能施行各样的神迹。认为耶稣是先知中的一位的人也不少。但是，这一些猜测都不能满足希律这个时候情绪交错的心理。他一直认为耶稣是复活了的约翰。可见约翰死亡的阴影不断地在困扰着他。
- 反思：**今天世人对耶稣到底是谁，也是众说云云？为什么？我们各人认为，耶稣是谁？请自由分享。**

问题 2: ***希律王为什么会把约翰下在监牢里？他对约翰怀有怎样的心态？我们如何理解他的这种想法？***

- 第 17-20 节：**先是希律为他兄弟腓力的妻子希罗底的缘故，差人去拿住约翰，锁在监里，因为希律已经娶了那妇人。约翰曾对希律说：“你娶你兄弟的妻子是不合理的。”于是希罗底怀恨他，想要杀他。只是不能。因为希律知道约翰是义人，是圣人，所以敬畏他，保护他，听他讲论，就多照着行。并且乐意听他。**
- 希律大帝的整个家谱和婚嫁的各种关系是非常复杂的。希罗底是大希律的孙女儿，是希律·安提帕的侄女，她原先下嫁大希律的三子腓力（她的叔叔）；后来，腓力的二哥希律·安提帕说服希罗底离开腓力，改嫁自己，当时腓力根本还没有死。根据摩西律法，如果弟兄在生的话，谁都不可娶兄弟的妻子（参利未记十八 15-16）。于是他的行为惹来施洗约翰的批评，希罗底一怒之下，怂恿安提帕将施洗约翰收监。
- 希罗底到如今还不能杀害约翰，主要因为希律·安提帕虽然不喜欢约翰，但仍任尊重他的为人：因为希律知道约翰是义人，是圣人，所以敬畏他，保护他，听他讲论，就多照着行。并且乐意听他。
- 在这里我们看到，一方面希律认识约翰是一个义人，并且乐意听他讲道；另一方面，他却缺少一种道德的毅力和勇气去接受并遵行约翰的教训。他活在这种张力和矛盾当中，却不愿意认罪悔改，正如犹大一样。他的弱点最终使希罗底有机会实现她要杀害约翰的恶念。
- 反思：**众使徒因赶鬼、医病以及布道工作成效卓著而感乐观，但来自政治、宗教的威胁与攻击离他们并不遥远。当基督徒对世界宣告神的审判与怜悯，但却因此遭到敌视时，其实也不必感到太过惊讶。请自由分享。**

问题 3：***施洗约翰是如何遇害的？对施洗约翰的遇害过程我们有何感想？***

- 第 21-28 节：**有一天，恰巧是希律的生日，希律摆设筵席，请了大臣和千夫长，并加利利作首领的。希罗底的女儿进来跳舞，使希律和同席的人都欢喜。王就对女子说：“你随意向我求什么，我必给你。”又对她起誓说：“随你向我求什么，就是我国的一半，我也必给你。”她就出去，对她母亲说：“我可以求什么呢？”她母亲说：“施洗约翰的头。”她就急忙进去见王，求他说：“我愿王立时把施洗约翰的头放在盘子里给我。”王就甚忧愁。但因他所起的誓，又因同席的人，就**

不肯推辞，随即差一个护卫兵，吩咐拿约翰的头来。护卫兵就去在监里斩了约翰，把头放在盘子里，拿来给女子，女子就给她母亲。

- 希律不仅使一位喜好尊容和大场面的王，也是很老练的一个政客。
- 在一次庆祝西律·安提帕生日的宴会中，请来了很多嘉宾。他的生日筵席当然也是他用来搞好“外交关系”的良辰。但希罗底却利用这一个场合完成她的阴谋。
- 希罗底的女儿跳舞助兴，使西律高兴不已，并且发誓答允小女儿所求的一切。希罗底指使她女儿作一个世上最恶毒的请求：“我愿王立时把施洗约翰的头放在盘子里给我。”希律听了这话非常震惊，也很忧愁，但身为统治者，众人都期望他能够言出必行；因此，他便吩咐侍卫照着行。最终，施洗约翰在一场如此无聊的闹剧中成了真正的牺牲品。
- 令人啼笑皆非的是，希律不愿意聆听和顺服神的话，却被自己酒后的胡言乱语所捆绑！施洗约翰是联结旧约和新约的先知，是神救恩史上重要的先知，就这样在一场生日宴会上被残害，而酒桌上没有人起来表示痛心、愤恨、遗憾、惋惜……弟兄姐妹，人性能败坏到这个地步！
- 反思：**领袖都有自己的软弱的地方，但西律的挣扎，要提醒世上的领袖：不能够坚持自己心中信念的人只会受身边的人、群众的压力所牵制。请自由分享。**
- 反思：**希律将约翰下在监牢里，乃是出于他对希罗底的迷恋；所以，甚至是对于伴侣的热爱也可能使人误入歧途。就是这种扭曲的价值观，使得希律的朝臣得以看见他冒冒失失地向一个跳舞的女孩许诺，还以为是慷慨大方；向错误的要求妥协，还自以为是言而有信。在这件事情上，甚至连女儿对于母亲的顺服都变成了罪恶。所以，弟兄姐妹，若是离弃了神，没有了耶稣基督，甚至连“天然的”美德也会被扭曲而变成恶行（例如：黑社会的仗义和忠心，错误的诺言和信任……）。**

问题 4：***约翰的门徒们如何处理的约翰的尸首？***

- 第 29 节：**约翰的门徒听见了，就来把他的尸首领去，葬在坟墓里。**
- 约翰的门徒满有爱心地将他的尸首葬在坟墓里；就这样施洗约翰结束了他一生的志业。这节经文是否暗示，耶稣将面临同样的命运！？

- 在巴勒斯坦，这件事似乎标明了那群颇有凝聚力的“约翰的门徒”就此告终。根据约翰福音的记载，从很早的时候开始，约翰的门徒就逐渐离开他，跟从了耶稣，而约翰对此表示赞赏，认为理所当然。而今，约翰死了，他们回来安葬他，马太福音十四 12 加上一个意味深长的词句，说他们“就去告诉耶稣”，这可能是强调更进一步的联合。
- 马太福音十一 2-19 记载了耶稣对施洗约翰的评价：**约翰在监里听见基督所作的事，就打发两个门徒去，问他说：“那将要来的是你吗？还是我们等候别人呢？”耶稣回答说：“你们去，把所听见、所看见的事告诉约翰。就是瞎子看见，瘸子行走，长大麻疯的洁净，聋子听见，死人复活，穷人有福音传给他们。凡不因我跌倒的，就有福了。”他们走的时候，耶稣就对众人讲论约翰说：“你们从前出到旷野是要看什么呢？要看风吹动的芦苇吗？你们出去到底是要看什么？要看穿细软衣服的人吗？那穿细软衣服的人是在王宫里。你们出去究竟是为什么？是要看先知吗？我告诉你们：是的，他比先知大多了。经上记着说：‘我要差遣我的使者在你前面预备道路。’所说的就是这个人。我实在告诉你们：凡妇人所生的，没有一个兴起来大过施洗约翰的；然而天国里最小的比他还大。从施洗约翰的时候到如今，天国是努力进入的，努力的人就得着了。因为众先知和律法说预言，到约翰为止。你们若肯领受，这人就是那应当来的以利亚。有耳可听的，就应当听。我可用什么比这世代呢？好像孩童坐在街市上招呼同伴，说：‘我们向你们吹笛，你们不跳舞；我们向你们举哀，你们不捶胸。’约翰来了，也不吃，也不喝，人就说他是被鬼附着的；人子来了，也吃也喝，人又说他是贪食好酒的人，是税吏和罪人的朋友。但智慧之子，总以智慧为是。”**

第二十四课：耶稣使五千人吃饱

经文：马可福音六 30-44

30 使徒聚集到耶稣那里，将一切所作的事、所传的道全告诉他。31 他就说：“你们来，同我暗暗地到旷野地方去歇一歇。”这是因为来往的人多，他们连吃饭也没有工夫。32 他们就坐船，暗暗地往旷野地方去。33 众人看见他们去，有许多认识他们的，就从各城步行，一同跑到那里，比他们先赶到了。34 耶稣出来，见有许多的人，就怜悯他们，因为他们如同羊没有牧人一般，于是开口教训他们许多道理。35 天已经晚了，门徒进前来说：“这是野地，天已经晚了，36 请叫众人散开，他们好往四面乡村里去，自己买什么吃。”37 耶稣回答说：“你们给他们吃吧！”门徒说：“我们可以去买二十两银子的饼给他们吃吗？”38 耶稣说：“你们有多少饼，可以去看看。”他们知道了，就说：“五个饼，两条鱼。”39 耶稣吩咐他们，叫众人一帮一帮地坐在青草地上。40 众人就一排一排地坐下，有一百一排的，有五十一排的。41 耶稣拿着这五个饼，两条鱼，望着天祝福，掰开饼，递给门徒摆在众人面前，也把那两条鱼分给众人。42 他们都吃，并且吃饱了。43 门徒就把碎饼、碎鱼收拾起来，装满了十二个篮子。44 吃饼的男人，共有五千。

问题 1：***使徒们宣教回来以后，耶稣向他们提出了什么建议？我们如何理解耶稣的这个建议？***

- 第 30-32 节：**使徒聚集到耶稣那里，将一切所作的事、所传的道全告诉他。他就说：“你们来，同我暗暗地到旷野地方去歇一歇。”这是因为来往的人多，他们连吃饭也没有工夫。他们就坐船，暗暗地往旷野地方去。**
- 这一段经文是直接和六 7-13 有关系的。它不仅给门徒出外的工作做了一个简单的交代，也开始记述耶稣在加利利以外的工作。四部福音书一共记载了耶稣六次分粮给群众的神迹。这个事实说明了，这一类的神迹在耶稣的工作中所占的重要地位。
- “使徒”——这是马可福音唯一称十二门徒为使徒的地方。虽然新约圣经常用使徒这个希腊文，它的背景和观念却是旧约的。它的意义特别是跟希伯来文的动词

“差遣”或“差派”有关。这个字所强调的是使命的领受以及它的完成。侠义地来说，新约的使徒是指耶稣当日所选召的十二门徒以及较后在大马色的路上蒙召的保罗。初期教会注重使徒与耶稣一起出入的事实。这主要是为了加强这些使徒见证耶稣复活的可靠性。在广义的用法上，使徒似乎也包括了一些与保罗同工的初期教会领袖。

- 使徒在工作完成以后，给耶稣一个详细的报告。这一点说明了被差遣者最终是要向差遣的主人负责任的。
- 相信每一个基督徒都听过“五饼二鱼”这个故事。这个故事固然神奇，其中也蕴含非常丰富的神学意义，但同样重要的是故事中还流露出耶稣的“牧者心肠”。
- 马可福音六 7-12 记载了耶稣差遣十二个门徒，两个两个地出去传道。经过了一段日子，这些人回来了，汇报工作的情况。这段传道日子多久，经文没有交代。
- 使徒们都经历神赐给他们的教导和医治的权柄，然而，他们都已因传道的事工而身心疲倦。他们回来见耶稣，大概由于来来往往的人太多，耶稣和门徒应接不暇，所以他们“连吃饭也没有工夫”，加上耶稣觉得门徒与自己都已经精疲力尽，就提议一同退到旷野休息。这真是个绝妙的主意！耶稣与门徒上船，暗暗地前往旷野的地方去。他们理应得到一段休息、安静的时间，恢复体力，使灵性得到更新与复兴。
- 反思：**我们在事奉过程当中，是否也注重合理利用时间休息？看到其他的同工工作和事奉很辛苦，我们是否也鼓励他们调养和整休？请自由分享。**
- 最近读了一段网络文字，对我的感触很深：我们必须知道如何把工作放在一旁去，这不是说我们要懒惰。就在你休息的时候，你心灵中一切的皱纹都得到了舒坦，你的心灵就可以伸张，有弹性，恢复活力，就像路旁的小草被践踏以后重新得到舒展，就像树叶被压碎以后重新变得翠绿。

问题 2：***许多人跟从耶稣和使徒们，耶稣如何看待他们？***

- 第 33-34 节：**众人看见他们去，有许多认识他们的，就从各城步行，一同跑到那里，比他们先赶到了。耶稣出来，见有许多的人，就怜悯他们，因为他们如同羊没有牧人一般，于是开口教训他们许多道理。**

- 耶稣一行人“悄悄地”离开，但众人并不就此罢休，而是紧紧地跟着他们；从第33节的描述我们看到，群众密切关注耶稣和门徒们的小船，可谓是浩浩荡荡地“从各城步行，一同跑到那里，比他们先赶到了”。
- 群众的出现严重阻扰了耶稣与门徒们的退修计划。他们需要一个可远离群众不住请求的地方，但现在却受到众人的搅扰。
- 耶稣与门徒完全有理由因此而不快，然而，耶稣是一位对群羊的需要非常敏感的牧者。
- 经文告诉我们，耶稣此时看到的并不是一群人数太多、太烦的群众，而是他们的缺乏，耶稣“就怜悯他们，因为他们如同没有牧人一般”。虽然这些群众确实妨碍也耶稣（和门徒）的休息，既他们原定的计划，但耶稣依然能够深切关心他们的需要，看到他们如漫无目的的流浪者，因没有人生方向、寄托与归宿而绝望，耶稣便教导他们，向他们阐明真理，并挑战他们去认识和经历更美好的人生。
- 在这里我们需要注意：耶稣亲自向群众讲道，他如今并没有叫门徒参与这工作。他急于想要使他们在疲惫的传道旅程之后可以得着适当的歇息，而他毫不顾念自己的困乏。
- 马太福音九 35-38 更清楚地表述了耶稣的牧者心肠：**耶稣走遍各城各乡，在会堂里教训人，宣讲天国的福音，又医治各样的病症。他看见许多的人，就怜悯他们，因为他们困苦流离，如同羊没有牧人一般。于是对门徒说：“要收的庄稼多，作工的人少。所以你们当求庄稼的主，打发工人出去，收他的庄稼。”**
- 突发事件令人束手无策，现代人是十分清楚这一点。一整天精心设计的计划，很快就会被接二连三的突发事件所搅扰。宝贵的学习时间也会浪费在那些一再发生、打断我们思路并分散我们注意力的突发事件上。繁忙的人对此都有同感。令人惊讶的是，耶稣对此打扰自己与门徒的生活之突发事件的处理方式，以及他对这些妨碍他的计划进行的人的怜悯。这显出他注重群众的需要过于他自己计划。耶稣当然注重安静的时间，当群众吃饱后，耶稣便叫众人散开，他也有独自向神祷告的时间。但在这之前，耶稣的首要任务是牧养这些没有牧人的羊群。弟兄姐妹，无人能像耶稣那样，以恩赐与怜悯之心处理此类事件。耶稣从不敷衍我们突如其来的请求，以及对他的怜悯与教导的不住需求。**这段经文让**

我们看到，耶稣竭尽所能地满足人的需求；在耶稣的牧养哲学中，“效率”并不是最重要的，“关怀”才是。

- 反思：**当弟兄姐妹突然需要我们的关怀和帮助，我们如何应对？人的需要重要，还是我们原定的计划重要？请自由分享。**

问题 3：***面对给众人吃晚饭的事情上，耶稣和门徒们各有怎样的想法？我们在耶稣与门徒们之间的一问一答中有何看见？***

- 第 35-38 节：**天已经晚了，门徒进前来说：“这是野地，天已经晚了，请叫众人散开，他们好往四面乡村里去，自己买什么吃。”耶稣回答说：“你们给他们吃吧！”门徒说：“我们可以去买二十两银子的饼给他们吃吗？”耶稣说：“你们有多少饼，可以去看看。”他们知道了，就说：“五个饼，两条鱼。”**
- 耶稣回答门徒们说：**“你们给他们吃吧！”**我们不是很清楚耶稣为什么会给门徒们这样的要求。但很显然对于耶稣的建议，门徒显得有点不耐烦，甚至闹情绪说：**“我们可以去买二十两银子的饼给他们吃吗？”**门徒们所提出的抗议绝对合理的，门徒们的建议也是很现实的。天色的确已经晚了，而那个地方也真的是野地。如果一定要让群众有饼可吃，就要到很远的地方去买，而且当然要花费很多的钱，最保守的估计，也要二十两银子才能喂饱所有的人。所以，他们的估计是相当正确的，只不过遗漏了耶稣这个无可估算的因素。
- 反思：**我们在制定各项计划的时候，有没有把耶稣这个因素考虑进去？请自由分享。**
- 为了解决这个实际的问题，并证明自己的确有能力解决问题，耶稣叫门徒把所有可分配给各人的食物拿来，共有五个饼两条鱼。**虽然资源极为有限，但耶稣却让门徒们看到，只要他们把所有的完全献给耶稣，这些食物已经足够了；它们在耶稣的手中，变为极为充足的资源。这就是为什么耶稣对门徒们说：“你们有多少饼，可以去看看。”**

问题 4：***耶稣如何喂饱了众人？***

- 第 39-44 节：**耶稣吩咐他们，叫众人一帮一帮地坐在青草地上。众人就一排一排地坐下，有一百一排的，有五十一排的。耶稣拿着这五个饼，两条鱼，望着天祝福，掰开饼，递给门徒摆在众人面前，也把那两条鱼分给众人。他们都吃，并且吃饱了。门徒就把碎饼、碎鱼收拾起来，装满了十二个篮子。吃饼的男人，共有五千。**
- 耶稣吩咐门徒叫群众分组坐下，“有一百一排的，有五十一排的”。意思可能是，众人并排坐在一起形成一个长方形，像一场公开大筵席。
- **门徒们有信心，相信耶稣能够，而且一定会使用他们的不足；而这个信心一定得显在叫群众按着耶稣所希望得次序——有一百一排的，有五十一排的——坐下。可见，信心是透过行动彰显出来的。**
- 然后，耶稣拿起手中的食物举目望天，感谢神，再掰开，叫门徒分给众人。各人都吃饱，并且剩余的食物竟装满十二个篮子。耶稣除了医治人的疾病，满足他们灵命的需要，还使他们身体得饱足。**耶稣的事工兼顾人肉身与精神上的需要。**
- 门徒们虽然一开始有些质疑，但耶稣一吩咐他们，他们再没有询问耶稣，又或者与耶稣讨论这种做法的可行性；他们的使命只是分发耶稣给他们的。
- 反思：**弟兄姐妹，在我们凭着信心，默默地按照耶稣的吩咐行的时候，神迹就悄然地发生了；神迹常常并不是轰轰烈烈的，而是不知不觉地发生在我们的日常生活中。不是吗？请自由分享。**
- **门徒们在行动的过程中，感受到耶稣对群众的怜悯远超过他们的理性可理解的范围。**通过五饼二鱼的神迹，他们对耶稣的认知一定更深了。
- 反思：**人的资源有限，当面对不可能解决的问题时，我们不是要逃避，而是要让神工作。我们不是要看自己欠缺什么，只需要做能力范围内可以做的事情，其余的留待神完成。神能使我们所有的增多，叫别人得着祝福。请自由分享。**
- 神的供应有一个标志：它永远是够用的，而且超过我们的需要而有余；然而神也有一个典型的管理方式，就是绝对不可以浪费，所以我们应该要学习成为神丰盛恩赐的好管家。神的恩典永远够我们用!
- 今天，“五饼二鱼”可能只是一个救济贫穷、饥饿人的口号，但这个神迹其实更富有浓厚的神学色彩。在以色列人的历史上，神最神奇、最伟大的一次喂饱是神

藉着摩西完成的，照顾超过六十万在旷野中的以色列人的饮食四十年之久。因为这特殊的经历，以色列人期望弥赛亚来临时，也同样会为他的子民行这样的神迹。表面上耶稣只喂饱五千人，不能与摩西相比，但这两桩事件明显反映相类的神学主题，就是神对他子民神奇的供应。而任何熟悉旧约背景的人，都自然会领会福音书的信息：**这次五千人的筵席是末世弥撒亚的预示。**

第二十五课：耶稣在海上行走
治好革尼撒勒的病人

经文：马可福音六 45-56

45 耶稣随即催门徒上船，先渡到那边伯赛大去，等他叫众人散开。46 他既辞别了他们，就往山上去祷告。47 到了晚上，船在海中，耶稣独自在岸上，48 看见门徒因风不顺，摇橹甚苦，夜里约有四更天，就在海面上走，往他们那里去，意思要走过他们去。49 但门徒看见他在海面上走，以为是鬼怪，就喊叫起来。50 因为他们都看见了他，且甚惊慌。耶稣连忙对他们说：“你们放心，是我，不要怕！”51 于是到他们那里上了船，风就住了，他们心里十分惊奇。52 这是因为他们不明白那分饼的事，心里还是愚顽。

53 既渡过去，来到革尼撒勒地方，就靠了岸。54 一下船，众人认得是耶稣。55 就跑遍那一带地方，听见他在何处，便将有病的人用褥子抬到那里。56 凡耶稣所到的地方，或村中、或城里、或乡间，他们都将病人放在街市上，求耶稣只容他们摸他的衣裳繸子，凡摸着的人就都好了。

问题 1：***行完五饼二鱼的神迹之后，耶稣做了什么？我们如何理解耶稣的这些行动？***

- 第 45-46 节：**耶稣随即催门徒上船，先渡到那边伯赛大去，等他叫众人散开。他既辞别了他们，就往山上去祷告。**
- 这一段经文与约翰福音六 15-21 很类似。同样是在耶稣分粮的神迹以后发生的。主要不同的地方是：马可并没有说明耶稣在施行神迹以后，立即躲避群众的原因，约翰却很清楚地说是因为“耶稣既知道众人要来强逼他作王，就独自又退到山上去了”（约翰福音六 15）。
- 根据出埃及记的传统，耶和华神自己经过红海，藉着胜过海洋那深不可测的能力，带领他的子民以色列百姓过红海得救。耶稣藉着在水上行走一事，表明他对摇橹甚苦的门徒的怜悯，也显出他是那大能的拯救者。然而，门徒们对分饼和耶稣在水上行走这两件神迹的意义仍是大惑不解。

- 先前计划的安静时间被群众打岔了，如今饥饿的人已经吃饱，耶稣便急忙打发群众离开。第 45 节记载耶稣先“催门徒上船”，渡到湖另一边的伯赛大去，然后亲自遣散群众，最后到山上祷告。
- 这些描述都表示了耶稣的决心，找寻时间、地点祷告神。
- 反思：**我们是否在百忙之中常常忘记祷告神？其实越是在忙碌中，我们就越要将自己的事交托仰望给神。请自由分享。**

问题 2：***门徒们在海中遇到了什么状况？耶稣如何帮助了他们？门徒们如何回应这件事？***

- 第 47-52 节：**到了晚上，船在海中，耶稣独自在岸上，看见门徒因风不顺，摇橹甚苦，夜里约有四更天，就在海面上走，往他们那里去，意思要走过他们去。但门徒看见他在海面上走，以为是鬼怪，就喊叫起来。因为他们都看见了他，且甚惊慌。耶稣连忙对他们说：“你们放心，是我，不要怕！”于是到他们那里上了船，风就住了，他们心里十分惊奇。这是因为他们不明白那分饼的事，心里还是愚顽。**
- 耶稣安静祷告过后，已经是傍晚。他下山后，远见门徒们的船已经开到湖中。耶稣似乎一直观察着他们整夜摇橹。直到快天亮的时候，门徒们仍然很艰辛地摇橹，因为他们在湖面上遇见了逆风。
- 于是，耶稣就朝着他们的方向在湖面上走过去。在四周漆黑一片的当儿，突然有一个人在湖面上出现，谁看见都会紧张起来，以为是什么鬼怪。弟兄姐妹，让人深思的是，当门徒认出是耶稣后，就甚惊慌。为什么？按理说，认出是耶稣后，他们应该高兴，但他们的反应怎么如此反常？耶稣安慰他们说：**“你们放心，是我，不要怕！”**耶稣上了船，风就平静下来。
- 反思：**当我们在一些特殊情况中，经历了突如其来的帮助或安慰，我们会感恩？还是惊慌或困扰？我们会联想到什么？请自由分享。**
- 这整件事是门徒生活的一个很好的例证，那是不断接受试验，并得拯救的经历；门徒们再次发现，他们之所以陷入险境，不是由于自己顽梗的意志，而是由于直接顺服耶稣的命令。起了暴风，并不代表他们偏离了神的旨意所名定的道路；

相反的，神为他们所定的路是经过暴风，而到达湖的对岸。而且，耶稣这一次彷佛又把他们遗忘了似的，他们在夜间独自在湖面上摇橹，与恶劣的天气搏斗。**然而，就在黑夜最深、他们最需要的时候，耶稣以他们完全预料不到的方式来拯救他们。**

- 在这两场海上风暴中，门徒们起先必定觉得耶稣好像对他们漠不关心：头一次，耶稣在船尾睡觉；第二次，耶稣根本不在现场，而是在山上祷告。在这两个场合中，耶稣彷佛对他们的危险毫不在意；然而，结果证明事实并非如此。
- 反思：**在我们觉得神已经离开了我们，根本不在乎我们处境的时候，神会以我们完全想象不到的方式在最恰当的时刻帮助和引领我们。我们有这样的信仰经历吗？请自由分享。**
- 正如诗人大卫王在诗篇二十七 1 赞美神说：**耶和华是我的亮光，是我的拯救，我还怕谁呢？耶和华是我性命的保障，我还惧谁呢？**
- 第 52 节实际上是责备门徒心里不信靠神迹的愚顽。意思就是说，倘若他们真正明白分饼的神迹的话，就不会为这一次耶稣在水面上走的神迹感到这么惊奇，这么难以置信。
- 反思：**弟兄姐妹，若我们不相信或不理解耶稣一开始所行所讲的，那我们也很难明白耶稣之后的话和事。不是吗？请自由分享。**
- 马太福音也记载了同一个事件（马太福音十四 22-23），而故事的重点是在彼得身上，因为他也想尝试在水上行走。但马可记载这个故事的重点又是什么？第 52 节特别把这个神迹与之前发生的“耶稣使五千人吃饱”连结起来，指出“门徒们不明白那分饼的事”。分饼的事与这个神迹的关系何在呢？要了解其中的关系，我们就必须理解到，在字里行间，两个神迹都包含了相似的“出埃及”色彩。
- 在“耶稣使五千人吃饱”的神迹里，马可把耶稣描述为另一位摩西，而这五千人的筵席预示了末世的弥赛亚筵席。耶稣在水上行走当然展示了神的能力，也使人联想到以色列人过红海的事。根据后期犹太人对古以色列人过红海的理解，是耶和华自己经过了红海，藉着胜过海洋那深不可测的能力，带领他的子民过红海得救。
- 诗篇七十七 19-20：**你的道在海中，你的路在大水中，你的脚踪无人知道。你曾藉摩西和亚伦的手引导你的百姓，好像羊群一样。**

- 诗篇七十八 52-53：**他却领出自己的民如羊，在旷野引他们如羊群。他领他们稳稳妥妥地，使他们不至害怕。海却淹没他们的仇敌。**
- 诗篇一〇六 9：**并且斥责红海，海便干了。他带领他们经过深处，如同经过旷野。**
- 约伯记九 8：**他独自铺张苍天，步行在海浪之上。**
- ……
- 从这段经文的记载中我们看出，耶稣要藉着五饼二鱼和在水面上行走的神迹向门徒们启示自己的神性。耶稣行这两个神迹，都是为了门徒。耶稣要表明，他是以末世弥赛亚的身分出现，既有能力满足人灵命的需求，同时也供应给他们食粮；耶稣不单只是新时代的摩西，更是旧约的耶和华，能够带领他的子民经过风浪。但当时的门徒们还无法领受，他们的反应是“喊叫起来”、“惊慌”、“惊奇”、“愚顽”。
- 反思：**我们在读经、查经和分享过程中，对耶稣有何认知？对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**

问题 3：***耶稣到了革尼撒勒地方后，主要行了哪些事奉？从这些事我们对耶稣有何认知？***

- 第 53-56 节：**既渡过去，来到革尼撒勒地方，就靠了岸。一下船，众人认得是耶稣。就跑遍那一带地方，听见他在何处，便将有病的人用褥子抬到那里。凡耶稣所到的地方，或村中、或城里、或乡间，他们都将病人放在街市上，求耶稣只容他们摸他的衣裳繸子，凡摸着的人就都好了。**
- 大概可能因为风浪的缘故，本来耶稣想门徒往加利利湖北面的伯赛大，但结果却到了西北岸的革尼撒勒城。
- 一如既往，他们一从船上出来，群众立刻认出耶稣，然后耶稣和门徒们就忙得不可开交。这几节经文并没有刻意突出任何人的事迹，或者详细阐述某些特别的神迹，只表明人们积极地将患病的家属、朋友带到耶稣跟前，寻求医治。这一方面显出当时耶稣的声望极高，另一方面也清楚记述了耶稣一一满足人群对他提出的要求。

- **“……求耶稣只容他们摸他的衣裳缝子，凡摸着的人就都好了。”**这句话可以同时表达耶稣那不平凡的治病能力以及求医者的信心。因此，**“凡摸着的人，就都好了”**，这是很完美的结束语。
- 这里正应验了耶稣自己在约翰福音六 37 给世人的应许：**凡父所赐给我的人，必到我这里来；到我这里来的，我总不丢弃他。**
- 反思：**这里我们看到众人对耶稣的信靠。他们只是单纯地相信耶稣，且把患病的亲属带到耶稣经过的街市上。我们对耶稣有怎样的信心？请自由分享。**

第二十六课：论洁净

经文：马可福音七 1-23

1 有法利赛人和几个文士从耶路撒冷来，到耶稣那里聚集。2 他们曾看见他的门徒中有人用俗手，就是没有洗的手吃饭。3（原来法利赛人和犹太人都拘守古人的遗传，若不仔细洗手，就不吃饭；4 从市上来，若不洗浴也不吃饭；还有好些别的规矩，他们历代拘守，就是洗杯、罐、铜器等物）。5 法利赛人和文士问他说："你的门徒为什么不照古人的遗传，用俗手吃饭呢？"6 耶稣说："以赛亚指着你们假冒为善之人所说的预言是不错的。如经上说：'这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。7 他们将人的吩咐，当作道理教导人，所以拜我也是枉然。'8 你们是离弃神的诫命，拘守人的遗传。"9 又说："你们诚然是废弃神的诫命，要守自己的遗传。10 摩西说：'当孝敬父母，'又说：'咒骂父母的，必治死他。'11 你们倒说：'人若对父母说：我所当奉给你的，已经作了各耳板'，（各耳板，就是供献的意思），12 以后你们就不容他再奉养父母。13 这就是你们承接遗传，废了神的道；你们还作许多这样的事。"

14 耶稣又叫众人来，对他们说："你们都要听我的话，也要明白。15 从外面进去的，不能污秽人；惟有从里面出来的，乃能污秽人。"（有古卷在此有，16"有耳可听的就应当听。"）。17 耶稣离开众人，进了屋子，门徒就问他这比喻的意思。18 耶稣对他们说："你们也是这样不明白吗？岂不晓得凡从外面进入的，不能污秽人，19 因为不是入他的心，乃是入他的肚腹，又落到茅厕里。"这是说，各样的食物都是洁净的。20 又说："从人里面出来的，那才能污秽人，21 因为从里面，就是从人心里发出恶念、苟合、22 偷盗、凶杀、奸淫、贪婪、邪恶、诡诈、淫荡、嫉妒、谤渎、骄傲、狂妄。23 这一切的恶都是从里面出来，且能污秽人。

问题 1：***有法利赛人和几个文士从耶路撒冷来，到耶稣那里聚集，他们向耶稣提出了什么问题？他们为什么会提出这样的问题？***

- 第 1-5 节：**有法利赛人和几个文士从耶路撒冷来，到耶稣那里聚集。他们曾看见他的门徒中有人用俗手，就是没有洗的手吃饭。（原来法利赛人和犹太人都拘守古人的遗传，若不仔细洗手，就不吃饭；从市上来，若不洗浴也不吃饭；**

还有好些别的规矩，他们历代拘守，就是洗杯、罐、铜器等物）。法利赛人和文士问他说：“你的门徒为什么不照古人的遗传，用俗手吃饭呢？”

- 福音书对耶稣与法利赛人之间敌对关系的记载，令今天不少读者对法利赛人存有很深的偏见。“法利赛人”这名字就等于“假冒为善的法律主义者”、“以守律法博取神欢心的人”、“行为卑劣骄傲的人”，然而，对当时的犹太人来说，法利赛人却是严守神律法的人。今天我们认为耶稣对法利赛人的指责是理所当然的，但在当时，那却是非常具有震撼性的言论。
- 这些法利赛人和文士专程从耶路撒冷来找耶稣，可能是因为耶稣的名声远播，已经受到耶路撒冷城犹太领袖的注意或引起他们的不满，于是他们特意北行数里来看个究竟，大概想挫耶稣的锐气。
- 引起这次争论的虽然是一个小问题，但是却最具启发性。这次门徒们用不洁净的手吃饭，他们是知道不应该这样做的，但却疏忽了；而耶稣作为他们的老师可能就要承担管教不善的罪名了。这些宗教领袖们觉得终于抓到耶稣的把柄了，就毫不客气地质问耶稣：“你的门徒为什么不照古人的遗传，用俗手吃饭呢？”
- 为了让外邦读者能够明白这个问题的文化背景，作者马可用了相当的篇幅解释：**原来法利赛人和犹太人都拘守古人的遗传，若不仔细洗手，就不吃饭；从市上来，若不洗浴也不吃饭；还有好些别的规矩，他们历代拘守，就是洗杯、罐、铜器等物。**
- 然而，马可在这里没有交代清楚，法利赛人和文士指责耶稣的门徒们没有洗手吃饭，这并非是卫生的问题，而是宗教文化的问题。
- 对犹太人来说，买回来的东西（食物或饮食用的器皿）即使已经很干净，但还是要洗，因为这些东西有机会接触过不洁净的东西；不洁的器皿若用来盛载食物的话，连器皿上的食物也会不洁净。另外，犹太人甚至从外面回家时，双手即使很干净，但还是要洗手。这种洗手、洗东西的礼节所反映的意义其实就是对“圣”（即以色列民）与“俗”（即外邦人和其世界）的绝对分野。
- 旧约的五经（特别是利未记）对“圣洁”有很清晰的界定。有些事物（例如尸体或某种食物）或事情（例如患病、生育、女性的月事等），其本质是不洁的，涉及或被这些事物或事情影响的人都会因而是不洁净的，因此，以色列人要尽量

避免成了不洁。人若成了不洁，可以在等候一段时间后，再献上合适的祭，就可以重获洁净。

- 旧约圣经中其实并没有马可福音七 3-4 陈述的明文规定，只曾记载在旷野期间，“洗手洗脚”是摩西、亚伦和其儿子们（祭司）进入圣幕前必须先作的。大约在两约之间前后，这本来可能只是祭司遵守的礼仪，被一些敬虔的以色列人（如法利赛人）所采纳，最后延伸到一般以色列人身上，并且广泛地应用到生活的每一个细节上（例如洗杯子，洗锅子，洗铜器和床铺等等）。
- 在耶稣时代，法利赛人强调，这礼仪是人民生活在一个充斥异教信仰的世界中，为要表明自己犹太人的身分所作的一种努力；这也是法利赛人对所有试图回应神的呼召，成为圣洁民族的以色列百姓的要求，他们将原来只须祭司遵守的洁净之礼，加诸在一般百姓的身上。如此，这种洗手的洁净礼经过历代的诠释、引申和应用，成为了犹太人的不明文规定、祖先的传统；对于法利赛人而言，这些传统很大程度上也属于神律法的一部分。
- 法利赛人和文士虽然在理论上将这些人的遗传当作是维护神的诫命的“围墙”，但在实际的宗教生活和实践上，人的遗传不但与神的诫命占有同样的地位，甚至有人的遗传取代和曲解神的诫命的危机和倾向。
- 令法利赛人大惑不解的是：耶稣既是位宗教领袖，他的门徒为何不认真执行祖先的传统？况且这传统已经被一般犹太人视为一道围住律法四围的篱笆。耶稣与其门徒为何对犹太民族的圣洁特质视若无睹呢？

问题 2：***耶稣如何回答他们？***

- 第 6-8 节：**耶稣说：“以赛亚指着你们假冒为善之人所说的预言是不错的。如经上说：‘这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。他们将人的吩咐，当作道理教导人，所以拜我也是枉然。’你们是离弃神的诫命，拘守人的遗传。”**
- 耶稣引用以赛亚书二十九 13 节，回应犹太教宗教领袖们“神的律法需要祖先的传统保护”的观念，指责法利赛人拘守人的传统而放弃神的命令。
- 人民确实是敬拜神，但只有敬拜的外表，却没有心里的真诚。这是如何得知的呢？就是因为他们把人的规则当作神的命令。要留意，耶稣从未否定这些规条的用处，只是指责他们把规条看得比神的诫命还重要。

- 耶稣在这段经文中告诉我们一个非常重要的属灵事实：**人内在的生命永远无法因为外在的礼仪而改变；外在的礼仪只有是内在生命的表现时才有价值；人永远无法靠着遵行外在的律法称义。**
- 从来没有一个人会质疑法利赛人在遵守这些传统规条上的热心，也没有人会怀疑这类的习惯在历史传统上的真实性，也没有人会否认它们原初的目的是要尊崇神，乃是已经藉着启示赐下的圣经原则的延伸（或许也是恰当的）。那么，耶稣在这里论到文士和法利赛人时，为什么会用“假冒为善的人”这么强烈的字眼呢？
- 在他们空洞的、不真诚的态度里，耶稣看见了一段圣经预言的应验，所以也就印证了圣经的权威；他们自称是倚靠圣经的，但其实都是以自己的遗传来取代它。也就是说，即使法利赛人在内心上是认真的，他们的整个立场却是无效的，因为他们所导致的完全是倚赖人的权威，而不是神的权威；更糟糕的是，他们这样倚靠人的传统，其实反倒使他们忽略了神明确的命令。
- 值得注意的是：耶稣在此不仅引用圣经，此外更加上了第 8 节的话，藉此来诠释：**你们是离弃神的诫命，拘守人的遗传。**
- 原来这些遗传是口头传下来的教训，目的是在说明、解释、应用那些写成文字的律法。主耶稣在这里所指的遗传，以及那些人自己常常提到的遗传，历史背景和发展过程大部分都是由法利赛人而来的。整个法利赛人的运动是在犹太人历史中发生的，至于确定时间圣经没有记载。这个运动是因为强烈的虔诚信念而产生的。有人说，法利赛人原来是他们当时代最敬虔的人。那段时期，人们在耶路撒冷集聚在不同的领袖门下受教，并居住下来。后来因为巴比伦和希利尼的影响经常威胁着这一群孤单的希伯来人，因此法利赛人就结成一个团体，使用各种方法，尽力维持犹太人与周围列国的不同之处。他们跟文士们一起讲解神的律法，将神的律法应用于不同的环境、不同的情况。
- 渐渐地，他们就为新的环境定下一些新的教训，这些教训的数量因为生活环境不断复杂、改变而越来越多。遗传原来的目的是要解释律法，把律法应用于各地不同的环境。而第二层次的遗传目的是为了解释早期的遗传，怎样把早期的遗传应用于实际生活中。而第三个层次的遗传是解释那解释原来遗传的遗传。

就这样，遗传不断地加增，最后神的百姓和神的律法之中有了太多的遗传，人们反而看不到神的律法，事实上根本就把神的律法忘得一干二净了。

- 主耶稣在这段经文中，把人的遗传和神的律法区别开来了。
- 反思：**弟兄姐妹，这一点对我们的信仰生活和教会生活有何提醒和启发呢？请自由分享。**
- 在初代教会很少有什么遗传。这事实可以从使徒行传中看出来。基督徒在圣灵里的生活是自由的，这是最明显也是最令人希奇的事。当然，我们不能只根据使徒行传就设立一个教会的教理。使徒行传中根本没有拟定任何信经，我们也不能从这卷书的记录中演绎出某种崇拜仪式。圣灵是自由的灵，是爱心的灵，可以用许多种不同的方法显现，但是只有一个生命。如果我们客观地读使徒行传，就可以得到一个深刻的印象，假如我们要找遗传，没有办法从这卷书中得到任何证明。
- 然而遗传还是进入了基督教会中，而且数目越来越多，其目的也是一样，为了要维持教会生活的活力和特质。然而一些有系统的基督教会信仰的告白，只不过是信仰的系统表白而已，只不过是基督教会许多遗传之一而已。不管动机何等真诚，做得多么好，都只不过是人为的解释而已。某一个人、或某些人、或某个学派、或大公会议聚集在一起拟定教会的固定信仰告白时，他们是在订下他们的遗传，留下一些人的解释。随着时间演进，一定会有某种形式的教会体制被制定出来，因为有些人会把他们所相信的管理教会的正当方法写出来。结果，因为遗传的差异，就产生了各种不同形式的教会生活。
- 弟兄姐妹，我再次强调，千万不要误解了耶稣在这段经文中的教导：**耶稣从来没有反对过遗传，认为遗传毫无价值；而耶稣反对的是，把人的遗传与神的话语等同起来，甚至把人的遗传看的比圣经更重要。**
- 我们基督徒一定要学习把神所赐的启示与人的遗传加以区别。惟有神启示的圣经才是最终的，有权威的。而神的启示乃是旧约和新约。旧约的解释在于新约，且不出于新约之外；新约则启示了基督，并藉着使徒及其他人所写的书，宣告了基督徒服事的原则。我们必须记住这种区别：**教会的遗传固然有其价值和历史功用，但遗传只是人对圣经的解释，是绝对不能与圣经相提并论的。**

- 主耶稣说：**"……你们是离弃神的诫命，拘守人的遗传。"**这是一个令人惊讶的宣告。在这句话中耶稣宣告，使人顺服人的遗传的运动乃是一种叫人离弃神诫命的运动。直接针对某种情况所订的教训，若成为人必须严格遵守的遗传，那就是邪恶的。
- 某种崇拜的仪式或教会组织形式能适应某个时代的需要，却成为人心灵永远必须效法的标准，那就变成邪恶的了。每一个教会的崇拜方式和管理体制都是合理和恰当的（因为信仰生命的表现形式是多样的），我永远不会以教会传统和体制与我的弟兄发生辩论，但是我们一定不可以让自己被教会的传统和体制所控制，让它们干涉到我们与主耶稣基督生命的关系。
- 反思：**很多基督教群体都会订下规条，为要加强该群体得凝聚力，而作为领袖的，定必会特别看重这些规条。但我们要小心，不要使这些规条取代了神。请自由分享。**

问题 3：***耶稣在第 9-13 节用什么样的实例指责那些法利赛人和文士？我们如何理解耶稣的解释？耶稣藉着这个例子告诉在场的众人（今天的我们）什么属灵原则？***

- 第 9-13 节：**又说："你们诚然是废弃神的诫命，要守自己的遗传。摩西说：'当孝敬父母，'又说：'咒骂父母的，必治死他。'你们倒说：'人若对父母说：我所当奉给你的，已经作了各耳板'，（各耳板，就是供献的意思），以后你们就不容他再奉养父母。这就是你们承接遗传，废了神的道；你们还作许多这样的事。"**
- 这样直言无讳的批评可能会招致杀身之祸，所以耶稣立刻举出一个实例，说明顺服法利赛人和文士的遗传何以违背神的诫命。耶稣以"各耳板"为例作说明。然而，耶稣提醒他们，这只是从许多例子中挑选出来的一个罢了。
- 根据当时的犹太领袖的解释，如果某人说他已经把一件物品献给神为"各耳板"，这物就是属于神的，他就不能收回己用或转送给其他人（包括给父母）。**据此，法利赛人认为，因为遵守这条与"各耳板"有关的传统律例更加重要，所以可以**

逃避承担神第五条诫命所规定的（当孝敬父母）的义务。如此，法利赛人和文士竟然以他们的传统和解经技巧来废掉这么重大的一条诫命。

- 弟兄姐妹，这真是一个明智的忠告，提醒我们：**必须从基督徒以真心爱家为己任这个背景，来理解为耶稣的缘故撇下父母这件事。人伦关系虽然可以被耶稣超越，却绝不能废弃。一个人若与神有正确的关系，就必须善尽奉养父母的责任，不应以对神的责任为借口，而废弃了这责任。**
- 这里出现两个问题：首先，法利赛人自欺欺人，他们以为如此行就表示自己很尊敬神，所以严守有关"各耳板"的律例，但其实他们是藉着对这条律例的传统解释逃避遵行他们所不愿守的律例。他们把律例分等级，企图要帮助别人恪守律法，把这种口传律法（或祖先的遗传）提升至与圣经同等，最终只会消弱圣经的整体权威性。
- 另一个问题是，这样的解释容让人理直气壮地满足自己的私欲：既省了供养父母的钱，又可作各耳板！这种一举两得的心态所带来的危机，会使人经常计算对神的奉献，而对神的奉献越来越变得有所保留。
- 耶稣藉着"各耳板"这个例子宣告：**人若拘泥于遗传，而失掉了怜悯，就成为这些人为解释的奴隶，怜悯之心的泉源也就因而枯竭了，人性中最美的部分也就因此被破坏了。人若被遗传所控制，虔诚也要因而被毁灭。**
- 这些事继续不断，不管遗传的动机多么高尚，不管某个教训对当时当地的需要何等价值，如果这遗传取代了神律法的位置，如果当时所制定的遗传妨害了人的心灵与神接触，如果真理的表白、教会的制度、或崇拜的仪式不能叫人与神直接交通，反而使人的心灵捕捉不到风向，破坏了生命的自由（这只有藉亲近神才能得到），那么不管这遗传当初的动机如何，它只有破坏作用。
- 反思：**类似的情况在今天也可见：如有些人忙碌于教会中所谓"属灵事物"而逃避了对家庭、学业等的责任。请自由分享。**

问题 4：***耶稣在第 14-23 节给门徒们怎样的教导？耶稣藉着这样的教导告诉门徒们（今天的我们）什么样的属灵真理？***

- 第 14-23 节：**耶稣又叫众人来，对他们说：“你们都要听我的话，也要明白。从外面进去的，不能污秽人；惟有从里面出来的，乃能污秽人。”（有古卷在此有，“有耳可听的就应当听。”）。耶稣离开众人，进了屋子，门徒就问他这比喻的意思。耶稣对他们说：“你们也是这样不明白吗？岂不晓得凡从外面进入的，不能污秽人，因为不是入他的心，乃是入他的肚腹，又落到茅厕里。”这是说，各样的食物都是洁净的。又说：“从人里面出来的，那才能污秽人，因为从里面，就是从人心里发出恶念、苟合、偷盗、凶杀、奸淫、贪婪、邪恶、诡诈、淫荡、嫉妒、谤渎、骄傲、狂妄。这一切的恶都是从里面出来，且能污秽人。**
- 耶稣在这段经文里彻底地处理“洁净”这个问题。**“……从外面进去的，不能污秽人；惟有从里面出来的，乃能污秽人”**，这是耶稣总结的原则。这句内含深层意思的话，使所有基于饮食律例，并有关洁净或圣洁礼仪的观念都显得不再重要。真正重要的是人内心的洁净。
- 这正是使徒彼得在使徒行传十 9-33 所经历的：**第二天，他们行路将近那城，彼得约在午正上房顶去祷告。觉得饿了，想要吃。那家的人正预备饭的时候，彼得魂游象外，看见天开了，有一物降下，好像一块大布，系着四角，缒在地上。里面有地上各样四足的走兽和昆虫，并天上的飞鸟。又有声音向他说：“彼得，起来，宰了吃。”彼得却说：“主啊，这是不可的，凡俗物和不洁净的物，我从来没有吃过。”第二次有声音向他说：“神所洁净的，你不可当作俗物。”这样一连三次，那物随即收回天上去了。彼得心里正在猜疑之间，不知所看见的异象是什么意思。哥尼流所差来的人已经访问到西门的家，站在门外，喊着问：“有称呼彼得的西门住在这里没有？”彼得还思想那异象的时候，圣灵向他说：“有三个人来找你，起来，下去，和他们同往，不要疑惑，因为是我差他们来的。”于是彼得下去见那些人，说：“我就是你们所找的人，你们来是为什么缘故？”他们说：“百夫长哥尼流是个义人，敬畏神，为犹太通国所称赞。他蒙一位圣天使指示，叫他请你到他家里去，听你的话。”彼得就请他们进去，住了一宿。次日起身和他们同去，还有约帕的几个弟兄同着他去。又次日，他们进入该撒利亚。哥尼流已经请了他的亲属、密友等候他们。彼得一进去，哥尼流就迎接他，俯伏在他脚前拜他。彼得却拉他，说：“你起来，我也是人。”彼得和他说着话进去，见有好些人在那里聚集，就对他们说：“你们知道，犹太人和别国的人亲**

近来往本是不合例的，但神已经指示我，无论什么人都不可看作俗而不洁净的。所以我被请的时候，就不推辞而来。现在请问：你们叫我来有什么意思呢？”哥尼流说：“前四天这个时候，我在家中守着申初的祷告，忽然有一个人穿着光明的衣裳，站在我面前，说：‘哥尼流，你的祷告已蒙垂听，你的周济达到神面前，已蒙记念了。你当打发人往约帕去，请那称呼彼得的西门来，他住在海边一个硝皮匠西门的家里。’所以我立时打发人去请你。你来了很好，现今我们都在神面前，要听主所吩咐你的一切话。”——在主里面人并没有圣俗之分。

- 耶稣如此清楚的话，为何当时的门徒不明白呢？门徒的不明白（可能应该说，是不能接受）也许反映了犹太教中“圣”与“俗”分野的观念对当时一般犹太人已根深蒂固；另一方面，门徒的不明白也提醒我们要小心，不可误解以为耶稣不注重外在的行为。等五旬节圣灵降临以后，耶稣的门徒们才完全明白了这些话的真实含意。
- 耶稣在屋子里向门徒解释他的意思。**耶稣并不是说，信仰只关乎人内心的虔诚，与外在的行为、礼节并无关系；耶稣也没有说，灵命要比人的肉身生命更有价值。相反，耶稣在此敬告说，罪发自人的内心，并使人做出各种败坏的行为，如奸淫、偷盗、凶杀等；使人不洁净和做出种种败坏行为的原因，并不是他们不履行外在的礼拜仪式，而是人内心的邪恶。**
- 马可把这段有关洁净的议论放在整卷福音书里的这个位置，是非常有意义的：**当时一般犹太人都视外邦人为不洁净，而马可从第七章的 24 节开始记载耶稣进入外邦的地域（推罗和西顿），与外邦人接触；就在耶稣展开外邦地区的工作之先，作者马可插入这段的议论，为要表明洁净与否并不在乎有没有遵守摩西的洁净规条，乃是在乎人的内心。**

第二十七课：迦南妇人的信心

经文：马可福音七 24-30

24 耶稣从那里起身，往推罗、西顿的境内去，进了一家，不愿意人知道，却隐藏不住。25 当下，有一个妇人，她的小女儿被污鬼附着，听见耶稣的事，就来俯伏在他脚前。26 这妇人是希利尼人，属叙利非尼基族。她求耶稣赶出那鬼，离开她的女儿。27 耶稣对她说：“让儿女们先吃饱，不好拿儿女的饼丢给狗吃。”28 妇人回答说：“主啊，不错，但是狗在桌子底下也吃孩子们的碎渣儿。”29 耶稣对她说：“因这句话，你回去吧！鬼已经离开你的女儿了。”30 她就回家去，见小孩子躺在床上，鬼已经出去了。

问题 1：耶稣到了推罗、西顿的境内，这两个地方位于哪里？耶稣为什么会到这里？这里的人如何对待耶稣？

- 第 24 节：**耶稣从那里起身，往推罗、西顿的境内去，进了一家，不愿意人知道，却隐藏不住。**
- **“耶稣从那里起身，往推罗、西顿的境内去……”**。这里的“那里”大概不单单指“革尼撒勒”一带，而是指整个加利利省。虽然马可福音并没有详细记载这次旅程的路线，但从所经过的地区来看，耶稣的传道事工明显是向外邦人地区迈进了一步。
- 继耶稣和法利赛人各自表达对礼仪洁净及事物洁净条例的不同观点后，作者马可记载两个耶稣医治外邦人的故事，藉以宣告神能力的彰显不仅仅局限在犹太民族内。第一个故事发生在推罗、西顿的境内，耶稣为一个外邦妇人的女儿赶鬼。**这个外邦妇人对耶稣苦苦哀求，正好突出了以色列人的心硬和外邦人对神的渴求之间的对比。**
- 另一个故事是在耶稣返回加利利的途中发生的，耶稣医治了一个耳聋舌结的人。此外，耶稣又给四千人吃饱，情况仿如马可福音六 30-44 节中使五千人吃饱的神迹一样。但前一次的群众是犹太人，而这次的群众是外邦人，因此两个神迹在神学上各有不同的含义。

- 耶稣试图躲避向他提出各种要求的群众，在某偏僻的地方找一间可供他歇息的房屋，但却遇到了一个求医心切的母亲，祈求耶稣医治她的女儿，这个妇女的出现打岔了耶稣安排的独处实践，但耶稣并没有拒绝这妇人的要求。这神迹当然可证明耶稣驱走鬼魔的能力是超越任何空间上的限制，但这神迹同时也有更深层的含意。
- 即使并非在犹太境内，耶稣也因为她的声望失去了私人的空间；他虽然在一户人家里躲藏起来，但依然被人找着了。

问题 2: ***当下，一位妇人来找耶稣，她是一位怎样的妇人？她有什么样的问题？她为什么来找耶稣？她见到耶稣后，向他行了什么？***

- 第 25-26 节: **当下，有一个妇人，她的小女儿被污鬼附着，听见耶稣的事，就来俯伏在他脚前。这妇人是希利尼人，属叙利非尼基族。她求耶稣赶出那鬼，离开她的女儿。**
- 耶稣到了推罗、西顿的境内，想在一个人的家里安静一时。不过，事与愿违。一位妇人听到耶稣来了，大胆地来找他。虽然她是希利尼人，属徐利非尼基族，但由于推罗、西顿很靠近犹太地，她应该也知道犹太人的宗教风俗习惯。她明白自己不论在宗教上、道德上或文化上都没有任何背景，让她拥有接近一位犹太拉比的资格——她是腓尼基人、一个外邦人、一个异教徒，又是个女人，而且她的女儿还被污鬼附着。
- **"这妇人是希利尼人，属叙利非尼基族。"**这个细节的含意: **耶稣到了外邦人居住的地方，住在外邦人的家里，又与一个外邦的陌生妇人见面；这些都是犹太人避讳的事情。**
- 这位妇人知道，从各方面来看，根据当时犹太人的宗教标准，她是不洁净的，所以根本没有资格靠近任何一位敬虔的犹太人，更不用说拉比了。她在没有受邀之下擅自进入屋内，跪在耶稣面前，求他赶出她女儿身上的鬼。"求"这个动词在这里用的是现在进行式——她"一直不停地求"，没有人也没有任何事能阻止她。

- 她哪来这股勇气呢？**一方面我们看到一位母亲的伟大，为了子女愿意付出一切，也愿意尝试一切；另一方面看到她对耶稣的信心（若不相信耶稣能医治她的女儿，她是不会付出这样的行动的）。**

问题 3: ***耶稣如何回应她的请求？耶稣藉着这个回应要告诉那位妇人什么？我们如何理解耶稣的这个回应？***

- 第 27 节：**耶稣对她说：“让儿女们先吃饱，不好拿儿女的饼丢给狗吃。”**
- 耶稣的这个回答似乎不近人情，也令人费解。
- 当时的犹太人经常把“外邦人”叫作“狗”，为要强调以色列人在神眼中的优越地位。然而，在这里要留意的是，一般犹太人都称外邦人作“狗”，耶稣却用“小狗”，可能是要配合妇人女儿的年纪幼小。
- 无论怎样解释，都不能减去耶稣的答复带来的突兀感觉。耶稣在这里毫不掩饰地认同和表达，犹太人在神面前有优越权的这种观念，并以此来为难这位妇人。不过，即使耶稣确认这种优先权，我们也没有理由认为耶稣歧视外邦人，因为若然如此，耶稣根本不会到外邦人地区，并医治一个耳聋舌结的外邦人。
- 显然，弟兄姐妹，耶稣借用典型犹太人惯用的字眼（外邦人是“狗”），一方面挑战这位妇人的信心（犹太人称你作“狗”，你还仍然会相信犹太人的弥赛亚吗？），另一方面耶稣纠正犹太人对其他种族的偏见和歧视（你们为什么称这位妇人作“狗”？你们如此歧视她，但我给她的救恩，你们根本都还没有得到！你们不接受神差来的弥赛亚，凭什么有如此的优越感，以至于称外邦人作“狗”！？你们对外邦人的偏见是完全错误的，没有任何根据和理由的！）。

问题 4: ***妇人如何回答耶稣？妇人的回答反映出她对神和耶稣有何具体的认知？我们如何理解妇人的这个回答？***

- 第 28 节：**妇人回答说：“主啊，不错，但是狗在桌子底下也吃孩子们的碎渣儿。”**
- 这妇人当然留意到耶稣所用的字眼，于是自喻为在桌子底下吃孩子们的碎渣的狗，期望主耶稣也会将她女儿从困境中解救出来。

- 她对耶稣的恳切要求与明显的信心，使她并不因耶稣的说话而气馁。这使她成为持坚定信心的外邦人的典范。她并没有跟耶稣争辩犹太人在神面前的优先权的问题，而是提醒耶稣不要将外邦人驱逐于神的恩门之外，并恳切祈求耶稣愿意赐下她极为渴慕的恩惠。
- 这位妇人的意思是："主啊，你说的没错，但是小狗吃的也是从桌上下来的，所以我现在想得到我的那一份。"妇人在回答中称耶稣为主。这是在马可福音中耶稣唯一被称为主的地方。可见，她对耶稣的认知和信心。
- 耶稣对她说了一个比喻，同时向她发出挑战与提供机会，而她听懂了。她迎向挑战："好，我了解。我并非以色列人，也没有敬拜以色列人一向敬拜的神。因此，我没有资格上桌。这点我接受。"这不是很奇妙吗？她竟然没有生气，也没有坚持她该有的权利。她是在说："好吧，轮不到我上桌没有关系。但是，桌上所有的足够分给世上每一个人，而我现在就需要我的那一份。"从她的话语我们可以肯定，她已经认知了旧约圣经启示的神的救恩计划，并确信耶稣就是犹太人的弥赛亚。
- 反思：**从这位妇人对耶稣的回复，我们可以学习祷告的功课。我们祷告的时候，可能会因为自己过去的经历和现在的遭遇，带着怨愤向神祈求，但这正为女儿担忧的妇人却是全心谦卑地祈求的，她虽然改变不了自己是外邦人的这个事实，但她相信耶稣仍然能帮助她解决现在的问题；我们应该学习相信过去的事情我们或许已经不能改变，但神可以改变我们的现在和将来。请自由分享。**
- 另外，弟兄姐妹，耶稣与迦南妇人的一问一答确实也鲜明了一个重要的圣经真理：**在神的救恩史上，犹太人和外邦人确实有时间顺序的，犹太人确实有优先权，但这优先权是时间顺序上的，而不是地位上的。福音是先传给犹太人，然后再传给外邦人。神在他的绝对主权和自由中，先选择了以色列为他的子民，事一个拯救史的事实。**
- 马太福音更详细地记载了耶稣对这位妇人的答复，让我们更清楚耶稣的意思。马太福音十五 24：**"我奉差遣，不过是到以色列家迷失的羊那里去。"**
- 耶稣降世为人，就是要首先向以色列人展现自己是一切旧约应许的实现，集所有先知、祭司与君王之大成，也是圣殿的完成。但是，当耶稣复活之后，立刻对门徒说：**"……但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、**

犹太全地和撒玛利亚，直到地级，作我的见证。”在神的救恩计划里，犹太人是有时间上的优先权；神在旧约里就拣选了以色列百姓。

- 使徒保罗也很清楚神拯救的次序，他因此大胆地在罗马书一 16-17 宣告说：**我不以福音为耻；这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。因为神的义正在这福音上显明出来；这义是本于信，以致于信。如经上所记：“义人必因信得生。”**
- 关于神对犹太人的拣选和计划，使徒保罗在罗马书第九至第十一章作了非常详尽的叙述。
- 反思：**我们并非犹太人，但神的救恩今天能临到我们，这是神何等的恩典和怜悯！请自由分享。**

问题 5：***耶稣如何医治了那妇人的女儿？从这次医治，我们对耶稣有何更深入的认知？***

- 第 29-30 节：**耶稣对她说：“因这句话，你回去吧！鬼已经离开你的女儿了。”她就回家去，见小孩子躺在床上，鬼已经出去了。**
- 从这段医治的经文，我们再次看到耶稣的话语有胜过污鬼的能力，而且耶稣看重的是这位妇人的信心。
- 对耶稣来说，妇人那句话不仅表达了她谦卑的态度，也似乎反映了她对恩典的基本认识，就算是“碎渣儿”也是神所赐的恩典，而不是人自己赚取得来的。正是这一种正确的观点和单纯的信靠感动了耶稣的心，最终答应了她的请求。
- 耶稣这一种“隔地”赶鬼或治病的神奇能力，在其它福音书中也有记载。
- “以古人的遗传废弃神的诫命”和“迦南妇人的信心”这两件事之间的对比是值得留意的：**前者记载一群犹太教领袖（当然是男性！）前来与耶稣讨论有关律法的问题，对他们来说，在律法以外是不可能有救恩的；后者记载一个外邦妇人前来求耶稣施怜悯，她虽然被看为一个没有律法的人，但她在耶稣身上得着在犹太教中找不到的救恩！**

第二十八课：耶稣治好聋哑人

经文：马可福音七 31-37

31 耶稣又离了推罗的境界，经过西顿，就从低加波利境内来到加利利海。32 有人带着一个耳聋舌结的人来见耶稣，求他按手在他身上。33 耶稣领他离开众人，到一边去，就用指头探他的耳朵，吐唾沫抹他的舌头，34 望天叹息，对他说：“以法大！”就是说：“开了吧！”35 他的耳朵就开了，舌结也解了，说话也清楚了。36 耶稣嘱咐他们不要告诉人，但他越发嘱咐，他们越发传扬开了。37 众人分外希奇，说：“他所作的事都好，他连聋子也叫他们听见，哑吧也叫他们说话。”

问题 1：***根据这段经文的记载，耶稣来到什么地方？耶稣遇到一个怎样的人？他向耶稣提出了什么请求？他为什么会向耶稣提出这样的请求？***

- 第 31-32 节：**耶稣又离了推罗的境界，经过西顿，就从低加波利境内来到加利利海。有人带着一个耳聋舌结的人来见耶稣，求他按手在他身上。**
- 承接之前的故事，这个故事同样发生在外邦人身上，也见证神的国同样要临到外邦人中间。
- 在这里，首先将这个耳聋舌结的人带到耶稣这里来的是朋友的信心。
- 反思：**我们对心里挂念的人有这样的信心吗？我们有负担将他们带到主耶稣的面前吗？请自由分享。**

问题 2：***耶稣如何医治了他？耶稣的行动有何特征？耶稣如此行的原因是什么？***

- 第 33-35 节：**耶稣领他离开众人，到一边去，就用指头探他的耳朵，吐唾沫抹他的舌头，望天叹息，对他说：“以法大！”就是说：“开了吧！”他的耳朵就开了，舌结也解了，说话也清楚了。**
- 仔细查考这个人得到医治前、后的不同处境，以及耶稣恢复他听觉与语言能力的具体步骤，我们便可发现，与诸多神迹故事一样，这故事的主题同样是表现神的能力在人的软弱上得到彰显。神大能的统治透过耶稣得到真实的体现。

- 耶稣对那位耳聋舌结的人做了一连串的动作：**他带他离开众人，用指头探他的耳朵，然后先碰触自己的舌头，沾了一点口水，再抹在那人的舌头上；他仰头望天、叹息，然后说：“开了吧！”**
- 我们可能会问：耶稣为什么要在这里执行这些仪式？
- 事实上，耶稣不是在执行一些仪式。还记得我们讨论过的每一件神迹，从平静风浪到让睚鲁的女儿复活，还有医治徐利腓尼基妇人的女儿，耶稣从来没有比手画脚、喃喃念咒，更不做那些有的没的。显然，弟兄姐妹，耶稣不需要靠任何仪式来施展能力。因此，耶稣做这一切动作不是为了他自己，而是为了这个人的需要。
- 耶稣为什么对这个耳聋舌结的人做了这一系列无微不至的动作？**耶稣深切地认同这个人。**所有碰触他耳朵与唇舌的动作，都是手语。耶稣是在对他说：“我们到旁边去，不用怕，我接着会做一些事。现在，让我们仰望神的医治。”耶稣进入这个人的认知世界，使用他可以理解的表达方式——并不是口语的传达。我们注意到耶稣带他远离人群。他为何这么做？难道他不希望让每个人都看见吗？我们想象一下这个人成长的过程，一定总是成为别人嘲讽和指指点点的对象。他听不见，因此无法适当地发声说话。可以想见他一生中是如何被取笑。耶稣很清楚这一点，因此现在不想再让他成为注目的焦点。耶稣在情感上认同和支持他。
- 耶稣“望天叹息”，更反映出耶稣对这个人的怜悯，看到这个人的光景后，他为他向神祷告。
- 反思：**耶稣对世人充满同理心。面对身体残疾的人，我们如何表达怜悯和同情？耶稣的侍奉给我们怎样的提醒和启发？请自由分享。**

问题 3：***众人如何回应耶稣的医治神迹？他们为什么这样回应？***

- 第 36-37 节：**耶稣嘱咐他们不要告诉人，但他越发嘱咐，他们越发传扬开了。众人分外希奇，说：“他所作的事都好，他连聋子也叫他们听见，哑吧也叫他们说话。”**

- 那群无名的旁观者（他们）首先将这个耳聋舌结的人带到耶稣面前，而在病人得到医治后，他们拒绝遵守耶稣的嘱咐——“不要告诉人”，并且耶稣“越发嘱咐，他们越发传扬开了”。
- 外邦人对耶稣的嘱咐不加理会，固然反映马可福音中群众对耶稣的一贯反应，但我们应该留意作者在这里特别记载听见的人的反映：**众人分外希奇，说：“他所作的事都好……”**
- 这也是作者马可对耶稣在外邦人中间所行的神迹的小结：**虽然在犹太人中间，耶稣的事工不时遇到很多犹太人阻扰，但在外邦人中间，耶稣所做的事都得到外邦人的肯定。**
- 众人的惊叹一定会让熟悉旧约的人联想到先知以赛亚对弥赛亚的预言。以赛亚书三十五 1-10：**旷野和干旱之地必然欢喜，沙漠也必快乐，又像玫瑰开花。必开花繁盛，乐上加乐，而且欢呼。利巴嫩的荣耀，并迦密与沙仑的华美，必赐给它。人必看见耶和华的荣耀，我们神的华美。你们要使软弱的手坚壮，无力的膝稳固。对胆怯的人说：“你们要刚强，不要惧怕。看哪，你们的神必来报仇，必来施行极大的报应，他必来拯救你们。”那时瞎子的眼必睁开，聋子的耳必开通；那时瘸子必跳跃像鹿，哑吧的舌头必能歌唱；在旷野必有水发出，在沙漠必有河涌流。发光的沙要变为水池，干渴之地要变为泉源；在野狗躺卧之处必有青草、芦苇和蒲草。在那里必有一条大道，称为圣路，污秽人不得经过，必专为赎民行走，行路的人虽愚昧，也不至失迷。在那里必没有狮子，猛兽也不登这路，在那里都遇不见，只有赎民在那里行走。并且耶和华救赎的民必归回，歌唱来到锡安，永乐必归到他们的头上，他们必得着欢喜快乐，忧愁叹息尽都逃避。**
- ……

第二十九课：耶稣使四千人吃饱

经文：马可福音八 1-10

1 那时，又有许多人聚集，并没有什么吃的。耶稣叫门徒来，说：“2 我怜悯这众人，因为他们同我在这里已经三天，也没有吃的了。3 我若打发他们饿着回家，就必在路上困乏，因为其中有从远处来的。”4 门徒回答说：“在这野地，从哪里能得饼，叫这些人吃饱呢？”5 耶稣问他们说：“你们有多少饼？”他们说：“七个。”6 他吩咐众人坐在地上，就拿着这七个饼，祝谢了，掰开，递给门徒，叫他们摆开，门徒就摆在众人面前。7 又有几条小鱼，耶稣祝了福，就吩咐也摆在众人面前。8 众人都吃，并且吃饱了。收拾剩下的零碎，有七筐子。9 人数约有四千。耶稣打发他们走了，10 随即同门徒上船，来到大玛努他境内。

问题 1：***许多人聚集，他们并没有吃的。耶稣对门徒们说了什么？这段言词反映了耶稣对众人怎样的心态？***

- 第 1-3 节：**那时，又有许多人聚集，并没有什么吃的。耶稣叫门徒来，说：“我怜悯这众人，因为他们同我在这里已经三天，也没有吃的了。我若打发他们饿着回家，就必在路上困乏，因为其中有从远处来的。”**
- 这个故事看来确实没有什么新鲜感。马可福音六 30-44 不是已经记载了类似的事迹吗？然而，这故事在这里出现，有着深远的意义：**耶稣喂饱五千人所预示的弥赛亚筵席不单单应验在犹太人中间，也应验在外邦人中间。**
- “那时，又有许多人聚集。”我们无从得知这事件在何处发生；然而，这开首句似乎暗示，这故事承接马可福音七 31-37 所发生的事的，所以发生的地点应该仍然是外邦人集聚的地方。
- 耶稣在第 2-3 节充分表达了他对众人的怜悯。我们的主不只向众人教导福音，也怜悯他们身体上的需要。
- 反思：**我们是否认为神看不到我们的需要，又或者以为我们的一些挂虑耶稣不会关心的呢？看耶稣在这里如何感受到群众的饥饿。让我们对耶稣多一点信心吧！请自由分享。**

问题 2: ***从第 4-5 节耶稣与门徒之间的一问一答分享，门徒们对耶稣有何认知？耶稣要门徒们学习怎样的功课？***

- 第 4-5 节: **门徒回答说："在这野地，从哪里能得饼，叫这些人吃饱呢？"耶稣问他们说："你们有多少饼？"他们说："七个。"**
- 这一次，门徒们问到食物从哪里来，他们这么问是因为他们甚觉错愕。他们自己的资源那么少，甚至他们根本不敢想象自己可能就是供应的来源；他们再一次没有把耶稣纳入考虑之中。他们从喂饱五千人的神迹中所学到的功课是那么少。
- 耶稣要门徒们再次学习信靠的功课，正如旧约圣经中的耶和华神，耶稣赐给众人食物（吗哪）。
- 反思: **虽然我们已经经历了神的呼召、神的眷顾、神的供应……但遇到困难和挑战时，我们是不是常常还是缺乏信心？请自由分享。**

问题 3: ***耶稣如何喂饱了众人？从这个神迹我们对耶稣有何更深的认知？这段经文描述的神迹与马可福音六 30-44 的神迹有何相同和不同之处？***

- 第 6-8 节: **他吩咐众人坐在地上，就拿着这七个饼，祝谢了，掰开，递给门徒，叫他们摆开，门徒就摆在众人面前。又有几条小鱼，耶稣祝了福，就吩咐也摆在众人面前。众人都吃，并且吃饱了。收拾剩下的零碎，有七筐子。人数约有四千……**
- **耶稣吩咐众人坐在地上**——耶稣非常看重秩序；**祝谢了**——耶稣是创造世界万物的神，但道成肉身的耶稣向赐食物的神祷告；**递给门徒，叫他们摆开，门徒们就摆在众人面前**——耶稣要门徒们参与在这个神迹当中。
- 耶稣藉着这个神迹再次证明：他不仅眷顾人的需要，更是从无创造万有的神。
- 诗篇三十三 9: **因为他说有，就有；命立，就立。**——耶稣拥有与旧约中的耶和华神一样的能力。

- 虽然这个故事与“耶稣使五千人吃饱”（马可福音六 30-44）很相似：耶稣在荒僻的地方喂饱一大群人，主动提出给群众的需要，门徒感到为难。两段经文同样描述一个筵席的情景。神迹的结果是：人人吃饱又有剩余。
- 然而，我们也不应该忽略两个故事之间的不同：第一，在“耶稣使五千人吃饱”的故事中，被喂饱的应该是犹太人，因为作者马可有意用这事件对应耶和华藉摩西在旷野给以色列人吃饱的事；而这段经文中被喂饱的显然是外邦人，因为他们当中的不少前来听道的人是从远处来的。
- 第二，“耶稣喂饱五千人”的神迹是在耶稣教训众人当天的傍晚施行的；而“耶稣使四千人吃饱”的神迹是众人与耶稣在一起“已经三天”才发生的。
- 第三，对照“耶稣使五千人吃饱”的故事，马可在这里特别详细描述耶稣对群众的怜悯：**我怜悯这众人，因为他们同我在这里已经三天，也没有吃的了。我若打发他们饿着回家，就必在路上困乏，因为其中有从远处来的。**
- 第四，在“耶稣喂饱五千人”的故事中，是门徒主动提醒耶稣有关食物的问题；而在“耶稣喂饱四千人”的经文中，主动者是耶稣。
- 第五，“耶稣使五千人吃饱”的故事详细记载了，耶稣如何让众人坐下，正如摩西在西奈山的旷野吩咐以色列百姓的一样；“耶稣使四千人吃饱”的故事吃轻描淡写地记下耶稣的命令：**他吩咐众人坐在地上。**
- 第六，两个故事中的数字不同。在第一个故事中，耶稣五饼二鱼喂饱五千人，剩下十二（以色列的十二支派）篮子；在这段经文中，耶稣用七个饼和几条小鱼喂饱四千人，剩下七（代表完全）框子。我们不需要就这些数字做太多的猜测。
- 第七，耶稣施行完第一个神迹后，催门徒们上船，自己就往山上去祷告；而耶稣给四千人吃饱后，随即同门徒上船。
- **如果我们认为给五千和四千人吃饱的神迹预表了弥撒亚的筵席的话，这两个神迹所惠及的群众正好表示，弥赛亚的筵席不独为犹太人而设，也同样是为外邦人预备的。**

问题 4：***这件神迹之后，耶稣做了什么？***

- 第 9-10 节：**……耶稣打发他们走了，随即同门徒上船，来到大玛努他境内。**

- **“耶稣打发他们走了。”**这句话提醒我们，“耶稣喂饱众人”只是一个偶然的神迹，耶稣无意通过神迹每日三餐都喂饱众人，而耶稣藉着这个神迹要证明，他就是旧约圣经所应许的那位弥赛亚。
- 耶稣的主要使命并非只是满足人的肚腹。
- 反思：**对我们来说，耶稣是谁？请自由分享。**

第三十课：法利赛人求神迹

防备法利赛人和希律的酵

经文：马可福音八 11-21

11 法利赛人出来盘问耶稣，求他从天上显个神迹给他们看，想要试探他。12 耶稣心里深深的叹息说：“这世代为什么求神迹呢？我实在告诉你们：没有神迹给这世代看。”13 他就离开他们，又上船往海那边去了。

14 门徒忘了带饼，在船上除了一个饼，没有别的食物。15 耶稣嘱咐他们说：“你们要谨慎，防备法利赛人的酵和希律的酵。”16 他们彼此议论说：“这是因为我们没有饼吧！”17 耶稣看出来，就说：“你们为什么因为没有饼就议论呢？你们还不省悟，还不明白吗？你们的心还是愚顽吗？18 你们有眼睛，看不见吗？有耳朵，听不见吗？也不记得吗？19 我掰开那五个饼分给五千人，你们收拾的零碎装满了多少篮子呢？”他们说：“十二个。”“20 又掰开那七个饼分给四千人，你们收拾的零碎，装满了多少筐子呢？”他们说：“七个。”21 耶稣说：“你们还是不明白吗？”

问题 1：***法利赛人向耶稣盘问什么？他们提出这种要求的目的是什么？***

- 第 11 节：**法利赛人出来盘问耶稣，求他从天上显个神迹给他们看，想要试探他。**
- 耶稣行了那么多神迹后，法利赛人依然要求耶稣显个神迹，以证明耶稣的身分。这是多么的讽刺！这反映神迹本身证明不了什么，重要的是人要用心灵去察验。没有用心去察验，神的任何作为都看不见。
- 他们要耶稣显一个神迹给他们看。明显地，他们要看的不是耶稣在地上所行的，或行在人身上的，而是从天上来的神迹（从神来的神迹）。也就是说，他们不承认耶稣所行的各样神迹，不认为耶稣因此就是神的儿子（具有神性），而试探耶稣：你若是神的儿子，那你就给我们行一个从天上来的神迹。
- 法利赛人这一种寻求神迹的态度，不论是在观念上或动机上都不正确的。他们的做法完全误解了耶稣施行神迹的目的和原则。按照福音书的记载，神迹主要是在见证神的大能，以及耶稣的身分和使命。在另一方面，神迹与人实际的需要以及人对耶稣的信靠也有密切的关系。马可福音所记述的神迹，几乎全是耶

稣对人实际的需要和信靠所作出的具体反应，例如当人有各种病痛，被鬼附着，以及处在极端的困境当中的时候。这点正说明了，福音书似乎完全没有记载耶稣只是为了显示神的大能而施行神迹的事。耶稣也无意以神迹来取代或废除人对他的信靠。虽然神迹可以坚定或增加人原有对他那纯洁的信赖，特别是引导或启发信的人，对他的真正身分更深一层和更正确的认识；对法利赛人这一种完全不是出于信靠和追求真理的盘问和试探，耶稣绝对不会作出任何积极的反应。

- 路加福音二十三 8-9 记载到，耶稣在希律王面前受审的时候，希律王也求耶稣行一件神迹，但耶稣断然拒绝了：**希律看见耶稣，就很欢喜，因为听见过他的事，久已想要见他，并且指望看他行一件神迹。于是问他许多的话，耶稣却一言不答。**——希律只是出于好奇和个人私欲要求耶稣行一个神迹，耶稣根本就没有回应他。
- 反思：**这些法利赛人忽略耶稣在地上所行的神迹，却要求耶稣行从天上来的神迹。我们是否常常看不到神行在我们日常生活中的恩典，而只想追求轰轰烈烈的、超自然的神迹奇事？请自由分享。**

问题 2：***耶稣如何回应法利赛人的要求？耶稣为什么会如此回应？***

- 第 12-13 节：**耶稣心里深深的叹息说：“这世代为什么求神迹呢？我实在告诉你们：没有神迹给这世代看。”他就离开他们，又上船往海那边去了。**
- 颇具讽刺的是，在耶稣行了那么多神迹后，法利赛人依然向耶稣要求明证。这反映法利赛人并不承认耶稣的权柄和事奉，耶稣为他们“深深的叹息”。“深深的叹息”很清楚地表达了耶稣当时心灵中至深的感受，甚至伤痛。这一种的伤痛是被法利赛人那刚硬、不信、和敌对的心所激动的。
- 他们就好像昔日顽梗的以色列人一般。古时的以色列人虽然看到耶和华神藉他的仆人摩西所行的众多神迹，但却依然拒绝神和神的仆人；同样，“这世代的人”就好像那不信的世代的人一样，顽梗不化。对这样的人，任何神迹也不能证明什么，他们所需要的并不是另一个神迹，而是愿意相信耶稣是神所差来的那位神子的心。

- 正如耶稣在约翰福音七 17 说的，相信耶稣的神迹，难处在于意志上遵照耶稣的旨意去行，而不是智力：**人若立志遵着他的旨意行，就必晓得这教训或是出于神，或是我凭着自己说的。**
- 我们需要留意，这段经文中所用的“神迹”一词，在原文中就是“征兆”。因此，这里并非只是要求神迹那样简单，而是要求能确认耶稣的权柄和身分的征兆。
- 法利赛人所寻求的是“盘问”和“试探”，并不是神迹。倘若他们真是有心要看“从天上显示神迹”的话，他们实际上也应该看够了。因为耶稣所行的神迹，都可以说是从“天上”来的。因为耶稣是藉着神从“天上”赐给他的大能而行的。耶稣拒绝法利赛人的要求并非意味着从今以后他就不再行神迹了。耶稣在这里只是清楚地说明，不信的世代是永远看不到或“领悟”不到神迹的真正意义的。
- 反思：**弟兄姐妹，对存着“不信的恶心”的人来说，神迹本身是没有意义的。人不一定会因为看见——肉眼的看见——而相信，真正的信靠是心灵的问题。神的恩典，本身就是一个真正的神迹。请自由分享。**
- 于是，耶稣“就离开他们，又上船往海那边去了。”
- 作者马可以这个冲突来为耶稣在外邦人中间传道的日子作结束，是何等用心良苦。这三节经文的目的是要指出在外邦人地区，无论耶稣往哪里去，总会有很多人追随着他，可见人渴望神的心是明显的，但当耶稣返回犹太人聚集的地方，却立即要面对冲突、不信。

问题 3：***从耶稣与门徒们在第 14-21 节的一问一答分享，耶稣要教导门徒们明白什么道理？门徒们为什么不明白？我们能明白耶稣的教导吗？***

- 第 14-21 节：**门徒忘了带饼，在船上除了一个饼，没有别的食物。耶稣嘱咐他们说：“你们要谨慎，防备法利赛人的酵和希律的酵。”他们彼此议论说：“这是因为我们没有饼吧！”耶稣看出来，就说：“你们为什么因为没有饼就议论呢？你们还不省悟，还不明白吗？你们的心还是愚顽吗？你们有眼睛，看不见吗？有耳朵，听不见吗？也不记得吗？我掰开那五个饼分给五千人，你们收拾的零碎装满了多少篮子呢？”他们说：“十二个。”“又掰开那七个饼分给四千人，你们**

收拾的零碎，装满了多少筐子呢？”他们说：“七个。”耶稣说：“你们还是不明白吗？”

- 耶稣虽然坐船离开那些法利赛人，往加利利湖的对岸，即湖的东面去，但他的心情依然未能平静，为着法利赛人等的心硬感到扎心，也意识到他们仍会不断地拦阻自己的传道工作，于是便敬拜门徒们说：**“你们要谨慎，防备法利赛人的酵和希律的酵。**
- 面包（或饼）一直是以色列人的一种重要和主要的食物。一般面包都含有酵母（或面酵），这是一种细小的真菌。酵母跟水和面粉混合之后，即使一点点的酵会使面团发涨膨大，做出来的饼就会松厚。而所谓的无酵饼，就是不含酵母而烤出来的饼。犹太人过逾越节和除酵节时，必须在七天之内吃无酵饼，以纪念以色列人离开埃及时那样的匆忙，以致他们没有时间等待面团发酵，所以只做了无酵饼。再说，以色列人出埃及后要在路上长途跋涉，有酵饼很容易发霉变坏，而无酵饼能保存很长时间，方便他们在路上食用。
- 在船上，耶稣勉励门徒们要防备法利赛人的酵和希律的酵，这原本指法利赛人的教导以及希律敌基督的生活方式而言，但门徒却以为耶稣作关注的是食物。法利赛人不明白耶稣，这是意料之内的事，但那些与耶稣经历种种神迹奇事的门徒也是不明白他，就却是令人失望。
- 法利赛人的酵指的是拦阻人相信耶稣的错误宗教，也是他们的虚伪以及故意敌挡真理和不信的恶心；希律的酵母指的是使人远离神的世俗生活和政治，他那败坏的生活以及杀害施洗约翰那一种的罪行。这两种酵，那怕只有一点点，就会在生命里滋长，使人无法亲近神，认识耶稣。
- 使徒保罗在哥林多前书五 6-8 有类似的教导：**你们这自夸是不好的。岂不知一点面酵能使全团发起来吗？你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团；因为我们逾越节的羔羊基督，已经被杀献祭了。所以我们守这节不可用旧酵，也不可用恶毒、邪恶的酵，只用诚实真正的无酵饼。**——保罗教导说，教会若容忍淫乱的行为，它就会像酵母一样地发起来。
- 加拉太书五 7-12：**你们向来跑得好，有谁拦阻你们，叫你们不顺从真理呢？这样的劝导不是出于那召你们的。一点面酵能使全团都发起来。我在主里很信你们必不怀别样的心，但搅扰你们的，无论是谁，必担当他的罪名。弟兄们，我**

若仍旧传割礼，为什么还受逼迫呢？若是这样，那十字架讨厌的地方就没有了。恨不得那搅乱你们的人，把自己割绝了。——使徒保罗把教会里错误的教导（比如：律法主义……）比喻成很快膨胀的酵。

- ……
- 从耶稣与门徒们的一问一答中我们得知，耶稣藉着“喂饱五千人”和“喂饱四千人”的两个神迹教导门徒们防备法利赛人的酵（错误的宗教）以及希律的酵（世俗的生活），而单单亲近耶稣、认识耶稣、信靠耶稣，因耶稣就是旧约圣经启示和应许的弥赛亚，是神的儿子，有耶和华神一样的权能和属性！这一点耶稣已经在两个神迹中启示出来了。门徒们应该有属灵的智慧，去领悟耶稣基督的真理，而不应该是只想到肚腹需要的“世俗”人而已。
- 耶稣在教导门徒的时候有严厉的一面，也有极端忍耐、循循善诱的时候。耶稣在这里似乎是以考问初学者的方式来帮助门徒们建立一个领悟的心。耶稣让他们回想这两次神迹的目的，并不表示他在应许门徒今后将会施行更多这一类的神迹来满足他们的肚腹。因为这并非明智的教导。耶稣要门徒真正明白的，乃是这些神迹所带来的信息，尤其对施行神迹者本身的认识。倘若门徒们真是认识施行神迹者的身分，他们根本就不必为食物这一类的需要而担忧了。相反地，他们应该将心意放在更重要和更有永恒价值的事物上。“你们不明白吗？”这一句简单的问话，将不断地摆在门徒们面前，成为他们的敬语和挑战。
- 反思：**今天我们基督徒和教会面临那些酵的危险？我们如何能在认识耶稣基督上长进？什么拦阻我们更多、更深地认识耶稣基督？我们明白耶稣的所言所行吗？请自由分享。**

第三十一课：治好伯赛大的盲人

经文：马可福音八 22-26

22 他们来到伯赛大，有人带一个瞎子来，求耶稣摸他。23 耶稣拉着瞎子的手，领他到村外，就吐唾沫在他眼睛上，按手在他身上，问他说：“你看见什么了？”24 他就抬头一看，说：“我看见人了，他们好像树木，并且行走。”25 随后又按手在他眼睛上，他定睛一看，就复了原，样样都看得清楚了。26 耶稣打发他回家，说：“连这村子你也不要进去。”

问题 1：***耶稣和门徒们来到伯赛大，有人带一个瞎子来，他向耶稣提出了什么请求？他为什么会向耶稣提出这样的请求？***

- 第 22 节：**他们来到伯赛大，有人带一个瞎子来，求耶稣摸他。**
- 按照马可福音的记载，这是耶稣第二次来到伯赛大。有人带来一个盲人，“求耶稣摸他”，意思是要耶稣医治他。
- “摸”事一个动作，这人请求耶稣摸他的朋友，一方面说明他对耶稣很有信心，坚信耶稣能医治他，但同时他对耶稣的认知很有限，认为耶稣的“摸”至关重要；也就是说，他把耶稣的能力限制在“摸”这个动作上，正如我们常常只把信仰限制在某些仪式、传统和礼仪上。耶稣是宇宙万有的主宰，是在十字架上为我们成就救恩的主，他有绝对的权柄和能力拯救和医治我们，不需要任何的媒介、动作、仪式、传统和礼仪；耶稣说有就有，命立就立。
- 我们再次看到，这个人因对耶稣的信心以及对朋友得医治的迫切，就把盲人带到了耶稣面前。这件神迹与其它神迹一样，除了受苦的当事人，其他人的信心也起作用。这是为了别人的缘故——无论是为着肉身的疾病或心灵的盲目——而向神代求之人的大好消息。
- 反思：**当我们对心里牵挂的人有负担（无论身体方面还是信仰方面）时，我们愿意在祷告中将他带到耶稣跟前吗？请自由分享。**

问题 2: ***耶稣如何医治了这位瞎子？耶稣的医治的方法有何特别之处？耶稣这样做的原因是什么？***

- 第 23-25 节: **耶稣拉着瞎子的手，领他到村外，就吐唾沫在他眼睛上，按手在他身上，问他说：“你看见什么了？”他就抬头一看，说：“我看见人了，他们好像树木，并且行走。”随后又按手在他眼睛上，他定睛一看，就复了原，样样都看得清楚了。**
- “吐唾沫在他眼睛上”和“按手在他身上”，都是触摸的行动。耶稣愿意如此亲密地接近这位被忽略和歧视的社会边缘人物，耶稣完全接纳他。
- 这个神迹再次证明，耶稣有胜过疾病的能力，耶稣就是旧约圣经所预言和应许的那位弥赛亚。以赛亚书二十九 18: **那时，聋子必听见这书上的话；瞎子的眼必从迷蒙黑暗中得以看见。**
- 诗篇一四六 8: **耶和华开了瞎子的眼睛。耶和华扶起被压下的人。耶和华喜爱义人。**
- ……
- 按照这段经文的记载，耶稣要分两次才能开那个盲人的眼睛：经历第一次的医治，那病人只能迷迷糊糊地看到东西；他看见远处的人好像树，不能分辨彼此间的枝叶，当那些人走来走去时，好像树的枝叶在风中摇摆。
- 耶稣接着把手按在那人的眼睛上，这下他连远处的东西也看得清清楚楚。从耶稣打发他回家去，吩咐他不要再进村子，我们可以看出那人的瞎眼已经医好了，不再需要村民领他回家。这个瞎子从瞎眼到完全看见，从头到尾都是因着耶稣的行动：拉着、领、吐、按手、问、又按手，可见，我们得救完全是因着神的作为。
- 读完这段经文，我们不期然会问：难道耶稣不能够一次过就医好盲人的眼睛吗？医治盲人会比医治麻疯病或聋哑病人困难吗？不可能吧！更何况耶稣在马可福音十 46-52 确实一次过把盲人巴底买医好。因此，我们不能单凭这段经文的描述，就断言这盲人的情况较为严重，又或假设这人的信心较小，又或耶稣的能力不济，所以要进行两次医治。

- 这段经文记载，耶稣要分两次才能把盲人医好，这并不表示耶稣的能力有限，要分两次才能把病人医好，而是把这逐渐式的医治当作一个比喻，反映门徒们对耶稣的认知缓慢，期间经历认识不清楚的阶段。
- 因此，我们可以解释说，耶稣行这个神迹，一方面医治了这位瞎子，另一方面是给带领瞎子的那个人和众门徒们看的。那个人领瞎子到耶稣跟前，要耶稣摸他，他对耶稣的认知限制在"摸"这个动作和仪式上。耶稣藉着这个神迹教导他，他的信心需要成长，他需要更清楚地认识耶稣基督。我们的信仰不只是仪式、动作、传统和礼仪（迷信式的基督教），而是单单相信和信靠耶稣基督，他是为我们成就永生的主!
- 耶稣行这个神迹也是给众门徒们看的。我们需要把这个故事与余下的整个段落并列起来，看作者马可如何藉着整个记述（马可福音八 22-十 52）的结构传达故事的意义。
- 自耶稣治好了伯赛大的盲人（马可福音八 22-26）后，从马可福音八 27 开始，作者马可不断使用"在路上"这短语表示他们正迈向耶路撒冷，而最后一次使用时在马可福音十 52，当耶稣治好巴底买后，巴底买"就在路上跟随耶稣"。在这段以"盲人开眼"的神迹来贯穿首尾的"路上"（马可福音八 22-十 52），耶稣与门徒正逐步迈向耶路撒冷，耶稣要在"路上"逐步开启门徒属灵的眼睛，让他们能清楚明白耶稣和作门徒的身分和使命。
- 这事件确实是一个神迹故事，但在作者马可的笔下，耶稣"治好伯赛大的盲人"这故事就好像一个比喻，作为马可福音八 22-十 52 的开场白：**指出门徒只能逐步、缓慢地认识耶稣的身分和他们作为门徒的身分；正如耶稣在"法利赛人和希律的酵"的讲论中指出，门徒们头脑太"迟钝"了，他们"有眼却看不见……有耳朵却听不到……"。然而，作者以耶稣"治好盲人巴底买"这个故事，表明门徒的属灵眼睛最终得到医治，并且他们的信心也刚强起来，这全在乎神的工作，并不在乎人的能力。门徒对耶稣的认知要经历不同的阶段，从不了解到误解，到最后才真正了解耶稣的身分。**
- 再进一步仔细阅读马可福音八 27-十 45，我们可以发现文中展示的结构有一个重复的模式：耶稣不断晓示门徒他自己的身分，曾三次在不同的地点和时段预言自己受难、受死和复活，清楚告诉门徒们他真正的身分和使命。

- 令人痛心的是，在每次高潮（耶稣的预言）之后，随即会发生一个反高潮事件（如门徒们表示不明白，或门徒们之间产生争执），以表明门徒们其实终究难以领会耶稣话语的含意。
- 然而，耶稣也藉着门徒们的误解，进一步阐述门徒身分的本质。
- **在阅读的过程中，我们会深深感受到，门徒们只能渐进地认知耶稣和他们作门徒的身分，期间经历认知不清的阶段，就像该名盲人曾经历视觉模糊不清一样。虽然耶稣已经预先告诉他们将要发生在耶路撒冷的事情，但他们却要待事情应验后才能明白。**
- 我们对主耶稣以及教会的认知都是有个过程的，正如使徒保罗在以弗所书一 15-23 祷告的一样：**因此，我既听见你们信从主耶稣，亲爱众圣徒，就为你们不住地感谢神，祷告的时候，常提到你们，求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵赏给你们，使你们真知道他。并且照明你们心中的眼睛，使你们知道他的恩召有何等指望，他在圣徒中得的基业有何等丰盛的荣耀；并知道他向我们这信的人所显的能力是何等浩大，就是照他在基督身上所运行的大能大力，使他从死里复活，叫他在天上坐在自己的右边，远超过一切执政的、掌权的、有能的、主治的和一切有名的，不但是今世的，连来世的也都超过了。又将万有服在他的脚下，使他为教会作万有之首。教会是他的身体，是那充满万有者所充满的。**
- 反思：**我们是如何认识耶稣的？在认识耶稣的过程中，我们是否也经历过迷糊、怀疑、反复和挣扎？慕道朋友，你们对耶稣有何认知？你们对耶稣的认知还是非常迷迷糊糊吗？请自由分享。**

问题 3：***耶稣医治了瞎子之后，给他什么嘱咐？耶稣为什么会这样吩咐他？***

- 第 26 节：**耶稣打发他回家，说：“连这村子你也不要进去。”**
- 耶稣并不愿意“以行神迹的人”为众人所知，因此告诫此人不要告诉别人。这位得医治的人必须直接回家去，甚至连自己的村子也不要进，恐怕消息会散布开来。在村子里是无秘密可言的。
- 耶稣可能是避免这神迹带来的骚动，他公开自己弥撒亚身分的时机还没有到，众人很容易因着这样的神迹对耶稣有错误的期盼。耶稣期望众人明白，他是为

世人成就救恩的弥赛亚，而不只是行神迹奇事的大能者。只以神迹奇事、情绪和感觉为根基的信仰是肤浅的，甚至会误导人。

- 另一方面，这位瞎子虽然复了原，样样都看得清楚了；但这段经文并没有告诉我们，他也看清楚了耶稣。可见，他对耶稣的认知仍然很不清楚，信仰很肤浅，需要进一步成长；他此时进村子传讲的福音一定是片面的，甚至的错误的。我个人认为，这是耶稣不让他进村子的另一个原因。
- 反思：因此，我个人的观点是，刚刚信主的人应该首先更多读经、祷告，在神的话语中更全面地认识耶稣基督，明白福音，（若凭着血气，操之过急）以免出去传讲偏面的，甚至错误的福音。。这就是为什么使徒保罗在提摩太前书三 6 写到：初入教的不可作监督，恐怕他自高自大，就落在魔鬼所受的刑罚里。请自由分享。

第三十二课：彼得认耶稣为基督

经文：马可福音八 27-38

27 耶稣和门徒出去，往该撒利亚腓立比的村庄去。在路上问门徒说：“人说我是谁？”28 他们说：“有人说是施洗的约翰，有人说是以利亚，又有人说是先知里的一位。”29 又问他们说：“你们说我是谁？”彼得回答说：“你是基督。”30 耶稣就禁戒他们，不要告诉人。

问题 1：***耶稣在去凯撒利亚腓立比村庄的路上向门徒们提出了什么问题？耶稣问这个问题的用意是什么？***

- 第 27 节：**耶稣和门徒出去，往该撒利亚腓立比的村庄去。在路上问门徒说：“人说我是谁？”**
- 第八章是关键的一章，也是马可福音决定性的转折点。门徒们终于开始看出他们所跟随的这一位的真实身分，这是第一阶段行动的最高潮。耶稣在这一章中表明了两件事：**我是君王，却是要上十字架的那位君王；以及如果你们要跟从我，你们也必须走十字架的道路。**
- 这是一个危机的时刻，耶稣刚结束了第一个阶段的教导工作，开始进入第二阶段，就是全心在他门徒的小圈子中工作，从此减少了给众人的教训。这一个重要的改变似乎是策略性的，因为从今以后，耶稣不但是自己要亲自面临在耶路撒冷的最后争战，也要逐渐预备门徒的心，去接受这一个给他们最大的考验和令他们最惊讶的事实：**耶稣的死和复活。**
- 耶稣在路上向门徒问：**“人说我是谁？”**要了解这个问题，我们必须了解对话的背景，就是之前发生的事。在马可福音之前的记载中，形式各异的神迹都证实了耶稣是满有能力的，他的传道工作是非常成功的。
- 然而，当耶稣的事工越显出他有能力，出现的问题就越多：第一，宗教领袖们会更积极地反对耶稣；第二，跟随耶稣的群众会有更多的误解；第三，最遗憾的是，门徒对耶稣的印象会更模糊。

- 耶稣在这个时候向门徒询问有关他自己身分的问题，并非偶然的。因为耶稣的工作，到了现在可以说是已经进入了一个很重要的阶段：他在众人中宣道、教训、治病、赶鬼多方面的工作已经使他成为“名人”，甚至是“传奇性的人物”了。但是，众人包括他自己的门徒，对他原有的身分似乎还没有正确的认识，只不过是议论纷纷，人云亦云之类的猜测和构想而已。但是，时间对耶稣来说，是很重要的。身为一位有绝对清楚使命感的人，他已经深深地意识到，他在耶路撒冷最后的“死亡约会”一天比一天更接近了。跟随他的门徒必须对他的身分和使命有正确的认识。耶稣开始向门徒发出的问题是很普遍性的：**人说我是谁？**
- 耶稣跟众人的接触既多又光。别人对他的认识、评论和误会，他自己必然是知道的。但耶稣藉着这个问题挑战门徒们自己思考对耶稣的认知。

问题 2：***门徒们如何回答耶稣？他们的回答反映了他们对耶稣有何认知？***

- 第 28 节：**他们说：“有人说是施洗的约翰，有人说是以利亚，又有人说是先知里的一位。”**
- 我们已经读过希律认为耶稣是“施洗约翰回来了”（马可福音六 16），从这节经文来看，希律王似乎不是唯一有这个信念的人。其他人认为耶稣是“以利亚回来了”，这是当日犹太人一个盛行的观念，源自旧约圣经玛拉基书四 5，耶稣证实那是指着施洗约翰说的。有趣的是：**众所周知，以利亚与约翰都只是基督的先锋，而不是基督本身。所以外面的世界还没有人推测耶稣真正的本性就是弥赛亚。**另外一些人无法像希律一样作明确的指认，但却同意耶稣显然是个先知。
- 这些不同人对耶稣的认识，虽然都有某一些根据或理由，却不能代表他真正的身分。但值得提起的一点是，到如今还没有人在怀疑他可能就是救主弥赛亚。
- 对于耶稣的本性，以第三者的身分来回答、提出别人的观点、分析他人的神学观点和理念，永远是轻而易举的事。因为这不需要我们自己认信，这样的讨论也让我们很有安全感。
- 反思：**我们身边的人如何看耶稣？我们不也喜欢提说别人的观点，而不愿意正视自己对神的认知，以及与神的关系吗？请自由分享。**

问题 3: ***耶稣接着如何反问门徒们？彼得如何回答耶稣？彼得为什么会如此回答耶稣？从耶稣与彼得的一问一答分享，彼得对耶稣有何认知？***

- 第 29 节: **又问他们说：“你们说我是谁？”彼得回答说：“你是基督。”**
- 当耶稣问门徒们: “你们说我是谁？”难道耶稣果真不知道外人说他是“施洗的约翰……以利亚……先知里的一位吗？”耶稣只是要对比外人对他的理解与门徒对他的了解。
- 耶稣从一个很普通的问题开始，引门徒到一个个人的问题上去: **你们说我是谁？**如果门徒认识耶稣就是弥赛亚，那么他们必然要认识他乃是神的基督，而不是人所认为的基督，明白神所定的弥赛亚职分的道路。
- 其实耶稣所真正关注的，也正是这一个要门徒自己回答的问题，而不是重复别人的观点和想法。
- 反思: **信仰是个人的事情，虽然我们要知道我们所属的信仰群体（教会、宗派）所信的是什么，但更重要的仍是我们个人所信的是什么。无论世人如何评说耶稣，我们个人认为，耶稣是谁？耶稣跟我有什么样的生命关系？请自由分享。**
- 彼得的回答，既是个人的，也是有代表性的。他常常是门徒中的代言人。
- 终于，对于“耶稣是谁？”这个重大的问题，彼得开始领悟正确的答案。彼得回答说: **“你是基督”**，意思是: **耶稣就是蒙神拣选的那一位“受膏者”，是旧约圣经预言和应许的、犹太人一直期盼的那位弥赛亚——正是要来结束世上一切王权的那位君王，是要将所有事都导回正途的那位君王。**
- 然而，这一个表面上正确的答案，并不表示回答者对这一个绝对重要的名号有正确的认识，以及这一头衔用在耶稣身上的各种涵义。假设彼得真是清楚其中的各种涵义的话，他所做的就绝对不是一个寻常的回答，而是一个信仰的告白。

问题 4: ***耶稣给门徒们怎样的禁戒？耶稣为什么会如此要求门徒们？***

- 第 30 节: **耶稣就禁戒他们，不要告诉人。**
- 虽然彼得已经认出耶稣是基督，耶稣却不想门徒把这个消息告诉别人。这符合耶稣一贯的做法，为了避免这消息会造成更大的混乱，很多人可能因此蜂拥而

至，强逼耶稣作一个政治的弥赛亚。过早地暴露他的弥赛亚的身分，可能会阻止他使命的完成。

- 但在这里，主要原因可能也是因为耶稣知道，他的“基督”观与门徒和群众的“基督”观还有差距。门徒们现阶段尚未真正明白弥赛亚职分的内涵。

第三十三：耶稣预言受难和复活

经文：马可福音八 31-九 1

31 从此，他教训他们说：“人子必须受许多的苦，被长老、祭司长和文士弃绝，并且被杀，过三天复活。”32 耶稣明明地说这话，彼得就拉着他劝他。33 耶稣转过来看着门徒，就责备彼得说：“撒但，退我后边去吧！因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”34 于是，叫众人和门徒来，对他们说：“若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我。35 因为凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我和福音丧掉生命的，必救了生命。36 人就是赚得全世界，赔上自己的生命，有什么益处呢？37 人还能拿什么换生命呢？38 凡在这淫乱罪恶的世代，把我和我的道当作可耻的，人子在他父的荣耀里，同圣天使降临的时候，也要把那人当作可耻的。”

马可福音九 1

1 耶稣又对他们说：“我实在告诉你们：站在这里的，有人在没尝死味以前，必要看见神的国大有能力临到。”

问题 1：***耶稣在第 31 节预言了什么？耶稣这样预言的用意是什么？***

- 第 31 节：**从此，他教训他们说：“人子必须受许多的苦，被长老、祭司长和文士弃绝，并且被杀，过三天复活。”**
- 这一段经文的主题是代价的问题。不仅是基督自己要付上生命的代价来完成使命，跟从他的也必须绝对慎重地考虑做门徒的代价。
- 彼得的回答似乎很正确，但关键的问题是：确认耶稣为基督是一回事，要为这位“基督”的身分下定义又是另一回事。为了清楚表明这位基督与犹太人所期望的基督的不同，耶稣便进一步解释他作为基督将要面临的遭遇：**“人子必须受许多的苦，被长老、祭司长和文士弃绝，并且被杀，过三天复活。”**
- 耶稣清楚指出，他——基督、人子——将要接受犹太人公会的审讯，并且死在十字架上，而神必使他复活。
- 这个宣告让门徒们又困惑又震惊。

- 耶稣在此的第一个重要的声明就是**“人子必须受苦”**。当我们听到耶稣称呼自己是“人子”时，我们以为他只是说他是人；然而，这个称谓所代表的意义远大于此。
- 但以理书七 13-14：**我在夜间的异象中观看，见有一位像人子的，驾着天云而来，被领到亘古常在者面前，得了权柄、荣耀、国度，使各方、各国、各族的人都事奉他。他的权柄是永远的，不能废去，他的国必不败坏。**——先知但以理描述的人子，是一位神圣救主般的人物，与天使一同降临，将万事拨乱反正。
- “人子”这个名号在旧、新两约之间曾经有一个很复杂和重要的发展。到了耶稣的时代，有关“人子”的思想似乎完全与神的国度以及救主弥撒亚的来临分不开了。也就是说，耶稣在这里称自己是“人子”，就是宣告自己是旧约圣经所应许和预言的那位弥撒亚。
- 但是，耶稣说人子**“必须受苦……”**，在这之前，从未有一个以色列人认为弥赛亚与受苦有任何关联。当然，旧约圣经中有许多预言是关于一个神秘的耶和华的仆人要受苦（例如：以赛亚书四十三、四十四、五十三）；不过在耶稣之前，没有人把这些经文与弥赛亚的盼望联想在一起。对犹太人来说，弥赛亚受苦的这个概念完全没有道理，弥赛亚来就是要战胜邪恶与不公义，将世上的一切导回正规。他又如何藉着受苦与死亡来战胜邪恶呢？那似乎很荒唐，也不可能。
- 耶稣在这里用了**“必须”**这个词，这个词非常关键。耶稣藉着“必须”这个字指出，他是计划走向死亡，他自己决定了面对死亡，死亡并不是他无奈的命运结局，而是他主动的选择——这么做是出于自愿的，也是神的救恩计划，耶稣不只是预言这件事会发生而已。**耶稣必须受苦、必须被弃绝、必须被杀，也必须复活。**在这个世界的故事中，这是最重要的一个词，也是很吓人的一个词。耶稣的意思不只是“我是来受死的”，而是“我必须要死”，而是死亡是绝对必要的。这个世界不可能被更新，你的生命也一样——除非我死。神能够宽恕我们、不将我们定罪的唯一方法，就是将一切自行吸收，走向十字架。因此，耶稣说：**“人子必须受许多的苦……”**
- **“必须”**，在新约中是一个很重要的神学观念。**“必须”**，这一观念是在强调神绝对的自由和主权。**“必须”**，表示神是一位有永恒计划的历史主宰。在神看来，没有任何事物可以说是意外或偶然的。那就是说，发生在耶稣身上的事，包括他受苦和最终被杀和复活的事，都是在神的计划中被许可的事。但是**“必须”**这一

种的信念，绝对不可和一般的命定论或宿命论混为一谈。因为一般的命定论是机械式地尝试解释人的命运，它并没有真正去面对神的主权和人的自由两者之间那些极端复杂和微妙的关系。圣经中**“必须”**这一个神学观念，把神的主权和人的自由看着是两极性的而不是互相矛盾的。当耶稣预言说，“人子必须受许多苦”的时候，他无形中也就是表明他愿意接受这些苦难。

- 耶稣所提及的苦，实际上已经不是像许多人想象的那么遥远或抽象了。法利赛人和西律一党的人企图除灭他的决定，以及施洗约翰的被害这一些可怕的事实，似乎都不断在提醒耶稣将要受苦的必然性。
- 也许“必须”这词就是让彼得最感到生气的原因。
- 主耶稣复活后，彼得明白了“必须”这个词，他在五旬节的讲道中很清楚地提到了这一点，使徒行传二 22-24：**以色列人哪，请听我的话：神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活。因为他原不能被死拘禁。**——耶稣的死是“必须的”，因为这是神的定旨先见。
- “长老、祭司和文士”几乎是代表整个犹太人的领导层。耶稣最终受害的事实，也证明了弃绝耶稣的，并非某一小群的人，而之整个犹太教领导层所代表的公会，甚至是全体会众。只有这样才能真正认清耶稣被犹太人弃绝的全面性。虽然十字架是罗马人的刑法，准许耶稣被钉死在十字架上的，也是罗马的长官。**但是，真正“杀”耶稣的可说是整体的犹太人了。**
- “过三天复活”—— 我们不要忘记一个事实，在新约的记录中，耶稣提到他的十字架时，从来没有一次不提及他的复活。

问题 2：***彼得如何回应耶稣的预言？他为什么会这样做？***

- 第 32 节：**耶稣明明地说这话，彼得就拉着他劝他。**
- 耶稣“必须受许多的苦”，这是门徒们可以接受和理解的，因为门徒们实在感受到犹太教领袖的敌意，而他们相信，若耶稣真是这位基督的话，他必定会胜过这些反对的势力。然而，当他们听到“被杀害”的话，彼得立即表示震惊，因为他期望的这位基督（即耶稣）会在犹太人中间建立自己的国度，施行统治，他不能

想象这位被神拣选的基督居然会死。之后将会发生的复活的话，彼得都听不进去了。

- 彼得明白耶稣必定会有从犹太教领袖来的迫害，这些统治阶层反对群众喜欢耶稣的教导，而且一直图谋如何除掉耶稣，但他相信耶稣能胜过他们。彼得所不能接受的是基督受难的必然性。这怎么可能是神计划的一部分？
- 耶稣害怕门徒们不明白，就明明地说这话。
- 弟兄姐妹，我们进一步思考：就在彼得刚刚认出耶稣是弥赛亚的下一刻，竟然如此对待耶稣，为什么彼得会这么烦乱？
- “劝”这个字的中文翻译并没有真正表达希腊原文的意思。应该翻译成“责备”或“斥责”，才能充分地形容彼得这一个极端冒失和鲁莽的举动。也就是说，彼得身为门徒不仅胆大地将他的夫子耶稣拉到一边，还紧接下去“责备”或“斥责”耶稣刚才所说的那些有关受苦而后被杀的事！彼得这一种无礼和粗野的动作诚然有可指责之处。但是他对耶稣必须受苦和受害的误会，倒是值得同情的。
- 彼得之所以感到震惊，进而劝说耶稣，不是因为他对“基督”的定义一无所知，反之，却是因为他太过熟悉了。彼得虽然已经跟从耶稣一段的时间，但在许多的基本观念上仍旧是一个很典型或正统的犹太人。对一般正统的犹太人来说，神所拣选来复兴以色列国的基督是一位充满荣耀、尊贵和权柄的君王——大卫的后裔。一般犹太人期望中的基督，绝对不是像耶稣所描写的这样一位可怜的受苦和被害者。在耶稣的时代，也许没有人可以接受荣耀的基督与天上的人子，和以赛亚书五十三章所描写那一位“受苦的仆人”实际上是同一位人物。因为这一个“受苦的仆人”的真正身分，对犹太人来说，是一个不易解释的谜。耶稣不但接受基督这个身分，也以人子自称。对正统的犹太人来说，**“基督是永存的，你（耶稣）怎么说人子必须被举起来（在十字架上）呢？”**（约翰福音十二 34）。但以理书所描述的人子得了永远的“权柄、荣耀、国度”，并且被“各方各国各族的人”所事奉和敬拜的那一位。而现在耶稣居然说：**“是的，我就是弥赛亚，那位大君王。但是，我来不是要活，而是要死；我来不是夺取权力，而是放弃权力；我来不是统治，而是来服事……那是我打算战胜邪恶与拨乱反正的方法。”**
- 反思：**我们有时是否已经对神、对信仰有了固定的看法（成见），以致无法真正地认识耶稣，相信神？请自由分享。**

问题 3: ***耶稣如何回应彼得？我们如何理解耶稣对彼得的回应？***

- 第 33 节：**耶稣转过来看着门徒，就责备彼得说：“撒但，退我后边去吧！因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”**
- 这段经文并没有记录彼得劝阻耶稣的动机以及所讲的话，但耶稣严厉的回答却为此作了解释：**“撒但，退我后边去吧！因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”**不要忘了，耶稣刚刚才称赞彼得的信心，这时却指责他。可见，彼得的劝说，对主耶稣来说，是一件非常严重的事情。
- 留意耶稣的身体语言，他本来被彼得拉着边走边讲，突然“转过身来，看着门徒”，然后（可能使再面向彼得）斥责彼得。
- 我们很难确定这一连串身体语言的意义，但至少有两点可以肯定：第一，耶稣要与彼得划清界限；第二，耶稣不想彼得影响其他门徒，即使其他门徒可能也有相同的看法。
- 无论彼得当时说了些什么，他一定是拒绝接受耶稣的预言，因此遭到可能是耶稣最严厉的一次责备，就是耶稣竟然将彼得与撒但联系在一起。耶稣称彼得为撒但，表面上看起来似乎是太过分或是不太合情理。实际上，只有这样才能真正表达彼得尝试阻碍耶稣受苦的这一个举动的严重性。当然，耶稣并非真是指控彼得个人是撒但，只是说彼得这一种意念是来自撒但的，他因此在不知不觉中成了撒但的代言人。
- 这一种解释是有神学根据的。**因为撒但的工作，从四十昼夜试探耶稣的那一次开始，一直到最后，都不断地用各种的途径和手段尝试破坏耶稣的工作。最有效和最彻底的破坏工作莫过于阻止耶稣受苦和受害。因为耶稣身为“受苦的仆人”只有通过受难的十字架道路，才能完成救世的使命。从这个观点来看，彼得对耶稣的责备，在本质上与来自撒但的试探是一样的。**
- 耶稣极为恰当地描述了彼得阻扰自己时的心态：**“……因为你不体贴神的意思，只体贴人的意思。”**耶稣在这里所指的“人的想法”，就是指以（犹太）人的传统来理解和期望神的作为，但人所理解和期望的并非神的心意。
- 彼得这样做，不是说出神藉着圣灵所启示出来的心意，而是“天性的、天然的”意思，就是魔鬼撒但的意思，所以耶稣才会直接称彼得为撒但。逃避十字架，是

耶稣曾经在旷野面对、胜过的一个试探。所以，彼得有这样的提议，乃是从人的角度来思想，不是从人的角度。弟兄姐妹，要注意的是：**撒但的提议不是亵渎神的，也不是很明显的邪恶；它是圆滑的、吸引人的、“理所当然的”、理性的，诉诸于一切“天然”人的本性。那正是它之所以如此危险的原因。**

- 使徒保罗在哥林多前书一 18-24 的讲论或许可以帮助我们了解耶稣对彼得评语：**因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙，在我们得救的人却为神的大能。就如经上所记：“我要灭绝智慧人的智慧，废弃聪明人的聪明。”智慧人在哪里？文士在哪里？这世上的辩士在哪里？神岂不是叫这世上的智慧变成愚拙吗？世人凭自己的智慧，既不认识神，神就乐意用人所当作愚拙的道理拯救那些信的人，这就是神的智慧了。犹太人是要神迹，希利尼人是求智慧；我们却是传钉十字架的基督。在犹太人为绊脚石，在外邦人为愚拙，但在那蒙召的无论是犹太人、希利尼人，基督总为神的能力，神的智慧。因神的愚拙总必人智慧，神的软弱总比人强壮。** ——人按照自己的天性和常理，无法认知和明白神的心意和计划——十字架。
- 在犹太人的眼中，“一个被钉十字架的基督”是一种侮辱基督的观念，而在外邦人的眼中，这是荒唐；他们都不能够接受这样的一个君王。神要令世人震惊，神的智慧就在这里：**基督以一种那些自以为有智慧的人所不能接受、意想不到的方式出现，为要证明世上的智慧和聪明最终只会绊倒他们自己。**
- 按人的智慧（即“人的意思”），被钉十字架的基督或许显得愚昧，但按神的标准（即“神的意思”），这却是智慧的表现。彼得拒绝接受耶稣预言的内容，他完全按人的智慧标准行事，并不理解“耶稣是弥赛亚”这话的真正含意。
- 反思：**我们安全按照自己的理性（“人的意思”）来认识神，还是按照圣经的启示（“神的意思”）来认识耶稣？请自由分享。**

问题 4：***耶稣在第 34 节给门徒们怎样的教导？我们如何理解耶稣的这一教导？***

- 第 34 节：**于是，叫众人和门徒来，对他们说：“若有人要跟从我，就当舍己，背起他的十字架来跟从我……”**

- 耶稣严厉地责备彼得，表明了他神圣的旨意（十字架的救恩）必然会实现的。与这必然性一致的，是耶稣召唤门徒必然要背起十字架。承接耶稣对彼得的指责，耶稣藉此机会解释他作为“受苦的基督”与门徒的身分的关系。短短几节经文就阐述了门徒的身分，这是整卷马可福音中非常重要的信息之一，我们要小心理解。
- 成为怎样的跟随者关乎作跟随的是怎样的主人，就如耶稣必须背起十字架，同样，那些想要追随耶稣的人也必须经历耶稣所曾经历的：**舍弃自己，背起他的十字架来跟从我。**“舍弃自己”和“背起他的十字架”是相关联的。
- **“舍弃自己”**——就是否定自己的价值观念，放弃自我的意愿。耶稣并没有说：“我要你舍去身为一个独立个体的自我认同感。”耶稣的意思其实是：“不要把你的自我认同感建立在汲汲营营追求这世界的事物。”耶稣的这一命令不是要我们作一个没有个性和自我的人，而是要我们建造最健康的个性。
- 英国大文豪鲁益师在他的著作《返璞归真》的最后，针对耶稣呼召我们，为了寻见自我而要舍去自我，写了如下一段话：我们越将所谓的“自我”摆脱，让基督来充满并接管我们，就越能够成为真正的自我……真正的自我都在耶稣基督里面等着我们去发掘……我越是抗拒耶稣，越想靠自己来生活，就越会被自己的遗传、教养、外在环境与本能欲望所操控。事实上，我们引以为傲的这个“自我”，只不过是一连串事件的聚集处，这些事既非由我开始，我也无法阻止它们。而我所谓的“愿望”，也只不过是生理机能所产生的欲望，或是别人灌输给我们的想法……只有当我转向基督，将自己交托给耶稣基督，才终于能拥有一个完全属于自己、真正的自我……
- 鲁益师的意思是：**惟有当我们找到耶稣，我们才能得到真正的自我。**
- 反思：**祈求耶稣让我们看得更加清楚，我们在哪些方面需要“舍弃”？什么是真正的“自我”？请自由分享。**
- **“背起他的十字架”**——这是被判要被钉十字架的人额外要受的刑罚，那犯人必须自行背起自己的十字架到刑场去，让围观的人辱骂他。所以，背起自己的十字架跟从耶稣，意味着迎接因公开了自己的门徒身分而招来的辱骂，为信仰付代价。十字架的路是一条单程路，一条不归路，因此踏上这路的人，要有万分

的决心。而且神为每个人预备的十字架（为信仰付上的代价，为主作生命的见证）是不同的。

- 耶稣对门徒身分的本质的教导清楚表明，他的跟随者必须走耶稣自己所曾走过的道路。

问题 5: ***耶稣在第 35-37 节给门徒们怎样的教导？我们如何理解耶稣的这一教导？***

- 第 35-37 节：**因为凡要救自己生命的，必丧掉生命；凡为我和福音丧掉生命的，必救了生命。人就是赚得全世界，赔上自己的生命，有什么益处呢？人还能拿什么换生命呢？**
- 耶稣以“舍己”和“背十字架”为作门徒必须要付的代价，并且继续对比“得救”与“丧失”的意义。
- “舍己”和“背十字架”条件的必然性，扭转了世人对“得到生命”和“丧失生命”的定义，也使世人的努力变为枉然。背十字架的人，似乎是丧失了生命，其实是得到了真正的生命；不愿意背十字架的人，似乎是得到生命，其实他们是丧失了生命。
- 第 35-37 节是福音书中最为人熟悉的经文之一，但也可能是最常被人误用的经文之一。很多人引用这节经文来说明生命的可贵，不可任意糟蹋，鼓励世人要珍惜生命；这种理解将这段经文中的“生命”看成是“肉体的生命”。但这里不是指“肉体生命”，而是“属灵生命”，是神与人建立关系后所赋予给人的生命。**一个基督徒即使事事畅通，生活安逸，“赢得了全世界”，但却没有遵行作门徒的必须条件（就是“背起他的十字架”），这就等于他赔上了自己“属灵”的生命，他所拥有的，对他来说又“有什么益处呢？……他能够拿什么来换回自己的生命呢？”**
- 每一种文化都会针对某些特定的事物，认为“如果你得到这些，如果你获得这样的成就，你就知道自己是谁，也知道自己很有价值。”例如传统文化会说，除非你拥有家族的声望、遗传以及后代子孙，不然你就是无名小卒。崇尚个人主义的文化则有不同看法，它认为，除非你拥有成就非凡的事业，能为你带来金钱、

名声与地位，否则你只是无名小卒。尽管有这些差异存在，每种文化普遍都认为一个人的身分是基于个人的表现与成就。

- 而耶稣认为那些完全无效。就算我们赚得了全世界，他指出，我们拥有的，永远既不够，也无法遮盖那使我们感觉无足轻重的污秽。不论我们拥有多少，都无法确定自己是谁。如果我们将身分认同建立在"拥有某个人的爱"、或是"从事很棒的职业"之上，一旦那份关系或工作出了差错，我们就奔溃了，我们会感到失去自我。
- 耶稣的意思是，我们要舍去旧的自我、旧身分认同，并且将我们的自我与身分认同建立在耶稣基督和福音上。人生的得失很多，也是免不了的。最重要的是，是要清楚辨别，什么是暂时性的，什么是有永恒价值的。**耶稣在这里劝人失去那暂时性的，为了要得着那有永恒价值的。**
- 反思：**我们为要得到想要的东西而努力工作，我们可能在生活中感到快乐，但在主再来的日子，我们能否拥有与主同在的快乐呢？请自由分享。**
- 诗篇七十三 25-26：**除你以外，在天上我有谁呢？除你以外，在地上我也没有所爱慕的。我的肉体和我的心肠衰残，但神是我心里的力量，又是我的福分，直到永远。**——唯一永恒的就是神。
- 诗篇六十三 3：**因你的慈爱比生命更好，我的嘴唇要颂赞你。**——什么能将我们与神的爱隔绝呢！？
- ……

问题 6：***耶稣在第 38 节给门徒们怎样的提醒？我们如何理解耶稣的这一提醒？***

- 第 38 节：**"……凡在这淫乱罪恶的世代，把我和我的道当作可耻的，人子在他父的荣耀里，同圣天使降临的时候，也要把那人当作可耻的。"**
- 这里是耶稣在马可福音中第一次谈到末世的事，也就是耶稣第二次降临审判世人。而在这里，耶稣警告在场那些听他论及如何作门徒的人，特别是十二门徒，要知道拒绝基督可能可免去别人的嘲笑和羞辱，但却必带来永远的责备。

- “淫乱罪恶的时代”，基本上也是指这个背叛、不信神的世界，包括这个世界的一切敌对真理的哲学、思想、价值观、心态、潮流、风尚等等。
- “把我和我的道当作可耻的”，可能是暗指彼得等门徒无法接受“背钉十字架的基督”，认为十字架的耻辱的刑具，神的儿子怎么会被钉死在十字架上。但这句话其实也是对每一个世代的基督徒的警惕。这句话也有否认的意思，因此把“我和我的道当作可耻的”，也就表示否认耶稣或是不敢站在他的真理那一边，为耶稣作一个明确的见证。这一点，对跟从耶稣的人来说，是一个很大的考验和挑战。
- “人子……降临的时候”，很明显是指耶稣第二次再来的时候。
- 反思：**我们愿在众人面前承认耶稣基督吗？为什么？请自由分享。**
- 我们可能会认为，宗教理应帮助并保护人们远离冲突，并提供一整套使人事事顺利，是使人成功的准则，是完美的道德准则。然而，基督信仰中并没有一种不经过受难而直接通往复活的观念。
- 弟兄姐妹，这个关于背十字架与失丧生命的劝诫是要我们完全明了，被呼召的人所应该有的委身程度。这段对话由一个似乎只是资讯性、无关痛痒的提问（人说我是谁？）开始，最终却带出一个对基督徒生活具有挑战性的劝谕。耶稣也藉着这一系列的教导鼓励和安慰撇下一切跟随他的门徒们。
- 反思：**这段经文告诉我们，基督信仰就是委身于耶稣，效法耶稣基督的样式。我们如何活出自己的信仰？请自由分享。**

问题 7：***耶稣在马可福音九 1 宣告了什么？我们如何理解耶稣的这一宣告？***

- 第 1 节：**耶稣又对他们说：“我实在告诉你们：站在这里的，有人在没尝死味以前，必要看见神的国大有能力临到。”**
- 耶稣在这里不是作出一番科学性的宣言，指在场的人在“看见神的国大有能力降临”之前都不会死，而是说在不久的将来，他们就会经历这事的发生。
- 那么，经文中“神的国大有能力临到”是指什么事情呢？**在新约圣经的记载中，最能彰显神的主权的事情有：耶稣受难、复活、升天、圣灵在五旬节降临和耶稣的再临。**

- 由于接着这番话的事情是耶稣“改变形像”，而这件事清晰地彰显了耶稣在荣耀里的身分，所以大多数学者认为，**“神的国大有能力临到”就是马可福音随后记载的“登山变像”。**
- 马可福音以这预言结束耶稣与其他门徒的对话，确实令彼得先前只片面看到，甚至是忽略了的受苦的基督形像更清晰地显现出来。另一方面，这也为门徒带来安慰：**就如在我们的教会节期里，紧随着受难节的就是复活节。在一个“淫乱罪恶的世代”，作耶稣的门徒并不容易，但基督徒的生命不会尽是阴暗的，荣耀的日子就在我们的前面。**
- 反思：**神在他的主权里掌管着我们的一生，我们基督徒的生命是永远有盼望的，我们基督徒绝对不可能走进人生的死胡同，因为神的荣耀就在我们眼前。信仰对我们有何意义？请自由分享。**

第三十四课：耶稣显荣

经文：马可福音九 2-13

2 过了六天，耶稣带着彼得、雅各、约翰暗暗地上了高山，就在他们面前变了形像；3 衣服放光，极其洁白，地上漂布的，没有一个能漂得那样白。4 忽然，有以利亚同摩西向他们显现，并且和耶稣说话。5 彼得对耶稣说：“拉比，我们在这里真好！可以搭三座棚：一座为你，一座为摩西，一座为以利亚。”6 彼得不知道说什么才好，因为他们甚是惧怕。7 有一朵云彩来遮盖他们，也有声音从云彩里出来说：“这是我的爱子，你们要听他。”8 门徒忽然周围一看，不再见一人，只见耶稣同他们在那里。9 下山的时候，耶稣嘱咐他们说：“人子还没有从死里复活，你们不要将所看见的告诉人。”10 门徒将这话存记在心，彼此议论“从死里复活”是什么意思。11 他们就问耶稣说：“文士为什么说以利亚必须先来？”12 耶稣说：“以利亚固然先来复兴万事。经上不是指着人子说：他要受许多的苦，被人轻慢呢？13 我告诉你们：以利亚已经来了，他们也任意待他，正如经上所指着他的话。”

问题 1：***耶稣带着哪几个门徒上了高山？在山上发生了什么事情？这事情让我们联想到旧约圣经中的哪些场景？***

- 第 2-3 节：**过了六天，耶稣带着彼得、雅各、约翰暗暗地上了高山，就在他们面前变了形像；衣服放光，极其洁白，地上漂布的，没有一个能漂得那样白。**
- 耶稣在山上改变形像这一幕，是富有各种神学含义的。其中的含义包括耶稣的身分与使命，以及新旧约圣经的整体性。
- **“过了六天”**——这个时间标记提醒我们，要把接下来的事件与前面耶稣的预言（马可福音九 1）连起来理解。也就是说，耶稣所说“神的国大有能力临到”的这个预言，在耶稣登山变像时实现了。
- 耶稣带同十二门徒中三位核心人物（彼得、雅各和约翰），暗暗地上了一座高山，然后在他们面前，耶稣的形像改变了。任何一个犹太人，或者略微认识以色列民族历史的人都会从这一幕联想到旧约圣经中的一些场景，整个情景都充满着荣耀的异象。

- 这段经文使人回想起约书亚被摩西带到启示山上的情景，以及摩西在山上不自觉地因神的荣耀而面容发光的情形；然而正如圣经清楚说明，摩西只是一个渐渐退去的、反照的荣光而已。相反地，耶稣基督在山上的荣耀乃是他自己原有的荣耀，他只是重新取了他在创立世界以前与父同享的、神的荣耀。
- 耶稣在约翰福音十七 1-5 就提到了他与父神的荣耀：**耶稣说了这话，就举目望天说：“父啊，时候到了，愿你荣耀你的儿子，使儿子也荣耀你；正如你曾赐给他权柄管理凡有血气的，叫他将永生赐给你所赐给他的人。认识你独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。我在地上已经荣耀你，你所托付我的事，我已成全了。父啊，现在求你使我同你享荣耀，就是未有世界以先，我同你所有的荣耀。**
- 这个异象令人难忘的一点是非属人间的纯洁：**……衣服放光，极其洁白，地上漂布的，没有一个能漂得那样白。**“光”与“洁白”在圣经里常用以形容圣洁、荣耀和威严。这一些观念很明显地是用在描写耶稣当时变像以后那一种感人至深的荣耀与光辉。

问题 2：***忽然，哪两位人物显现，与耶稣说话？他们各代表旧约圣经中的什么？这一幕有何特殊的意义？***

- 第 4 节：**忽然，有以利亚同摩西向他们显现，并且和耶稣说话。**
- 以利亚同摩西在这里的突然显现，以及他们和耶稣的交谈富有极重要的神学含义。以利亚和摩西代表了旧约圣经中两个最重要的部分：**以利亚代表先知，摩西代表律法。这两位所代表的一切，可以说是在耶稣身上成全了。他们与耶稣一起的出现，似乎在见证旧约和新约的合一性。律法和先知预言、应许和预备了福音（耶稣），而福音（耶稣）成全了律法和先知。**
- 马太福音和马可福音都没有说明这两位和耶稣说话的内容是什么。路加福音却讲明是**“谈论耶稣去世的事，就是他在耶路撒冷将要成的事。”**
- 反思：**我们如何理解律法、先知（旧约圣经）和福音（耶稣，新约圣经）之间的关系？请自由分享。**

- 耶稣在马太福音五 17-18 非常清楚、精辟地总结了这三者的关系：**莫想我来要废掉律法和先知；我来不是要废掉，乃是要成全。我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。**
- 希伯来书一 1-4：**神既在古时藉着众先知多次多方的晓谕列祖；就在这末世藉着他儿子晓谕我们，又早已立他为承受万有的；也曾藉着他创造诸世界。他是神荣耀所发的光辉，是神本体的真像，常用他权能的命令托住万有。他洗净了人的罪，就坐在高天至大者的右边。他所承受的名既比天使的名更尊贵，就远超过天使。**—— 耶稣是最后的先知，也是神最终极的启示!
- ……

问题 3：***彼得向耶稣提出了什么建议？彼得为什么会提出这样的建议？这个建议反映了彼得怎样的心态？***

- 第 5-6 节：**彼得对耶稣说：“拉比，我们在这里真好！可以搭三座棚：一座为你，一座为摩西，一座为以利亚。”彼得不知道说什么才好，因为他们甚是惧怕。**
- 彼得忽然从睡梦中醒来，及时看见当时的荣耀，就向耶稣提出了这样的建议。这多少反映彼得的性格。谨慎的人不知道该说什么，就干脆不说，但性情率直、急躁的人就会语无伦次。
- 彼得在山上看见了这荣耀光辉的一幕，心里多留恋这一时候，可说是很自然的反应。
- “棚”在以色列的历史中是很有意义的。当神把以色列人从埃及拯救和释放出来以后，神就亲自领导他们在旷野度过四十年漂流的生活。在这期间，以色列人是随地建棚而住的。不但如此，耶和华神所住的，并且象征着他与以色列人同在的居所，也叫棚或会幕。因为有这样的背景，以色列人很早就遵照耶和华神的吩咐，在每年七月十五日开始守住棚节七天，为了要纪念耶和华神带领他们出埃及的拯救经验。当以色列人从巴比伦流亡回来以后，守住棚节成为他们最主要的宗教生活之一。“棚”应该是神与以色列百姓同在的一个象征。彼得当时建议搭三座棚的时候，可能也联想到这一点：他想与耶稣在山上永远同在!

- 从其它福音书的记载中我们得知，摩西、以利亚和耶稣谈话的内容是耶稣在耶路撒冷将要死的事。门徒们此时的想法一定是：主，不要走十字架的道路了。让我们留在这里，别再下山了，就让我们在这里设立搭三座棚子，让我们留在这亮光中，在这荣耀中，在这圣洁的谈话中吧!
- **也就是说，彼得只想享受与耶稣目前的同在，而不愿意耶稣下山走十字架的道路。但耶稣很清楚地知道，他使命的核心是十字架，为世人成全救恩（福音），而不是这山上的荣耀。**
- 反思：**查经班和教会发展到一定的规模时，我们是否也只想享受在固定的属灵氛围中，而忘记走出去（走下山）担负神赐给我们的更大的福音使命？彼得的建议是不是我们属灵生命的真实写照？请自由分享。**

问题 4: ***有声音从云彩里说了什么？这声音是从哪里来的？门徒们观察到了什么现象？***

- 第 7-8 节：**有一朵云彩来遮盖他们，也有声音从云彩里出来说：“这是我的爱子，你们要听他。”门徒忽然周围一看，不再见一人，只见耶稣同他们在那里。**
- **“云彩遮盖”**——使人联想起神领以色列百姓出埃及时，云彩遮盖会幕，以及在西奈山上时，耶和华神显现于云彩中的情形。
- 与云彩同时出现的，还有声音。**“这是我的爱子，你们要听他。”**——这是一句宣告，直接向门徒们表明神对耶稣的认同，并命令他们要听从耶稣。这个宣告不单结束了整个登山变像的事件，也把以上所彰显的荣耀归于拿撒勒人耶稣的身上。
- 这声音也使人想起耶稣受洗时的那一幕情景，虽然两处记载之间，在内容方面有一些不同的地方。当耶稣受洗的时候，那从天上来的声音，是直接对耶稣说的：“你是我的爱子，我喜悦你。”在这里，声音是针对门徒而发出的：“这是我的爱子，你们要听他。”正如在耶稣受洗的时候一样，这一次从天上来的声音，也是父神在见证耶稣的真实身分，尤其耶稣在马可福音八 31-九 1 所作的那些宣告。

- 与前面那段视觉效果丰富的场景相比，这个宣告发出时的场景截然不同，当时门徒只见耶稣单独一人。众门徒目睹了耶稣相貌的改变，他的衣服洁白，摩西、以利亚和耶稣一同显现，又有云彩遮盖他们，但当天上的声音传出来后，他们只看见耶稣一人；听从耶稣的重要意义也变得清晰了。
- 第 8 节不只是说明了摩西和以利亚已经在云彩中消失了，同时也是这一幕奇迹的结尾
- 彼得后来在他的彼得后书一 12-18 如此描述他当时在山上的经历：**你们虽然晓得这些事，并且在你们已有的真道上坚固，我却要将这些事常常提醒你们。我以为应当趁我还在这帐棚的时候提醒你们，激发你们，因为知道我脱离这帐棚的时候快到了，正如我们主耶稣基督所指示我的。并且我要尽心竭力，使你们在我去世以后时常记念这些事。我们从前将我们主耶稣基督的大能和他降临的事告诉你们，并不是随从乖巧捏造的虚言，乃是亲眼见过他的威荣。他从父神得尊贵荣耀的时候，从极大荣光之中有声音出来向他说：“这是我的爱子，我所喜悦的。”我们同他在圣山的时候，亲自听见这声音从天上出来。**——彼得一生都记得他在山上的经历，他人为这是古代预言的应验和证实。

问题 5: ***下山的时候，耶稣给门徒们什么嘱咐？耶稣为什么会给门徒们这样的嘱咐？门徒们如何理解耶稣给他们的这个嘱咐？***

- 第 9-10 节：**下山的时候，耶稣嘱咐他们说：“人子还没有从死里复活，你们不要将所看见的告诉人。”门徒将这话存记在心，彼此议论“从死里复活”是什么意思。**
- 这是马可福音最后一次记载耶稣要求当场的人不可把看见的事情告诉别人；某种程度上，这也暗示宣讲的时候快到了。
- 耶稣明白，大部分人都在期待一个政治领袖，这领袖也许像君王一样，可以管治国家，也许是一个懂得大行神迹的人，可以解决人生即时的需要。可是耶稣必须死去，好把罪恶击溃；然后复活，好征服死亡。这样，耶稣真正的使命才可以完成。因此，当时候未到，耶稣的身分依然不能向群众揭露出来。

- 彼得在山上的反应，表示门徒对整个事件的意义并没有真正的领悟。门徒们到如今所认识的耶稣，只不过是一位有“肉身”的人物而已。他们在山上所见的耶稣，其实也就是耶稣从死里复活以后那种荣耀的形像。因此，他们必须要等到耶稣真正从死里复活以后，才能明白所看见的是什么。在这个远未成熟的时候，把山上所经历的宣扬出去，只有引起更多的误解和问题而已。
- 门徒大概明白耶稣的心意，但心里还是不明白“从死里复活”是什么意思。他们不明白的不是“复活”，而是人子为何要死，然后又要复活呢？只有在耶稣复活之后，这个异象才完全显明出来，门徒也才真正明白了登山变像的真实含意。
- 反思：**我们时常无法明白神的话语，但当圣灵在我们心里作工的时候，我们才能豁然开朗。我们读圣经的时候，愿意祈求和等候圣灵的引导和启发吗？请自由分享。**

问题 6：***门徒们向耶稣提出了什么问题？耶稣如何回答他们？耶稣藉着这样的回答要告诉门徒什么事实？***

- 第 11-13 节：**他们就问耶稣说：“文士为什么说以利亚必须先来？”耶稣说：“以利亚固然先来复兴万事。经上不是指着人子说：他要受许多的苦，被人轻慢呢？我告诉你们：以利亚已经来了，他们也任意待他，正如经上所指着他的话。”**
- 关于以利亚先来的预言，主要来自玛拉基书。玛拉基书三 1：**万军之耶和华说：“我要差遣我的使者在我前面预备道路。你们所寻求的主，必忽然进入他的殿；立约的使者，就是你们所仰慕的，快要来到。”**
- 玛拉基书四 5-6：**看哪，耶和华大而可畏之日未到以前，我必差遣先知以利亚到你们那里去。他必使父亲的心转向儿女，儿女的心转向父亲，免得我来咒诅遍地。**
- ……
- 如今，登山变像的情景以及耶稣多次启示和宣称自己就是基督；门徒们按此推理，就提出这个问题：既然你就是基督，那基督的先锋以利亚理应已经来临。文士们也这样说。他是谁？他到底已经来了吗？我们应该如何理解？……

- 耶稣的回答包括两个方面的内容：**“以利亚固然先来复兴万事”，意思是他比基督“先”来，但他所做重整的工作并不完全；若然完全，“经上不是指着人子说：他要受许多的苦，被人轻慢呢？”的话不就落空了吗？也就是说，真正复兴万事的，并不是以利亚，而是神自己，就是神所拣选的仆人耶稣基督，并且耶稣基督通过受苦复兴万事；以利亚只不过是复兴前的先锋而已。**
- **“以利亚已经来了”**——耶稣隐约地表示，施洗约翰其实就是旧约圣经所预言在末世要来的以利亚。就如昔日以色列王亚哈的妻子耶西别迫害以利亚一样，第二个以利亚（耶稣）同样受到迫害。耶稣在这里第二次在门徒面前提到他的受苦。
- 按照马可福音的记载，耶稣在这里并没有直接说明，以利亚实际上就是指已经被杀害的施洗约翰。马太福音十七 13 却很清楚地记载：**门徒这才明白耶稣所说的，是指着施洗的约翰。**
- 耶稣在马太福音十一 7-19 非常清楚地讲明了这一点：**他们走的时候，耶稣就对众人讲论约翰说：“你们从前出到旷野是要看什么呢？要看风吹动的芦苇吗？你们出去到底是要看什么？要看穿细软衣服的人吗？那穿细软衣服的人是在王宫里。你们出去究竟是为什么？是要看先知吗？我告诉你们：是的，他比先知大多了。经上记着说：‘我要差遣我的使者在你前面预备道路。’所说的就是这个人。我实在告诉你们：凡妇人所生的，没有一个兴起来大过施洗约翰的；然而天国里最小的比他还大。从施洗约翰的时候到如今，天国是努力进入的，努力的人就得着了。因为众先知和律法说预言，到约翰为止。你们若肯领受，这人就是那应当来的以利亚。有耳可听的，就应当听。我可用什么比这世代呢？好像孩童坐在街市上招呼同伴，说：‘我们向你们吹笛，你们不跳舞；我们向你们举哀，你们不捶胸。’约翰来了，也不吃，也不喝，人就说他是被鬼附着的；人子来了，也吃也喝，人又说他是贪食好酒的人，是税吏和罪人的朋友。但智慧之子，总以智慧为是。**

第三十五课：治好被污鬼附身的孩子

经文：马可福音九 14-29

14 耶稣到了门徒那里，看见有许多人围着他们，又有文士和他们辩论。15 众人一见耶稣，都甚希奇，就跑上去问他的安。16 耶稣问他们说：“你们和他们辩论的是什么？”17 众人中间有一个人回答说：“夫子，我带了我的儿子到你这里来，他被哑巴鬼附着。18 无论在哪里，鬼捉弄他，把他摔倒，他就口中流沫，咬牙切齿，身体枯干。我请过你的门徒把鬼赶出去，他们却是不能。”19 耶稣说：“嗳！不信的世代啊，我在你们这里要到几时呢？我忍耐你们要到几时呢？把他带到我这里来吧！”20 他们就带了他来。他一见耶稣，鬼便叫他重重地抽疯，倒在地上，翻来覆去，口中流沫。21 耶稣问他父亲说：“他得这病有多少日子呢？”回答说：“从小的时候。22 鬼屡次把他扔在火里、水里，要灭他。你若能作什么，求你怜悯我们，帮助我们。”23 耶稣对他说：“你若能信，在信的人，凡事都能。”24 孩子的父亲立时喊着说：“我信！但我信不足，求主帮助！”25 耶稣看见众人都跑上来，就斥责那污鬼，说：“你这聋哑的鬼，我吩咐你从他里头出来，再不要进去！”26 那鬼喊叫，使孩子大大地抽了一阵疯，就出来了。孩子好像死了一般，以致众人多半说：“他是死了。”27 但耶稣拉着他的手，扶他起来，他就站起来了。28 耶稣进了屋子，门徒就暗暗地问他说：“我们为什么不能赶出他去呢？”29 耶稣说：“非用祷告，这一类的鬼总不能出来。”

问题 1: ***耶稣下山到了门徒那里，看到了怎样的一幕？请对比这一幕与登山变像，这两种情景有何关联？我们对这两种情景有何感想？***

- 第 14-18 节: **耶稣到了门徒那里，看见有许多人围着他们，又有文士和他们辩论。众人一见耶稣，都甚希奇，就跑上去问他的安。耶稣问他们说：“你们和他们辩论的是什么？”众人中间有一个人回答说：“夫子，我带了我的儿子到你这里来，他被哑巴鬼附着。无论在哪里，鬼捉弄他，把他摔倒，他就口中流沫，咬牙切齿，身体枯干。我请过你的门徒把鬼赶出去，他们却是不能。”**

- 与山上满有荣光的景象相比，现实中充满无奈、挫折。虽然彼得等三位门徒先看见神主权彰显时的荣耀，但其他门徒仍然失败、无能和小信。因此，门徒未能医好这个被鬼附的孩子，也成为刚刚过去的荣耀事件的反高潮。
- 在这里，弟兄姐妹，我们也看到耶稣真正的荣耀：**耶稣的荣耀不仅体现在登山变像，同时也展现在耶稣甘愿走下山，进入世人的苦难当中。**
- 这就是使徒保罗在腓立比书二 5-11 对耶稣基督的描述：**你们当以基督耶稣的心为心。他本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的，反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式。既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上。所以神将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的，和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神。**——神愿意放下自己荣耀，进入最底层的穷苦大众当中。
- 我们要留意看经历了登山变像的事件以后，耶稣所做的一切事。耶稣在山上所作的选择，不是进入他自己人性生命最高的光景中。在经历了生命的得胜之后，耶稣又转身回到了人类当中，分担他们的重担，背负他们的忧伤和罪恶，亲自负起了人类的痛苦和苦难的责任。
- 弟兄姐妹，耶稣登山变像后从山上下来，这是再一次的降临。这一次他也带着人性，和他第一次的降临一样。
- 在腓立比书这段论到耶稣“虚己”的宏伟的经文里，我们看到，耶稣本有神的形像，拥有永恒神性的权柄，不以自己与神同等为强夺的，反倒虚己，倒空了一切，目的不是为自夸。耶稣的虚己非常奇妙，我们无法看透。这种神性的“虚己”永远是个奥秘，我们永远无法测透。现在请再看登山变像的耶稣，他倒空了自己一切人性权柄，迈向山脚下的阴影和黑暗。耶稣在山脚下一切的活动，其动机和能力并不是因山上的得胜，而是因着在山上的“虚己”而来的；不是因为他在那里使他的人性达到极致，而是达到极致以后他又把那得到成全、变化和荣耀的人性，降卑到山脚下的水平，进入到人性堕落的深处。
- 反思：**登山变像之后，耶稣与门徒们下山，面对山下无助的门徒和被污鬼附的孩子。从这两件事情，我们对耶稣有何更深的认识？请自由分享。**
- 文士们正在责问门徒，“辩论”希腊文原来的意思是他们强烈地与他们争辩。文士们可能也觉得与门徒们的辩论不会有什么结果，也没什么意义。于是，一看见

耶稣，就跑到耶稣这里来。耶稣向他们提出了一个问题：“你们和他们辩论的是什么？”

- 那个孩子的父亲立刻接口，把孩子的事情告诉耶稣。他们的问题，他们争论的题目就是这个孩子。门徒们失败了，这是一个明显的事实。门徒们没有能力赶鬼。
- 我们可以想象出一样一幕：那时耶稣不在场，那些人聚集在门徒四周讥笑他们，嘲弄他们，责问他们，与他们争论，因为事实显明，门徒没有能力像耶稣一样地医病赶鬼。

问题 2：***耶稣在第 19 节发出了怎样的感慨？提出了怎样的问题？耶稣藉着这样的感慨和问题要表达怎样的想法？***

- 第 19 节：**耶稣说：“嗳！不信的世代啊，我在你们这里要到几时呢？我忍耐你们要到几时呢？把他带到我这里来吧！”**
- 耶稣跟门徒们从山上下到了山脚下，看到了山下的这一幕之后，就发出了这样的感慨。从这句话我们体会到耶稣的痛苦。
- 耶稣所看到的不信是些什么呢？山脚下的那些景象所描写的，是以各种不同的方式表现出来的不信。那里有文士，他们故意硬着心不信。那里的门徒们似乎也没有信心。那里有一个作父亲的，他不信，不过并不是出于故意，他的信心很弱。那里有一个男孩子，他不信，但不必对此负责。那里整个气氛都是不信的气氛。
- 如果耶稣不能容忍一个世代的时刻已经临到，我们可以肯定地说，那必定是一个最黑暗、可怕而忧伤的时刻。那时甚至神也不能在做什么了。那时刻有可能来临，不要以为距离还远。我们应当谨记于心，在我们生命中如果故意不信，那个可怕的悲剧性时刻就有可能临到，结果因着我们瞎眼、固执、背叛，基督最后必须说：“没机会了！”
- 我们今天分享的这段经文告诉我们，基督并没有这样做。这些文士们因为门徒的软弱而讥笑他们，批评他们，随着也对主耶稣的能力发生了疑问。耶稣从山

上下来，进入这些人中间，行了那个神迹把鬼赶出去，这是耶稣给他们另一次机会。弟兄姐妹，神不断地给我们机会，要我们认罪悔改，归向神。

- 反思：**我们所处的世代是一个怎样的世代？请自由分享。**
- 彼得后书三 1-13：**亲爱的弟兄啊，我现在写给你们的是第二封信。这两封都是提醒你们，激发你们诚实的心，叫你们记念圣先知预先所说的话和主救主的命令，就是使徒所传给你们的。第一要紧的，该知道在末世必有好讥诮的人，随从自己的私欲出来讥诮说：“主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样。”他们故意忘记，从太古凭神的命有了天，并从水而出、借水而成的地。故此，当时的世界被水淹没就消灭了。但现在的天地还是凭着那命存留，直留到不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁、怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。**——我们身处一个弯曲悖逆、敌挡神的世代，但神一直给我们机会认罪悔改，归向神。

问题 3：***被鬼附的孩子的父亲如何祈求耶稣？耶稣如何回应他？从耶稣与这位父亲的一问一答分享，什么是信心？***

- 第 20-24 节：**他们就带了他来。他一见耶稣，鬼便叫他重重地抽疯，倒在地上，翻来覆去，口中流沫。耶稣问他父亲说：“他得这病有多少日子呢？”回答说：“从小的时候。鬼屡次把他扔在火里、水里，要灭他。你若能作什么，求你怜悯我们，帮助我们。”耶稣对他说：“你若能信，在信的人，凡事都能。”孩子的父亲立时喊着说：“我信！但我信不足，求主帮助！”**
- 还有什么事比耶稣对付这个父亲的方式更美呢？他还在痛苦当中，耶稣如何唤醒了他的信心？那位父亲带着一种似乎粗鲁无礼的语气，对耶稣说：**“……你若**

能作什么，求你怜悯我们，帮助我们。”这句话虽然表达了这位父亲渴望求助的心，也同时反映了信心的不足。

- 这些门徒已经失败了，在他们的主面前，这位父亲怀疑耶稣到底能作什么。耶稣盯着他，说：**“你若能信，在信的人，凡事都能。”**这是耶稣对这位父亲发出的挑战。
- 这位父亲说出了一个以前没有说过的优美的句子，一点不虚伪也不装假。他说：“我信！”这就是信心的开始。但他还不确定，于是他接着迫不及待地把心里一切事实说出来：**“我信，但我信不足，求主帮助。”**弟兄姐妹，这乃是所能有的最宏大的信心，也是信心的最佳操练。我们往往只有表面的信心，呼喊着：“主啊！我信！”背后却是隐藏着问题和怀疑。不要让这样的信心控制我们，我们要呼喊：**“主啊！我信，但我信不足，求主帮助！”**
- 有一点我们必须清楚：这位父亲所求的，不是让他的不信能够得着“帮助”，好让他的信心能够大到配得过从神赐下的应允。我们不需要求神加添我们的信心到配的救恩的程度，彷佛一种“适合的信心”似的；那仍然是藉着行为称义，而不是因信称义。相反地，这位父亲正在向耶稣祈求的乃是实际的帮助，求耶稣的医治在他儿子身上彰显出来，他非常真诚地承认，他没有足够的信心配得这样的帮助。他来到耶稣面前，这一点就显出信心来，而那就足够了。这才是因信称义。我们可以如此理解这位父亲向耶稣讲的这句话：“那么就照着我的本相——一个怀疑的人——来帮助我吧！”
- 主尊重愿意相信的心愿。那个人以最好的方法信了，而主立刻就有回应。
- 反思：**我们对主耶稣有怎样的信心？当我们信心软弱的时候，耶稣与这位父亲的对话可以给我们怎样的鼓励？请自由分享。**

问题 4：***耶稣怎样医治了那病人？从这件神迹我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 25-27 节：**耶稣看见众人都跑上来，就斥责那污鬼，说：“你这聋哑的鬼，我吩咐你从他里头出来，再不要进去！”那鬼喊叫，使孩子大大地抽了一阵疯，就出来了。孩子好像死了一般，以致众人多半说：“他是死了。”但耶稣拉着他的手，扶他起来，他就站起来了。**

- 很明显，耶稣在这里藉着他的话语行了神迹，医治了这个孩子。我们再次看到，耶稣的话语有胜过污鬼和疾病的能力。也就是说，耶稣的话语有创造和医治的能力。
- 诗篇三十三 9：**因为他说有，就有；命立，就立。**——耶稣的话语有创造和医治的能力，跟耶和华神一样。
- 耶稣在众人都跑上来的时候，立即就采取赶鬼的行动。这似乎是为了避免干扰的缘故。耶稣对污鬼的责备和吩咐，正如往常一样，是表示他拥有制伏污鬼的权柄。
- 污鬼最后的"抽风"，可说是他挣扎中的最后一招。被污鬼附着的人，在污鬼被赶以后的立时反应，常是安静到一个极端的地步，好像死了一般。

问题 5：***门徒们向耶稣提出了什么问题？耶稣如何回答？耶稣藉着这个回答要告诉门徒们什么属灵事实？***

- 第 28-29 节：**耶稣进了屋子，门徒就暗暗地问他说："我们为什么不能赶出他去呢？"耶稣说："非用祷告，这一类的鬼总不能出来。"**
- 门徒现在回去请教耶稣有关他们在赶鬼的事上所遇到的挫折，是很自然的。耶稣在回答中，并没有否认门徒赶鬼的权柄，因为这是当初他差遣他们出去时已经给与他们的权柄。耶稣所强调的是这一类的鬼的可怕以及祷告的能力。这可能是意味着门徒们过分依赖自己过去成功的经验，因此在这一次的考验上，忽略了藉着祷告向神祈求更大的能力来对付污鬼。根据马太福音的记载，门徒们的失败是因为他们的"信心小"。除了祷告以外，马太福音还加上"禁食"。
- 耶稣藉着这句话让门徒们知道，当耶稣在世上的时候，耶稣就是门徒随时可支取的力量；但若耶稣不在他们中间，即使是离开片时，到了山上去，他们就必须靠着祷告才可有能力赶鬼。先前十二门徒受差遣出去，能成功地赶鬼（耶稣赐给他们驱逐污鬼的权柄），是因为他们是在接受训练期间，耶稣的目的是要让他们经历他所做的；他们的成功也是因为耶稣与他们同在。但到了这刻，处境已经不同了，耶稣快要离开，门徒必须有心里准备，接受成功并不是必然的，而是需要向神求助，也要承认自己的不足。

- 在这里耶稣讲出了祷告最优美、最真实的意义。**祷告是信心的活动，祷告是人在耶稣里的安息，祷告是人对耶稣基督最深的信靠和仰望。耶稣在这里说明门徒在耶稣去世后事奉的要诀——祷告。**
- 反思：**无论对昔日或今日的门徒，这个神迹的最大意义是，要向耶稣呼喊：“我的信心不够，求你帮助我！”信心是一种交托和信靠，是神所赐的恩典；信心的增长是经过恒久操练的结果，我们有这样方面的经验吗？请自由分享。**

第三十六课：耶稣第二次预言受难和复活

天国里谁为大

经文：马可福音九 30-37

30 他们离开那地方，经过加利利。耶稣不愿意人知道。31 于是教训门徒，说：“人子将要被交在人手里，他们要杀害他，被杀以后，过三天他要复活。”32 门徒却不明白这话，又不敢问他。

33 他们来到迦百农。耶稣在屋里问门徒说：“你们在路上议论的是什么？”34 门徒不作声，因为他们在路上彼此争论谁为大。35 耶稣坐下，叫十二个门徒来，说：“若有人愿意作首先的，他必作众人末后的，作众人的用人。”36 于是领过一个小孩子来，叫他站在门徒中间，又抱起他来，对他们说：“37 凡为我名接待一个像这小孩子的，就是接待我；凡接待我的，不是接待我，乃是接待那差我来的。”

问题 1：***耶稣在什么情况下教训门徒吗？耶稣如何教训门徒们？耶稣如此教训门徒们目的是什么？门徒们能明白耶稣的教训吗？***

- 第 30-32 节：**他们离开那地方，经过加利利。耶稣不愿意人知道。于是教训门徒，说：“人子将要被交在人手里，他们要杀害他，被杀以后，过三天他要复活。”门徒却不明白这话，又不敢问他。**
- 马可福音在描述耶稣第一次预言时，已表明门徒对耶稣身分的误解，和他们不明白作门徒的真正意义。但门徒即使失败了，耶稣仍然继续拣选他们，教导他们，容忍他们。
- 为此，在此后的旅程中，耶稣暗暗前行，以便与门徒有单独相处的时间，继续教导他们明白那些将要发生在自己和他们身上的事。门徒们是软弱的，但这并没有消弱耶稣装备他们的热忱。
- 耶稣和门徒离开该撒利亚腓立比一带地方。他带他们经过加利利，显然是绕道而行，走的是普通人比较不常走的路。耶稣的目的是，要在路上告诉门徒们，有关摆在他前面的受苦受死和复活等一切的事。这是另一个密集而非广泛地教

导的时期。门徒们听耶稣讲，可是不了解，而且很明显的是门徒们又不敢问耶稣。

- 再整卷马可福音中，门徒扮演的角色是最有意思的地方之一。他们被耶稣呼召，并被委以职分，更在很多方面都得到耶稣的特别教导。然而这些门徒总给人留下不佳的印象。他们常说些不合宜的话，甚至是语无伦次；他们不让小孩子接近耶稣；他们在该睡觉的时候烦躁不安，该烦恼的时候却又悍然熟睡；正当耶稣预言自己即将受难，他们还要争谁最伟大……他们不断地误解耶稣的教导与行为。
- 这些记述确实会令读者感到恼怒与焦虑。我们相信，马可不会故意嘲笑当时的门徒（和使徒），要特别留意这福音书的资料都是来自彼得的。作者的用意是要读者从门徒的写照中发现自己。门徒的失败以及对耶稣的不了解，都代表了后世历代基督徒的信仰模式：不易发现事实的本质，执意体贴人的意思，而非神的意思。然而，我们大可不必因为这些门徒反映了我们自己的思想与行为而感到泄气，因为他们在耶稣复活后都有很大的改变，并耶稣给与了他们一项新的使命。
- 反思：**不论学习什么，都是需要时间的，灵性的成长也不是一朝一夕的事；耶稣单独与门徒相处，为要集中地训练他们。这对我们有何启迪？请自由分享。**

问题 2：***耶稣在第 35 节向门徒们分享了什么重要讲论？什么原因导致耶稣如此教导门徒们？我们能理解门徒们吗？我们如何理解耶稣的讲论？***

- 第 33-35 节：**他们来到迦百农。耶稣在屋里问门徒说：“你们在路上议论的是什么？”门徒不作声，因为他们在路上彼此争论谁为大。耶稣坐下，叫十二个门徒来，说：“若有人愿意作首先的，他必作众人末后的，作众人的用人。”**
- 与第一次的预言一样，在耶稣揭露自己的真正身分的高潮之际，门徒又再一次令读者、令他们自己失望。
- 我们每一个都会思索自己在群体中的地位和身分的问题：我在这个群体中有什么地位呢？是举足轻重抑或微不足道呢？提出这些问题并没有错。耶稣受害的事可以说是在神的整个救赎计划中最难明白的奥秘之一，门徒们在这个时候缺

乏领悟的心并不是件难以想象的事。但马可把门徒不断“争论谁最伟大”等问题放置在耶稣预言自己受难之后，就突显了这些问题的荒唐；这一种的争论就加倍地显示出他们的不成熟了。这好比子女得知父亲患上绝症，快要死时，连忙讨论谁能够得到父亲的遗产最多。

- 或许他们误解了耶稣所说神的国大有能力地临到的意思，当他们朝耶路撒冷进发时，门徒可能以为耶稣要在地上建立神的国度，因此在进城之前，他们大概也需要先分清高下，以便在神的国度建立时，各人都知道自己的位置。
- 耶稣就这争论向他们提出质询时，门徒都极其尴尬，甚至无言以对。或许他们并不太理解自己所争论的有什么不妥当，但却一定十分清楚，这争论与耶稣所谈的事全无相干。
- 反思：**这是对事奉勤奋的人的提醒，若野心一旦叫我们贪图一己的虚荣（作大），事奉就变成犯罪的机会。请自由分享。**
- 这是门徒与耶稣的关系中的一个低点。虽然门徒既迷惘又羞愧，但令人惊讶的是，耶稣并没有放弃他们，也没有因门徒的荒谬而责备他们。相反，马可福音记载耶稣相当积极和正面地从三个方面教导门徒们：天国里谁为大；不敌挡就是帮助；拒绝一切罪的诱惑。
- “耶稣坐下”这不只暗示一个疲倦的旅客安静坐下，乃是耶稣像一位犹太的拉比准备要指点他的门徒；也就是说，耶稣接下来要教导的内容是非常重要的，耶稣的态度也很谨慎。
- 耶稣重新定义“大”的概念。成败、得失、功过也都有了新的评价标准。我们开始明白“神的想法”的真正含义：并非只满足于各人的属灵的默想，而是要设身处地关心那些最微不足道的人与事，以至自己也成为最微不足道的人。
- 耶稣的意思不是说，一个人如果有抱负，就必须把自己贬低到默默无闻的程度。耶稣的话启示的是，在神的国度里为大的真正秘诀，不是管辖别人，而是被别人管辖。所以要为大必须服事人，服事人在神的国度里才是最大的。
- 耶稣在约翰福音十三 1-20 亲自活出了他自己的话：**逾越节以前，耶稣知道自己离世归父的时候到了，他既然爱世间属自己的人，就爱他们到底。吃晚饭的时候（魔鬼已将卖耶稣的意思放在西门的儿子加略人犹大心里），耶稣知道父已将万有交在他手里，且知道自己是从神出来的，又要归到神那里去，就离席站**

起来脱了衣服，拿一条手巾束腰。随后把水倒在盆里，就洗门徒的脚，并用自己所束的手巾擦干。挨到西门彼得，彼得对他说：“主啊，你洗我的脚吗？”耶稣回答说：“我所作的，你如今不知道，后来必明白。”彼得说：“你永不可洗我的脚。”耶稣说：“我若不洗你，你就与我无份了。”西门彼得说：“主啊，不但我的脚，连手和头也要洗。”耶稣说：“凡洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就干净了；你们是干净的，然而不都是干净的。”耶稣原知道要卖他的是谁，所以说：“你们不都是干净的。”耶稣洗完了他们的脚，就穿上衣服，又坐下，对他们说：“我向你们所作的，你们明白吗？你们称呼我夫子，称呼我主，你们说的不错。我本来是。我是你们的主，你们的夫子，尚且洗你们的脚，你们也当彼此洗脚。我给你们作了榜样，叫你们照着我向你们所作的去作。我实实在在地告诉你们：仆人不能大于主人，差人也不能大于差他的人。你们既知道这事，若是去行就有福了。我这话不是指着你们众人说的，我知道我所拣选的是谁。现在要应验经上的话，说：‘同我吃饭的人，用脚踢我。’如今事情还没有成就，我要先告诉你们，叫你们到事情成就的时候，可以信我是基督。我实实在在地告诉你们：有人接待我所差遣的，就是接待我。接待我，就是接待那差遣我的。”——耶稣是主，却服事门徒们，为门徒们洗脚。

- 这正是主耶稣一生的整个答案。马可福音十 45：**因为人子来，并不是要受人的服侍，乃是要服侍人，并且要舍命，作多人的赎价。**
- 反思：**我们认为成功（“大”）是什么？谁定义我们的“成功”？我们认为自己在哪些方面成功了？我们如何在耶稣基督里看“大”和“成功”？请自由分享。**

问题 3：***耶稣藉着一个小孩子向门徒们教导了什么？耶稣藉着这番话要告诉门徒们什么属灵事实？***

- 第 36-37 节：**于是领过一个小孩子来，叫他站在门徒中间，又抱起他来，对他们说：“凡为我名接待一个像这小孩子的，就是接待我；凡接待我的，不是接待我，乃是接待那差我来的。”**
- 耶稣在这两节经文中的教训，跟上一段在思想上是有直接联系的。因为“接待小孩子”和“作众人的用人”基本上都是表达谦卑的态度和精神。

- 耶稣以实例教导他们，他让一个小孩子站在门徒中间。今天社会里，小孩子往往是家庭的中心，但古代社会的小孩都是社会的边缘分子，不受重视。
- 这段经文描写并非旨在突出这个孩子的天真无邪和单纯的信心，而是要突出小孩子低微的地位，就好像永远伏在他人的权柄之下，丧失诸多的权力一般。耶稣的话语里提及了一连串的关系：**凡为我名接待一个像这小孩子的，就是接待我；凡接待我的，不是接待我，乃是接待那差我来的。耶稣藉此教导我们学习谦卑的功课。**
- 人可能会为了不同的动机或在各种的情况之下，表现服事人或接待人的精神。但对门徒们来说，倘若他们是为了耶稣的名而作的话，实际上就是接待耶稣本身了。接待耶稣最终也就是接待那一位差他来的父神。这一种父与子合一性的思想在福音书中，尤其在约翰福音，是很明显的。
- 耶稣在此再次以极端的表达手法扭转世人的价值观：耶稣将为大等同于奴役，将在先等同于在后，将接待小孩子等同于接待耶稣、接待神。这令我们想起先前耶稣对门徒说的那番话，提及“得到生命”和“丧失生命”之间的吊诡关系：因为凡要救自己生命的，必要丧掉生命；凡为我和福音丧掉生命的，必救了生命。作耶稣门徒的，所持守的价值观就是往往与世人有别。
- 耶稣使众门徒脱离大小之争，以及与之相关的权力之争，引导他们敞开双臂去接纳那些软弱卑微的人。如果教会可以开始以这样的方式思考并付诸行动，教会对今天的社会的影响将会更大。如果我们以耶稣的定义来思想“为大为小”的概念，我们会更能够做到背起自己的十字架来跟从耶稣。
- 反思：**耶稣对“伟大”和“个人价值”的观点与我们平常从社会中所接收的有甚么根本上的不同呢？耶稣如何改变我们的价值观？请自由分享。**

第三十七课：不敌挡就是帮助

拒绝一切罪的诱惑

经文：马可福音九 38-50

38 约翰对耶稣说：“夫子，我们看见一个人奉你的名赶鬼，我们就禁止他，因为他不跟从我们。”39 耶稣说：“不要禁止他，因为没有人奉我名行异能，反倒轻易毁谤我。40 不敌挡我们的，就是帮助我们的。41 凡因你们是属基督，给你们一杯水喝的，我实在告诉你们：他不能不得赏赐。”

“42 凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，扔在海里。43 倘若你一只手叫你跌倒，就把它砍下来。44 你缺了肢体进入永生，强如有两只手落到地狱，入那不灭的火里去。45 倘若你一只脚叫你跌倒，就把它砍下来。46 你瘸腿进入永生，强如有两只脚被丢在地狱里。47 倘若你一只眼叫你跌倒，就去掉它。你只有一只眼进入神的国，强如有两只眼被丢在地狱里。48 在那里虫是不死的，火是不灭的。49 因为必用火当盐腌各人。50 盐本是好的，若失了味，可用什么叫它再咸呢？你们里头应当有盐，彼此和睦。”

问题 1：***约翰对耶稣说了什么？我们认为约翰向耶稣这样讲的动机是什么？***

- 第 38 节：**约翰对耶稣说：“夫子，我们看见一个人奉你的名赶鬼，我们就禁止他，因为他不跟从我们。”**
- 福音的重要主旨就是说明神的拣选：**尽管人的罪孽深重，但神恩惠的福音仍然能够使我们得蒙他的拣选和爱。**可惜，这种被神拣选的意识，常令人产生高人一等的优越感与自负的心态，在不知不觉中成为人与人接触与交流上的障碍。
- 无论出于什么原因，这种被神所爱的经历往往会发展出一种“唯我独尊”的不健康心态。这种自负的心态会使我们经常看见别人的“不是”，这些“不是”可能只是因为他们跟“我”不一样，我们会质问他们为什么“不悔改”，似乎神只是我的神。这种心态显然不是现代教会的基督徒独有的，也见于初代教会的门徒中。
- 虽然福音书并没有明确见证曾有不信的人奉耶稣的名赶鬼或作其它的事，马太福音却有记载，耶稣曾以预言及警告的语气，提及“有许多人”将会滥用他的名的

事。使徒行传很有趣地记载，几个周游各处的犹太人曾“擅自称主耶稣的名”尝试赶鬼，结果却反被鬼所附。

- 耶稣在差派十二门徒出外传道的时候，曾经给予他们“权柄赶鬼”。这意味着赶鬼的权柄是来自主耶稣自己，而不是人可以擅自滥用的。因此约翰及其余的门徒对这个“不跟从我们”的人所作出的反应，表面上看起来可说是很合理的。但是，主耶稣自己却对这件事情有不同的看法。
- 众门徒试图制止一个他们不认识的人赶鬼。在原文里这节经文的意思是，那人不仅尝试奉耶稣的名赶鬼，而且还成功了。而约翰的解释显然可笑，甚至具有讽刺意义。在前一章，门徒未能从一个男孩身上赶出污鬼，因此受到耶稣的严厉责备，现在他们竟企图制止一个成功赶鬼的人，只是以为那人不属于他们的团体。约翰的用词也值得我们留意，约翰并没有说，他不跟从“耶稣”，而是说我们“。门徒并不在意，这个陌生男子赶鬼时，是否奉耶稣的名和能力，只看重此人是否属于已被拣选的体制内。
- 禁止这个局外人赶鬼一事与下文中小孩子被禁止接近耶稣的事一样，将众门徒排他的心态表露无疑。
- 反思：**我们会否因为某人并非与我们同属一个群体，就拒绝与他们相处、合作？我们认为这种“排他”的心态会带来什么后果？请自由分享。**

问题 2：***耶稣如何回答约翰？耶稣在第 39-40 节的回答中告诉门徒们（今天的我们）怎样的属灵事实？***

- 第 39-40 节：**耶稣说：“不要禁止他，因为没有人奉我名行异能，反倒轻易毁谤我。不敌挡我们的，就是帮助我们的……”**
- 耶稣在这里的回答其实富有神学逻辑：“……因为没有人奉我名行异能，反倒轻易毁谤我。”耶稣本人就是能力的泉源；一个人，即使是耶稣所不认识的，但他既然以耶稣的名行神迹，他就是信服耶稣的人，愿意参与建立神国度的人，他也不会诋毁耶稣。门徒不仅需要培养自身仁慈宽厚的品性，而且必须认识核心人物不是他们自己，而是耶稣。**是否与门徒一起并不重要，最重要的是那人是“奉我的名”行事。**

- 耶稣在此不仅表现了一种较为容忍的态度，同时也在教导门徒认清楚友与敌的区别。那就是说，人对耶稣的态度，基本上只有两种，不是表示友善就是表示敌视；任何中立或客观的观望态度最终是不可能的。耶稣认为这一个奉他名赶鬼的人，既然主动地奉他名行异能，是不应当被禁止，也不应被认为是敌挡他们的人。
- 反思：**我们是否在主耶稣基督里有这样的胸怀？请自由分享。**
- 对于耶稣一句异常冷静的回答："不敌挡我们的，就是帮助我们的……"我们不应该以为，耶稣但求以和为贵，就不惜包容那些对他冷淡和漠不关心（但依然称呼他"主啊，主啊！"）的人，因为耶稣在马太福音十二 30 曾说："……不与我相合的，就是敌我的；不同我收聚的，就是分散的。"
- "不敌挡我们的，就是帮助我们的"，有学者认为这一节经文很可能是当时流行的一句成语。这与马太福音以及路加福音所记载的一节经文很相近：……不与我相合的，就是敌我的；不同我收聚的，就是分散的。耶稣这一种敌友之别的见解，表面上看起来似乎是太简化，甚至是有不合理之处。但是在仔细的分析之下，这一种黑白分明，毫无模棱两可的立场，却很清楚地表明了福音真理的本质以及福音真理向人所要求的明确选择。弟兄姐妹，实际上也只有这一种敌友分明的要求，才能在我们的心中激起一种对福音决定性的迫切感：每个没有听信福音的人，就是一个失丧的人，敌对福音的人。
- 反思：**我们怎么看待耶稣以及我们的事奉？请自由分享。**

问题 3：***耶稣在第 41 节的回答中告诉门徒们（今天的我们）怎样的属灵事实？***

- 第 41 节：**凡因你们是属基督，给你们一杯水喝的，我实在告诉你们：他不能不得赏赐。**
- 耶稣要门徒们明白，那些在路上向他们表示善意的人，他们的善意若是出于对耶稣的敬畏之心，而非因为门徒的好表现，他们都会有应得的奖赏。我们不能忽略这里很重要的一个前提"因你们是属基督"。这些群众接纳门徒的心态和行为，值得众门徒仿效。

- 给人一杯水可以说是轻而易举的事，然而，耶稣却把这件原本是微不足道的事，看成是应当得奖赏得行动。可见耶稣是多么地重视那些属基督的人。从另外一个角度来讲，神会藉着各样的方式给属基督的人及时的供应，哪怕是一杯水；神的恩典够我们用的!
- 耶稣在这里的教导类似他在马太福音二十五 31-46 的讲论：**当人子在他荣耀里，同着众天使降临的时候，要坐在他荣耀的宝座上。万民都要聚集在他面前。他要把他们分别出来，好像牧羊的分别绵羊、山羊一般；把绵羊安置在右边，山羊在左边。于是，王要向那右边的说：“你们这蒙我父赐福的，可来承受那创世以来为你们所预备的国。因为我饿了，你们给我吃；渴了，你们给我喝；我作客旅，你们留我住；我赤身露体，你们给我穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。”义人就回答说：“主啊，我们什么时候见你饿了，给你吃，渴了给你喝？什么时候见你作客旅，留你住，或是赤身露体，给你穿？又什么时候见你病了，或是在监里，来看你呢？”王要回答说：“我实在告诉你们：这些事你们既作在我这弟兄中一个最小的身上，就是作在我身上了。”王又要向那左边的说：“你们这被咒诅的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！因为我饿了，你们不给我吃；渴了，你们不给我喝；我作客旅，你们不留我住；我赤身露体，你们不给我穿；我病了，我在监里，你们不来看顾我。”他们也要回答说：“主啊，我们什么时候见你饿了，或渴了，或作客旅，或赤身露体，或病了，或在监里，不伺候你呢？”王要回答说：“我实在告诉你们：这些事你们既不作在我这弟兄中一个最小的身上，就是不作在我身上了。”这些人要往永刑里去，那些义人要往永生里去。**
- 反思：**身为基督徒，我们在日常生活或者事奉过程中得到怎样的接待？我们又如何接待他人？请自由分享。**

问题 4：***耶稣在第 42 节告诉门徒们（今天的我们）怎样的属灵事实？***

- 第 42 节：**凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，扔在海里。**
- 在这段经文中，耶稣运用了各种令人注意的隐喻和夸张的用语，来引导门徒们省察自己的生活及事奉的态度，是否有阻扰自己真诚并积极事奉神的地方。

- 结合上面的经文，我们可以看到，在耶稣的眼中，无论人们是接待门徒、小孩子，或是任何一个“微不足道”的人，就是等于接待耶稣，他们都不能没有奖赏；相反地，凡伤害别人，使别人离弃神的，好等于把那人杀死。这是极其严重的事。
- “凡使……跌倒”在原文有消灭一个人的信心，最终使这人远离神，甚至沉沦的含义。为了避免这一种绝对严重性的行动出现，倒不如让一个将犯这个罪行的人，在肉身上先沉沦。
- 在我们这个“欺善怕恶”、“锄弱扶强”、“牺牲小他，完成大我”的社会，耶稣的话确实另有一番意思。
- 反思：**在日常生活中，我们说话行事不注意，常常使别的弟兄姐妹跌倒。我们有没有意识到，使他人跌倒的罪在主耶稣基督里是很严重的？请自由分享。**

问题 5：***耶稣在第 43-48 节告诉门徒（今天的我们）怎样的属灵事实？***

- 第 43-48 节：**倘若你一只手叫你跌倒，就把它砍下来。你缺了肢体进入永生，强如有两只手落到地狱，入那不灭的火里去。倘若你一只脚叫你跌倒，就把它砍下来。你瘸腿进入永生，强如有两只脚被丢在地狱里。倘若你一只眼叫你跌倒，就去掉它。你只有一只眼进入神的国，强如有两只眼被丢在地狱里。在那里虫是不死的，火是不灭的。**
- 令别人跌倒，离弃神，固然是不好，但同样要设法避免令自己跌倒，离弃神。
- 耶稣提到自残、地狱、不死的虫和不灭的火等字眼和概念，再加上“把它砍掉”和“把它挖出来”等极端的处理方法，必定会令人惊讶。耶稣以激烈的言辞，强调这真理的重要性：**失去一只手或一只眼所带来的肉体上的痛苦，跟下地狱、落在永不熄灭的烈火里相比，是微不足道的。**
- 当然，我们无法完全按字面意思来解释这段经文，耶稣藉着这些极端的表达方式要告诉我们一个重要的属灵真理：**没错，什么东西都可以舍弃，任何肉身的痛苦都是值得忍受的，最重要是“得永恒的生命”和“进入神的国”。**这里所涉及的主题，明显回应耶稣第一次预言自己受难时所讲有关作门徒的意义：**人就是赚得全世界，赔上自己的生命，有什么益处呢？**

- 从这几节经文我们再次看到，我们靠自己的力量对付罪是绝对不可能的；若按照这里的标准，那我们身体上所有的肢体都应该被砍下来扔掉。**这几节经文再次将我们的眼光吸引到被钉死在十字架上的耶稣，他在十字架上为我们担负了所有的罪和不义，我们该受的死，耶稣已经替我们承受了，我们只有单单地仰望和信靠他。**
- 哥林多后书五 21：**神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。**
- “地狱”在旧约圣经里起初的意思是“欣嫩子谷”，实际上是指位于耶路撒冷西南部的一个狭窄的山谷。由于以色列人及其君王都在这地敬拜摩洛神，又行种种邪恶的献祭，例如将孩子扔进火中烧死。因此，对于以色列人来说，这名字等同于与神为敌。后来，犹太人把恶人死后要去的地方，形容为如火烧得欣嫩子谷一样。在新约时期，欣嫩子谷是一个用来烧垃圾得地方。在新约圣经里，“地狱”是行恶的人受神审判的地方，是以火刑惩罚人的地方；在那里的人将面对剧烈的痛苦和永远的惩罚；那里是一个火炉，有永不熄灭的火，是为魔鬼和跟随他的天使预备不灭的火。
- 反思：**这段经文如何提醒我们靠着耶稣基督过圣洁的生活，从细小的事情开始抵制罪？请自由分享。**
- 希伯来书十二 4：**你们与罪恶相争，还没有抵挡到流血的地步。**——与罪恶相争是我们基督徒在主里一生的功课。
- 以弗所书六 10-20：**我还有末了的话：你们要靠着主，倚赖他的大能大力，作刚强的人。要穿戴神所赐的全副军装，就能抵挡魔鬼的诡计。因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战。所以，要拿起神所赐的全副军装，好在磨难的日子抵挡仇敌，并且成就了一切，还能站立得住。所以要站稳了，用真理当作带子束腰，用公义当作护心镜遮胸，又用平安的福音当作预备走路的鞋穿在脚上，此外又拿着信德当作藤牌，可以灭尽那恶者一切的火箭。并戴上救恩的头盔，拿着圣灵的宝剑，就是神的道。靠着圣灵，随时多方祷告祈求，并要在此儆醒不倦，为众圣徒祈求，也为我祈求，使我得着口才，能以放胆，开口讲明福音的奥秘，**

（我为这福音的奥秘，作了带锁链的使者），并使我照着当尽的本分放胆讲论。——敌挡罪恶，避免跌倒是属灵的争战。

- ……

问题 6：***我们如何理解耶稣在第 49-50 节的讲论？***

- 第 49-50 节：**因为必用火当盐腌各人。盐本是好的，若失了味，可用什么叫它再咸呢？你们里头应当有盐，彼此和睦。**
- 盐可以用来防止食物腐烂，也可以用来调味。耶稣说，跟随他的人“必用火当盐腌各人”，才可以保持洁净。耶稣以此警告那些跟随他的门徒们，他们将要遭受的逼迫与试炼；同样，基督徒必须经过“被盐腌的阶段”。门徒们不仅要在普通的日常生活中为主作见证，更要在信仰受到极大的挑战和考验（火的试炼）之后，生命的见证就更加有力。
- 在面临危机时，耶稣激励众门徒不可失去他们的独特性，也不可向施压者屈服，向主导这个世界的各种标准与思潮妥协。如果盐失去咸味，那么盐的防腐和调味功能也就不复存在。基督徒应该是这个世界在道德上的防腐剂，必须用“盐腌”生命，洁净生命，阻止世界的道德彻底腐败。但如果我们自己都已经失去了基督徒的一切特色，那么如何能做到这一点呢？
- 只有保持作为受苦的人子之跟随者的独特性，门徒才有能力去影响这个世界，包括周围的文化。
- 无论是对早期还是后世的门徒而言，这都绝对不是一件容易的事，但这正是神拣选我们的真正目的：**我们不是要获取特权，而是要服事他人。**
- 反思：**我们如何在各样生活的环境中（尤其在信仰受到挑战和考验时）为主作见证，靠着主耶稣基督作美好的见证？请自由分享。**
- 这正是耶稣在登上宝训里的教导。马太福音五 13-16：**你们是世上的盐。盐若失了味，怎能叫他再咸呢？以后无用，不过丢在外面，被人践踏了。你们是世上的光。城造在山上，是不能隐藏的。人点灯，不放在斗底下，是放在灯台上，就照亮一家的人。你们的光也当这样照在人前，叫他们看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父。**

- 门徒们应该有的其中一个见证就是：**彼此和睦。**最后这个“彼此和睦”的告诫来得十分合时。如果未来将是要“用火当盐腌”各人，众门徒也就不必再争论“谁最伟大”的问题了。他们“要有盐的作用”，彼此调和，调解身边所发生的冲突。基督徒不能一味干活，更需要与其他基督徒一起，再充满回忆与希望的团契中向前进发。
- 彼此相爱是基督徒团契生活的一个重要象征。耶稣在约翰福音十三 34-35 教导门徒们说：**我赐给你们一条新命令，乃是叫你们彼此相爱；我怎样爱你们，你们也要怎样相爱。你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了。**
- 约翰福音十五 12：**你们要彼此相爱，像我爱你们一样，这就是我的命令。**
- 约翰一书四 7-12：**亲爱的弟兄啊，我们应当彼此相爱。因为爱是从神来的。凡有爱心的，都是由神而生，并且认识神。没有爱心的，就不认识神。因为神就是爱。神差他独生子到世间来，使我们藉着他得生，神爱我们的心在此就显明了。不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。亲爱的弟兄啊，神既是这样爱我们，我们也当彼此相爱。从来没有人见过神。我们若彼此相爱，神就住在我们里面，爱他的心在我们里面得以完全了。**
- ……

第三十八课：耶稣关于离婚的教导

经文：马可福音十 1-12

1 耶稣从那里起身，来到犹太的境界并约但河外。众人又聚集到他那里，他又照常教训他们。2 有法利赛人来问他说：“人休妻可以不可以？”意思要试探他。3 耶稣回答说：“摩西吩咐你们的是什么？”4 他们说：“摩西许人写了休书便可以休妻。”5 耶稣说：“摩西因为你们的心硬，所以写这条例给你们，6 但从起初创造的时候，神造人是造男造女。7 因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。8 既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了。9 所以神配合的，人不可分开。”10 到了屋里，门徒就问他这事。11 耶稣对他们说：“凡休妻另娶的，就是犯奸淫，辜负他的妻子；12 妻子若离弃丈夫另嫁，也是犯奸淫了。”

问题 1：***第 1 节如何总结了耶稣的行程和事工？从中我们对耶稣的事奉有何了解？***

- 第 1 节：**耶稣从那里起身，来到犹太的境界并约但河外。众人又聚集到他那里，他又照常教训他们。**
- 旅途中，耶稣最后来到犹太省的境界，朝着耶路撒冷迈进：耶稣从那里起身，来到犹太的境界并约但河外。
- 直到目前为止，我们在马可福音第一至第九章中看见的主要是耶稣在加利利事奉。现在，从第十至十五章，马可记载了耶稣在犹太地的事奉。最自然的假设是：这两个地区（部分）的事奉在时间上是密切关联的。但与此观点相反的是：在这两部分之间，路加福音有大量的材料，大约涵盖了路加福音书的第九至十八章，通常称作“路加的旅行叙述”，马可似乎完全将之忽略了；从路加福音的记载中可以看到，耶稣在事奉期间其实多次前往耶路撒冷。然而，马可从未像路加一样宣称要记录“耶稣开头一切所行所教训的”，而且连早期基督徒传统都说马可福音只是一份选择性的记载。马可福音在此的编排可能是神学性的与浓缩型的，而并非按照严谨的年代次序：马可福音急于要立刻指出耶稣毅然转向耶路

撒冷，因而导致十字架上的事件。虽然马可福音是“历史的”记载，我们都不必按照现代的含义将马可福音看成一份编年史；他的心中有个不同的目的。

- 首先，我们总结分享马可福音第十章的内容：正当耶稣教导众人时，法利赛人向耶稣问了一个很难处理的社会问题：“人休妻可以不可以？”耶稣并没有直接回答这个问题，只说“离婚”并不是神的心意，但如今基于人的心硬，所以摩西才订下一些条例来。在这个非常敏感的问题之后，马可福音第十章接下来记载耶稣接纳一个遭门徒拒绝的小孩的故事，带出承上启下的作用：既鼓励门徒（或教会领袖）不可忽略这些面对婚姻困难的人，要接纳他们像接纳小孩子一样，另一方面又藉此带出天国是属于微不足道的小孩子的。随后的教导是由三组对话组成的，藉着讨论财富这个重要的主题，从不同的角度探讨“谁能得救呢？”这问题。就在逼近耶路撒冷时，耶稣第三次预言自己的受难和复活；然而，就如他第二次预言自己受难后门徒争论“谁最伟大”一样，这一次，耶稣的两位爱徒主动提出将来要坐在他左右两边的请求，因此惹来其余十位门徒的恼怒。在前往耶路撒冷的途中，耶稣的最后一个神迹是“治好盲人巴底卖”；耶稣所说的最后一句话是“你的信心救了你了！”，似乎正预言很多人会因为耶稣的受难而相信他。

问题 2: ***有法利赛人来，向耶稣提出了什么问题？他提这个问题的动机是什么？***

- 第 2 节：**有法利赛人来问他说：“人休妻可以不可以？”意思要试探他。**
- 与马可福音八 22 至十 52 这整段落所包罗的耶稣的教导和言训（神的国、属灵生命和与神的关系）相比，马可福音在这里插入有关休妻的教导是有点奇怪的。但正如很多人所说，一个人的成败（属灵生命）必须从他的家庭、婚姻说起。离婚不单只是社会的问题，同样也是现今教会中不少弟兄姐妹面对的危机。因此，这段经文在这里其实意义非凡。
- 在新约时期的犹太文化中，妇女在结婚或离婚的事上，一般都没有太大的决定权；男人若要娶妻或离婚，都并不太难。因此，法利赛人提出的问题，表面上很简单。犹太人的律法是准许丈夫休弃妻子的，申命记二十四 1 讲得很清楚：

人若娶妻以后，见她有什么不合理的事，不喜悦她，就可以写休书交在她手中，打发她离开夫家。

- 但认识当时背景的人就知道，问题不是这种“离婚”的机制是否存在，而是在什么情况之下才可以使用这机制；换句话说，问题的关键是经文中“不合理的事”。耶稣完全知道问题的敏感性和回答的难度。
- 约在公元一世纪初，犹太教出现了两位相当有分量的拉比，分别是希列（Hillel）和煞买（Schammai）。后期的拉比文献记载了很多有关律例上的讨论，大多都可以追溯至这两位拉比的身上。然而，希列和煞买在很多方面的立场都有很大的出入，而以他们为代表的希列派和煞买派就代表着新的时期犹太教两个在教义上互相对立的学派。一般而言，在处理一些具争议性的事件时，希列所采取的态度比较温和、宽松，而煞买就比较严谨。比如在离婚的问题上，煞买学派主张“除非作丈夫的确能在其妻子身上发现不贞之事，否则一律不得休妻……”；但希列学派则主张：“只要妻子弄坏了一道菜，作丈夫的便可把她休掉……”。
- 这个法利赛人提出休妻的问题，其目的是为了试探耶稣。试探的意思就是，他们不是要获得指引，而是要使耶稣危及自身。如何试探呢？他们若能够使耶稣落入某种轻率的声明，那么就可以指控他违背摩西律法或对律法的解释（遗传）。他们想看看耶稣对申命记二十四 1 的看法，所赞同的观点是属于严谨的煞买派，还是属于比较宽松的希列派。不过，无论耶稣怎样回答，仍会引起一场争论，这是在所难免的。再说，若耶稣回答不可以，法利赛人会指责耶稣违背和反对摩西律法，甚至也会指控耶稣批评希律王，因为众所周知，希律王刚刚娶了自己兄弟的妻子。

问题 3: ***耶稣如何反问这个法利赛人？这个法利赛人如何回应耶稣？耶稣如此引导他的目的是什么？***

- 第 3-4 节: **耶稣回答说：“摩西吩咐你们的是什么？”他们说：“摩西许人写了休书便可以休妻。”**
- 耶稣非常有智慧地答复了这位法利赛人，并没有进入他设的试探圈套当中。

- 弟兄姐妹，分享这段经文时，有一点需要我们清楚明白：这段经文并不是耶稣向他的门徒们作“纯理论的”有关离婚的完整教训，耶稣主要是回答一个试探性的问题；在这个问题上，无论耶稣发表什么意见，某个群体都可以抓到把柄。耶稣在这里论离婚的教训也只是概括性的，所以它绝对不是对一难题所作的充分探讨，所以我们不能就这段经文而制定出关于离婚的固定教义。
- 耶稣并没有直接回答这位法利赛人提出的关于“离婚”的问题，而让他们自己讲出摩西律法的规定，引发他们思考。
- 还有一个细节值得我们注意，耶稣反问法利赛人时用了“吩咐”这个词，而法利赛人回答时用了“许”，可见，那些法利赛人已经被迫在立场上有所退让了；他们不敢说律法中曾经“吩咐”人离婚，虽然那是“许可”的，或许他们对于自己立场的弱点有些许察觉了。

问题 4：***耶稣在第 5-9 节如何进一步回答这个法利赛人？耶稣藉着这番讲论要告诉法利赛人（今天的我们）什么样的属灵事实？***

- 第 5-9 节：**耶稣说：“摩西因为你们的心硬，所以写这条例给你们，但从起初创造的时候，神造人是造男造女。因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体的了。所以神配合的，人不可分开。”**
- 一如往昔，耶稣首先按照法利赛人的层次来回答他们，把他们带回到摩西，那无疑也是他们所期望的，并且不管耶稣答复的观点是严格或宽松，至少他们不会怀疑耶稣的看法是异端，因为两种观点都是犹太拉比对摩西律法的解释。**耶稣藉此清楚说明，他的教训是基于律法，同时要给律法注入一个新而深入的意义，而不是要把律法看作是无用而抛诸脑后。**
- **法利赛人（及至当时的犹太人）把休妻的事看成是律法上的问题。在这种情况下，人很自然会利用律法上所给予人的空间，在不违反律法的情况下求一己的私欲，而没有考虑到神的心意。但耶稣却把这个问题提升为属灵或信仰的问题，也就是说，对耶稣来说，“离婚”不只是律法上的事，而更是信仰和属灵上的事。**

- 如此，耶稣非常有智慧地解决了这两面（两种答复）不讨好的情况，把原来法利赛人要问的有关休妻的律法问题，转为从婚姻的本质上解释。
- 耶稣利用创世记中有关创造的故事说明婚姻的本质，认为婚姻是两个人之间一种极深的联合（二人成为一体，肉体和属灵的结合）。在建立这种新关系时，两人甚至是离开父母的，而婚姻关系的这一属性正是神所设定的。夫妻既然是如此亲密，为什么摩西又会"许人休妻"？耶稣直言说："因为你们的心硬。"
- 那么，如此说来，难道摩西（甚至神）是任人摆布的吗？当然不是！还没有这条律例之先，休妻者大有人在；当时想休妻的男人只须把妻子逐出家门，休妻者可能日后不承认曾经做过这样事，反而说是妻子离夫家出去，甚至可能为妻子加上种种罪名，以"召之即来，挥之即去"的心态对待自己的发妻。因此，摩西律法指定有关的条文，本意是不让男人随随便便对待休妻，并且要保障妻子的权益。
- **耶稣藉此告诉在场的众人（尤其法利赛人），摩西的这条律法只是被"允许的"，而不是命令的，更严格地说，摩西的这条律法其实更是一种不得已的让步而已，因为人心对神毫无回应（心硬）。**或许，我们也可以如此理解耶稣的这番话：在律法的时代，轻易离婚比公然犯奸淫与违反所有婚姻法规来得好；这是在以色列的两件恶事中较轻的一种，但它（离婚现象）的存在却显示出人性的致命缺陷，耶稣要我们注意这一点。休妻的事一直存在，但圣经从未称许这件事，也从未将这件事看成是神对人类的计划，而只是因为人心硬，神在律法中"允许"的事。正如使徒保罗在罗马书五 20 说：**律法本是外添的……**
- **藉着回答法利赛人的问题，主耶稣把他们的思路，从他们自己的观点，以及对摩西律法的解释，引导回到圣经原始的精义。耶稣的方法带有令人瞩目的尊重和权威。他们说摩西允许他们离婚；耶稣说这是因为他们心硬的缘故。然后耶稣带领他们超越他们的解释，甚至超越摩西所记的律法，以及整个希伯来人的制度，让他们看到原始的、基要的事，就是神的心意和目的，"从起初创造的时候。"甚至在他们的社会还没有形成以前，甚至在摩西颁布十诫，订下严格的规定以前，甚至在过去人类一切习惯形成以前，主耶稣带领他们回到万物的起源之时，回到"从起初创造的时候。"事实上主耶稣的意思是，如果要讨论离婚的**

问题，让我们先回到万物的起头，看看神创造的人性具有什么意义。从起初创造的时候，神造人是造男造女。

- **耶稣在这里要告诉法利赛人（今天的我们），婚姻是神所创造和设立的，婚姻是神从创世之初就对人的心意，而任何离婚的事纯粹都是人这一面的问题，是人对神心硬的结果，“离婚”的条例因此只是不得已而外添的（“离婚”是人在不得已的情况下才做的事），而根本不是神起初的原意。耶稣的教导超越摩西的律法（这律法是在特定的时间颁布的），耶稣诉诸历史上的摩西律法的背后，神那没有时间限制的心意。也就是说，婚姻其实是神性表现和神性活动的一种方式。**
- 反思：**如果忘掉了婚姻的根本意义，不服从婚姻的根本律法，婚姻会成为人类一切经验中最大的悲剧。任何一个国家，不管在其它方面有何等强大的力量，如何忘记了神对婚姻的诫命，忘记了婚姻的意义，这个国家必定成为废墟。在婚姻的问题上，神的教会应该回到基督的教训上，了解并遵行这教训，甚至受人耻骂也不退缩。请自由分享。**
- 从耶稣在这段经文的教导中我们看出，耶稣不是在创造一个新律法主义，而耶稣只是在婚姻问题上恢复神绝对的主权和心意。
- 反思：**耶稣把这些法利赛人引导信仰的层面上，讨论有关“离婚”的事，而不只是停留在律法的层面上。我们在争论基督徒能不能做这做那时，更应该回到这些事情的本质（信仰的层面上，内心的动机）看问题，而不只停留在律法和伦理的层面上。神最初的心意是什么？人为什么会有这样的想法和行动？神如何看我们的内心？请自由分享。**

问题 5：***我们如何理解耶稣在第 10-12 节对门徒们的讲论？***

- 第 10-12 节：**到了屋里，门徒就问他这事。耶稣对他们说：“凡休妻另娶的，就是犯奸淫，辜负他的妻子；妻子若离弃丈夫另嫁，也是犯奸淫了。”**
- 与法利赛人对话之后，耶稣回到屋里，门徒大概继续追问耶稣有关休妻的机制，以及夫妻两人在离婚之后的生活等问题，所以耶稣继续教导说：**“凡休妻另娶的，就是犯奸淫，辜负他的妻子；妻子若离弃丈夫另嫁，也是犯奸淫了。”**

- 按传统犹太人的看法，只有男人才可以休妻，妻子不可以休她的丈夫，因此犹太人认为妻子是丈夫财产的一部分（这是从主权方面来说，并非说妻子是件货品）。一个男人若娶了被休的妇人，其实是得罪了这妇人的前夫，因为她原属于前夫；但一个休妻再娶的男人并不得罪他的前妻，因为他的前妻和他的"新"妻子都是属于他的。**这样看来，耶稣在马可福音十 11-12 对门徒的解释，明显视丈夫和妻子在婚姻上的地位平等。对于当时的犹太人来说，耶稣在这里所表达的见解相当前卫，也是一个对当时的男人的大警告。**
- 在某种程度上，耶稣的回答其实已经暗示，他并非绝对禁止离婚（但这并非表示耶稣容许或鼓励离婚，离婚只是一个不得已的让步），他的重点是人不能再婚而已。不过，耶稣所看重的并非"再婚"的行为（因为申命记二十四 2 已经肯定了有这种情况的合法性），而是背后那种贪心忘旧的心态！但这与"奸淫"又有何关系呢？
- **"二人成为一体"的婚姻关系，既是律法上的关系，也是属灵上的关系。离婚虽然破坏了婚姻在律法上的结合，但两人的属灵关系依然存在，因为这本是神的心意：人的心硬（破坏了两人的关系）不等于可以改变神眼中两人原来那种亲密的本质。因此，在神的眼中，任何一方离婚后再结婚，都是对原来配偶的不忠，破坏了原来的属灵关系。**
- 耶稣的立场非常明确：**以那位创造主、并设立婚姻制度和婚姻关系的神作为出发点，指出离婚违法了神的心意，人的心硬破坏了这神的理想。**
- 婚姻关系本来就是一种人际关系，若关系破裂，又修补不了，难道强加禁止离婚的制度就可以勉强双方在一起吗？申命记二十四 1-4 也是从这种实际角度来制定离婚的规矩，为要保障受害者。在这里，耶稣所持的立场，似乎更保守。
- 我各人的认知是：耶稣在这段经文中把神对婚姻的理想（起初的心意）描述出来，但耶稣并没有明确地（或者说坚决地、毫无余地地）反对离婚和再婚；不过，耶稣也表明，离婚只是不得已而做的，而再婚无论如何是一种奸淫的行为。婚姻是夫妻之间的关系，也是婚姻里的每一方与神的关系。这是当事人（我们每个人）都需要在神的面前认真反思的问题：我的婚姻真的到了山穷水尽，走投无路的地步吗？我真的靠着神尽了最大的努力经营和维系我的婚姻吗？求神怜悯和眷顾！

- 昔日两人曾山盟海誓，但今天可能是泪流满面地把婚约毁掉，从今以后成为陌路人。弟兄姐妹，这其中的原因并非是外人可以理解的。无论在那个时代，教会里都会有离婚的事件出现。是的，他们或许婚姻失败了，但他们还要继续作基督徒，教会应该如何对待他们呢？今天的教会可能会制定很多规条，例如禁止他们领圣餐一段时间，不准他们参与事奉一段时间。若离婚的是神职人员，他们就要离开自己的事奉岗位，如不可牧养教会、教授神学等等，目的是要表明教会的立场；但这样做是否就可以解决问题？在执行纪律之后，有多少人还有勇气留下来？很多当时人都会黯然地离开教会。即使他们仍留下来，也再不能抬起头来做人了。教会除了执行纪律之外，有没有为他们提供出路呢？
- 对于已经离婚的弟兄姐妹们，虽然很多教会为他们离婚后的生活制定了不少的（不明文）规条，但耶稣以及整本圣经都没有在这方面提出清晰及具体的指引。离婚并非只是现代人的问题，同样是每个时代的教会（包括早期教会）的问题，那么，当时的基督徒又如何处理这问题呢？经文没有清楚交代，但紧接着的故事（耶稣为小孩子祝福）可能留下一些线索，让我们窥探到昔日的基督徒对这段经文的领受。**耶稣是否在提醒，面对婚姻失败的人，我们要学习接纳（像接纳小孩子一样）的功课呢？**
- 反思：**若我们教会中有弟兄姐妹正面临离婚或婚姻的危机，我们首先会怎样帮助他/她？我们会认为他们犯了大罪吗？请自由分享。**

第三十九课：耶稣为小孩祝福

经文：马可福音十 13-16

13 有人带着小孩子来见耶稣，要耶稣摸他们，门徒便责备那些人。14 耶稣看见就恼怒，对门徒说：“让小孩子到我这里来，不要禁止他们，因为在神国的，正是这样的人。15 我实在告诉你们：凡要承受神国的，若不像小孩子，断不能进去。”16 于是抱着小孩子，给他们按手，为他们祝福。

问题 1：***有人带着孩子来见耶稣，他们要耶稣为孩子作什么？他们为什么会有这样的愿望？门徒们如何回应那些人？门徒们为什么会这样行？***

- 第 13 节：**有人带着小孩子来见耶稣，要耶稣摸他们，门徒便责备那些人。**
- 有些人带着小孩来见耶稣，只要耶稣摸摸小孩，亲近他们，就如当时很多人都会把孩子带到祭司或拉比面前（特别在赎罪日前夕），请他们为孩子祝福，以按手来表达祝福。这在以色列中有很长的历史。
- 带孩子来的这些人（可能是孩子的家长）至少把耶稣看成是犹太教的祭司或拉比一样。可见，这些父母对耶稣崇高的敬仰以及对耶稣的信心。
- 但这些人却竟遭门徒责备。门徒们为什么会禁止人带小孩子到耶稣跟前？可能他们认为，耶稣正在作非常重要的教训，在这关键的时候，小孩子们不应该来打扰耶稣，因为为小孩子按手祝福的事并不是最首要和最重要的。
- 反思：**我们是否有时候也认为，某种人在某种时刻没有资格、没有必要亲近耶稣，甚至来教会？为什么？或者牧者同工有时也会认为，自己平时事奉已经很忙了，有些人是可以忽略的，至少应该暂时放下的？请自由分享。**

问题 2：***耶稣看见这一幕后有何反应？随后耶稣向门徒们说了什么？我们如何理解耶稣的这番教训？***

- 第 14-15 节：**耶稣看见就恼怒，对门徒说：“让小孩子到我这里来，不要禁止他们，因为在神国的，正是这样的人。我实在告诉你们：凡要承受神国的，若不像小孩子，断不能进去。”**

- 对门徒们的责备，主耶稣非常恼怒。门徒们责备这些人，可能是为了不让耶稣受到干扰。然而，这原本是出于良好动机的行动，却引起了耶稣的恼怒。耶稣当时的反应，无形中表明了他和门徒对这件事在态度上有分歧。门徒们的态度是拒绝，耶稣的态度却是接受。基于这一种接受的态度，耶稣进一步地教导门徒们有关神国的真理和奥秘。
- 整个故事的核心就是第 15 节：**凡要承受神国的，若不像小孩子，断不能进去。这是一句充满了真理和奥秘的一句话。**
- 这一句话是概括性的，指的一般的小孩子，而没有什么身分地位之别。当天聚集的人中三教九流的都有，那些群众是由四面八方跟随耶稣来的，什么样的人都有。并且他们随身带着小孩子，这些孩子并没有经过特别的选择，他们只是一般的孩子。论到这些孩子，耶稣说：**“在神国的正是这样的人。”**
- 主耶稣在这里宣告：所有进入神国的人，都必须变成小孩子的样式。那么，弟兄姐妹，小孩子有什么特征？小孩子有什么样式？
- 很多人都以为这段经文是强调小孩子天真纯朴的心态，这显然不是耶稣的用意。有小孩子的人都知道，小孩子的行为并非全都值得赞许的，而耶稣也并没有企图要把小孩子的本质理想化或圣化。
- 要明白这故事的信息，要感受耶稣的愤怒，就必须了解门徒的反应。门徒拒绝小孩子，全因为门徒瞧不起他们。在今天的社会中，小孩子反而往往是社交圈子的重心，是社会地位极高的一群，没有人敢拒绝他们，但小孩子在当时的社会中是无关重要的一群，他们没有社会权利，对社会没有贡献，因此他们的出现常会令有社会地位的成年人厌烦。
- 但在耶稣的心目中，神的国度正属于所有像小孩子一样的人：他们缺乏能力，易于受伤，极其软弱，常遭厌弃；但正因为他们的光景如此，当他们看到神的恩手，他们就马上毫无保留地接纳神的管治；他们的心因软弱而为神敞开。**耶稣在这里指小孩子的谦卑以及对他所爱之人诚实的信心。**
- 当门徒不让这些小孩子接近耶稣时，他们不只犯了判断上的一个小小错误，更完全违背了福音的精神。**在神的国度里，没有一个人是微微不足道的；在神的眼中，没有一个人是不重要的；亲近神，并没有时间上应该不应该的问题。**

- 从这个角度来看，“像小孩子一样承受神国的人”，就是以被门徒拒绝于门外的小孩子的身分，如弱者的身分，来接受神主权的人。这些人正出于人生的转折点或低谷之中，而又内心饥渴。他们不议价、不提出反方案，也没有任何与神谈判的筹码，只会承认自己无能力和无权利。就如小孩子渴望投入耶稣的怀抱，得到他的祝福一般，当这样的人称神为“父啊”，神也会毫无保留地接纳他们。
- 耶稣在此所强调的，并不是小孩子本身有什么可取之处因此配得进神的国。**因为不论从律法或是福音的角度来看，任何人，不论成人或小孩子，都没有任何可以承受天国或进天国的资格或条件。小孩子承受天国或被耶稣接纳，完全是基于神的恩典和主动。神藉着恩典，采取主动接纳小孩子的弱小与无能。**因此，任何人都必须像小孩子一样，在神面前承认自己在自救这件事上是弱小与无能，才能被神接纳进入神的国。
- 反思：**我们如何才能进入神的国？凭着我们的能力、德行、成就还是社会地位？当我们看到软弱无助的人，或我们自己软弱无助时，我们愿意亲近神吗？我们愿意引领他们亲近神吗？我们认为神会接纳我们（他们）吗？请自由分享。**
- 关于小孩子，耶稣还在其它地方作了类似的教导。马可福音九 36-37：**于是领过一个小孩子来，叫他站在门徒中间，又抱起他来，对他们说：“凡为我名接待一个像这小孩子的，就是接待我；凡接待我的，不是接待我，乃是接待那差我来的。”**——从这段经文我们已经明白：我们在神的国度里一定不可轻看小孩子；事实上，我们已经看见，因耶稣的名而接待小孩子就是接待耶稣自己。
- 马太福音十八 1-5：**当时，门徒进前来，问耶稣说：“天国里谁是最大的？”耶稣便叫一个小孩子来，使他站在他们当中，说：“我实在告诉你们：你们若不回转，变成小孩子的样式，断不得进天国。所以凡自己谦卑像这小孩子的，他在天国里就是最大的。凡为我的名，接待一个像这小孩子的，就是接待我……”**——耶稣鼓励我们学效小孩子谦卑的样式。什么是小孩子的谦卑？小孩子的谦卑就是单纯地信靠，毫无保留地接受。

问题 3：***耶稣最后对那个孩子做了什么？***

- 第 16 节：**于是抱着小孩子，给他们按手，为他们祝福。**

- 这节经文中我们看到耶稣的三个动作：**抱着、按手和祝福。**耶稣就像一位犹太拉比或祭司一样地祝福了那小孩子。耶稣也全然接纳那小孩子，毫无保留地与那小孩子亲近。
- 在上一课的分享中，我们已经提到，这段经文可与前一段有关“离婚”的教导结合起来分享。马可福音似乎在提醒门徒们（今天的我们），像耶稣接纳小孩子一样，接纳婚姻失败（软弱）的人。
- 不管是真诚、努力地去维系一段圆满婚姻，但却变成受害的一方，或是由于“心肠硬”的缘故，主动地破坏，并且结束了一段婚姻的一方，对于经历婚姻失败的人，门徒们（今天的我们）必须记住：即使他们在其他基督徒（那怕是十二门徒）跟前完全没有谈判、讨论的资格，并且只能等候别人的怜悯和接纳，但在神的眼中，他们失败的经历绝不会使他们失去神的眷顾，好像遭到门徒拒绝的小孩子一样，他们仍然会得到耶稣的接纳和祝福。**他们除了需要鼓起勇气重新生活之外，同样应该得到信仰群体（教会）的接纳和安慰，让他们可以过正常的团契生活以及得到事奉的机会。**
- 反思：**当我们面对一些婚姻失败的弟兄姐妹时，我们会否也有耶稣的心肠，接纳他们、帮助他们重新生活？还是我们会袖手旁观，把他们看成是不遵守神旨意的人，逃避与他们交往，恐怕影响我们的生活或各人形像？请自由分享。**

第四十课：青年财主

经文：马可福音十 17-31

17 耶稣出来行路的时候，有一个人跑来，跪在他面前，问他说：“良善的夫子，我当作什么事，才可以承受永生？”18 耶稣对他说：“你为什么称我是良善的？除了神一位之外，再没有良善的。19 诫命你是晓得的：不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证，不可亏负人，当孝敬父母。”20 他对耶稣说：“夫子，这一切我从小都遵守了。”21 耶稣看着他，就爱他，对他说：“你还缺少一件，去变卖你所有的分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。”22 他听见这话，脸上就变了色，忧忧愁愁地走了。因为他的产业很多。

23 耶稣周围一看，对门徒说：“有钱财的人进神的国是何等的难哪！”24 门徒希奇他的话。耶稣又对他们说：“小子，倚靠钱财的人进神的国是何等的难哪！25 骆驼穿过针的眼，比财主进神的国，还容易呢。”26 门徒就分外希奇，对他说：“这样谁能得救呢？”27 耶稣看着他们，说：“在人是不能，在神却不然，因为神凡事都能。”28 彼得就对他说：“看哪，我们已经撇下所有的跟从你了。”29 耶稣说：“我实在告诉你们：人为我和福音，撇下房屋，或是弟兄、姐妹、父母、儿女、田地。30 没有不在今世得百倍的，就是房屋，弟兄，姐妹，母亲，儿女，田地，并且要受逼迫。在来世必得永生；31 然而，有许多在前的，将要在后；在后的，将要在前。”

问题 1: ***耶稣出来行路的时候，有一个人跑来，跪在耶稣面前，他是一位怎样的人，他向耶稣提出了一个什么问题？他为什么会向耶稣提出这样的问题？这问题反应了他内心怎样的宗教情怀？***

- 第 17 节: **耶稣出来行路的时候，有一个人跑来，跪在他面前，问他说：“良善的夫子，我当作什么事，才可以承受永生？”**
- 在这个故事里耶稣再次以权威的姿态推翻公认的标准: **如天国是属于微不足道的小孩子的；财富是进入神国的拦阻；那些为了耶稣和福音撇下家产和亲人的，将会在今世和永生得到百倍的家产和亲人。**

- 弟兄姐妹，圣经就像一面镜子，其中的人物与对话都能成为我们自己，以及我们的社会文化写照。在这段经文中，出现的人物所提出的问题和所表现的态度是我们不会陌生的。我们很容易就能想象出当时的情景，这个跑来见耶稣的财主衣着光鲜，彬彬有礼的，甚至可能是身出名门；然而，原来这一切令人羡慕的背景都是他追求属灵生命的拦阻。他与前一个故事中出现的那些来到耶稣面前的小孩子成了强烈的对比，因这名财主有着显赫的社会地位与丰富的资财。
- **“耶稣出来的行路的时候……”**，意思可能是耶稣离开先前接待小孩子的地方，越来越接近耶路撒冷。就在路上，有一名财主跑过来。我们从马太福音得知他的“年轻”，而路加福音则记载他是一个“官”，因此，我们可以称他为“年轻的少年官和财主”。总的来看，这人真可说是年青力强，有钱有势了。
- 不知道是“憎人富贵厌人穷”的心态作祟，我们对福音书中的“财主”都不太有好感，但这个财主却不然。马可刻意为这个财主塑造一个非常敬虔的形像：财主谦恭地跪在耶稣面前，称他为“良善的夫子”，并向耶稣问了一个严肃的问题：**“……我当作什么事，才可以承受永生？”**经文本身没有说明在这之前，这个人对耶稣的认识如何，他以“良善的夫子”来称呼耶稣，这种态度只能表达他对耶稣的尊敬而已。
- 若是以人类生命的层次追求永生，而不把它建立在更广大的事物上，那是毫无盼望，也是无法达到的。所罗门王在传道书三 11 写到：**神造万物，各按其时成为美好，又将永生安置在世人心里。然而，神从始至终的作为，人不能参透。**
- 从这句话中我们看到人心的渴望，同时也可以看到人心的无能为力。永生存在于世人心里，并在他心中产生一种愿望，希望能知道自己从何而来，希望能解释生命中种种奇妙的奥秘。然而，正如所罗门王用他悲观的语调所说的，虽然神将永生安置在世人心里，但世人却找不到永生，所以就不能安息。即使在最高贵的人身上，这种渴望仍然存在。这位少年人知道他内心缺少了某种东西，因此他来到耶稣跟前，并谦卑地问耶稣有关永生的问题。
- 反思：**我们以柴米油盐的日常生活为满足，而是心里对生命有更深的渴望？我们生命的意义是什么？请自由分享。**

问题 2: ***耶稣如何回答这个人？耶稣为什么如此回答这人？耶稣要这人（今天的我们）明白什么属灵真理?***

- 第 18-20 节: **耶稣对他说：“你为什么称我是良善的？除了神一位之外，再没有良善的。诫命你是晓得的：不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证，不可亏负人，当孝敬父母。”他对耶稣说：“夫子，这一切我从小都遵守了。”**
- 财主对耶稣的称呼其实并没有什么特别，只是耶稣很少听到别人对他有这样好的称呼。这位财主可能是被耶稣的名声和魅力所吸引，所以带着热忱来见耶稣；相比之下，耶稣的回答“你为什么称我是良善的？除了神一位之外，再没有良善的……”听上去有些唐突。
- 但耶稣藉着这句话一方面要把财主的注意力转移到神的身上，耶稣的意思是: **你的热忱并不能使你成为一个基督徒（承受永生），你必须专心仰望和信靠神，把神放在你生命的首要位置上。另一方面耶稣提醒这位财主，你到我这里来寻问关乎永生的问题，但若你只把耶稣看成是一位“良善的夫子”，而不是“那位独一的良善的神”，那你对耶稣的认知是肤浅的，你是不可能承受永生的。**
- 为了让这位青年财主更清楚地明白这一点，于是耶稣从旧约律法的十诫开始分享: **“……诫命你是晓得的：不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证，不可亏负人，当孝敬父母。”**在耶稣的时代，一般的犹太青少年从小就受到很严谨的宗教教育，因此对十诫等的律法至少在“条文”或“字句”上都会熟悉，虽然在精神或内涵上往往没有真正的认知。这个青年财主所说的“遵守”很可能是在条文和字句上的遵守。
- 财主的回答平实，毫无傲慢跋扈之气，但却带点失望之情。对他来说，耶稣的回答似乎太简单了，财主根本自小就已经知道和遵行了。耶稣的回答显然并没有满足财主追求的心。**显然，这位青年财主只想到外在的遵守，却未想到内在的违反（登山宝训），但那却是耶稣看为同样重要的。但是，当这位青年财主说自己外在已经遵守了这一切的诫命时，无疑是存着无亏的良心说的；然而，他虽然外在感到对自己很满意，但至少在内心中体认到自己仍然缺少些什么，不然他就不会到耶稣这里来寻求永生，问这个关乎永生的问题。**

- 从耶稣与财主的一问一答中我们看出，这位少年财主并没有真正理解诫命的用意：**神赐下诫命的目的单单只为了人去遵行吗？神的诫命只是一些外在的规范吗？谁能够完全遵行神的诫命呢？神赐下诫命的最终用意是什么？……**
- 使徒保罗在罗马书三 19-20 很清楚地讲了律法的意义：**我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。**——没有人能靠着自己完全遵守律法，律法的消极功用是叫人知罪。
- 加拉太书三 24：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**——律法的积极功用是引人到耶稣跟前，叫人知道自己多么需要耶稣基督!
- 雅各书二 8-13：**经上记着说：“要爱人如己。”你们若全守这至尊的律法，才是好的；但你们若按外貌待人，便是犯罪，被律法定为犯法的。因为凡遵守全律法的，只在一条上跌倒，他就是犯了众条。原来那说不可奸淫的，也说不可杀人。你就是不奸淫，却杀人，仍是成了犯律法的。你们既然要按使人自由的律法受审判，就该照这律法说话行事。因为那不怜悯人的，也要受无怜悯的审判。怜悯原是向审判夸胜。**——神的律法是绝对的、完全的、神圣的、圣洁的……若有人触犯了一条律法，他就触犯了全律法，因此没有人能靠着律法在神面前夸胜，也没有人能靠着律法在神面前称义!
- ……

问题 3：***耶稣如何看待这个人？耶稣向他提出了什么要求？耶稣藉着这个要求，要指出他生命的什么问题？这个人如何回应耶稣的要求？我们能够理解这个人的举动吗？***

- 第 21-22 节：**耶稣看着他，就爱他，对他说：“你还缺少一件，去变卖你所有的分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。”他听见这话，脸上就变了色，忧忧愁愁地走了。因为他的产业很多。**
- 耶稣似乎十分明了这个财主的心理，因此“看着他，就爱他”。耶稣的“喜爱”不只是因为赏识、重视此人，更是出自由衷的关怀和爱。**这人“从小”就遵守十诫的**

命令，这表示他的信仰生活似乎没有突破，而这人也自知这些诫命不足以使他得到永恒的生命，不然他也不会来找耶稣。

- 于是，耶稣趁机向这人发出挑战，要他的生命去到另一个阶段，从遵守律法到跟随耶稣：**“你还缺少一件，去变卖你所有的分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。”**藉着这个挑战，耶稣要这位青年财主思考：**不错，你按照自己的方式遵守了诫命，我也因此很欣赏你，但这并不代表，你就是一个敬畏神、信靠神、与神有生命关系的人。承受永生不是靠着自己的行为，而是因着你对神的信心。**
- **“……你还要来跟从我。”**其实，耶稣在这里再次藉着这个挑战宣告，他就是这位青年财主应该相信的神：**只有全心跟随耶稣，他才能承受永生；承受永生并不在乎遵行律法，而在于相信耶稣基督。耶稣把自己放在神的位置上，藉着这个挑战在告诉这位青年财主：我就是那位独一良善的。**
- 所以，耶稣在约翰福音十七 3 清清楚楚地宣告说：**认识你独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。**——藉着耶稣基督来到神面前的时候，我们就能找到这永生（与神重新和好）。
- **只有当这位财主不再把财富放在生命的首要位置上，也只有这位财主不再把自己的生命完全建造在自己的财富上，他才能够全心全意地跟随耶稣，他也才能够承受永生。**可惜，财主的家财很多，而且一直牢牢地捆绑着他，使他没有勇气挣脱出来。对他来说，只有眼睛可见的财宝，他生命的安全感完全只建立在这些财宝之上，哪里有看不见的“天上”的财宝呢？他只有垂头丧气、忧忧愁愁地离开。当人完全把安全感寄托在钱财上的时候，钱财最终会成为人的偶像。
- “就必有财宝在天上”。耶稣在登山宝训也有类似的教导，马太福音六 19-21：**不要为自己积攒财宝在地上，地上有虫子咬，能锈坏，也有贼挖窟窿来偷；只要积攒财宝在天上，天上没有虫子咬，不能锈坏，也没有贼挖窟窿来偷。因为你的财宝在哪里，你的心也在哪里。**
- 耶稣要求这人将财产变卖分给穷人这件事，很容易引起人的误会，以为这是所有拥有财富的人要跟从耶稣或进入神国的必须条件或要求。**其实耶稣在这里向那年轻人所发出的挑战并不是财富的问题，而是偶像的问题。这也就是诫命中最基要的问题。当人的心灵和思想完全被偶像占据了的时候，神的确很难进来。**

- 圣经从来没有把财富或任何产业本身看成是恶的。实际上，尤其在旧约，在某一些情况下，人的财富往往是神祝福人的一种具体的表达或象征。当然不义之财的确是公义的神所憎恶的。由于财富本身的可爱和吸引力，它最容易成为人的偶像，最终在人的心中夺取了神应有的地位。这一点也正是这位年轻人的基本问题。因此耶稣要求他在真神与偶像两者之间作一个清楚的选择。令人感到极其可惜的是：他最终选择了偶像——因为他的产业很多。
- **财富本身不是问题，而人对财富的心态才是最关键的。所以，耶稣在这里讲的是贪心的问题，而不是财富的问题。一个富有的人会贪心，同样一个贫穷的人也会贪心；贪心会阻止人跟随耶稣，进而承受永生。**
- 这一点使徒保罗在提摩太前书六 10 分析的非常透彻：**贪财是万恶之根。有人贪恋钱财，就被引诱离了真道，用许多愁苦把自己刺透了。**
- 反思：**这财主确实是真心求问耶稣的，但得悉问题的症结所在后，却忧愁地离开。寻道的人不一定喜欢所得着的答案。请举例分享。**

问题 4：***紧接着，耶稣向门徒们作了怎样的宣告？从耶稣与门徒的一问一答分享，我们如何才能得救？***

- 第 23-27 节：**耶稣周围一看，对门徒说：“有钱财的人进神的国是何等的难哪！”门徒希奇他的话。耶稣又对他们说：“小子，倚靠钱财的人进神的国是何等的难哪！骆驼穿过针的眼，比财主进神的国，还容易呢。”门徒就分外希奇，对他说：“这样谁能得救呢？”耶稣看着他们，说：“在人是不能，在神却不然，因为神凡事都能。”**
- 财主“忧忧愁愁地走了”，他极其失望；但不只是他失望，耶稣也非常失望。耶稣看着身边的门徒，就坦白地作了一个宣告：**“有钱财的人进神的国事何等地难哪！”**耶稣原来可能只是说这话表示自己的叹息，但当看见门徒并不明白、感到惊奇，就进一步向他们阐述这话的意思：**“ 倚靠钱财的人进神的国是何等的难哪！骆驼穿过针的眼，比财主进神的国，还容易呢。”**
- 任何犹太人听到这番话，都会像门徒一样非常惊讶。虽然旧约圣经多处形容财富是令人离开真道的主要因素，但在犹太人的传统宗教文化里，财物依然是蒙

神祝福的标记。今天的基督教文化也是一样，经常可以听见传道人或弟兄姐妹对一些有钱的基督徒说：“神很祝福你……”，但从不会向一个经常要领取政府救济金的穷困人说同样的话。但耶稣在此反而说，人越有钱，就越难进入神的国，因为他们只依靠钱财而不依靠神。

- 我在此强调，耶稣在这里并不是反对基督徒拥有财富，或拥有财富的基督徒是不能进神的国，而耶稣指的是依靠自己的财富，指望因钱财进神的国是不可能的。耶稣与门徒接下来的对话非常清楚地说明了这一点。
- 众门徒完全不能接受耶稣的宣告，因为他们（与一般的人一样）认为，有钱人是蒙神赐福的一群，是比较容易得救的，因此语气略带讽刺地反问耶稣：**“这样，谁能得救呢？”**
- 耶稣回答说：**“在人是不能，在神却不然，因为神凡是都能。”**表面上来看，这是一句很简单的宗教格言，但耶稣在这里却表达了一个非常重要的基督教教义：**因信称义！人是不能靠自己得救，惟有信靠神的作为人才能得救。每一个人（无论是穷人还是富人）得救，都是神的神迹，也都是神的主动作为和恩典。**
- **同时耶稣也在这里暗示，有钱财的人的主要问题常常是抓住神给他的祝福（财富），而并不是赐财富给他的神；神赐给他的祝福，却成了他心中的偶像。**由此可见，弟兄姐妹，神赐给我们诸多福分（学位、事业、家庭、子女、美貌、社会地位……），但我们常常不为这些福分感谢神，而让这些福分成为我们心中的偶像。神要亚伯拉罕献以撒，也就是要试验他，看他只抓住神赐给他的儿子呢，而是信靠和抓住赐以撒给他的神。
- 耶稣并没有定财富本身为错误的，但这个故事对于财富的危险提出严重的警告：**有钱财的人很容易依靠自己的钱财，而钱财是不可能让他进神的国。**那个青年财主是从人来的，他按人的理想衡量自己的生命，按人的标准来生活，所以就忧忧愁愁地走了。他不能进入神的国。然而耶稣基督的话似乎在说：我站在他面前，只要他顺服我，放弃心中的偶像（财富）跟从我，那么藉着我，他就能进入我的国。藉着神，他就可以作那不可能的事——进入我的国（神的国）。**进入神国的唯一条件就是信靠耶稣、跟随耶稣！**

- 反思：**什么东西曾经是或现在是我们进天国的最大拦阻呢？什么是我们心中最大的偶像？我们如何靠着神的帮助胜过它呢？我们是否常常抓着神赐给我们的福气，而没有抓住赐福气给我们的神呢？请自由分享。**

问题 5: ***彼得向耶稣提出了什么问题？彼得为什么会向耶稣提出这样的问题？耶稣如何回答彼得？从耶稣对彼得的回答中，我们领受什么样的属灵真理？***

- 第 28-31 节：**耶稣说：“我实在告诉你们：人为我和福音，撇下房屋，或是弟兄、姐妹、父母、儿女、田地。没有不在今世得百倍的，就是房屋，弟兄，姐妹，母亲，儿女，田地，并且要受逼迫。在来世必得永生；然而，有许多在前的，将要在后；在后的，将要在前。”**
- 前面的两个对话无疑强调拥有财富与回应神之间，存在着极大的张力。但这并不是说，我们中间并不富有的人可以置身事外，不会面临这样的困惑和问题。耶稣与彼得在第 28-31 的对话已经超越了有关财富问题的探讨，而是涉及人所拥有的一切，是有关生命主权的问题。
- 彼得在这里所说的都是事实。因为当日耶稣呼召彼得作门徒的时候，他的确依然果断地舍了一切跟从耶稣。彼得如今仍旧不断地紧紧跟随着耶稣。但是，彼得再次所说的那句话，却是意义深长的。**那个有钱的人是极其富有的，诚然是因为过分依靠钱财而不肯付上代价来跟从耶稣，结果在神的国中可说是一无所获。但是，“我们已经撇下所有的跟从你了”，究竟有何所得呢？**这就是彼得那个问题的关键。
- 即使彼得确实如他所说的“已经撇下所有的跟从你了”，他这样的一句话除了反映他的自信，只会令读者感到突兀和奇怪，认为彼得自夸，更何况，一个渔夫又有什么可以撇下的呢？
- 耶稣很严肃地回应彼得的话，也应许他们将会得到和拥有的远远超过他们所撇下的，因为这恩赐并不只是未来的“永生”，更是在今生中有百倍的“房屋、弟兄、姐妹、母亲、儿女、田地”。明显地，耶稣只是提到人生中所涉及的几种基本元素，也就是人的基本需求，人与至亲者的关系，以及对财产的看法。**按此理解，**

耶稣之前并不是要那个有钱人放弃世界，沦为一个流落街头的乞丐，而是要他进入另一种富足。

- 我们为主耶稣基督的缘故撇去了一个房子，但是另外有一个门为我们敞开了；我们失去了一个肉身的弟兄，但是得到了一千个灵里的弟兄，他们的爱比肉身的弟兄更深、更诚。即使这样的解释不是真理，至少大部分是正确的。**任何人为基督的缘故撇去一切，真正进入了他的国，都会发现在神的国里的东西比他以前撇去的东西更宝贵、更奇妙、更实际。**
- 反思：**跟随耶稣意味着放弃，而这放弃同时也意味着得着；因此，我们基督徒不要以失去的心态跟随耶稣，而是以得着的心态；我们在主里（顺服主）不是失去，而是得着更多。不是吗？请自由分享。**
- 成为耶稣的门徒并不是暗示会家破人亡，也并不表示会沦为家徒四壁，一无所有，终日亡命天涯；但成为耶稣的门徒，确实往往会经历新的生命与旧的生命之间的张力。新的生命要求我们重新检视我们的基本需求、我们与至亲者的关系，以及我们对财产的看法，也要求我们思考这些关系会否拦阻我们成为主的门徒。新的生命要求我们经常面对圣灵的挑战。
- 在耶稣基督里我们成为新造的人，而这新的生命不断地挑战我们舍取和改变。以弗所书四 17-32：**所以我说，且在主里确实的说，你们行事，不要再像外邦人存虚妄的心行事。他们心地昏昧，与神所赐的生命隔绝了，都因自己无知，心里刚硬。良心既然丧尽，就放纵私欲，贪行种种的污秽。你们学了基督，却不是这样。如果你们听过他的道，领了他的教，学了他的真理，就要脱去你们从前行为上的旧人，这旧人是因私欲的迷惑渐渐变坏的。又要将你们的心志改换一新，并且穿上新人，这新人是照着神的形像造的，有真理的仁义，和圣洁。所以你们要弃绝谎言，各人与邻舍说实话，因为我们是互相为肢体。生气却不要犯罪，不可含怒到日落。也不可给魔鬼留地步。从前偷窃的，不要再偷。总要劳力，亲手作正经事，就可有余，分给那缺少的人。污秽的言语，一句不可出口，只要随事说造就人的好话，叫听见的人得益处。不要叫神的圣灵担忧，你们原是受了他的印记，等候得赎的日子来到。一切苦毒、恼恨、忿怒、嚷闹、毁谤，并一切的恶毒，都当从你们中间除掉。并要以恩慈相待，存怜悯的心，彼此饶恕，正如神在基督里饶恕了你们一样。**

- ……
- 马可以耶稣在此最后一句话总结整个段落：**然而，有许多在前的，将要在后；在后的，将要在前。**这是对彼得和所有读这段经文的人很大的鼓励，也再次表达出耶稣要把世界的价值观扭转过来。就如那名财主，在世界而言似乎是“在先”的，但结果却“在后的”；而门徒和忠心地跟随耶稣的人，因为已经“撇下一切”，在世界看来似乎是“在后的”，但其实是“在先”的。
- 反思：**我们如何经历到，耶稣在这里所说的话是真理呢？请自由分享。**

第四十一课：耶稣第三次预言受难和复活

为首与为仆

经文：马可福音十 32-45

32 他们行路上耶路撒冷去。耶稣在前头走，门徒就希奇，跟从的人也害怕。耶稣又叫过十二个门徒来，把自己将要遭遇的事，告诉他们说：“33 看哪，我们上耶路撒冷去，人子将要被交给祭司长和文士，他们要定他死罪，交给外邦人。34 他们要戏弄他，吐唾沫在他脸上，鞭打他，杀害他。过了三天，他要复活。”

35 西庇太的儿子雅各、约翰进前来，对耶稣说：“夫子，我们无论求你什么，愿你给我们作。”36 耶稣说：“要我给你们作什么？”37 他们说：“赐我们在你的荣耀里，一个坐在你右边，一个坐在你左边。”38 耶稣说：“你们不知道所求的是什么。我所喝的杯你们能喝吗？我所受的洗你们能受吗？ ”39 他们说：“我们能。”耶稣说：“我所喝的杯，你们也要喝；我所受的洗，你们也要受。40 只是坐在我的左右，不是我可以赐的，乃是为谁预备的，就赐给谁。”41 那十个门徒听见，就恼怒雅各、约翰。42 耶稣叫他们来，对他们说：“你们知道，外邦人有尊为君王的，治理他们，有大臣操权管束他们。43 只是在你们中间，不是这样。你们中间，谁愿为大，就必作你们的用人；44 在你们中间，谁愿为首，就必作众人的仆人。45 因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。”

问题 1：***耶稣跟门徒们往耶路撒冷去，门徒们和跟从的人是怎样的心情？***

- 第 32 节：**他们行路上耶路撒冷去。耶稣在前头走，门徒就希奇，跟从的人也害怕……**
- 耶稣的工作到了这个阶段，可以说已经进入了尾声。这两节经文描述的气氛比较紧张。经文没有交代门徒“希奇”的原因，可能是因为耶稣在先前两次已经清楚预言即将要发生在耶路撒冷的事情，因此大家都紧张起来，门徒（可能是指十二门徒）害怕，跟随的人就更害怕。
- 众人的心情可能影响他们的行动缓慢下来，以致耶稣走在前面。这并没有什么特别，可能表示了耶稣作为领袖的身分；但在这里，也可能暗示耶稣前往耶路

撒冷将要面临最大的考验，但他的意向坚定，完全接受神的旨意。路加福音以耶稣“定意向耶路撒冷去”和“面向耶路撒冷”的字句来表达耶稣迫切的使命感和刚毅的精神。

问题 2：***耶稣把十二个门徒叫来，告诉他们什么事情？***

- 第 32-34 节：**……耶稣又叫过十二个门徒来，把自己将要遭遇的事，告诉他们说：“看哪，我们上耶路撒冷去，人子将要被交给祭司长和文士，他们要定他死罪，交给外邦人。他们要戏弄他，吐唾沫在他脸上，鞭打他，杀害他。过了三天，他要复活。”**
- 耶稣把十二门徒叫到一旁，第三次预言自己受难。与之前两次的预言相比，这次预言的内容较为详尽，特别讲及他会被交给“外邦人”（指罗马政府），以及被“戏弄”的细节。
- 耶稣告诉门徒们的事情包括两方面的信息：**耶稣在耶路撒冷的受难和死亡，以及耶稣三日后的复活。**在耶稣的这个宣告里，我们看到了他的使命：**耶稣不单单是前往十字架，也是前往接受加冕；他不单单前往死亡，也是前往复活；不单单前往围绕宝座四周的乌云和黑暗，也是前去彰显那作为宝座根基的荣耀和公义……**
- 从耶稣的预言当中，我们再次看到，耶稣早就知道他的死并不是传道过程中的偶发事件。相反地，他的死对于他的身分与到世上的目的来说，绝对都是核心的。**耶稣的死，一方面是他被交与人，被人杀害，另一方面又是耶稣顺服神，定意为世人被钉死在十字架上。**至于这两点，彼得在使徒行传二 22-24 非常清楚地说明了：**以色列人哪，请听我的话：神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活，因为他原不能被死拘禁。**——耶稣是被人杀害，但耶稣的死同时又是神的定旨先见。
- 反思：**耶稣清楚地知道自己要被交给人，却定意往耶路撒冷走。我们怎么理解耶稣的这一行动？请自由分享。**

- 耶稣第三次预言后，即使经文没有记载门徒的反应，但门徒的沉默，配合他们后来与耶稣的对话，明显反映门徒完全忽略耶稣所说的，也完全不明白。之后，门徒中又有人（雅各和约翰）要求作门徒之首，最后耶稣教导门徒，以服事别人作为管治原则的重要性。

问题 3: ***雅各和约翰进前来，向耶稣提出了什么问题？他们为什么会提出这样的问题？***

- 第 35-37 节: **西庇太的儿子雅各、约翰进前来，对耶稣说：“夫子，我们无论求你什么，愿你给我们作。”耶稣说：“要我给你们作什么？”他们说：“赐我们在你的荣耀里，一个坐在你右边，一个坐在你左边。”**
- 西庇太的儿子雅各和约翰是耶稣早期传道时所呼召的门徒，也是与耶稣关系密切的门徒。但从任何角度来看，两位门徒在这里的要求都是无理、荒唐的。我们很难想象，在耶稣预言自己受难后，两位爱徒竟然如此大逆不道地向耶稣作出如此的请求。无论如何，这两位门徒提出的这个请求再次显明一个事实：越接近耶路撒冷时，门徒们的无知就越显出来了。
- 反思: **门徒越接近耶路撒冷城，越不懂得体会耶稣的心情。若有一个曾与你交深的朋友，越来越不明白你，并且在你最困难之时误解你，你的心情会怎样？你有耶稣的那种包容吗？请自由分享。**
- 门徒大概从来没有把耶稣即将受难一事放在心里，也没有认真了解耶稣对自己受难的预言的意义。他们一直都认为耶稣会以军事家般的弥赛亚身分来临，因此也只会从这角度来诠释耶稣的预言。他们很有可能这样想：我们跟随耶稣快要到也耶路撒冷了，耶稣多番讲到自己受难可能与此次进城有密切的关系；再加上先前耶稣说过：“……站在这里的，有人在没尝死味以前，必要看见神的国大有能力临到。”以及耶稣在山上改变形像的事情，耶稣是否要在耶路撒冷登基作王呢？倘若耶稣果真快要彰显神的统治，他们也应该留意自己在这个国度中的命运，希望将来能成为他的亲信。

- 经文中的“一个坐在你右边，一个坐在你左边”明显是政治管理上的用语。“左边”和“右边”的座位是最接近国王的座位，是国家之中除了国王之外权利最大的人的座位，也就是“左右丞相”的重要职位。第 37 节的“荣耀”是指耶稣全能的彰显。
- 雅各和约翰两人提问的策略，就好像不敢直接向父母提出请求的小孩子所作的一样，先求父母答允，之后才请求陈明。他们先说：“夫子，我们无论求你什么愿你给我们作。”他们的这句话已经反映他们知道自己的请求并不简单。

问题 4：***耶稣如何回答雅各和约翰？耶稣告诉他们（今天的我们）怎样的属灵事实？***

- 第 38-40 节：**耶稣说：“你们不知道所求的是什么。我所喝的杯你们能喝吗？我所受的洗你们能受吗？ ”他们说：“我们能。”耶稣说：“我所喝的杯，你们也要喝；我所受的洗，你们也要受。只是坐在我的左右，不是我可以赐的，乃是为谁预备的，就赐给谁。”**
- 耶稣对雅各与约翰的请求表达的异常冷静，也没有嘲笑和责备他们，但却要他们知道，他们不明白自己所求的是什么：**“你们不知道所求的是什么。我所喝的杯你们能喝吗？我所受的洗你们能受吗？ ”**
- 耶稣所说的杯，是指公义的神对世人的罪所生发的忿怒，因此是一种苦杯。既是“苦杯”，就明显是指一些祸害或苦难。这一种思想，在旧约很普遍。这也是耶稣在客西马尼园的时候，带着一颗极其忧伤的心，在祷告的时候所面对的杯。**“我所喝的杯”在这里有很深的代罪的意义。它表明耶稣所承受的“忿怒之杯”不是为了自己的罪，而是为了世人的罪所承担的。这一种代罪的观念，与耶稣所受的洗在意义上是一致的。耶稣是为了承担世人的罪，而接受施洗约翰的洗礼。“洗礼”代表严酷的考验，痛苦的经验，甚至是殉道。**
- 我们相信，门徒是明白这些用词的意思的，但他们误解了受苦的意义；他们大概以为“受苦”就是要为新的以色列而战，为国家、民族捐躯。雅各与耶稣的肯定回答，再一次表明了他们的无知。
- 这两兄弟的无知也正好反映了他们的实际经历。因为到目前为止，纵使他们已经撇下了一切或作了某一些牺牲来跟从耶稣，真正受苦的经历，可说还是很肤

浅的。自跟从耶稣的日子以来，雅各和约翰这两位门徒，在耶稣身上所见证的，也是神迹奇事居多，受苦与挫折较少。他们真正受严重考验的时机还未来临。既是这样，耶稣就必须在他的回应中，慎重地向他们预告受苦的必要。耶稣再次肯定受苦是必然的事。

- 反思：**我们如何理解耶稣在这里所讲的“苦杯”和“洗礼”？我们要喝的“苦杯”和要受的“洗”又是什么？我们轻易认为自己能为基督的缘故受苦，但事实却往往因为极小的困难而埋怨耶稣。请自由分享。**
- 雅各和约翰两人最后都如他们所愿，也如耶稣所言，经历了耶稣的死。在马可福音面世时（约公元七十年代末），雅各的受难已经应验了，而约翰即使没有殉道，却被流放，大半生时间留在拔摩岛上。
- 耶稣在第 40 节告诉雅各和约翰（今天的我们）：**他们以为凭己意（无论是自己的努力或意愿）就可以操控自己的生命，但其实门徒的命运是在神手中的。“坐在我的左右”所代表的身分，端不是因着人的偏袒或野心就可以拥有的，而是因着神的主权。耶稣的确把最终的决定权交给神，这是因为他以“人子”的身分说这话，而人子的责任就是成就救赎的要求，死在十字架上。**
- 也就是说，弟兄姐妹，耶稣在 40 节如此回答雅各和约翰，并不表示耶稣对将来神国的事无知；他只是强调自己道成肉身在世上负起使命的时候，对神完全顺服和卑微的心志。
- 反思：**求是可以的，即使是像雅各和约翰那种傲慢的请求，耶稣都没有谴责，但我们却要记住，主权是在神的手中。请自由分享。**

问题 5：***其余的是个门徒听见后如何回应？我们能够理解门徒们的回应吗？耶稣向他们（今天的我们）作了怎样的教导？***

- 第 41-44 节：**那十个门徒听见，就恼怒雅各、约翰。耶稣叫他们来，对他们说：“你们知道，外邦人有尊为君王的，治理他们，有大臣操权管束他们。只是在你们中间，不是这样。你们中间，谁愿为大，就必作你们的用人；在你们中间，谁愿为首，就必作众人的仆人……”**

- 雅各和约翰两人无礼的要求惹来其余十人的不满。然而，他们的恼怒明显是出于嫉妒，而不是出于正义，因为雅各和约翰抢先谋取权势及地位，并为之疯狂。
- 但耶稣却藉着这个机会，给所有的门徒在观念和态度上一个很基要的训诲。在一般的人中，权柄与地位之争是常有的事。那些地位在上层的，不论是君王或大臣，对权利的滥用也是历史中常有的现象。原文中"治理"和"操纵管束"，都有消极的含义。以上这一些，可说都是外邦人或一般世人的方法与态度，然而，在"你们中间"，也就是指那些在神国里的人，应当持相反的立场和态度才对。那就是"谁愿为大，就必作你们的用人；在你们中间，谁愿为首，就必作众人的仆人"。这一种表面上看起来本末倒置的说法，却很戏剧化地将人间与神国两者之间那种绝对不同的心态与价值观作一个强烈的对比。耶稣是以这一种的心态帮助门徒逐渐地去体会他自己受苦的意义。
- 耶稣开宗明义地指出，神国的统治哲学与世界的不同。**世界的统治者"治理他们"、"操权管束他们"，这些用词都带有极权统治，甚至用武力镇压人民的含义。而神国的统治是以"仆人"和"用人"的心态。**
- 耶稣显然也是要藉此改变门徒们对耶稣的弥赛亚（或基督）身分的观念。**耶稣来不是依靠强权或武力，而是以服事去管治人。**因此耶稣说：**因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。**
- 反思：**今天教会里的管治方法是属于哪一种呢？我们觉得耶稣在这里所推崇的以服事为管治的原则可行吗？请自由分享。**

问题 6：***我们如何理解耶稣在第 45 节的宣告？***

- 第 45 节：**因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。**
- 这番话撰录自以赛亚书五十三 10-12：**耶和华却定意将他压伤，使他受痛苦；耶和华以他为赎罪祭。他必看见后裔，并且延长年日，耶和华所喜悦的事必在他手中亨通。他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。有许多人因认识我的义仆得称为义，并且他要担当他们的罪孽。所以，我要使他与位大的同分，与强盛的均分掳物；因为他将命倾倒，以致于死，他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。**

- 这节经文是马可福音的中心经文。这节经文像一颗完美的宝石，闪烁出荣耀的、美丽的光泽。但它不同于宝石，它并不是反射外来的光辉。它奇妙的关泽乃在于所宣告的真理，它的光泽存在于自己里面。宝石本身不能带给黑暗亮光，这节经文却能从它本身发出亮光，照亮人性罪恶和人性需要的黑暗深渊。然而要研究这节经文，要发现它的内在亮光，我们必须按照它的背景来解释。它的大背景是整本马可福音，耶稣，神仆人的全部事迹——从他开始时简短的介绍，到最后升天，并且在天上为那些属他的人代祷的描述——这一切事迹都把亮光集中在这节经文上，使我们可以更了解这节经文的意义。
- 我们首先要强调的是讲话的这个人，然后再思想他所讲的话。讲话的人是“人子”，这是我们的主最喜欢用来称呼他自己的头衔。在耶稣那个时代，凡是虔诚的人都知道，这个头衔与弥赛亚有密切的关系。他们听到耶稣说自己是“人子”而不是“一个人子”，一定立刻会把这个头衔和先知书中所讲的弥赛亚连在一起，并且知道耶稣用“人子”的头衔自称，是在表明他所负的弥赛亚使命。**“人子”是弥赛亚的一个头衔，这是一个事实。**
- **“人子”这个头衔不仅让我们想到耶稣是旧约圣经所预言的弥赛亚，同时也让我们看到耶稣人性的一面，他也是人子；耶稣是全宇宙的主宰，然而他也和自己所管理、统辖的一切有密切的关系。从一方面来讲，他的权威是完全的，也是最终的，在这一方面，他无限地超越了一般的人。但是从另一方面来说，在凡事上他却与我们一样，经过试探；他是一个多受痛苦，常经忧患的人；他了解我们的饥饿，我们的疲倦，我们的眼泪，因为他是人子。耶稣是全神全人！**
- “人子来”——这句话表明，耶稣在还没有来之前就已经存在，他的尊贵、永恒、荣耀和奥秘，是人所无法了解的；这一切都集中在耶稣这个人身上。耶稣来了，他来有一个目的，而这个目的在他还没有来以前就已经存在了。这人子的声音是来自永恒的。
- **“并不是要受人的服事，乃是要服事人”**——耶稣是“虚己”的人，他把一切的抱负和他自己的益处都倒空了，完全以神的事为中心。耶稣来不是要受服事，他毫无自己的野心，从不关心自己的利益；不过另一方面，他来却带有另一个抱负，这抱负乃是为荣耀神，要讨神的喜悦，完成神的旨意，使神的国降临。

- 假如这一段伟大的宣告停止在这里，我们只能以敬畏的心，站在这位“虚己”的耶稣面前，却仍听不到福音。不过在耶稣宣言的最后部分，我们听到了福音，福音的信息临到了我们的心灵：**“并且要舍命，作多人的赎价”。**
- 耶稣以自己为世人的死，具体表现了他在这里所讲的服事原则。耶稣训练门徒，其中给门徒在学习上最大和最重要的原则，不是要他们仿效古代圣贤，而是他自己。**他以受苦仆人的形像成为神国门徒的典范。**
- 反思：**从这节经文我们对耶稣有何更深的认知？我们如何从耶稣的身上学习服事的功课？请自由分享。**

第四十二课：治好盲人巴底买

经文：马可福音十 46-52

46 到了耶利哥。耶稣同门徒并许多人出耶利哥的时候，有一个讨饭的瞎子，是底买的儿子巴底买，坐在路旁。47 他听见是拿撒勒的耶稣，就喊着说：“大卫的子孙耶稣啊，可怜我吧！”48 有许多人责备他，不许他作声。他却越发大声喊着说：“大卫的子孙哪，可怜我吧！”49 耶稣就站住，说：“叫过他来。”他们就叫那瞎子，对他说：“放心，起来，他叫你啦！”50 瞎子就丢下衣服，跳起来，走到耶稣那里。51 耶稣说：“要我为你作什么？”瞎子说：“拉波尼，我要能看见（“拉波尼”就是“夫子”）。 ”52 耶稣说：“你去吧！你的信救了你了。”瞎子立刻看见了，就在路上跟随耶稣。

问题 1：***耶稣和门徒们在耶利哥遇到了巴底买。他生命的光景如何？***

- 第 46 节：**到了耶利哥。耶稣同门徒并许多人出耶利哥的时候，有一个讨饭的瞎子，是底买的儿子巴底买，坐在路旁。**
- 这是马可记载的在耶稣受难以前的最后一次神迹。这个神迹的重点是：**耶稣治病的能力以及被医治者信心的回应。**
- 耶利哥位于耶路撒冷城东北方 26 公里。耶稣可能从约旦河东岸返回西岸不久之后，就到达耶利哥城。
- 耶稣来到耶利哥城，但可能很快就离开。耶稣一行人等，人数非常多，除了耶稣和门徒，还有一大群人跟随，这些跟随者都是好奇的人，想看神迹奇事之余，也想知道在耶路撒冷将会发生什么事情。
- 就在耶稣离开耶路撒冷时，遇到有一个讨饭的盲人，名叫“巴底买”。马可特别解释这名字其实就是“底买的儿子”的意思。对巴底买来说，每一天的生活都是如此：**孤独、无助、毫无盼望……周而复始地过着简单、卑贱的生活，完全依靠别人的怜悯，他渴望他人的认可，没有人会真正关注他。**这就是当时一个瞎子的生命光景。

- 反思：**虽然我们没有像巴底买那样悲惨，身体健全，但内心的心态却是否跟他类似：渴望被承认、被关注，想知道自己天天周而复始的生活有何意义，自己的人生有何价值，自己的未来还有没有盼望。请自由分享。**

问题 2：***巴底买听到耶稣后，就如何向耶稣喊叫？这样的喊叫反映他对耶稣有何认知？众人如何回应他？***

- 第 47-48 节：**他听见是拿撒勒的耶稣，就喊着说：“大卫的子孙耶稣啊，可怜我吧！”有许多人责备他，不许他作声。他却越发大声喊着说：“大卫的子孙哪，可怜我吧！”**
- 用“听见”这个字来形容这个瞎子，这说明他的洞察力；这个瞎子无法看见耶稣，但他的耳朵必然是极其灵敏的。在四卷福音书中，只有马可福音记载了瞎子的名字，这是一个目击证人之极为有趣的笔触。但即使是这样，他还是一个极不重要的人，我们只能从他父亲的名字来认识他；**但他对于耶稣却是重要的。**他得了医治，也成为跟随耶稣的人。
- 反思：**在世人眼中我们可能是微不足道，不值得关注的，但对于耶稣我们每一个人都极其重要。这一属灵事实对我们的生命有何具体意义？请自由分享。**
- 但在这一天，他听到耶稣竟在城中。他认知的耶稣首先是“拿撒勒的耶稣”，这是当时众人描述耶稣的一个名称，非常普遍，因为耶稣本身来自加利利的拿撒勒。大概是因为他听过有关耶稣的事迹，深信耶稣有能力可以医治他的眼睛，于是便不断呼叫：**“大卫的子孙耶稣啊，可怜我吧！”**
- 值得我们深思的是：**巴底买在此并没有呼叫耶稣“拿撒勒的耶稣”，而是“大卫的子孙耶稣”。**可见，他对耶稣的认知非同一般。以这个名字来求告耶稣，这件事本身就是信心的表现。
- “大卫的子孙”与其说是耶稣的一个名字，不如说是弥赛亚的一个头衔。虽然很多犹太人都是“大卫的子孙”（意思是“大卫的后裔”），但当时这名称是专指那位犹太人一直期盼着来自大卫王的家族的基督（弥赛亚）。可见，弟兄姐妹，这位盲人巴底买对耶稣有清楚的认知，他对耶稣的信心简单、直接和执着：**耶稣就**

是那位能医治他的，以色列人一直期盼的弥赛亚。对当时的犹太人来讲，要来的弥赛亚的主要特征就是瞎子能看见，瘸腿的能行走，长大麻疯的得洁净……

- 由于巴底买是瞎眼的，街上人来人往，他根本不知道耶稣是否已经来到他身边，所以他大可能是持续地呼喊。这确实令人厌烦，周围的人也叫他不要再叫了。然而，这一切的禁止，对瞎子来说，都是徒然的。他的执着竟然为他带来复明的机会。
- 反思：**我们是否常常也认为有些人不配到教会，或者呼求耶稣？我们为什么会有这样的心态？我们如何能胜过这样的心态？请自由分享。**
- 巴底买以谦卑的心呼喊耶稣，确实与之前门徒多次的争权事件，成强烈的对比。耶稣同样问：**“你要我为你做什么？”**但不同的人对这个问题有不同的答案，也产生不同的果效。雅各和约翰这两个局内人渴望在即将来临的天国中获得高位，但耶稣的恩典却临到了希望复明的局外人巴底买的身上。**门徒被权力、身分蒙住了自己的眼睛，但巴底买因为凭着信心，其属灵的眼睛（属肉体的眼睛）即时打开，并且成为跟随主的门徒。**
- 反思：**不同的回答反映出人们对权力的欲望，或对权力、财富和地位的追求，或对真理的深深渴望。那么，面对耶稣的提问：“你要我为你做什么？“，究竟我们的回答又是什么？请自由分享。**
- 巴底买称呼耶稣为“大卫的子孙”，是已经确认了耶稣作为弥赛亚的身分，这也是在马可福音里，耶稣首次没有禁止这种公开的宣称；但相反的情况是，群众（是跟随者？是门徒？）竟然禁止巴底买喊叫。

问题 3：***耶稣如何回应巴底卖的喊叫？巴底卖如何回应耶稣？他的回应反映了他对耶稣有怎样的信心？***

- 第 49-50 节：**耶稣就站住，说：“叫过他来。”他们就叫那瞎子，对他说：“放心，起来，他叫你啦！”瞎子就丢下衣服，跳起来，走到耶稣那里。**
- 耶稣到耶路撒冷要完成救赎世人的使命。这是一项伟大的使命，但在完成这项伟大使命的过程中，耶稣仍然停下来怜悯这位卑微的瞎子。我们神的伟大藉着这一件小事得到了证明。

- 这里的每一个细节都说明了巴底买满怀期盼的信心：**把妨碍走路的外衣弃于路旁，跃奔向前。衣服可能是瞎子巴底买唯一的家产。但为了亲近耶稣，他宁愿舍弃所有；“跳”反映他内心对耶稣的渴求。**
- 当一个人的心灵忽然向着耶稣的呼召有所回应时，总是充满了无可抑制的喜悦，以及不顾一切的反应；西门与安得烈撇下他们的渔网，雅各和约翰撇下他们的船，利未则是撇下他的税务……
- 反思：**当神的话语感动我们，耶稣的呼召临到我们，我们愿不愿意及时回应？我们是不是喜乐满怀？我们常常的顾虑和拦阻是什么？请自由分享。**

问题 4：***耶稣如何医治了巴底卖？从这次的医治我们对耶稣有何更深的认知？得医治以后，巴底买又如何回应耶稣？***

- 第 51-52 节：**耶稣说：“要我为你作什么？”瞎子说：“拉波尼，我要能看见（“拉波尼”就是“夫子”）。”耶稣说：“你去吧！你的信救了你了。”瞎子立刻看见了，就在路上跟随耶稣。**
- 这里有一个人知道自己要的是什么；他的祷告中不会心怀二意。他的坚毅证明了他的信心，而救了他的正是他的信心，同样的信心如今也使他成为一个跟随耶稣的人。
- 耶稣再次显明他话语的能力。耶稣没有作出任何的动作，只凭借着一句话就医治了瞎子巴底买。可见，跟旧约圣经里描述耶和华神一样，耶稣的话语有创造和医治的能力；诗篇三十三 9：**因为他说有，就有；命立，就立。**
- 与财主的故事相比。尽管财主为人真诚、品格高尚，但在紧要关头却不能放下自己丰富的财产。相反，乞丐巴底买却舍弃自己仅有的财产（他的衣服），高高兴兴地跟从耶稣。“然而，有许多在前的，将要在后；在后的，将要在前。”这句话就这样应验了。
- **“你的信救了你了。”**——巴底买的故事提醒我们，马可福音中有很多局外人都得到了耶稣的接纳，并被赋予了权力，如格拉森被鬼附的人、叙利亚腓尼族的妇人、聋哑的外邦人、伯赛大的盲人及被鬼附身的小孩。**那些既无权势又缺乏能力的人，只要有信心，在神的国中都会占有极重要的位置。**

- 反思：**盲人有时会有敏锐的“视力”，而聋子有时会“听见”别人所没有听到的。属灵的洞察力和敏感度是来自内心，与身分和地位没有关系。在这段经文中，马可似乎乐于用讽刺的笔调，描述一个盲人能看到视力正常的人所看不到的东西。我们如何有属灵的洞察力，感受耶稣基督的呼召？请自由分享。**

第四十三课：荣入圣城

经文：马可福音十一 1-11

1 耶稣和门徒将近耶路撒冷，到了伯法其和伯大尼，在橄榄山那里，耶稣就打发两个门徒，2 对他们说：“你们往对面村子里去。一进去的时候，必看见一匹驴驹拴在那里，是从来没有人骑过的，可以解开牵来。3 若有人对你们说：‘为什么作这事？’你们就说：‘主要用它。’那人必立时让你们牵来。”4 他们去了，便看见一匹驴驹，拴在门外街道上，就把它解开。5 在那里站着的人，有几个说：“你们解驴驹作什么？”6 门徒照着耶稣所说的回答，那些人就任凭他们牵去了。7 他们把驴驹牵到耶稣那里，把自己的衣服搭在上面，耶稣就骑上。8 有许多人把衣服铺在路上，也有人把田间的树枝砍下来，铺在路上。9 前行后随的人都喊着说：“和散那（“和散那”原有求救的意思，在此乃是称颂的话）！奉主名来的是应当称颂的！10 那将要来的我祖大卫之国是应当称颂的！高高在上，和散那！”11 耶稣进了耶路撒冷，入了圣殿，周围看了各样物件。天色已晚，就和十二个门徒出城，往伯大尼去了。

问题 1: ***耶稣和门徒们将近耶路撒冷时，耶稣在什么地方打法两个门徒，去做什么事情？这件事情如何成就？从这件事情我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 1-6 节：**耶稣和门徒将近耶路撒冷，到了伯法其和伯大尼，在橄榄山那里，耶稣就打发两个门徒，对他们说：“你们往对面村子里去。一进去的时候，必看见一匹驴驹拴在那里，是从来没有人骑过的，可以解开牵来。若有人对你们说：‘为什么作这事？’你们就说：‘主要用它。’那人必立时让你们牵来。”他们去了，便看见一匹驴驹，拴在门外街道上，就把它解开。在那里站着的人，有几个说：“你们解驴驹作什么？”门徒照着耶稣所说的回答，那些人就任凭他们牵去了。**
- 耶稣骑驴驹进圣城耶路撒冷的事，可说是他的使命将要完成的前奏曲。根据约翰福音，耶稣是在“逾越节前六天”来到伯大尼，换句话说，耶稣是在周日进入耶路撒冷，而本章所涉及有关耶稣在耶路撒冷的传道工作，则包括由星期日至星期二这三天的日子。

- 最特别的是，由于耶稣在这周的头三日，每晚都在耶路撒冷城外度过，所以耶稣进入耶路撒冷（和圣殿）共有三次之多。其它福音书也有提及耶稣进耶路撒冷城后曾经离开，路加甚至说，耶稣在被捕前每天“白天都在圣殿里教导人，晚上出城，在橄榄山过夜”。但马可的记载是最清晰的：耶稣进城和出城，这可能是要表明耶稣与当时主流犹太教领袖之间的矛盾和爱恨难分的关系。
- 这三天所发生的事情逐渐地突显耶稣与犹太人之间的冲突：第一天耶稣只进圣殿看看；第二天耶稣洁净圣殿，正式与犹太教领袖起了冲突；第三天耶稣在圣殿里公开作了一连串讲论。
- 按马可对耶稣进入耶路撒冷的路线的描述，耶稣等人离开加利利后，攀越橄榄山，经过南面山坡上的伯大尼，也经过可能位于西面山坡上的伯法其。
- 伯大尼是橄榄山山坡上的一个小村庄，位于耶路撒冷以东大约三公里多的地方，在从耶利哥通往耶路撒冷的路上。伯法其是从耶利哥通往耶路撒冷的路上的一个小村庄，正确的地理位置不详，可能在伯大尼附近。
- 在新约圣经里，橄榄山在耶稣最后一星期的生活中，是一个很重要的地方。橄榄山是一个由四个山峰组成的小山脉，由巴勒斯坦中部延伸至南面，西部延伸至基训谷及耶路撒冷，东至耶利哥及死海，所以若要由耶利哥往耶路撒冷，必须越过此山。此山距离耶路撒冷城不远，在耶稣的时代山林树木葱郁，其中以橄榄树为主，这山因此得名。
- 关于橄榄山，旧约圣经撒加利亚书十四 4-5 如此记载到：**那日，他的脚必站在耶路撒冷前面朝东的橄榄山上。这山必从中间分裂，自东至西，成为极大的谷。山的一半向北挪移，一半向南挪移。你们要从我山的谷中逃跑，因为山谷必延到亚萨。你们逃跑，必如犹大王乌西雅年间的人逃避大地震一样。耶和华我的神必降临，有一切圣者同来。**
- 根据撒加利亚书十四 4-5，当神释放耶路撒冷的时候，他将降临在橄榄山，从而揭开他拯救以色列人的序幕。那时，此山将从中间裂开，山的一半向北挪移，另一半则向南移，自东至西形成为一个大谷，以色列人在其中逃跑，他们敌人将被打败。**所以，橄榄山是末世的象征。**耶稣在马可福音十一 23 对门徒们说：**我实在告诉你们：无论何人对这座山说，你挪开此地投在海里。他若心里不疑**

惑，只信他所说的必成，就必给他成了……——可能就是暗指橄榄山将要裂开一事。

- 在马可的笔下（配合撒加利亚书的背景），耶稣从橄榄山进入耶路撒冷，令耶稣在耶路撒冷城所作的一切更具代表性，把耶稣作为弥赛亚的形像表露无疑。耶稣在橄榄山上谈论将来要发生的事情，并让他的门徒知道神将在灾难和毁灭中来到。进入耶路撒冷以后，被捕之前，耶稣每晚都到山坡上的村庄里过夜，路加福音甚至记述耶稣曾在此山上过夜。耶稣在橄榄山上升天，强调了他被钉十字架、死亡、复活，以及圣灵的降临，对末世都有极其重要的意义。
- 耶稣没有及时进入耶路撒冷的城门，而是在伯法其和伯大尼附近，打法两个门徒到前面的一个村庄（可能就是伯法其或伯大尼）为他预备一头驴驹。在马可的记述中，耶稣给门徒的指示非常详尽，甚至连他们将会被问及的问题也预先告知了他们；这也说明，那两个门徒的使命依然是信心的使命，因为他们乃是信靠、顺服他们主的话而进入无法预知的处境。**事情的每一个细节就按耶稣所说的发生了。这一点显明了耶稣是位先知。**
- 耶稣强调这驴驹是"从来没有人骑过的"——可能是基于旧约圣经"分别为圣"的观念。这个细节是旧约圣经预言的实现。这一方面强调这驴驹是分别为圣的，另一方面显明耶稣以君王——谦卑的君王——身分进入耶路撒冷的情景。

问题 2：***耶稣如何进了耶路撒冷？众人怎样迎接他？***

- 第 7-8 节：**他们把驴驹牵到耶稣那里，把自己的衣服搭在上面，耶稣就骑上。有许多人把衣服铺在路上，也有人把田间的树枝砍下来，铺在路上。**
- 耶稣进入耶路撒冷的时候，逾越节快到了。所以，在道路两旁或前行后随的人一定比平常还要多。假如耶稣是从圣殿的正门入城的话，群众的行列可以长达超过 1.6 公里。圣殿区的人应该可以目睹耶稣从橄榄山上骑驴驹而下，越过汲沦溪，再上山坡入圣殿的正门。
- **"把衣服铺在路上"**，是欢迎尊贵者，甚至君王的方式；**"把棕树枝砍下来，铺在路上"**，挥动棕树枝和呼喊则是人们在一些重要的节日（比如：竹棚节、逾越节……）里经常会做的。这些行动，原来只是为了欢迎一般的朝圣者，并不是特别为欢迎耶稣而设的，但当时发生的这些普通的事件却显出耶稣的真正身分：

这位耶稣就是弥撒亚，是以色列人的拯救者，他要将耶路撒冷重新归入神的名下。

- **从耶稣进入耶路撒冷的这一点，就可以看到耶稣是以温柔、卑微、贫穷……的方式进城的。**请不要以希伯来人的方式，要以罗马人的看法，想象一下罗马皇帝凯旋回京城的情形。然后再看这个贫穷的行列。耶稣没有任何与王与尊贵有关的东西。这是一个贫穷的行列，散在地面上的是人们身上所穿的衣服，是折断的棕树枝，围绕着他的是喊叫的加利利群众。**耶稣以极其柔和的尊严，除去人类长久以来认为与王有关的那些东西，骑着驴驹进城了。这是一个贫穷的游行行列。**
- 耶稣荣入耶路撒冷的这一幕，预言了撒加利亚书九 9：**锡安的民哪，应当大大喜乐。耶路撒冷的民哪，应当欢呼。看哪，你的王来到你这里。他是公义的，并且施行拯救，谦谦和和地骑着驴，就是骑着驴的驹子。**
- 反思：**逾越节前在耶路撒冷发生的一些普通的事情，却彰显出了耶稣的荣耀，耶稣弥赛亚的身分。我们平日里的简单事情也能彰显神的荣耀，为神作美好的见证。请自由分享。**

问题 3：***众人向耶稣呼叫什么？这呼叫反应了他们对耶稣有何认识？我们又如何理解众人的这个呼叫？***

- 第 9-10 节：**前行后随的人都喊着说：“和散那（“和散那”原有求救的意思，在此乃是称颂的话）！奉主名来的是应当称颂的！那将要来的我祖大卫之国是应当称颂的！高高在上，和散那！”**
- 众人拿着棕树枝迎接耶稣，引用诗篇一一八 25-26 节，口里呼喊着：**“和散那！奉主名来的是应当称颂的！”**。原文是“耶和华啊，请你拯救”的意思。作者马可特意在这段经文中加插了一句（不属于上述的诗篇引文的）：**那将要来的我祖大卫之国是应当称颂的！高高在上，和散那！**
- 这句带相关话的语句有很深长的历史和信仰背景，它深深地反映了犹太人对弥赛亚国度来临的渴望。对于犹太人来说，就明显以色列民族的复兴，但在马可而言，就是要表明一个新的“大卫的国度”的彰显，这是一个属灵的国度。

- 人们欢迎耶稣进入耶路撒冷，“前行后随”，整个情景其实极具讽刺性：**呼喊的人不明白自己到底为谁呼喊；他们所期待的救主果然来了，但他却跟他们想象的不一样，这位他们声言是“奉主名而来的”救主，最后却要在人们的呼喊中死去。此王不同彼王。耶稣是君王，但他不是人们所期望的民族英雄。他所骑的小驴驹，不是战车骏马，也不需要人们为他挥动棕树枝，表达他们的民族热忱和激情。事实上，这位君王并不只是个别民族家国的领袖，他是全地的主。然而，在这一切具讽刺性的描述中，这段经文依然要突显，耶稣是以一个既尊贵但又谦卑的君王形像进入圣城耶路撒冷的。**
- 此外，在马可笔下，这些用自己的衣裳、棕树枝，以及呼喊着迎接耶稣的群众，跟那些转眼之间要求彼拉多释放一名罪犯给他们和处死那“奉主名而来”的，或许是同一批人。他们的情绪起伏为什么如此之快呢？他们是否真正领悟到耶稣进城有何意义呢？……
- 反思：**在我们的心目中，耶稣是一位怎样的主？在我们的信仰经历里，我们曾否像门徒和群众一样，一度为信仰（耶稣基督）发热心，但却因耶稣的形像和工作与自己所期望的不同而感到失落呢？请自由分享。**

问题 4：***耶稣进了耶路撒冷之后行了什么？耶稣夜间在哪里住宿？我们如何理解耶稣的这些行动？***

- 第 11 节：**耶稣进了耶路撒冷，入了圣殿，周围看了各样物件。天色已晚，就和十二个门徒出城，往伯大尼去了。**
- 耶稣进了耶路撒冷，入了圣殿，大概是圣殿的外院，“周围看了各样物件”。倘若这里所描述的与翌日耶稣洁净圣殿的事有关，那么这里所指的“各样物件”可能是指商人所摆设的器具等东西。
- **这是审问的观看，调查的观看。耶稣有权柄审问、调查、观看这一切。他有最高的权威可以调查观看这一切；他也是带着无限的怜悯观看这一切；他带着眼泪看着一切。**
- 原来所罗门所建造的圣殿（公元前十世纪）已经于公元前 587/6 年被入侵的巴比伦人所烧毁。约在五十年后，被掳的以色列人回归，在所罗巴伯的带领下重建

圣殿。一直以来，在犹太人的心目中，圣殿代表神与百姓的同在；回归后，圣殿被重建起来，虽然外观较以前的圣殿逊色，但其作为敬拜中心和象征神同在的功能却更明显，而以圣殿为核心的祭司体系也显得越来越重要。约于公元前 20/19 年，大希律开始扩建这所第二圣殿，约于公元 63 年工程才完成。第二圣殿原来只有一座建筑物，约 30 米长，19 米宽，15 米高，主要分为至圣所、圣所和廊子三部分。大希律开展的修复工作，除了使原本的建筑物变得更壮观外，还扩大了那围绕着圣殿的平地，使之变成地方宽阔的外院，又新建一列的院子和走廊，仿似一道外墙把圣殿和外院围起来。整个圣殿的范围成为圣殿山。这圣殿山在公元 70 年被罗马军队彻底摧毁，从而应验了耶稣的预言。

- 今天这圣殿只剩下其中的一部分外墙，称为“西墙”，也称为“哭墙”，是大希律修复后的圣殿现在仅存的遗址；这石墙高十八米，是现今犹太人心目中最神圣的地方。
- 可能由于天色太晚了，耶稣不能对他所看到的做些什么；可能因为耶稣知道耶路撒冷的人对他存有敌意，所以他和门徒出了城，在伯大尼过夜。
- 耶稣来到耶路撒冷，晚上没有住宿的地方，就到伯大尼过夜。这应验了耶稣对他门徒的教导，马太福音八 18-20：**耶稣见许多人围着他，就吩咐渡到那边去。有一个文士来对他说：“夫子，你无论往哪里去，我要跟从你。”耶稣说：“狐狸有洞，天空的飞鸟有窝，人子却没有枕头的地方。”**
- 反思：**以色列人的弥赛亚在耶路撒冷城里面找不到地方，却必须寄宿在城墙外的伯大尼。这正反映了人子来到自己的地方，自己的人却不接待他。世界万物的创造者成为人，来到这个世界上，却过着风餐露宿的漂流生活。请自由分享。**

第四十四课：咒诅无花果树

经文：马可福音十一 12-26

12 第二天，他们从伯大尼出来，耶稣饿了。13 远远地看见一棵无花果树，树上有叶子，就往那里去，或者在树上可以找着什么。到了树下，竟找不着什么，不过有叶子，因为不是收无花果的时候。14 耶稣就对树说：“从今以后，永没有人吃你的果子。”他的门徒也听见了。

15 他们来到耶路撒冷，耶稣进入圣殿，赶出殿里作买卖的人，推倒兑换银钱之人的桌子和卖鸽子之人的凳子。16 也不许人拿着器具从殿里经过。17 便教训他们说：“经上不是记着说：‘我的殿必称为万国祷告的殿’吗？你们倒使它成为贼窝了。”18 祭司长和文士听见这话，就想法子要除灭耶稣，却又怕他，因为众人都希奇他的教训。19 每天晚上，耶稣出城去。

20 早晨，他们从那里经过，看见无花果树连根都枯干了。21 彼得想起耶稣的话来，就对他说：“拉比，请看！你所咒诅的无花果树已经枯干了。”22 耶稣回答说：“你们当信服神。23 我实在告诉你们：无论何人对这座山说：‘你挪开此地，投在海里！’他若心里不疑惑，只信他所说的必成，就必给他成了。24 所以我告诉你们：凡你们祷告祈求的，无论是什么，只要信是得着的，就必得着。25 你们站着祷告的时候，若想起有人得罪你们，就当饶恕他，好叫你们在天上的父，也饶恕你们的过犯。26 你们若不饶恕人，你们在天上的父，也不饶恕你们的过犯。”

问题 1：***耶稣为什么会咒诅一棵无花果树？我们能理解耶稣这样的言行吗？***

- 第 12-14 节：**第二天，他们从伯大尼出来，耶稣饿了。远远地看见一棵无花果树，树上有叶子，就往那里去，或者在树上可以找着什么。到了树下，竟找不着什么，不过有叶子，因为不是收无花果的时候。耶稣就对树说：“从今以后，永没有人吃你的果子。”他的门徒也听见了。**
- 耶稣咒诅无花果树的这件事具有象征意义：**这事代表神宣告了对以色列的审判；而配合耶稣洁净圣殿一事，这故事也表示弥赛亚的新时代已经来临，强调在新的宗教生活中，信心、祷告和饶恕的重要性。**

- “第二天”（也就是星期一），耶稣从伯大尼再次进入耶路撒冷城；在路上，耶稣饿了。附近一带应该有很多无花果树，因为伯大尼附近的伯法其小镇有“无花果之家”的别名。
- 耶稣看见不远处有一棵长满了叶子的无花果树，期望树上会有果子可吃，但却没有，于是咒诅这树。第 13 节说，**“……因为不是收无花果的时候”。**
- 在耶稣时代，无花果树的果子是一种主要的食粮。无花果每年会结两批果实，第一批无花果通常在六月成熟，大多会被人趁新鲜吃掉。第二批会在两个月之后收割，通常会在太阳下晒干，保留到寒冬时才吃。
- 这里有一个很容易让人疑惑的问题：在不是收无花果的时候找果子，岂不是一件很不合理的事吗？表面上看起来，这一个对耶稣的评论是正确的。但是，耶稣对这棵无花果树的咒诅并不是因为树上没有果子，而是因为树上有叶子。更有意义的一个事实还是，这棵树不过有叶子而已。在巴勒斯坦地区，复活节期间无花果应该只有果子，而没有叶子，因无花果是先结果后长叶子的果树。
- 用一棵不结果子而只不过有叶子的无花果树来比喻当时法利赛人和文士操纵的犹太教，可以说是再恰当不过了。正如这棵外表上只有叶子而没有果子的无花果树一样，犹太教在这个时候也只不过有外表的宗教形态（叶子），而没有真正内在的虔诚（果子）。**这些宗教人士虽然口里说敬拜神，心中却远远地离弃了神。**
- 无花果树的外表让人满心期盼可以找到果子，但却一无所获；所以它的刑法就是永远无法结果。在某种意义上，树的枯萎只是它现在不结果子之状态的永续。无花果树和葡萄树长久以来一直是以色列的象征；神的儿子如今临到以色列，寻找果子，却找不着，虽然到处遍布着专业的宗教人士。
- 从此，以色列将要枯萎，不结果子；主后七十年耶路撒冷所受的实质审判（罗马帝国的提多将军率军攻破耶路撒冷，摧毁了圣殿，犹太人的起义被完全镇压），只是这一点的外在记号。
- 紧接着这段论无花果树的经文，又出现了另一段行动式的比喻，就是洁净圣殿（第 15-19 节）。神来到他的圣殿，寻找属灵的果子，却找不到；所以就宣告了马可福音十三 1-2 记载的审判：**耶稣从殿里出来的时候，有一个门徒对他说：**

“夫子，请看，这是何等的石头，何等的殿宇！”耶稣对他说：“你看见这大殿宇吗？将来在这里没有一块石头留在石头上，不被拆毁了。”

- 树如何，殿也如何；殿如何，国也如何。耶稣藉着这两个比喻其实在讲述同一件事：**犹太人没有接结出属灵的果实，将被神弃绝。**

问题 2：***耶稣为什么会洁净圣殿？从这件事情我们对耶稣有何更深的认知？他有什么资格和身分行这样的事？这件事给耶稣带来怎样的结果？***

- 第 15-19 节：**他们来到耶路撒冷，耶稣进入圣殿，赶出殿里作买卖的人，推倒兑换银钱之人的桌子和卖鸽子之人的凳子。也不许人拿着器具从殿里经过。便教训他们说：“经上不是记着说：‘我的殿必称为万国祷告的殿’吗？你们倒使它成为贼窝了。”祭司长和文士听见这话，就想法子要除灭耶稣，却又怕他，因为众人都希奇他的教训。每天晚上，耶稣出城去。**
- 马可福音把耶稣咒诅无花果树和洁净圣殿的两件事放在一起（三明治式的叙事手法），有非常深刻的意义。**正如耶稣看到的圣殿象征了犹太人的信仰生命已经沉沦，审判即将来到，以色列人的生命也一如眼前这棵没有果子的无花果树一般，是白占地土的，他们也马上要面对神的审判。**从这个角度看，耶稣咒诅无花果树与洁净圣殿可以说是有异曲同工的果效。**耶稣预言无花果树不再结果子，其实也是预言当时以圣殿为中心的主流犹太教不会再结果子（指他们不会接受耶稣），而这正是他们将要面临审判的原因。**
- 为要预备弥赛亚来临，也是神国的彰显，耶稣洁净圣殿，把这殿分别为圣，使它作为“万民祷告的殿”。
- 耶稣咒诅完无花果树后，就进入了圣殿。这天圣殿里（指外院）非常热闹，但其中不是挤满敬拜的人，而是买卖的商人和兑换钱币的人。耶稣一怒之下，几乎把所有东西都推到了，他“也不许人拿着器具从殿里经过”。
- 圣殿是犹太人宗教祭祀、敬拜和政治的中心。与古代所有的宗教中心一样，圣殿也是犹太地的经济中心；与圣殿和耶路撒冷城有紧密关连的，是形形色色的买卖活动。然而，这些买卖活动使圣殿的角色和功能改变了。

- 犹太教宗教领袖们按照旧约的记载对献祭的动物有严格的要求。犹太人千里迢迢带着祭物来圣殿献祭，却遇上检验不合格，于是就面临非常尴尬的处境。为了方便络绎不绝的朝圣者，商人供应不同的献祭所需的动物和谷物给他们购买，而商人会在圣殿的外院（即外邦人院）摆放饲养动物的栏圈和笼子。如此一来，商人们赚了钱，朝圣者免去了很多的麻烦。听上去是双方得利的行动，但殊不知其实是很多犹太人在敷衍自己的宗教义务。
- 因为通行的罗马钱币上刻有君王或有关的形像，所以并不能作圣殿供献之用。在耶路撒冷供献的敬拜者，必须兑换特定的钱币。于是，商人们也提供兑换钱币的服务。
- 但“方便”、“服务”只是宣传的口号而已，这些买卖活动的出现，说到底只因神职人员想从这庞大的经济收益当中得到利益。因此，滥用权力、以权谋私、盘踞圣殿地方、索取佣金等事情是必然会发生的。
- 整个圣殿的面积相当大，当中必定有很多出入口。而耶路撒冷的很多居民在圣殿附近行动时，为了节约时间，不想绕路行，就会利用这些出入口作为捷径，在圣殿外院中往来穿梭。
- 反思：**这样的现象不是我们在日常生活中经常看见和听到吗？人心古今中外都没有改变？不是吗？请自由分享。**
- 耶稣引用旧约圣经耶利米书七 11 责备犹太教的宗教领袖们，主要并不是因为买卖活动所产生的混乱情况，而是因为神职人员纵容做买卖的人营商，甚至参与不诚实的活动。我们完全可以想象，耶稣进入圣殿看到的是，欺骗和讨价还价的情景。
- 反思：**我们的教会是否可以作为敬拜的中心？当中是否有一些需要被洁净的地方？保罗曾经以圣灵的殿比喻我们的身体，我们愿意让耶稣洁净这殿吗？请自由分享。**
- 耶稣的教训引用了两句旧约圣经的经文，即以赛亚书五十六 7 和耶利米书七 11。**耶稣的教导有非常浓厚的弥赛亚色彩，因为犹太教不容许外邦人进入圣殿的内院，而耶稣说，将来的圣殿是万民祷告的殿，人人都可以亲近神，人人都有大祭司一样的权力和身分（人人皆祭司）！这就是主耶稣基督的救恩！这就是福音！**

- 希伯来书四 14-16 非常清楚地讲明了这一点：**我们既然有一位已经升入高天尊荣的大祭司，就是神的儿子耶稣，便当持定所承认的道。因我们的大祭司，并非不能体恤我们的软弱，他也曾凡事受过试探，与我们一样，只是他没有犯罪。所以我们只管坦然无惧地来到施恩的宝座前，为要得怜恤，蒙恩惠作随时的帮助。**——耶稣是最完美圣洁的大祭司，因着耶稣的救恩，每一个人都可以亲近神、到神的施恩宝座前、向神祷告。
- 耶稣洁净圣殿的行动所引起的影响是很深远的。其它福音书都记述这件事挑起了犹太领袖的抗议，他们因而质疑耶稣权柄的来源。事实上，从耶稣洁净圣殿这件事起，耶稣和犹太教宗教领袖之间的冲突也就更加激烈了。
- 祭司长和文士想要除灭耶稣的这种极端反应，也许是基于两个理由：耶稣洁净圣殿这个行动，很具体地打击了犹太教领导层的威望以及他们宗教生活的形态；耶稣对圣殿里的交易和买卖的禁止，直接和间接地侵犯到他们的商业利益。
- 其实，在这个时刻，也许只有一股力量可以暂时防止祭司长和文士下手除灭耶稣。那就是，群众对耶稣的好感。因为到如今，耶稣仍旧是在群众中受欢迎的人物。

问题 3：***被耶稣咒诅的无花果出现了什么状况？耶稣藉着这件事要告诉在场的门徒（今天的我们）怎样的属灵事实？***

- 第 20-21 节：**早晨，他们从那里经过，看见无花果树连根都枯干了。彼得想起耶稣的话来，就对他说：“拉比，请看！你所咒诅的无花果树已经枯干了。”**
- 门徒们以为，耶稣咒诅无花果树大概只是心情不佳，但隔了一天（即星期二），他们又经过同一条路，看见这棵树已经枯了，并且“连根都枯干了”，甚至没有可能再活过来。这显示了前一天耶稣咒诅的力量。
- 彼得非常惊讶地说：**“拉比！请看！你所咒诅的无花果树已经苦干了。”**
- 一般情况下，我们读到这个记载，不免会觉得耶稣有点无理取闹。耶稣怎么能够因为自己饥饿找不到果子吃而咒诅无花果树呢？！况且当时还不是收成果子的季节。

- 然而，在马可的“三明治式的叙事手法”中，耶稣咒诅无花果树这桩事件发生的过程中，正插入了耶稣洁净象征犹太教信仰中心的圣殿的事。此外，在犹太人的信仰传统里，无花果树是以色列人的象征。
- 耶利米书二十四 1-10：**巴比伦王尼布甲尼撒，将犹大王约雅敬的儿子耶哥尼雅和犹大的首领并工匠、铁匠，从耶路撒冷掳去，带到巴比伦。这事以后，耶和华指给我看，有两筐无花果放在耶和华的殿前。一筐是极好的无花果，好像是初熟的；一筐是极坏的无花果，坏得不可吃。于是耶和华问我说：“耶利米你看见什么？”我说：“我看见无花果，好的极好，坏的极坏，坏得不可吃。”耶和华的话临到我说：“耶和华以色列的神如此说：被掳去的犹大人，就是我打发离开这地到迦勒底人之地去的，我必看顾他们如这好无花果，使他们得好处。我要眷顾他们，使他们得好处，领他们归回这地。我也要建立他们，必不拆毁；栽植他们，并不拔出。我要赐他们认识我的心，知道我是耶和华。他们要作我的子民，我要作他们的神，因为他们要一心归向我。”耶和华如此说：“我必将犹大王西底家和他的首领，以及剩在这地耶路撒冷的余民，并住在埃及地的犹大人都交出来，好像那极坏、坏得不可吃的无花果。我必使他们交出来，在天下万国中抛来抛去，遭遇灾祸。在我赶逐他们到的各处，成为凌辱、笑谈、讥刺、咒诅。我必使刀剑、饥荒、瘟疫临到他们，直到他们从我所赐给他们和他们列祖之地灭绝。”**
- 何西阿书九 10-16：**主说：“我遇见以色列如葡萄在旷野；我看见你们的列祖如无花果树上春季初熟的果子。他们却来到巴力毗珥专拜那可羞耻的，就成为可憎恶的，与他们所爱的一样。至于以法莲人，他们的荣耀必如鸟飞去，必不生产、不怀胎、不成孕。纵然养大儿女，我却必使他们丧子，甚至不留一个。我离弃他们，他们就有祸了。”我看以法莲如推罗栽于美地。以法莲却要将自己的儿女带出来，交与行杀戮的人。耶和华啊，求你加给他们，加什么呢？要使他们胎坠乳干。耶和华说：“他们一切的恶事都在吉甲，我在那里憎恶他们，因他们所行的恶，我必从我地上赶出他们去，不再怜爱他们；他们的首领都是悖逆的。以法莲受责罚，根本枯干，必不能结果；即或生产，我必杀他们所生的爱子。”**

- 耶利米书八 1-13: **耶和华说：“到那时人必将犹大王的骸骨和他首领的骸骨、祭司的骸骨、先知的骸骨，并耶路撒冷居民的骸骨，都从坟墓中取出来，抛散在日头、月亮和天上众星之下，就是他们从前所喜爱、所事奉、所随从、所求问、所敬拜的。这些骸骨不再收殓，不再葬埋，必在地面上成为粪土。并且这恶族所剩下的民，在我所赶他们到的各处，宁可拣死不拣生。这是万军之耶和华说的。”你要对他们说，耶和华如此说：“人跌倒，不再起来吗？人转去，不再转来吗？这耶路撒冷的民为何恒久背道呢？他们守定诡诈，不肯回头。我留心听，听见他们说不正直的话，无人悔改恶行，说：‘我作的是什么呢？’他们各人转奔己路，如马直闯战场。空中的鹳鸟知道来去的定期，斑鸠、燕子与白鹤也守候当来的时令；我的百姓，却不知道耶和华的法则。你们怎么说：‘我们有智慧，耶和华的律法在我们这里’？看哪，文士的假笔舞弄虚假。智慧人惭愧，惊惶，被擒拿；他们弃掉耶和华的话，心里还有什么智慧呢？所以我必将他们的妻子给别人，将他们的田地给别人为业。因为他们从最小的到至大的都一味地贪婪，从先知到祭司都行事虚谎。他们轻轻忽忽地医治我百姓的损伤，说：‘平安了！平安了！’其实没有平安。他们行可憎的事知道惭愧吗？不然，他们毫不惭愧，也不知羞耻。因此他们必在仆倒的人中仆倒；我向他们讨罪的时候，他们必致跌倒。”这是耶和华说的。耶和华说：“我必使他们全然灭绝。葡萄树上必没有葡萄，无花果树上必没有果子，叶子也必枯干。我所赐给他们的，必离开他们过去。”**
- ……
- **因此耶稣咒诅无花果树并不是因肚子饿耍脾气，也不纯是要彰显信心的能力，而是要宣告神即将对犹太人领袖（甚至是当时的犹太教）的审判。**
- 圣经也同样以葡萄园的比喻作了类似的教导。以赛亚书五 1-7: **我要为我所亲爱的唱歌，是我所爱者的歌，论他葡萄园的事。我所亲爱的有葡萄园，在肥美的山冈上。他刨挖园子，捡去石头，栽种上等的葡萄树，在园中盖了一座楼，又凿出压酒池；指望结好葡萄，反倒结了野葡萄。耶路撒冷的居民和犹大人哪，请你们现今在我与我的葡萄园中，断定是非。我为我葡萄园所作之外，还有什么可作的呢？我指望结好葡萄，怎么倒结了野葡萄呢？现在我告诉你们，我要向我葡萄园怎样行：我必撤去篱笆，使它被吞灭；拆毁墙垣，使它被践踏。我**

必使它荒废，不再修理，不再锄刨，荆棘蒺藜倒要生长；我也必命云不降雨在其上。万军之耶和华的葡萄园，就是以色列家；他所喜爱的树，就是犹大人。他指望的是公平，谁知倒有暴虐；指望的是公义，谁知倒有冤声。

- 马太福音二十一 33-46：**你们再听一个比喻：有个家主，栽了一个葡萄园，周围圈上篱笆，里面挖了一个压酒池，盖了一座楼，租给园户，就往外国去了。收果子的时候近了，就打发仆人到园户那里去收果子。园户拿住仆人。打了一个，杀了一个，用石头打死一个。主人又打发别的仆人去，比先前更多，园户还是照样待他们。后来打发他的儿子到他们那里去，意思说：他们必尊敬我的儿子。不料，园户看见他儿子，就彼此说：这是承受产业的。来吧！我们杀他，占他的产业！他们就拿住他，推出葡萄园外杀了。园主来的时候，要怎样处治这些园户呢？他们说，要下毒手除灭那些恶人，将葡萄园另租给那按着时候交果子的园户。耶稣说：经上写着：匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。这是主所作的，在我们眼中看为希奇。这经你们没有念过吗？所以我告诉你们，神的国必从你们夺去。赐给那能结果子的百姓。谁掉在这石头上，必要跌碎。这石头掉在谁的身上，就要把谁砸得稀烂。祭司长和法利赛人，听见他的比喻，就看出他是指着他们说的。他们想要捉拿他，只是怕众人，因为众人以他为先知。**
- 反思：**以色列是神的选民，却弃绝神差来的弥赛亚，以至于耶稣在此说出如此咒诅的话语。神在耶稣基督里拣选和拯救我们，那我们就应该活出与神儿女的身分相配的生命。若耶稣今天来到我们中间，他能否找到属灵的果子？请自由分享。**
- 哥林多后书七 1：**亲爱的弟兄啊，我们既有这等应许，就当洁净自己，除去身体灵魂一切的污秽，敬畏神，得以成圣。**
- 腓立比书二 12-13：**这样看来，我亲爱的弟兄，你们既是常顺服的，不但我在你们那里，就是我如今不在你们那里，更是顺服的，就当恐惧战兢，作成你们得救的工夫。因为你们立志行事，都是神在你们心里运行，为要成就他的美意。**
- ……

问题 4：***耶稣在第 22-26 作了怎样的教导？耶稣的这番教导包括哪几个方面的内容？试分享，耶稣的这番教导与无花果树受咒诅有何关系？***

- 第 22-26 节：**耶稣回答说：“你们当信服神。我实在告诉你们：无论何人对这座山说：‘你挪开此地，投在海里！’他若心里不疑惑，只信他所说的必成，就必给他成了。所以我告诉你们：凡你们祷告祈求的，无论是什么，只要信是得着的，就必得着。你们站着祷告的时候，若想起有人得罪你们，就当饶恕他，好叫你们在天上的父，也饶恕你们的过犯。你们若不饶恕人，你们在天上的父，也不饶恕你们的过犯。”**
- 从表面上看来，耶稣似乎在这里转换了话题，但实际上耶稣非常清楚地回应了彼得。**无花果树（以色列民）被咒诅的主要原因：没有对神的信心（拒绝弥赛亚）、错误的祷告（错误的信仰带来错误的祷告生活）、没有信心的果实（饶恕）。**
- 耶稣在说这话时，可能面对着橄榄山。先知撒加利亚预言说，耶和华神有一天要回到橄榄山上审判他的仇敌，并建立他的国度。当他的脚踏在山上时，这山甚至要裂开。这样看来，当耶稣说着移山的祷告：**“你们当信服神。我实在告诉你们：无论何人对这座山说：‘你挪开此地，投在海里！’他若心里不疑惑，只信他所说的必成，就必给他成了……”**，就是为神审判之日的来临祷告的，是一个对末世审判加以肯定的祷告。以色列民拒绝承认耶稣是弥赛亚，因此也就无法相信，这样应许会在耶稣基督里成就。
- 耶稣说明的第二点是：**耶稣是弥赛亚基督，这是犹太人应该有的信仰，这也是我们祷告的基础；正确的信仰带来正确的祷告生活。**
- **耶稣要告诉门徒们（今天的我们），正确信仰生活的一个核心，就是经历神的赦免，以及彼此饶恕。正确的信仰必结出神所喜悦的属灵果子。**耶稣在登山宝训里有非常清楚的教导。
- 很显然，犹太人错误地追求律法的义，拒绝承认耶稣就是旧约圣经所预言的那位弥赛亚，因此他们的信仰生活中就缺少着三点。
- 耶稣在这段经文里的教导指出：**以圣殿为中心的宗教体制将要成为过去，取而代之的是以敬虔生活为主导的信仰。对神的信心比那些形形色色及表面化的宗**

教活动更能反映真正对神的信仰；而神儿女的祷告比种种献祭更得神得喜悦；神也看重我们属灵生命的果子。

- 反思：**耶稣在第 22-26 节的这番教导如何引导我们的信仰生活（信心、祷告、饶恕）？请自由分享。**

第四十五课：祭司长不服耶稣的权柄

经文：马可福音十一 27-33

27 他们又来到耶路撒冷。耶稣在殿里行走的时候，祭司长和文士并长老进前来，28 问他说：“你仗着什么权柄作这些事？给你这权柄的是谁呢？”29 耶稣对他们说：“我要问你们一句话，你们回答我，我就告诉你们，我仗着什么权柄作这些事。30 约翰的洗礼是从天上来的，是从人间来的呢？你们可以回答我。”31 他们彼此商议说：“我们若说‘从天上来’，他必说：‘这样，你们为什么不信他呢？’32 若说‘从人间来’，却又怕百姓，因为众人真以约翰为先知。”33 于是回答耶稣说：“我们不知道。”耶稣说：“我也不告诉你们，我仗着什么权柄作这些事。”

问题 1：***耶稣和门徒们再次来到耶路撒冷，在圣殿里行走的时候，祭司长和文士并长老近前来，向耶稣提出了什么问题？什么事情促使他们向耶稣提出这样的问题？***

- 第 27-28 节：**他们又来到耶路撒冷。耶稣在殿里行走的时候，祭司长和文士并长老进前来，问他说：“你仗着什么权柄作这些事？给你这权柄的是谁呢？”**
- 一群主要的宗教领袖来挑战耶稣的权柄，但因耶稣问及施洗者约翰洗礼的权柄而陷入窘镜。他们以拒绝回答来顾全自己的面子，也表明他们无心寻求真相。耶稣也照样拒绝直接回答他们，但却用比喻揭穿他们属灵光景的真相。
- 门徒和耶稣又在圣殿里出现。就在前一天，耶稣在这里，把所有商人都赶走了。大概当时情况非常混乱，有关当局未能及时与耶稣正面交涉；隔了一天，“祭司长和文士并长老”都来见他，问他说：“你仗着什么权柄作这些事？给你这权柄的是谁呢？”
- 这两个问题是一样的；他们以为耶稣这样公然挑战当时的犹太教体制，背后必定有很强大的后盾支持，所以前来问个究竟。
- 这些领袖们在这个时候整体出现不但表明了事情的严重性，也意味着这一次的盘问是事先有所安排的。同一类的人，较后也一起参与了捉拿耶稣以及审判耶

稣的行动。**耶稣的权柄和他的原有身分是绝对分不开的。**因此，犹太教的领袖们所追问的，最终所涉及的，实际上是耶稣的身分问题。

问题 2: ***耶稣如何回应他们？耶稣的回应显示了他怎样的智慧？***

- 第 29-30 节: **耶稣对他们说：“我要问你们一句话，你们回答我，我就告诉你们，我仗着什么权柄作这些事。约翰的洗礼是从天上来的，是从人间来的呢？你们可以回答我。”**
- 耶稣却反问他们: “……约翰的洗礼是从天上来的，是从人间来的呢？……”耶稣不是要他们先回答这问题，然后才回答他们所问的，而是这问题的答案也就是耶稣的答案。**因为施洗约翰是耶稣的开路先锋，约翰仗着什么权柄，耶稣也就仗着什么权柄。**
- 耶稣的反问再次表示他的事工与约翰的事工一脉相传，出自同一个源头。
- 耶稣对问题的初步反应，表面上看起来，似乎有一些逃避的趋向。也许我们会问，犹太领袖们的质问与约翰的洗礼有何关系？耶稣岂不是在很明显地逃避问题吗？其实不然。耶稣并没有逃避问题。**因为约翰是耶稣的先锋以及见证人，他的身分和使命与耶稣的身分、使命和权柄是绝对分不开的。因此，那些对约翰有真正认识的人，必然会知道耶稣权柄的来源。并且乐意接受这权柄。**
- 这样以一来，耶稣可真要难倒这一群盘问的人了。因为耶稣反倒将问题交回给犹太教的宗教领袖们自己去回答了。实际上，答案也的确是在这些领袖们的思想中。只是他们处在两难之间。他们既不能给予肯定的答案，也不敢给予否定的答案。他们因此必须要彼此商议之后，才能决定。

问题 3: ***祭司长和文士并长老最终给耶稣怎样的答复？我们如何理解他们的答复？***

- 第 31-33 节: **他们彼此商议说：“我们若说‘从天上来’，他必说：‘这样，你们为什么不信他呢？’若说‘从人间来’，却又怕百姓，因为众人真以约翰为先知。”于是回答耶稣说：“我们不知道”……**

- 这两节经文描述了这些领袖们暗地里的议论，是要让人知道这些领袖们的虚伪。他们以政治和利益为出发点处关于真理的事情，当然不承认施洗约翰的权柄是来自天上的（不然，他们就应该听从和接受他的教导）；但为了讨好群众，他们又似乎默认了约翰的权柄来自天上。
- 其实，他们是清楚地知道耶稣权柄的根据，正如耶稣自己绝对清楚一样。只是他们没有一种道德性的勇气去面对真理而已。
- 反思：**今天很多人其实清楚地知道基督信仰是正确的，也是世人所需要的，却没有勇气公然接受和承认。不是吗？请自由分享。**
- 这些犹太教的宗教领袖们在绝对的真理问题上，采取政治手段和方法，就是为了自己的利益和好处；在真理的问题不表明立场，而只表达模棱两可的观点。
- 反思：**这不也是今天世人为了自己的利益和好处，在各样事情上常常采取的手段和方法吗？请自由分享。**
- 但耶稣在登山宝训里清楚地教导说，在真理的问题上不应妥协；马太福音五 37：**你们的话，是，就说是；不是，就说不是；若再多说，就是出于那恶者。**

问题 4：***耶稣最后的回答给我们怎样的启发和提醒？***

- 第 33 节：**……耶稣说：“我也不告诉你们，我仗着什么权柄作这些事。”**
- 耶稣拒绝直接回答他们的问题，是因为他们不是追求真理；这暗示倘若他们有真正追求真理的心，并愿意承认施洗约翰的身分，他们也会知道耶稣的权柄的来源。
- 与其在这问题上纠缠，耶稣接下来在第十二章一开始就讲了一个比喻，直接针对他们顽梗的心。
- 反思：**有时讨论一些信仰问题时，我们会与对方起争论，但对方其实只是为了显示自己的见解较别人优胜。在这个过程中，我们也会不知不觉跌入一个纯为讨论而讨论的陷进中，而失去寻求真理的心。我们应该如何应对这样的情况？从耶稣对这些宗教领袖的回答中，我们可以学习到哪些重要的功课？请大家自由分享。**

第四十六课：凶恶佃户的比喻

经文：马可福音十二 1-12

1 耶稣就用比喻对他们说：“有人栽了一个葡萄园，周围圈上篱笆，挖了一个压酒池，盖了一座楼，租给园户，就往外国去了。2 到了时候，打发一个仆人到园户那里，要从园户收葡萄园的果子。3 园户拿住他，打了他，叫他空手回去。4 再打发一个仆人到他们那里。他们打伤他的头，并且凌辱他。5 又打发一个仆人去，他们就杀了他。后又打发好些仆人去，有被他们打的，有被他们杀的。6 园主还有一位，是他的爱子，末后又打发他去，意思说：‘他们必尊敬我的儿子。’7 不料，那些园户彼此说：‘这是承受产业的，来吧！我们杀他，产业就归我们了。’8 于是拿住他，杀了他，把他丢在园外。9 这样，葡萄园的主人要怎样办呢？他要来除灭那些园户，将葡萄园转给别人。10 经上写着说：‘匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。11 这是主所作的，在我们眼中看为希奇。’这经你们没有念过吗？”12 他们看出这比喻是指着他们说的，就想要捉拿他，只是惧怕百姓。于是离开他走了。

问题 1：***耶稣在比喻中讲述了一个葡萄园的故事。我们认为，葡萄园代表谁？园主代表谁？园户代表谁？园主与葡萄园有怎样的关系？园主与园户有怎样的关系？耶稣在这个比喻中藉着这样的关系要表达什么？***

- 第 1 节：**耶稣就用比喻对他们说：“有人栽了一个葡萄园，周围圈上篱笆，挖了一个压酒池，盖了一座楼，租给园户，就往外国去了……”**
- 一个葡萄园园主把葡萄园整修好，各样设施预备妥当后，就把这葡萄园租给园户，自己出外旅行去了。到收成的时候，他就打发仆人去向园户**“收他应得的果子”**。第一个、第二个、第三个仆人，甚至“好些仆人”都去了，但通通遭受很差的对待，有空手回来的、被毒打的、被侮辱的，甚至被杀的。最后，园主打发他的儿子，认为“他们必尊敬我的儿子”，殊不知这只是园主及他儿子一厢情愿的想法。正因为他是园主的儿子，甚至应该是唯一的儿子，是园主的继承人，所以这些狠毒的园户索性把他杀了，企图吞占他的家产。结果，园主决定亲自**“来除灭那些园户，把葡萄园转给别人”**。

- 在传统犹太文化中，葡萄园可用来代表以色列民族。耶稣以以赛亚书五 1-7 为背景讲这个比喻。在先知以赛亚的信息中，葡萄园是比喻以色列。因为以色列背叛了神而活在罪恶过犯之中，神公义的审判将会很快地临到他们。这一种严肃以及充满着警戒的教训，与耶稣在此引用比喻的情景很相符。
- 以赛亚书五 1-7：**我要为我所亲爱的唱歌，是我所爱者的歌，论他葡萄园的事。我所亲爱的有葡萄园在肥美的山冈上。他刨挖园子，捡去石头，栽种上等的葡萄树，在园中盖了一座楼，又凿出压酒池；指望结好葡萄，反倒结了野葡萄。耶路撒冷的居民和犹大人哪，请你们现今在我与我的葡萄园中，断定是非。我为我葡萄园所作之外，还有什么可作的呢？我指望结好葡萄，怎么倒结了野葡萄呢？现在我告诉你们，我要向我葡萄园怎样行：我必撤去篱笆，使它被吞灭；拆毁墙垣，使它被践踏。我必使它荒废，不再修理、不再锄刨，荆棘蒺藜倒要生长；我也必命云不降雨在其上。万军之耶和华的葡萄园，就是以色列家；他所喜爱的树，就是犹大人。他指望的是公平，谁知倒有暴虐；指望的是公义，谁知倒有冤声。**
- “他们”似乎很明显地是指祭司长和文士并长老这些犹太教的领袖们。正如先知以赛亚一样，耶稣的比喻所带来的，也是一个极其严厉的警告信息。葡萄园的园主，在还没有往外国去以前，将园子租给园户。这一种安排，在古代的农业社会中，是常有的事。**就整个比喻的背景和内容看来，园主很自然地是比喻神。而园户却是清楚地指犹太人，尤其是犹太教的领袖们。**

问题 2：***到了时候，园主打发仆人去做什么？园户如何对待园主派去的仆人？耶稣藉着这样的描述要告诉在场的犹太人什么历史状况？***

- 第 2-4 节：**“……到了时候，打发一个仆人到园户那里，要从园户收葡萄园的果子。园户拿住他，打了他，叫他空手回去。再打发一个仆人到他们那里。他们打伤他的头，并且凌辱他……”**
- 假设园主是神，园户是犹太人，尤其是他们的领袖的话，那故事中这些接二连三被害的仆人，很显然是比喻着神历代所差遣，而最终被逼害的先知们了，比如：施洗者约翰。

- 这一个历史事实，也正是耶稣深深地叹息耶路撒冷的背景。路加福音十三 31-35：**正当那时，有几个法利赛人来对耶稣说：“离开这里去吧！因为希律想要杀你。”耶稣说：“你们去告诉那个狐狸说，今天、明天我赶鬼治病，第三天我的事就成全了。虽然这样，今天、明天、后天，我必须前行，因为先知在耶路撒冷之外丧命是不能的。耶路撒冷啊，耶路撒冷啊！你常杀害先知，又用石头打死那奉差遣到你这里来的人。我多次愿意聚集你的儿女，好像母鸡把小鸡聚集在翅膀底下，只是你们不愿意。看哪，你们的家成为荒场留给你们。我告诉你们：从今以后你们不得再见我，直等到你们说‘奉主名来的是应当称颂的’。”**
- 从旧约圣经中我们看到，犹太人在历史上常常拒绝神差派到他们中间的先知。耶稣在马太福音二十三 29-36 指责犹太教的宗教领袖们说：**“你们这假冒为善的文士和法利赛人有祸了！因为你们建造先知的坟，修饰义人的墓，说：‘若是我们在我们祖宗的时候，必不和他们同流先知的血。’这就是你们自己证明是杀害先知者的子孙了。你们去充满你们祖宗的恶贯吧！你们这些蛇类、毒蛇之种啊！怎能逃脱地狱的刑罚呢？所以我差遣先知和智慧人并文士到你们这里来，有的你们要杀害，要钉十字架；有的你们要在会堂里鞭打，从这城追逼到那城，叫世上所流义人的血，都归到你们身上，从义人亚伯的血起，直到你们在殿和坛中间所杀的巴拉加的儿子撒迦利亚的血为止。我实在告诉你们，这一切的罪都要归到这世代了。”**
- 在这个比喻中，园主要求于园户的，就是要收他应得的份额。原来园户既然只是租了这个园子，就应该付租费给园主。**同样，犹太人是神的选民，神使他们有儿女的名分，分享他的荣耀；神与他们立约，赐给他们律法；他们有敬拜神的知识，也接受了神的应许。他们既有特权享受神的荣耀及应许，同样，他们也必须遵守与神所立的约，遵守神的律法，更应该明白神赐下律法的真实含义——认罪悔改以及迎接弥赛亚（耶稣基督）的到来。**这是他们应该向神交的份额，是自然的，没有什么可商量的。
- 反思：**我们信主以后，神把信心和使命托付给我们，神要从我们的生命中收取他应得的份额，那就是信心。我们的生命应该如何能结出属灵的果实？请自由分享。**

- 雅各书二 17：**这样，信心若没有行为就是死的。**——我们的信心必要结出属灵的果实。

问题 3：***最后园主打发他的爱子去。爱子代表谁？爱子遇到怎样的遭遇？耶稣藉着这个故事预言了什么事？在场的犹太教宗教领袖们明白耶稣的讲述吗？***

- 第 6-8 节：**“……园主还有一位，是他的爱子，末后又打发他去，意思说：‘他们必尊敬我的儿子。’不料，那些园户彼此说：‘这是承受产业的，来吧！我们杀他，产业就归我们了。’于是拿住他，杀了他，把他丢在园外……”**
- 园户们把园主的儿子**“拿住他、杀了他，把他丢在园外”**。比喻中所列出来的这些逼害行为，当然不难使我们联想起耶稣当日受难的光景。
- 耶稣在神的救恩史上独一无二、决定性的位置，他与神独特的关系，以及他来到这个世界上所成就的事也在这个比喻中表达出来了：**耶稣是神的独生子，蒙神差遣拯救世人。**
- 园主所说“他们必尊敬我的儿子了”这句话，带有悲怆的意味，但也包含一个真理，因为凡要接受父的，不但愿意，也必须接受子，不接受子的，就是不接受父。正如约翰一书五 12 宣告的那样：**人有了神的儿子就有生命，没有神的儿子就没有生命。**
- 园户之所以杀害园主的爱子，不是因为他们认不出他是园主的儿子，若不认识，那是可以赦免的。正如这个比喻所说的，正是因为他们认出他的身分来，他们甚至说：“这是承受产业的，来吧！我们杀他，产业就归我们了。”**犹太教的宗教领袖们杀害耶稣，不是因为他们不认识耶稣，不知道耶稣是谁，而是他们从耶稣的教导和神迹中很清楚地知道耶稣，但就是拒绝接受耶稣是弥赛亚。**
- 反思：**世人拒绝耶稣基督的宣告，不是因为他们不了解，而很多时候是因为他们很清楚知道耶稣的救恩、自己的罪以及福音对世界的改变，但就是不愿意接受，甚至故意说一些与基督信仰完全相反的言论，甚至敌对基督信仰和基督徒。不是吗？请自由分享。**

问题 4: ***园主如何处理了园户？耶稣藉着这个比喻的结局告诉在场的犹太人什么属灵事实？这个属灵事实的圣经根据是什么？***

- 第 9-11 节: **"……这样，葡萄园的主人要怎样办呢？他要来除灭那些园户，将葡萄园转给别人。经上写着说：'匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。这是主所作的，在我们眼中看为希奇。'这经你们没有念过吗？"**
- **园户被除灭，代表神审判犹太教，救恩将临到外邦人。**
- 这个比喻的目的不是要揭露宗教领袖们要杀害耶稣的阴谋，而是重申神的主权。**就如管理葡萄园的主权始终在园主手上，他最后要把园子取回，然后租给别人；同样，神有权收回犹太人一直享有的特权，赐给那些愿意接受福音的外邦人。**关于这个问题，使徒保罗在罗马书第九章有非常清晰的解释。
- **"……将葡萄园转给别人。"**这句话使犹太教的宗教领袖们怒不可遏、无法忍受。**把葡萄园转让给别人代表犹太人将失去神选民的地位和身分；从初代教会的角度来看，这代表在神的救恩历史中，新约教会已经取替了犹太人的重要地位。**
- **"匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头"**——这句经文引用自诗篇一一八 22-23。房角石是一个房子最重要的基石，整个房子的建造就靠这块石头。**被弃的石头是指耶稣，而所谓"基石"，是指耶稣因着他的复活和升天成为救恩的核心、教会的根基。**初代教会在耶稣复活后，就用这节经文强调神为被钉十字架的耶稣辩护，表明耶稣就是旧约圣经所预言的那位弥赛亚。
- 使徒行传四 8-12: **那时，彼得被圣灵充满，对他们说："治民的官府和长老啊，倘若今日因为在残疾人身上所行的善事，查问我们他是怎么得了痊愈。你们众人和以色列百姓都当知道，站在你们面前的这人得痊愈，是因你们所钉十字架、神叫他从死里复活的拿撒勒人耶稣基督的名。他是你们匠人所弃的石头，已成了房角的头块石头。除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。"**——耶稣是救恩的基石，唯一的拯救!
- **"这经你们没有念过吗？"**这句反问具有讽刺意义，是针对那些完全致力于研读旧约，而且以此为专业的人说的。他们心硬到一个地步，专心钻研旧约圣经，却看不出神的计划和心意，无法明白耶稣就是旧约圣经所预言的那些弥赛亚。

- 这不就是神在以赛亚书六 9-10 对以色列百姓的宣判吗？以赛亚书六 9-10：**他说：“你去告诉这百姓说：你们听是要听见，却不明白；看是要看见，却不晓得。要使这百姓心蒙脂油，耳朵发沉，眼睛昏迷；恐怕眼睛看见，耳朵听见，心里明白，回转过来，便得医治。”**
- 弟兄姐妹，今天我们这些蒙神拯救的人所能做的，永远只有低头敬拜、叹服神的计划，正如耶稣引用的这句诗篇所说的：**“匠人所弃的石头，已作了房角的头块石头。这是主所作的，在我们眼中看为希奇。”**这句诗篇的经文告诉我们：**神的这个计划绝对不是新的，乃是神在创世之初，在永恒里就有的计划和旨意；神的心意一直是不变的、连贯的。**

问题 5：***在场的犹太教的宗教领袖们明白了耶稣所讲的比喻吗？他们如何反应？他们为什么会有这样的回应？***

- 第 12 节：**他们看出这比喻是指着他们说的，就想要捉拿他，只是惧怕百姓。于是离开他走了。**
- 他们大为愤怒，就证明他们知道耶稣这段话是直接针对他们而说的，而不是无关痛痒地针对第三者。从现在起，法利赛人将耶稣视为一个危险的革命分子，刻意要激起群众来敌对他们。后来，耶稣的门徒们也遭遇了相同的命运。
- 这些犹太教的宗教领袖们对比喻快速和激烈的反应，不仅反映了比喻本身强有力的刺激性，同时也显示听众们并不缺乏敏感的领悟能力。他们所缺乏的，是一种虔诚的悔改心志以及道德性的勇气
- 反思：**很多时候人不愿意接受耶稣，不是因为缺乏智慧来理解神的话，而是缺乏认罪悔改、归向神的心志和勇气。请自由分享。**
- 研读这个比喻时，有一点我们不能忽略，就是作者用了很多篇幅描述园主千方百计要“收他应得的份额”，与园户和解。即使耶稣讲述比喻的目的，似乎要表明一种神与犹太人领袖对立的关系，但耶稣还是强调神的怜悯和慈爱。耶稣藉着这个比喻在激发他们的良知，好让他们有一个及时悔改的最后机会。可惜他们并没有把我时机，仍旧在追随他们谋害耶稣的意图。
- 反思：**弟兄姐妹，各位朋友，神给我们的机会，我们一定要把握！**

- 使徒保罗在帖撒罗尼迦前书五 19 奉劝教会的弟兄姐妹们：**不要消灭圣灵的感动……**

第四十七课：纳税给凯撒的问题

经文：马可福音十二 13-17

13 后来，他们打发几个法利赛人和几个希律党的人到耶稣那里，要就着他的话陷害他。14 他们来了，就对他说：“夫子，我们知道你是诚实的，什么人你都不徇情面，因为你不看人的外貌，乃是诚诚实实传神的道。纳税给该撒可以不可以？15 我们该纳不该纳？”耶稣知道他们的假意，就对他们说：“你们为什么试探我。拿一个银钱来给我看！”16 他们就拿了来。耶稣说：“这像和这号是谁的？”他们说：“是该撒的。 ”17 耶稣说：“该撒的物当归给该撒，神的物当归给神。”他们就很希奇他。

问题 1：***几个法利赛人和几个希律党的人到耶稣那里，向耶稣提出了什么问题？他们向耶稣提出这个问题的目的是什么？***

- 第 13-15 节：**后来，他们打发几个法利赛人和几个希律党的人到耶稣那里，要就着他的话陷害他。他们来了，就对他说：“夫子，我们知道你是诚实的，什么人你都不徇情面，因为你不看人的外貌，乃是诚诚实实传神的道。纳税给该撒可以不可以？我们该纳不该纳？”……**
- 之前要挑战耶稣的犹太人领袖一怒之下走了，另一批又继续来到。他们大概都是来自同一群体的，其中有法利赛人和希律党的人。
- 法利赛人和希律党的人本来是敌对的两个政治和宗教党派。希律党当时主张，犹太国应该顺服于罗马，因为希律是罗马所派任的分封王；而法利赛人派则反对罗马人加在神百姓身上的轭。这两个党派一直都在互相斗争，现在却联合起来，心怀恶意地质问耶稣。
- 敌对耶稣的这些宗教领袖们，既然在各种情况之下，都找不到宗教的把柄控告耶稣，如今只好尝试用一个在当时是极端敏感以及满有政治色彩的问题来陷害耶稣。他们虚伪的做法很清楚地流露在开场白的那一些完全是不必要的客套话中。
- 故事一开始就提到法利赛人和希律党徒的阴谋：他们企图从耶稣的谈话中得着指控他的把柄。马可很清楚地指出他们的不良动机。他们先恭维耶稣：“‘夫子，

我们知道你是诚实的，什么人你都不徇情面，因为你不看人的外貌，乃是诚诚实实传神的道……”——他们奉承耶稣，以为这样就能使耶稣放弃所有的戒心而妥协。

- 然后，他们就把耶稣置于窘境之中：“……纳税给该撒可以不可以？我们该纳不该纳？”
- 他们的这个问题非常阴险和恶毒，无论耶稣如何回答，他们似乎都会抓住耶稣的把柄。
- 当时巴勒斯坦的犹太人由罗马人管辖，纳税给罗马政府是必须的，但很多支持极端民族主义的犹太人都不愿意纳税，因为他们认为纳税是归顺和降伏的表示，是出卖民族和信仰的表现，甚至连拿着有凯撒头像的钱币都是冒犯他们的民族领袖的。
- 因此，这些法利赛人和希律党徒认为：如果耶稣说可以，那耶稣会得罪很多犹太人，因为很多犹太人会认为，耶稣主张犹太人应该归顺和降服于罗马政府；如果耶稣说不可以，那他就明显有煽动民众背叛罗马政府的嫌疑了，这样在旁边的希律党徒就可以控告耶稣了。
- 约在公元 6 年，因纳户口税一事，引发了一场由加利利的犹太人领导的叛乱，被罗马政府血腥镇压。使徒行传五 37 也略为提及这事。
- **也就是说，如果耶稣说可以，那许多犹太人会背弃耶稣，耶稣会失去犹太民众的信任；若耶稣说不可以，那耶稣就触犯了罗马的法律。**多么恶毒和阴险的一个试探和陷阱!

问题 2: ***耶稣如何回应他们？他们如何回应耶稣？***

- 第 15-17 节：**……耶稣知道他们的假意，就对他们说：“你们为什么试探我。拿一个银钱来给我看！”他们就拿了来。耶稣说：“这像和这号是谁的？”他们说：“是该撒的。 ”耶稣说：“该撒的物当归给该撒，神的物当归给神。”他们就很希奇他。**
- 耶稣要了一枚钱币，让质问他的人说出上面铸有谁的头像，而后就宣告说：**“凯撒的物当归给凯撒，神的物当归给神。”**

- 耶稣在此所要求查看的银钱无疑是指当时市面上流通的罗马钱币。这种银钱的正面铸有当时罗马皇帝凯撒提比留头戴桂冠的人头像。在银钱的反面，却是提比留的母亲利维亚的像。银钱的上面，还有简体拉丁文，刻有下面这一个充满着罗马宗教神话以及政治意义和色彩的称号：神圣的大祭司亚古士督的儿子，凯撒提比留。这种观念以及它所支持的敬拜罗马皇帝为神的宗教，是敬虔的犹太人在良心上永远不能接受的。耶稣对这一切的宗教和政治背景都有很明确的认识。在回答中耶稣毫不犹疑地承认罗马皇帝凯撒在人的国度中的地位。
- 耶稣虽然不是政治人物，但他的回答所显出的政治智慧确实令人佩服。他既成功地逃避了回答这个问题，又把问题抛回给发问者。问题的答案并不是关于"应该与否"，而是关于"如何"，即是在权力世界中，如何划分凯撒的权柄和神的权柄之间的界限。
- 马可告诉我们，这些人听了以后，"就很希奇他"。暗示他们就此离开了。"希奇"当然是因为他们既难不倒耶稣，反被耶稣弄糊涂了。但他们是否明白耶稣的回答吗？
- 反思：**我们明白耶稣的回答吗？什么是"凯撒的东西"，什么是"神的东西"？请自由分享。**

问题 3：***从耶稣的回应分享，我们基督徒应该如何面对在上掌权者？***

- 第 17 节：**耶稣说："该撒的物当归给该撒，神的物当归给神。"**
- 我们的信仰与国家之间在本质上有何关系呢？哪方要顺服于对方呢？基督徒是否应该完全效忠国家呢？
- **从耶稣的回答我们知道，国家有其权力的范围，但"人"的一切最终都由神掌管的。**
- 从字里行间可以看到，耶稣确实回答了这个难题，并且能够让我们了解宗教和国家在本质上的关系。在耶稣的回答里，"凯撒的物当归给凯撒，神的物当归给神"，"凯撒的东西"当然是指铸有凯撒的头像和他名号的钱币。
- 但"神的东西"是指什么？可以指犹太人当献的祭、十一奉献，或对于马可福音的读者来说，是基督徒给神（教会）的奉献。

- 反思：**但问题是，弟兄姐妹，我们给神的仅限于此吗？神只需要我们的十一奉献吗？请自由分享。**
- **弟兄姐妹，属于“神的物”当中，最重要的当然是具有神形像的人。正如具有凯撒头像的罗马钱币是属于凯撒，具有神形像的人应该属于神的。如此说来，我们给凯撒的是税收和顺服，但归给神的应该是我们的全人（我们的心，与神亲密的生命关系，我们全然的信靠）。**对于当时的犹太人而言，他们要缴纳课税给一个他们认为是邪恶的政府，但他们不是属于凯撒的，因为他们本身是属于神的。
- 表面上，“凯撒的物当归给凯撒，神的物当归给神”这句话似乎在宣告，凯撒和神两不相干，凯撒可以在自己的国度里向人要求绝对的忠诚，而神则只会在另一个国度中。但事实绝非如此!
- 耶稣具智慧的回答恰恰表达了相反的意思。**我们有着神的形像，所以不管我们居住何处，以何为业，或从事社会工作、行商、参政，或参与宗教活动，我们都是属于神的。当我们步出敬拜神的教堂或会堂，踏进商议社会政事的办公室的时候，我们所要效忠的首要对象从来没有改变，仍是神。**
- 这段经文并没有为我们解答教会与国家之间的问题，更没有回答有关基督徒对政府是否应尽义务，如服兵役等，这类困扰人的问题。但这段经文却规定了我们要效忠的对象的次序，叫我们晓得谁是我们生命最根本要效忠的对象，谁是次要的。
- 对于作为自己国家的公民，这段经文的确肯定了地方政府的权力，但他们权力的最终根源就是神，这也是初代教会的一贯立场。然而，经文也清楚指出这权力是有限的，因为其实世上所有的权力包括凯撒的权力都是属于神的。我们当然不需要全然同意当地政府的政策措施，但我们必须得承认政府的权柄的最终根源是神。
- 当耶稣在受罗马的巡抚彼拉多审问的时候，他很肯定地表达了这个信念。约翰福音十九 1-11：**当下彼拉多将耶稣鞭打了。兵丁用荆棘编作冠冕戴在他头上，给他穿上紫袍，又挨近他说：“恭喜犹太人的王啊。”他们就用手掌打他。彼拉多又出来对众人说：“我带他出来见你们，叫你们知道我查不出他有什么罪来。”耶稣出来，戴着荆棘冠冕，穿着紫袍。彼拉多对他们说：“你们看这个人。”祭**

司长和差役看见他，就喊着说：“钉他十字架！钉他十字架！”彼拉多说：“你们自己把他钉十字架吧！我查不出他有什么罪来。”犹太人回答说：“我们有律法，按那律法，他是该死的，因他以自己为神的儿子。”彼拉多听见这话，越发害怕。又进衙门，对耶稣说：“你是哪里来的？”耶稣却不回答。彼拉多说：“你不对我说话吗？你岂不知我有权柄释放你，也有权柄把你钉十字架吗？”耶稣回答说：“若不是从上头赐给你的，你就毫无权柄办我，所以把我交给你的那人，罪更重了。”

- 反思：**对于我们基督徒而言，最重要的是我们要一生提醒自己，我们顺服地上的权柄，但我们的生命不是属于地上权柄（例如国家）的，而是属于神的。请自由分享。**
- 使徒保罗对罗马政权的看法，可说是与耶稣的观念基本上相符。罗马书十三 1-7：**在上有权柄的，人人当顺服他；因为没有权柄不是出于神的，凡掌权的都是神所命的。所以抗拒掌权的，就是抗拒神的命；抗拒的必自取刑罚。作官的原不是叫行善的惧怕，乃是叫作恶的惧怕。你愿意不惧怕掌权的吗？你只要行善，就可得他的称赞，因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕，因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。你们纳粮也为这个缘故；因他们是神的差役，常常特管这事。凡人所当得的，就给他；当得粮的，给他纳粮；当得税的，给他上税；当惧怕的，惧怕他；当恭敬的，恭敬他。**
- 彼得前书二 13-17：**你们为主的缘故，要顺服人的一切制度，或是在上的君王，或是君王所派、罚恶赏善的臣宰。因为神的旨意原是要你们行善，可以堵住那糊涂无知人的口。你们虽是自由的，却不可藉着自由遮盖恶毒，总要作神的仆人。务要尊敬众人，亲爱教中的弟兄，敬畏神，尊敬君王。**
- ……
- 反思：**在我们的日常生活中，我们能否活出“神的物归给神”这重要原则？抑或我们的所有都已经给“凯撒”？请自由分享。**
- 耶稣对法利赛人和希律党徒的回答，最终不仅令发问的人感到希奇，也带给人极大的挑战，因为耶稣并没有给一个明确的答案，但耶稣的回答，要求人尊重世俗的国度与神的国度的不同地位以及两者之间既密切又微妙的关系，尤其是

两者之间那不可避免的紧张及矛盾。弟兄姐妹，这也是我们在信仰生活中不断地靠着圣灵寻求和思考的：**凯撒的物当归给凯撒，神的物当归给神。**

第四十八课：复活的问题

经文：马可福音十二 18-27

18 撒都该人常说没有复活的事。他们来问耶稣说：“19 夫子，摩西为我们写着说：‘人若死了，撇下妻子，没有孩子，他兄弟当娶他的妻，为哥哥生子立后。’20 有弟兄七人，第一个娶了妻，死了，没有留下孩子。21 第二个娶了她，也死了，没有留下孩子。第三个也是这样。22 那七个人都没有留下孩子。末了，那妇人也死了。23 当复活的时候，她是哪一个的妻子呢？因为他们七个人都娶过她。”24 耶稣说：“你们所以错了，岂不是因为不明白圣经，不晓得神的大能吗？25 人从死里复活，也不娶也不嫁，乃像天上的使者一样。26 论到死人复活，你们没有念过摩西的书荆棘篇上所载的吗？神对摩西说：‘我是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。’27 神不是死人的神，乃是活人的神。你们是大错了。”

问题 1：***我们对撒都该人有何了解？他的信仰与其他犹太教的宗教团体有何不同？***

- 第 18 节：**撒都该人常说没有复活的事……**
- 这是宗教领袖们第三次在圣殿中用诡诈的问题刁难耶稣，希望耶稣在百姓面前羞辱他。他们的问题的确很刁钻，但耶稣却反过来指出他们误解了圣经的意思。
- 撒都该人是一班与祭司家族有密切关系的犹太贵族。在耶稣的时代，撒都该这一派的人在犹太社会中的地位和影响力足以和法利赛人相抗衡的。他们甚至可以说是操纵了当时犹太贵族下的祭祀制度。
- 他们在信仰上的立场极为保守，他们不接受法利赛人在律法上的许多解释和传统，因为只相信圣经摩西五经的教导。由于五经中没有直接教导有关死人复活的事，所以他们就不相信有复活这回事。
- 这段经文一开始就说，撒都该人不相信复活。

问题 2：***撒都该人向耶稣提出了什么问题？他们提出这个问题的目的是什么？***

- 第 19-23 节：**……他们来问耶稣说：“夫子，摩西为我们写着说：‘人若死了，撇下妻子，没有孩子，他兄弟当娶他的妻，为哥哥生子立后。’有弟兄七人，第一个娶了妻，死了，没有留下孩子。第二个娶了她，也死了，没有留下孩子。第三个也是这样。那七个人都没有留下孩子。末了，那妇人也死了。当复活的时候，她是哪一个的妻子呢？因为他们七个人都娶过她。”**
- 虽然经文没有说明他们造访的动机，但他们的来意明显是不善的，因为他们提问中所假设的事情是撒都该人必然不相信的。而且，那个问题所提及的情况相当复杂，其中的情节也很荒唐（7 个兄弟都先后死了！），所以他们明明是策划好要来刁难耶稣的。他们所编的例子内容很残酷，读他们的故事，很自然地令人感觉到一种不敬虔、轻浮。
- 撒都该人假设性例案是与五经中对“叔娶寡嫂”的律例有关。假若有个已婚的男人死去，而他又无儿无女的话，按照五经的教训，这个人其中一个兄弟必须娶他的遗孀，之后如有生儿育女，要视为这已死的人的儿女，这样的他的血脉就可以延续下去。
- 申命记二十五 5-10：**弟兄同居，若死了一个，没有儿子，死人的妻不可出嫁外人，她丈夫的兄弟当尽弟兄的本分，娶她为妻，与她同房。妇人生的长子必归死兄的名下，免得他的名在以色列中涂抹了。那人若不愿意娶他哥哥的妻，他哥哥的妻就要到城门长老那里，说：“我丈夫的兄弟不肯在以色列中兴起他哥哥的名字，不给我尽弟兄的本分。”本城的长老就要召那人来问他，他若执意说：“我不愿意娶她”，他哥哥的妻就要当着长老到那人的跟前，脱了他的鞋，吐唾沫在他脸上，说：“凡不为哥哥建立家室的都要这样待他。”在以色列中，他的名必称为脱鞋之家。**
- 撒都该人问（大概带嘲弄的口吻）耶稣：“在复活的日子，她是哪一个的妻子呢？因为他们七个人都娶过她。”
- 反思：**撒都该人用一个假设的问题来问耶稣，目的是想刁难耶稣，让耶稣难堪。我们在查经分享的时候，也常常遇到有人提出假设的问题或者例子。我们在查经班主要分享实际的信仰生活，而不要把整个查经班的分享带入一些假设出来的问题和例子里。假设的问题或例子常常很吸引人，大家也愿意分享，因为人很喜欢分享别人的事或假设出来的事，甚至把自己逃避到假设出来的问题和例**

子里面，而不愿意面对自己生命当中的问题，也不愿意分享自己实际信仰生活。所以，我们在查敬班不提倡分享假设出来的问题或例子。请自由分享。

问题 3: ***耶稣如何回答他们？从耶稣的回答我们对复活有何认知？***

- 第 24-25 节: **耶稣说：“你们所以错了，岂不是因为不明白圣经，不晓得神的大能吗？人从死里复活，也不娶也不嫁，乃像天上的使者一样……”**
- 耶稣的回答可分为两部分。耶稣首先在第 24-25 节指出，撒都该人对复活的生命的理解，在观念上是错误的；今生的生命和复活的生命是不同的。
- 耶稣一开始就告诉撒都该人，他们对复活的否认，主要的原因是不明白圣经，对神的话的认知太肤浅；其次，他们不晓得神的大能，不相信神是行神迹的神，能更新一切的神。倘若撒都该人对这两方面真有认知的话，复活的事就不会显得那么难以置信了。**理由很简单，因为圣经是复活的见证，神的大能是复活最可靠的凭据。**
- 撒都该人的疑问，也说明了他们对复活这件事在基本观念上的错误。结果他们只能以今生有限的经验，以及意识形态去想象将来那永恒的世界。
- 反思: **耶稣对撒都该人说，他们提出这样的问题，是因为他们不明白圣经，也不相信神的大能。我们在谈论关乎信仰的事情时，常常提出奇怪或刁钻的问题，是不是也是我们对圣经了解太少，拒绝相信神迹奇事的缘故。我们平时深入读经，认真学习神的话吗？我们相信神是大能的吗？请自由分享。**
- 当耶稣解释说，人从死里复活以后“乃像天上的使者一样”，耶稣并不是指复活以后的人在形体上像天使一样。耶稣要说明的是，人在复活以后，将会进入一个完全新的境界，在这个绝对新的境界中，人将完全不受时间和空间以及一般人际间的关系所带来的限制。
- **在这个世界，人人都要死去，人类的存在因着两性的结合得以延续。但是，在复活之后，人就不再死了，因此再不需要现在这种两性结合的生活方式。**
- **“人从死里复活，也不娶也不嫁，乃像天上的使者一样。”**——复活后人像天使一样，跟在地上时的生活分别非常大，人既不死，也没有世上嫁娶的身分；这是神的权能和作为。**耶稣说明，在神眼中，人的来世不能理解为今世的延续。**

我们不能用任何的数学公式来计算复活这件事，不能用现在生命的样式计算出在天堂里的生命样式，复活的生命包括身体形状的更新与改变。

- 耶稣并没有表示，人在复活后不能认出自己的配偶，只是表示神国的新秩序并非现今世界的延续。**在神的国度中，肉体的关系和地上的规律都不再使用。**
- 关于复活使徒保罗在哥林多前书十五 35-58：**或有人问：“死人怎样复活，带着什么身体来呢？”无知的人哪，你所种的若不死就不能生。并且你所种的不是那将来的形体，不过是子粒，即如麦子，或是别样的谷。但神随自己的意思给他一个形体，并叫各等子粒各有自己的形体。凡肉体各有不同：人是一样，兽又是一样，鸟又是一样，鱼又是一样。有天上的形体，也有地上的形体。但天上形体的荣光是一样，地上形体的荣光又是一样。日有日的荣光，月有月的荣光，星有星的荣光。这星和那星的荣光，也有分别。死人复活也是这样：所种的是必朽坏的，复活的是不朽坏的；所种的是羞辱的，复活的是荣耀的；所种的是软弱的，复活的是强壮的；所种的是血气的身体，复活的是灵性的身体。若有血气的身体，也必有灵性的身体。经上也是这样记着说，“首先的人亚当成了有灵的活人，末后的亚当成了叫人活的灵。但属灵的不在先，属血气的在先，以后才有属灵的。头一个人是出于地，乃属土；第二个人是出于天。那属土的怎样，凡属土的也就怎样；属天的怎样，凡属天的也就怎样。我们既有属土的形状，将来也必有属天的形状。弟兄们，我告诉你们说，血肉之体不能承受神的国，必朽坏的不能承受不朽坏的。我如今把一件奥秘的事告诉你们，我们不是都要睡觉，乃是都要改变，就在一霎时，眨眼之间，号筒末次吹响的时候；因号筒要响，死人要复活，成为不朽坏的，我们也要改变。这必朽坏的总要变成不朽坏的，这必死的总要变成不死的。这必朽坏的既变成不朽坏的，这必死的既变成不死的，那时经上所记，”死被得胜吞灭“的话就应验了。死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们借着我们的主耶稣基督得胜。所以，我亲爱的弟兄们，你们务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工，因为知道你们的劳苦，在主里面不是徒然的。**
- 反思：**我们如何理解复活？复活对我们的生命有何意义？请自由分享。**

问题 4: ***从耶稣的回答中，我们对神有何认知？***

- 第 26-27 节: **耶稣说：“……论到死人复活，你们没有念过摩西的书荆棘篇上所载的吗？神对摩西说：‘我是亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神。’神不是死人的神，乃是活人的神。你们是大错了。”**
- 之后，耶稣在第 26-27 节应用了拉比式的解经法来肯定复活的事。耶稣本来可以藉用旧约圣经其他书卷的经文解释复活，但撒都该人只承认摩西五经，而摩西五经对复活的问题却没有明确的表述，于是耶稣就以摩西遇见火烧着的荆棘这记载为基础，证明确有复活这回事。
- **当神在旷野的荆棘中向摩西启示的时候，亚伯拉罕、以撒和雅各这三位以色列的族长，早已经离开人间好几百年了。但奇妙的是，时隔好几百年以后，永生的神仍旧看这些死了的族长像活人一般。因此神称自己是“亚伯拉罕的神，以撒的神，雅各的神”；耶稣进一步补充说：“……神不是死人的神，乃是活人的神。”**
- **虽然现今世界和复活后的世界之间有“死”阻隔，但从神却可以找到沟通两者的桥梁，因为神是超越死亡的；亚伯拉罕、雅各、以撒……今天仍然在天上活着。**
- **话句话说，这些人在神面前就是复活最有力的见证人。从耶稣给撒都该人的答复中我们也了解到，复活是圣经从头到尾的教义，而不是后来新约圣经添加的。**
- 从耶稣的回答中可以看出，撒都该人从这现实的处境（如顾及如何处理寡妇与亡夫之兄弟间的关系问题）思想复活后的生命，但不会思索死人复活这样全新的奇迹所带来全新的生命。他们并非企图协调两种生命之间的不同，而是想完全排除复活的可能性。他们问题使他们在这个必被神的国所取代的世界中受到限制。
- 反思: **我们是否也常常只从理性的角度、现实的世界和今生有限的经验思考属灵的事？请自由分享。**
- 我们基督徒有永恒生命、复活的生命。约翰福音十七 3: **认识你独一的真神，并且认识你所差来的耶稣基督，这就是永生。**

第四十九课：最大的诫命

经文：马可福音十二 28-34

28 有一个文士来，听见他们辩论，晓得耶稣回答得好，就问他说：“诫命中哪是第一要紧的呢？”29 耶稣回答说：“第一要紧的，就是说：‘以色列啊，你要听，主我们神，是独一的主。30 你要尽心、尽性、尽意、尽力爱主你的神。’31 其次就是说：‘要爱人如己。’再没有比这两条诫命更大的了。”32 那文士对耶稣说：“夫子说，神是一位，实在不错。除了他以外，再没有别的神。33 并且尽心、尽智、尽力爱他，又爱人如己，就比一切燔祭和各样祭祀好得多。”34 耶稣见他回答的有智慧，就对他说：“你离神的国不远了。”从此以后，没有人敢再问他什么。

问题 1：***一个文士来，向耶稣提出了什么问题？他为什么会提出这样的问题？***

- 第 28 节：**有一个文士来，听见他们辩论，晓得耶稣回答得好，就问他说：“诫命中哪是第一要紧的呢？”**
- 这是耶稣面对来自犹太教领袖的质询中，最温和的一次。经学教师公开称耶稣为“夫子”，又认同耶稣对最大的诫命的剖析。马可以这个故事结束整个段落的争论，暗示犹太教中仍有人对耶稣相当信服。
- 当耶稣回答完撒都该人的提问后，有一个文士非常欣赏耶稣的表现，于是积极、真诚地前来提问：**“诫命中哪是第一要紧的呢？”**
- 这其实是一个非常具有争议的问题，这位文士对此大概必定是心里有数的。当时的犹太拉比不时讨论不同诫命的重要程度，要从中得出一条最基要的诫命，以致可以用这诫命来解释其它诫命，然后为所有诫命分等级。所以，这位文士所关注的纯粹是一个释经（甚至是神学）上的概念问题，并非强调要把诫命实践。
- 犹太拉比们各自按照自己的传统和理论去追溯律法的起源。他们最终决定什么律法是轻或重，那些是大或小。这一类的争论，往往是没有结论的。根据犹太拉比的传统，有下面这样一个有趣，但是意义深长的一个插曲：有一次，有一位非犹太人向拉比的一代宗师希列尔（Hillel）发出挑战说：“假设你能够在我一

只脚独立站着的时间之内，教完我所有的律法的话，我就自愿归入犹太教。"这个挑战说明了犹太教律法的复杂性。要在短暂的时间之内教完是不可能的。然而，希列尔却令人惊讶地回答道："所以无论何事，你们愿意人怎样待你们，你们也要怎样待人。因为这就是律法和先知的道理。这是一切律法的总纲了，弃其余的只是注释而已，赶紧去学习吧。"

问题 2: ***耶稣如何回答他？从耶稣的回答我们如何理解旧约圣经中的律法和诫命？***

- 第 29-31 节：**耶稣回答说："第一要紧的，就是说：'以色列啊，你要听，主我们神，是独一的主。你要尽心、尽性、尽意、尽力爱主你的神。'其次就是说：'要爱人如己。'再没有比这两条诫命更大的了。"**
- **耶稣的回答，既说明哪条是摩西律法中最大的诫命，也表明爱神与爱人同等重要，不可分割。**有神学家说，耶稣最生动有力的言论（如洁净圣殿时所说的），有许多都是极富新意地结合了旧约圣经中两处或两处以上的经文，这里就是其中一个例子。
- 虽然这位文士的问题是"第一重要的"一条，但耶稣却连第二重要的都说出来了；这段经文引自申命记六 4-5 和利未记十九 18。
- 申命记六 4-5：**以色列啊，你要听！耶和华我们神是独一的主。你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的神。**——这是犹太教中非常重要的一段经文，几乎可以算为犹太教的信经，指出这位独特的神的属性；这段经文是犹太教（和基督教）的基础，凡是敬虔的犹太人都会诵念。经文要求以色列对神应当表达至深及至完整的爱。这并非一种以色列对神的人间情感性质的爱，而是在圣经中人向神完全的委身以及毫无保留的爱。
- 利未记十九 18：**……却要爱人如己。我是耶和华。**——这节经文强调以色列人在群体生活中要以爱相待。虽然传统犹太人认为，原来利未记的经文主要指以色列同胞，但其上下文特别提及对那些弱势群体的关爱，因而就显出经文背后的精神是涉及所有的人。

- 申命记六 4-5 和利未记十九 18 确实是旧约圣经中非常重要的经文，总结了人对神和人对人应有的态度；然而，耶稣把两者放在一起，明显反映了他独特的见解。对耶稣而言，这两条命令是不可分割的，并且都是在其它一切命令之上。
- 文士的问题是关于第一要紧的诫命而已，然而，耶稣却继续下去告诉他第二要紧的诫命是什么：**要爱人如己。**耶稣这样的做法是意义深长的。因为他清楚地知道，在那一个时代的以色列人，包括犹太教的领袖们，在实际的生活中往往没有真正与他们的信仰取得一致。所谓爱神这一项基要的信条，很可能只是一个空洞而没有内容的抽象宗教观念或教条而已。这样一来，所谓第二要紧的诫命，即"爱人如己"这一条，无形中成为第一要紧的诫命的实际考验。
- 正如使徒约翰在约翰一书四 19-21 所说的：**我们爱，因为神先爱我们。人若说，"我爱神"，却恨他的弟兄，就是说谎话的；不爱他所看见的弟兄，就不能爱没有看见的神。爱神的，也当爱弟兄，这是我们从神所受的命令。**
- 在耶稣这扼要的总结中，真宗教的核心并不在于消极的诫命，而是在于积极爱神、爱人的态度。这就是保罗在新约圣经中所说的"自由"或"释放"。这也是奥古斯丁说**"爱，并且照你喜欢的去作"**的意思，因为这样爱神、并爱别人，即会保守我们免于放肆。**我们若爱别人，就不会做任何伤害他们的事；而我们若爱神，我们的喜好、抉择就必定遵行神的旨意，讨神喜悦。这也就是保罗说的"爱就完全了律法"。**
- 诗篇四十 6-8：**祭物和礼物，你不喜悦，你已经开通我的耳朵。燔祭和赎罪祭非你所要。那时我说："看哪，我来了！我的事在经卷上已经记载了。我的神啊，我乐意照你的旨意行，你的律法在我心里。"**
- ……
- 反思：**耶稣给文士的回答，如何帮助我们明白旧约圣经的律法？请自由分享。**

问题 3：***那文士又如何回应耶稣？他理解耶稣的回答了吗？***

- 第 32-33 节：**那文士对耶稣说："夫子说，神是一位，实在不错。除了他以外，再没有别的神。并且尽心、尽智、尽力爱他，又爱人如己，就比一切燔祭和各样祭祀好得多。"**

- 这位文士对耶稣的回答佩服不已，在回应时，既称耶稣为“夫子”，又清楚肯定耶稣的回答；不单如此，他还复述耶稣的回答，并加上一句话：**“……就比一切燔祭和各样祭祀好得多。”**
- 这回答的巧妙之处在于，这位文士并没有排斥祭祀礼仪，而是建立一种明确的优先秩序，即爱神及邻舍远比礼仪重要。
- **“主我们的神是独一的主”**——我们对这话的理解可能只停留在认信的层面，没有涉及情感、委身。但无论是犹太教还是基督教，我们所相信的神并非只是“唯一的主”，他也是美善和仁爱，而作为他子民的我们，必须将他的美善与仁爱表现出来。**我们要爱他，也是要爱人；两者是不可分的。若偏重前者，我们的信仰就会流于教条式；若偏重后者，信仰就变成人文主义，人的好行为也会失去其神学基础。**
- 罗马书十三 8-10：**凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在“爱人如己”这一句话之内了。爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。**
- 加拉太书五 13-15：**弟兄们，你们蒙召是要得自由，只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会。总要用爱心互相服事。因为全律法都包在“爱人如己”这一句话之内了。你们要谨慎，若相咬相吞，只怕要彼此消灭了。**
- ……
- 反思：**我们可以采取什么行动表示我们对神的爱和对邻舍的爱？请自由分享。**

问题 4：***耶稣如何看待这位文士的回答，并在最后如何评论他？***

- 第 34 节：**耶稣见他回答的有智慧，就对他说：“你离神的国不远了。”从此以后，没有人敢再问他什么。**
- 耶稣见他回答的很有智慧，就对他说：**“你离神的国不远了。”**值得我们深思的是，耶稣在十字架上对身边的那位强盗说：**“今日你要同我在乐园里了”**，而只对这位文士说：“你离神的国不远了。”**这位文士明白了律法的真正含义，而十字架上的那位强盗相信了耶稣；律法诫命是指向耶稣基督的，那位文士理解了律**

法的目的，但他还需要相信耶稣，才能真正进神的国，而那位强盗毅然决然地相信了耶稣，所有他已经在神的国里了。

- 反思：**这就是律法和福音的关系。律法是叫人知罪，也就是让人明白，没有人能在神面前完全行出律法，也就是说，没有人能因着行律法称义；律法把人带到耶稣基督面前，吸引我们相信耶稣基督。耶稣基督是我们信仰的核心!**
- 罗马书三 20：**所以凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。**
- 加拉太书三 24：**这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。**
- ……

第五十课：基督与大卫的关系

谴责文士

寡妇的奉献

经文：马可福音十二 35-44

35 耶稣在殿里教训人，就问他们说：“文士怎么说基督是大卫的子孙呢？36 大卫被圣灵感动，说：‘主对我主说，你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。’37 大卫既自己称他为主，他怎么又是大卫的子孙呢？”众人都喜欢听他。

38 耶稣在教训之间，说：“你们要防备文士，他们好穿长衣游行，喜爱人在街市上问他们的安，39 又喜爱会堂里的高位，筵席上的首座。40 他们侵吞寡妇的家产，假意作很长的祷告。这些人要受更重的刑罚。”

41 耶稣对银库坐着，看众人怎样投钱入库。有好些财主往里投了若干的钱。42 有一个穷寡妇来，往里投了两个小钱，就是一个大钱。43 耶稣叫门徒来，说：“我实在告诉你们：这穷寡妇投入库里的，比众人所投的更多。44 因为他们都是自己有余，拿出来投在里头；但这寡妇是自己不足，把她一切养生的都投上了。”

问题 1：***耶稣在殿里教训人的时候，向众人提出了什么问题？耶稣藉着这个问题要向众人称述什么关乎他的属灵事实？***

- 第 35-37 节：**耶稣在殿里教训人，就问他们说：“文士怎么说基督是大卫的子孙呢？大卫被圣灵感动，说：‘主对我主说，你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。’大卫既自己称他为主，他怎么又是大卫的子孙呢？”众人都喜欢听他。**
- 耶稣主动挑战传统对大卫与弥赛亚之间的关系——弥赛亚是大卫的子孙——的理解。他引用诗篇一一〇1，指大卫也明确指出弥赛亚是他的主，承认弥赛亚在自己之上。
- 对于这个故事发生的缘由，马可福音的记载显得有点莫名其妙，因为其中只是耶稣在自问自答。耶稣教导的背后其实涉及对弥赛亚观念的理解。当时在犹太教中流行一个观念，认为弥赛亚是大卫的后裔，是犹太人的理想君王。

- 众人普遍同意，那位命定要重新引入大卫国度的弥赛亚君王乃是“大卫的儿子”，但是按照他们的理解，仅是指大卫肉身的后裔，足以承担属地的拯救者，是所有犹太人都期盼的，而且至少有些激进主义者为此积极活动。
- 旧约圣经中的不少经文反映这样的观念。撒母耳记下七 16：**“……你的家和你的国必在我面前永远坚立。你的国位也必坚定，直到永远。”**——耶和华神给大卫王应许，将永远坚固他的后裔。
- 诗篇八十九 3-4：**我与我所拣选的人立了约，向我的仆人大卫起了誓。我要建立你的后裔，直到永远；要建立你的宝座，直到万代。**
- 耶利米书二十三 5-6：**耶和华说：“日子将到，我要给大卫兴起一个公义的苗裔，他必掌王权，行事有智慧，在地上施行公平和公义。在他的日子，犹大必得救，以色列也安然居住。他的名必称为耶和华我们的义。”**
- 以西结书三十七 24-25：**我的仆人大卫必作他们的王，众民必归一个牧人。他们必顺从我的典章，谨守遵行我的律例。他们必住在我赐给我仆人雅各的地上，就是你们列祖所住之地。他们和他们的子孙，并子孙的子孙，都永远住在那里。我的仆人大卫必作他们的王，直到永远。**
- ……
- 然而，一个属地的弥赛亚君王不可能是这个名衔的完美的神学意义，正如耶稣以一个文士无法有效反驳的问题所证明的。
- 耶稣在第 36 节“主对我主说……”引用了诗篇一一〇1 加以说明。每一个正统的文士都接受诗篇一一〇为大卫的诗篇与弥赛亚诗篇。经文中的第一个“主”是指“上主”，即耶和华神，而第二个“主”，至少在耶稣的理解中，是指“受膏者”，就是那弥赛亚大君王；在这里，大卫在圣灵的感动之下，清楚称呼他为“我主”。最后耶稣问：**“基督又怎么会是大卫的子孙呢？”**
- 若在这篇诗篇里面说话的是大卫，而且是论到将来的那位弥赛亚，那大卫怎么可能称他为“我主”呢？使用这么一个头衔，怎么能与大卫自己的辈分——肉身的祖先相较于肉身的后裔——一致呢？
- **耶稣这个主动的提问，并不是要推翻基督为大卫后裔这观念，而是要加以修正，指出基督不纯粹是大卫的后裔（暗示基督的地位比大卫低），更是他的主，其身分远比大卫尊贵。**

- **基督为什么又是从大卫肉身血脉生的，却又仍然是大卫的主，因为他就是神自己。基督是大卫的子孙这一点，只是说明基督与大卫在种族和肉体这方面的关系；基督是大卫的主，却是一种属灵和信仰的关系。**正如使徒保罗在罗马书一2-4 写到：**论到他儿子我主耶稣基督，按肉体说，是从大卫后裔生的；按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。**
- 提摩太后书二 8：**你要记念耶稣基督乃是大卫的后裔，他从死里复活，正合乎我所传的福音。**
- **耶稣藉着这个问题要向众人证明耶稣的人性和神性——耶稣既是大卫的子孙，同时又是那自有永有的神。**耶稣在第 36 节引用诗篇一一〇1 是相当有意思的，用描述弥赛亚的"主"字来指"上主"（即耶和华神），就是要表明一个意思：**耶稣藉着从死里复活（第 36 节：……等我使你仇敌作你的脚蹬）证明他的神性身分，"我主"（耶和华神）就是"主基督"（耶稣）。**
- 约翰福音八 48-59：**犹太人回答说："我们说你是撒玛利亚人，并且是鬼附着的，这话岂不正对吗？"耶稣说："我不是鬼附着的，我尊敬我的父，你们倒轻慢我。我不求自己的荣耀，有一位为我求荣耀定是非的。我实实在在地告诉你们：人若遵守我的道，就永远不见死。"犹太人对他说："现在我们知道你是鬼附着的。亚伯拉罕死了，众先知也死了，你还说'人若遵守我的道，就永远不尝死味'。难道你比我们的祖宗亚伯拉罕还大吗？他死了，众先知也死了，你将自己当作什么人呢？"耶稣回答说："我若荣耀自己，我的荣耀就算不得什么；荣耀我的乃是我的父，就是你们所说是你们的神。你们未曾认识他，我却认识他；我若说不认识他，我就是说谎的，象你们一样；但我认识他，也遵守他的道。你们的祖宗亚伯拉罕欢欢喜喜地仰望我的日子，既看见了，就快乐。"犹太人说："你还没有五十岁，岂见过亚伯拉罕呢？"耶稣说："我实实在在地告诉你们：还没有亚伯拉罕就有了我。"于是他们拿石头要打他，耶稣却躲藏，从殿里出去了。**——耶稣在这里启示了自己的人性和永存性（神性）。
- 反思：**我们如何看待耶稣的神人二性？请自由分享。**

问题 2：***耶稣如何谴责文士？耶稣这样讲论的依据和用意是什么？***

- 第 38-40 节：**耶稣在教训之间，说：“你们要防备文士，他们好穿长衣游行，喜爱人在街市上问他们的安，又喜爱会堂里的高位，筵席上的首座。他们侵吞寡妇的家产，假意作很长的祷告。这些人要受更重的刑罚。”**
- 文士无疑对圣经知识极为娴熟，这也给他们带来极大的名声及外在的尊容，他们都非常喜欢。在耶稣那个时代，他们乃是专业的圣经诠释者与释经学者，像他们那样献身于圣经经文的人并不多见；在研究圣经的方法上，他们保守而敬虔。但福音书却经常警告人要提放他们，就像这里一样。文士往往自命不凡，喜欢引人注意他们的行为。
- 例如：他们“他们好穿长衣游行”，企图得到人们的欢呼。长袍是一种外衣。文士所穿的长袍原本专供他们在祷告或进行某些宗教任务的时候穿的；那些文士在公开场合穿这长袍，好像要使人一眼便认出他们，然后向他们致敬问安。其实，这一类的服装本身并没有什么不恰当之处。问题是，一旦这些装扮成为文士的特殊标志时，他们便以这标志在各处游行，公开炫耀自己。也就是说，他们喜爱外在的表演与遵守宗教规条的虚浮荣耀；这乃是骄傲的罪。
- “喜爱人在街市上问他们的安”，问安本来就是犹太人之间，在人际关系上很平常的一件事。耶稣所批评的，乃是文士们过分在公共场所要求或喜爱别人请他们的安。这似乎也在意味着，文士们自己一贯上并不愿主动地向别人问安。
- 他们占据“会堂里的首位，宴席上的首座”，为要表示自己的地位尊贵。宴席上的首位就是最靠近主人的座位；而会堂里的特别座位就是放圣经经卷的木柜前面的那些位置。在东方的社会中，地位和辈分的秩序以及尊重原本是应当的。耶稣所批评的，诚然不是这一种的社会美德。耶稣在此所指责的，乃是一种高傲和好居首位的态度与习惯。
- 他们“侵吞寡妇的家产”。耶稣在这里并没有具体地说明他们如何“侵吞寡妇的家产”。然而，在一个男权主义盛行的社会中，最能博取无依无靠的寡妇信任的，可能就是这些被视为大慈大悲的宗教领袖。他们可能会利用他们的身分为寡妇提供律法上的意见，为她们求神的庇佑，藉此向寡妇索取大笔服务费。他们用敬虔的外在行为掩饰自己对贫穷人，尤其是对寡妇无情的剥削。无论在今天或昔日的社会，这些事情都屡见不鲜。

- 他们“假意作很长的祷告”，目的是要让人感到他们更属灵，他们在神的眼中比其他人更加重要。更甚者，他们用很常的祷告来掩盖自己内心各样的罪。虚伪的事在任何社会都存在。**但是，耶稣最难容忍的，往往是那些以宗教的名义、或外表的敬虔，在人面前故意装作，包括很长的祷告。**人出于无知的某些行为，耶稣一贯都以宽恕的心怀来处理。可是对那些明知故犯者，尤其是那些站在领导地位上的宗教人士那种既误人又误己的生活形态，耶稣最终的判决是：这些人要受更重的刑法。因为这是一个极端严重的责任问题。
- 耶稣对犹太教宗教领袖的指责，令我们回想以类似方式斥责犹太社会领袖的旧约先知。以赛亚书十 1-2：**祸哉，那些设立不义之律例的和记录奸诈之判语的，为要屈枉穷乏人，夺去我民中困苦人的理，以寡妇当作掳物，以孤儿当作掠物。**
- 撒加利亚书七 9-14：**万军之耶和华曾对你们的列祖如此说：“要按至理判断，各人以慈爱怜悯弟兄。不可欺压寡妇、孤儿，寄居的和贫穷人，谁都不可心里谋害弟兄。”他们却不肯听从，扭转肩头，塞耳不听，使心硬如金钢石，不听律法和万军之耶和华用灵藉从前的先知所说的话。故此，万军之耶和华大发烈怒。万军之耶和华说：我曾呼唤他们，他们不听；将来他们呼求我，我也不听。我必以旋风吹散他们到素不认识的万国中。这样，他们的地就荒凉，甚至无人来往经过。因为他们使美好之地荒凉了。”**
- ……
- 反思：**请反省我们的信仰生活。我们在心里有这样的动机和倾向吗？我们自己表面遵行宗教要求的行为与自己在私人空间里的行为之间是否存在差异？请自由分享。**

问题 3：***耶稣从圣殿银库的对面观察到了怎样的一幕？于是耶稣向门徒们作了怎样的教导？我们怎样理解耶稣的这番教导？***

- 第 41-44 节：**耶稣对银库坐着，看众人怎样投钱入库。有好些财主往里投了若干的钱。有一个穷寡妇来，往里投了两个小钱，就是一个大钱。耶稣叫门徒来，说：“我实在告诉你们：这穷寡妇投入库里的，比众人所投的更多。因为他们都**

是自己有余，拿出来投在里头；但这寡妇是自己不足，把她一切养生的都投上了。”

- 在圣殿中，收集奉献的器皿共有 13 个，形状像漏斗，放置在圣殿妇女院附近，以收集到圣殿敬拜的人的奉献。因为这些收集奉献的器皿是用金属铸造成，当捐献的人投入钱币的时候，就会发出金属撞击的声音，音量大小与投入钱币的数量成正比。我们可以想象“好些财主往里投的若干钱”所造成的声音，跟那穷寡妇的两个小钱所造成的声音形成何等大的对比。
- 这些小钱是币值最小的希腊钱币。以当时的价值计算，两个小钱共值1文钱，而 24 文钱就相当于一般人一天的工资。
- 耶稣在第 43-44 节亲自称赞了这个寡妇：**“我实在告诉你们：这穷寡妇投入库里的，比众人所投的更多。因为他们都是自己有余，拿出来投在里头；但这寡妇是自己不足，把她一切养生的都投上了。”**——耶稣当然没有否认那些财主投了“很多”的钱，但对那些有钱的人来说，他们的奉献并不为他们的实际生活带来任何困难和挑战。然而，对于这个穷寡妇而言，她投入奉献箱的是生命里仅有的资产，实际上她是将自己的生机都投进去了。她真诚和全然的奉献反映了她对神的信靠和敬爱。**寡妇微薄的奉献被耶稣视为比有钱人的奉献更多，因为她在贫穷中仍奉献仅有的，所以该受别人的尊敬。**
- **耶稣说，那寡妇所投的比财主投的更多，因为他们所投的只是一份奉献，虽然可能为数极多；但她所投的，却是完全的牺牲。**我们务须切记：**神衡量我们的奉献，不是看我们给了多少，而是看我们为自己保留了多少。这个寡妇什么也没留下，却把她所有的一切——两个小钱全舍了。**
- **这一个例子很清楚地说明，一个人真正的投入，并不是一个数目的多寡的问题，而是一个人的心志与信念的考验问题。**这一种完全投入的心志，也正是耶稣的门徒所需要学习的功课。
- 反思：**我们应该以怎样的心态向神（为神的事工）奉献？耶稣看到的不仅是我们的奉献，他所看到的是更深的一个层次，他看到背后的动机和理由。请自由分享我们的奉献。**
- 关于奉献的心态，耶稣在马太福音六 1-4 有清晰的教导：**你们要小心，不可将善事行在人的面前，故意叫他们看见；若是这样，就不能得你们天父的赏赐了。**

所以你施舍的时候，不可在你前面吹号，像那假冒为善的人在会堂里和街道上所行的，故意要得人的荣耀。我实在告诉你们，他们已经得了他们的赏赐。你施舍的时候，不要叫左手知道右手所作的；要叫你施舍的事行在暗中，你父在暗中察看，必然报答你。

第五十一课：预言圣殿被毁

基督再来的预兆

经文：马可福音十三 1-13

1 耶稣从殿里出来的时候，有一个门徒对他说：“夫子，请看，这是何等的石头，何等的殿宇！”2 耶稣对他说：“你看见这大殿宇吗？将来在这里没有一块石头留在石头上，不被拆毁了。”

3 耶稣在橄榄山上对圣殿而坐，彼得、雅各、约翰和安得烈暗暗地问他说：“4 请告诉我们，什么时候有这些事呢？这一切事将成的时候，有什么预兆呢？”5 耶稣说：“你们要谨慎，免得有人迷惑你们。6 将来有好些人冒我的名来，说：‘我是基督’，并且要迷惑许多人。7 你们听见打仗和打仗的风声，不要惊慌。这些事是必须有的，只是末期还没有到。8 民要攻打民，国要攻打国，多处必有地震、饥荒，这都是灾难的起头。9 但你们要谨慎，因为人要把你们交给公会，并且你们在会堂里要受鞭打，又为我的缘故站在诸侯与君王面前，对他们作见证。10 然而，福音必须先传给万民。11 人把你们拉去交官的时候，不要预先思虑说什么；到那时候，赐给你们什么话，你们就说什么，因为说话的不是你们，乃是圣灵。12 弟兄要把弟兄，父亲要把儿子，送到死地，儿女要起来与父母为敌，害死他们。13 并且你们要为我的名被众人恨恶，惟有忍耐到底的，必然得救。”

问题 1: ***耶稣从殿里出来的时候，有一个门徒对他说了什么？他以怎样的心态说这句话？***

- 第 1 节: **耶稣从殿里出来的时候，有一个门徒对他说：“夫子，请看，这是何等的石头，何等的殿宇！”**
- 马可福音第十三章也被圣经学者们称为“小启示录”，因为它从福音的角度记载了未来的事。耶稣这些预言中的“末日”可有两种的含意。一是指世界的终结；文中的天启异象和用语都是用来预言将来（这“将来”还未来到）要发生的事情（第 24-27 节）。另一方面，无论对犹太人或基督徒，圣殿被毁确实象征神终极的审

判。因此，所谓的“末日”，也可从作者及原来读者的主观经历角度来看，即发生于公元 66 至 70 年间的事情，包括圣殿被毁，教会遭受逼迫，假先知说预言引诱人心，激烈的战争等等（第 1-23 节）；对于当时受苦的人来说，世界上发生的一切事都是苦难。也就是说，马可福音第十三章既记载了关乎耶稣基督末日再来是的情景；同时也记载了耶稣基督升天后，初代教会即将面临的各样挑战。

- 值得注意的是：**耶稣在此并不是单单要满足人的好奇心；相反的，他的目标是实用性与伦理性的。**事实上，每当门徒表现出这种无益的好奇心（比如，末日的具体时间）时，耶稣立刻就明确地阻止他们。**耶稣在这段经文里警戒的精神，并不是“出世”或“避世”，而是“入世”。那就是说，耶稣在这里教训门徒的目的是在于激励他们（今天的我们）。要他们以一种认真、严肃、充满责任感和忍耐的心志去接受一切的苦难与考验。**这就说明了为什么那些劝戒人随时警醒的话，重复出现在耶稣的教训中。
- 马可福音第十三章似乎都是要警告门徒提防四大属灵危险。第一是依赖外在的宗教象征，虽然这些象征可能是庄严美好的；第二是假弥赛亚的欺骗；第三是受到我们四围纷乱的世界影响而分心；第四则是为了我们的信仰遭受意外的严重逼迫而“跌倒”。在每一种情形里，预先得着警告，就是要作准备，我们必须谨慎。
- 耶稣的这些预言是由一个门徒对圣殿的宏伟气势的赞叹开始的。这门徒的赞叹反映当时所有见过这所圣殿的人的感觉。这里这位不知名的门徒所说的话，有着爱国者骄傲的口吻；这是犹太人信仰的外在象征。
- 在耶稣的时代，耶路撒冷的圣殿那种雄伟以及富丽堂皇的光景，是历史可以见证的。这一座圣殿是建在锡安山的一大块平地上，希律王曾用了四十年的时间才将殿宇建好。这个门徒在此特别欣赏石头的伟大是有理由的，因为支持圣殿的一些大理柱石高度约有四十尺，石柱的圆周三个人手连手环抱不完。这些石头，每一块就有一百吨重，有二十尺乘四十尺这么大。对于那些跟从耶稣的加利利渔夫来说，这一座宏伟圣殿给他们的印象可真是太深了！因此，他们对殿宇的赞赏是很自然的。
- 反思：**我们是否常常只关注和赞叹宗教的外在象征，而忽略了信仰的实质内容？请自由分享。**

问题 2: ***耶稣如何回应他？耶稣在这里预言了什么事？***

- 第 2 节: **耶稣对他说：“你看见这大殿宇吗？将来在这里没有一块石头留在石头上，不被拆毁了。”**
- 然而，耶稣却宣告说，圣殿即将被毁；根据耶稣的描述，所涉及的范围不单止是圣殿这一座建筑物，而是圣殿的整个范围。这意味着圣殿即将遭受的毁坏是彻底性的。在犹太人的历史中，圣殿被毁的事并非完全不可思议的。所罗门王所建的伟大殿宇，也曾在主前第六世纪按照先知的预言，被巴比伦的军队毁灭了。
- 耶稣的预言在公元 70 年终于实现了。**对耶稣来说，圣殿既不能发挥其设立者所设计的作用，它那种美轮美奂的外表只会误导他人离开神。**
- 在耶稣的回答里明显有着悲叹的语气，因为在整个耶路撒冷里面，竟然没有任何事物可以与圣殿的辉煌与悠久相匹配。耶稣此时在预备他的门徒们，以面对他们所熟悉的一切外在的信仰辅助被夺取的日子，那时基督教这个新“教派”将会从她在耶路撒冷的母体被逐出。当时的危险是如此巨大，以致这幼嫩的教会受到动摇，或者甚至退回到他们所深爱的犹太教制度里面。再过不久，地上的圣殿将被掠夺、焚毁，无异于敲响了巴勒斯坦犹太教的丧钟，但是对于基督教会却有非常重要的“证据”价值，因为它应验了耶稣的话。**基督教会也绝对不会返回犹太教，因圣殿彻底被毁。**
- 在这里我们需要了解一下耶稣时代犹太人身处的环境。对罗马政府来说，犹太人一直都是一个非常执着于自己的信仰和文化传统的民族，这民族不时希望能取得更大的自主权。因此，当时在罗马帝国居住的很多不同民族之中，犹太人明显带来很多麻烦。犹太人与罗马政府之间的冲突，最明显的例子是发生在公元 40 年左右的事情。当时提庇留的继承人该犹下旨要为自己建造一座巨型的雕像，竖立在耶路撒冷的圣殿里，刻意要公开亵渎神。结果，耶路撒冷的犹太人发言，倘若该犹硬要这样做，全体犹太人将会集体自杀。在最后关头，幸好得到希律·亚基帕一世的劝阻，该犹终于收回承命。像这种由罗马人挑起的冲突，不单止在巴勒斯坦发生，在埃及的亚历山大城也曾发生（这是巴勒斯坦地以外最多犹太人聚居的地方）。进入公元 60 年，罗马政局非常混乱，国家经济也陷

入危机；叛乱的事不单在犹太地发生，其它地方也受牵连。特别那位最为人熟悉，且以疯癫、暴政和残酷见称的尼禄王上任后，情况更差。对于犹太人来说，一世纪最难忘的事件是所谓的“第一次犹太人叛乱”。这次叛乱并非由尼禄煽动，而是因为各地的地方官长过分欺凌犹太人所致。叛乱一发不可收拾，原来只属犹太地的叛乱，很快就延至整个巴勒斯坦地。耶路撒冷的犹太人士气激昂，他们真的以为从此之后，可以脱离异族的统治。然而，罗马的精锐部队，在著名的提多将军带领之下，于公元 70 年攻入耶路撒冷，把圣殿烧毁；最后，提多在公元 73 年攻破驻守马萨他（Masada）的残余犹太人，这场叛乱才告平息。此外，在尼禄时期的罗马城基督徒（包括本身是罗马人的基督徒）也不好过。尼禄是第一个直接且大规模地逼迫当时在罗马城的基督徒（犹太人和外邦人）的凯撒；他为了重建罗马城，竟然秘密派人纵火，并且把矛头指向基督徒，使他们成为代罪羔羊。尼禄向基督徒（包括犹太裔和非犹太裔）所施的暴行甚为残酷：有的被钉十字架，有的被披上兽皮，然后被野狗追杀；有的活生生被烧死。有些人为求自保，甚至彼此出卖。这些事都记载在罗马官方史学家的著作里。按早期教会历史的记载，彼得和保罗也在这一连串逼迫之下被杀。

- 为什么耶稣要在这里作出如此令人震惊的预言？表面上，马可的记载显得非常突兀，但我们若能温习马可记载耶稣进入耶路撒冷城之后的工作，就不难明白耶稣预言的意义。自耶稣进入耶路撒冷城起，一直到他在圣殿入口处讲论，圣殿一直是耶稣事工的唯一背景。耶稣洁净圣殿和在圣殿中与充满敌意的提问者相遇，在圣殿中提出关于耶稣基督的问题，又公然指斥犹太教宗教领袖们的一贯行为作风，并点出圣殿中那个慷慨奉献的寡妇。
- 反思：**当我们依赖的信仰外在象征被毁了，我们还应该如何持守信仰？请自由分享。**

问题 3：***耶稣在第 3-8 节预言了什么事？我们如何理解耶稣的这番话？***

- 第 3-8 节：**耶稣在橄榄山上对圣殿而坐，彼得、雅各、约翰和安得烈暗暗地问他说：“请告诉我们，什么时候有这些事呢？这一切事将成的时候，有什么预兆呢？”耶稣说：“你们要谨慎，免得有人迷惑你们。将来有好些人冒我的名来，说：‘我是基督’，并且要迷惑许多人。你们听见打仗和打仗的风声，不要惊慌。**

这些事是必须有的，只是末期还没有到。民要攻打民，国要攻打国，多处必有地震、饥荒，这都是灾难的起头。

- 在一番令人震惊的预言后，故事的背景转为"在橄榄山上对圣殿而坐"，而听众的人数也减少至仅限于跟随耶稣的四个门徒：彼得、雅各、约翰和安得烈。从圣殿到橄榄山途中，他们讨论过什么事情，我们不知道，但这背景的转变明确地把讨论范围扩大了，从圣殿被毁扩阔至末日的临近。留意门徒在这里的提问，他们所问及的事情是以复数表达的：**"请告诉我们，什么时候有这些事呢？这一切事将成的时候，有什么预兆呢？"**
- 在耶稣的回答中，他首先提醒门徒要有警惕的心，在他们身处的环境中要有高度的防备。
- 首先，**"你们要谨慎，免得有人迷惑你们。将来有好些人冒我的名来，说：'我是基督'，并且要迷惑许多人。"**——当信仰群体（教会）遭受外来逼迫时，往往会有人"冒我的名来"，并试图将教会的弟兄姐妹们引入歧途，因此，教会继续培养属灵的分辨力。这段经文并未提出辨别真话假话或真假先知的任何标准或方法。经文中提及假先知，用意在于警戒教会不要轻信，或轻易接纳某种以敬虔口吻提出的新观点。教会要留心聆听并仔细思考，这样作便可以培养自己属灵的分辨力。
- 其次，**"你们听见打仗和打仗的风声，不要惊慌。这些事是必须有的，只是末期还没有到。"**——当教会处于政局不稳的景况之中，教会信徒确实需要极大的忍耐。基督徒不要因为这样或那样的事情或声音（例如自然灾害或某种致命病菌的出现）而感到恐慌（或兴奋），并视之为神国度最终降临的预兆。教会不应盲目狂热，或是大惊小怪地追查末日来临的确实日子，而是当以长远的眼光，忍耐等候，因为这只是开始。**时间掌握在神的手中，教会所需要的只是耐心等候。**
- 教会有史以来，有不少的异端邪说以及误导人的信仰和理论，都是由于人对时兆的猜测而来的。难怪耶稣立即劝戒门徒要谨慎，以免被人迷惑了。
- 第三，**"民要攻打民，国要攻打国，多处必有地震、饥荒，这都是灾难的起头。"**——这里所用的意象经常在一些预言性体裁的经文中出现。尽管教会面对各种状况，但信徒应当充满盼望。战争的威胁、地震、饥荒都象征着世界性的大混

乱，而这也正是当时的教会面对的处境。任何持定信仰的教会必定会遭遇灾难与世界的围攻，尽管苦难的形式可能会有改变。教会必须生活在各样的动乱中，作主的见证人。

- 以上这些混乱状况的出现都只是灾难的起头。这些灾难的描述令人惊讶，因为它不仅正视教会当前遭受各种苦难的现实，而且也没有乐观地盲目否认痛苦的存在。在神所定的法则中，苦难的临到绝非无缘无故。他们象征着漫长等待的过程的终结，崭新的生活即将来临。苦难并不令人绝望，而是让人期盼神的新时代的第一缕曙光。
- 反思：**我们各人以及教会面临这三方面的挑战和问题吗？我们应该如何应对？请自由分享。**

问题 4：***耶稣在第 9-11 给门徒们怎样的提醒和教导？耶稣对门徒们如此讲论的目的是什么？***

- 第 9-11 节：**但你们要谨慎，因为人要把你们交给公会，并且你们在会堂里要受鞭打，又为我的缘故站在诸侯与君王面前，对他们作见证。然而，福音必须先传给万民。人把你们拉去交官的时候，不要预先思虑说什么；到那时候，赐给你们什么话，你们就说什么，因为说话的不是你们，乃是圣灵。**
- 留意在耶稣的预言中，基督徒所遭遇的危难是逐步向他们迫近的：先是“人要把你们交给……”，进而是基督徒的家庭。
- 基督徒必定要为他们的信仰遭受严厉的逼迫。对于第一世纪的罗马教会而言，这又是一个特别的字眼。这一次，当门徒们看见敌对他们的势力愈见高涨，他们一定会开始明白所要发生的事，虽然一直到使徒行传（使徒行传八 1），全面的逼迫才临到教会。这些“试验”一个比一个更为切身，这就是神考验他儿女的方式。
- 这里提及门徒会被拉到不同的地方：公会、会堂、诸侯和君王面前。然而，这一些苦难并非都是消极的，而更是积极的。耶稣不是鼓励他们被动忍受，而是要信徒在逼迫中依然紧记自己的召命，就是为福音作见证：**福音必须先传给万民。**

- 对于初代教会的基督徒来说，他们还有什么途径可接近君王与官员呢？基督徒群体如何能以更好的方式完成自己的圣召与使命呢？在这样的时刻，基督徒不必心绪不宁地准备一篇无效的自辩答词，相反地，却可以仰望神的同在与恩赐；神所赐的智慧与口才不仅能使控告者站不住脚，而且也不会与福音相背。
- 事实上，弟兄姐妹，在教会历史中，我们都知道这些事情在不同时代都会重复出现。当有人要见证福音的真实时，人的自我或者敌对福音的文化都会对之产生强烈的反抗；耶稣基督的福音总会对当时的统治阶层构成巨大威胁。**但神必定会藉着圣灵赐给他的儿女当讲的话。**
- 使徒保罗一开始残酷逼迫教会，后来信主后却在不同的当权者面前见证了耶稣，神在每一个处境中都赐给他勇气、智慧和合适的话语。
- 反思：**我们有过这样的经历吗？在关键的时刻神藉着圣灵开我们的心窍，赐我们冷静和勇气，以及意想不到的话语。请自由分享。**

问题 5：***耶稣在第 12-13 节描述了怎样的家庭状况？基督再临时，为什么会有这样的情况发生？***

- 第 12-13 节：**弟兄要把弟兄，父亲要把儿子，送到死地，儿女要起来与父母为敌，害死他们。并且你们要为我的名被众人恨恶，惟有忍耐到底的，必然得救。”**
- 基督徒面临的最后一个试验厉害到一个地步，甚至破坏了人间所有最亲密的自然关系。但即使是这样，我们也不可跌倒，因为耶稣已经事先警告过我们，就是为要我们可以避免跌倒。
- 这也应验了耶稣在约翰福音十五 18-27 的预言：**世人若恨你们，你们知道恨你们以先，已经恨我了。你们若属世界，世界必爱属自己的；只因你们不属世界，乃是我从世界中拣选了你们，所以世界就恨你们。你们要记念我从前对你们所说的话：“仆人不能大于主人。”他们若逼迫了我，也要逼迫你们；若遵守了我的话，也要遵守你们的话。但他们因我的名要向你们行这一切的事，因为他们不认识那差我来的。我若没有来教训他们，他们就没有罪；但如今他们的罪无可推诿了。恨我的，也恨我的父。我若没有在他们中间行过别人未曾行的事，**

他们就没有罪；但如今连我与我的父，他们也看见也恨恶了。这要应验他们律法上所写的话说：“他们无故恨我。”但我要从父那里差保惠师来，就是从父出来真理的圣灵，他来了，就要为我作见证。你们也要作见证，因为你们从起头就与我同在。

- 正面对逼迫的基督徒要留意：**……惟有忍耐到底的，必然得救。**——神的救恩是我们忍耐到底的动力和缘由。
- 反思：**我们是否因着信仰在家里面临不理解，甚至排挤和逼迫？我们如何应对？请自由分享。**

第五十二课：大灾难

人子的降临

经文：马可福音十三 14-27

“14 你们看见那行毁坏可憎的，站在不当站的地方。那时，在犹太的，应当逃到山上；15 在房上的，不要下来，也不要进去拿家里的东西；16 在田里的，也不要回去取衣裳。17 当那些日子，怀孕的和奶孩子的有祸了！18 你们应当祈求，叫这些事不在冬天临到。19 因为在那些日子必有灾难，自从神创造万物直到如今，并没有这样的灾难，后来也必没有。20 若不是主减少那日子，凡有血气的，总没有一个得救的，只是为主的选民，他将那日子减少了。21 那时若有人对你们说：‘看哪，基督在这里’，或说‘基督在那里’，你们不要信。22 因为假基督、假先知将要起来，显神迹奇事，倘若能行，就把选民迷惑了。23 你们要谨慎。看哪，凡事我都预先告诉你们了。”

“24 在那些日子，那灾难以后，日头要变黑了，月亮也不放光，25 众星要从天上坠落，天势都要震动。26 那时，他们要看见人子有大能力、大荣耀，驾云降临。27 他要差遣天使，把他的选民从四方、从地极直到天边，都招聚了来。”

问题 1：***耶稣在第 14 节分享说，将有怎样的灾难降临？这灾难具体指什么？***

- 第 14 节：**你们看见那行毁坏可憎的，站在不当站的地方……**
- 耶稣提及的“那行毁坏可憎的”，是出自旧约圣经但以理书十二 11。它是指在神面前看为可憎恶的事。尤其是指人所设的假神、偶像和人像这一类的事，以及这一切的事物所带来的破坏与灾难。这一些偶像或是人所崇拜的任何东西，都可能尝试取代真神所应有的地位与尊严，因此是站在不当站的地方。
- 但以理书的作者声言，有人会在圣殿的圣所中设立偶像，叫人不敬拜神，反倒敬拜偶像，公然亵渎神。
- 但以理书所指的事件，可能就是发生在公元前 168 年的事；当时叙利亚的统治者安提阿古四世·伊皮法纽确实把希腊神明宙斯的神像放在耶路撒冷的圣殿内，并在祭坛上祭献猪肉。令犹太人更为记忆犹新的一次，却是发生在公元 40 年左

右的事情。当时提庇留的继承人该犹下旨要为自己建造一座巨型的雕像，竖立在耶路撒冷的圣殿里，这明显是一种亵渎神的行径。

- 耶稣在这里说，同样可憎的事情将要在此发生，也可能是在圣殿之中。耶稣在这里应该指发生于公元 70 年的“第一次犹太人叛乱”，当时罗马将军提多率军攻占耶路撒冷，摧毁圣殿，并公然举着绣有凯撒像的旗帜进入圣殿，践踏圣殿的至圣所。对于正统犹太人而言，最终的荒凉已经来到了。

问题 2：***人们应该如何应对这场灾难？***

- 第 14-20 节：**……那时，在犹太的，应当逃到山上；在房上的，不要下来，也不要进去拿家里的东西；在田里的，也不要回去取衣裳。当那些日子，怀孕的和奶孩子的有祸了！你们应当祈求，叫这些事不在冬天临到。因为在那些日子必有灾难，自从神创造万物直到如今，并没有这样的灾难，后来也必没有。若不是主减少那日子，凡有血气的，总没有一个得救的，只是为主的选民，他将那日子减少了。**
- “那行毁坏可憎的”再次出现是一件划时代的事，而这件事所标志的危难日子是极其严峻的：**在犹太的，应当逃到山上；在房上的，不要下来，也不要进去拿家里的东西；在田里的，也不要回去取衣裳。当那些日子，怀孕的和奶孩子的有祸了！**
- 人所带来的灾害是大的，我们只希望上天的怜悯：“你们应当祈求，叫这些事不在冬天临到。”——巴勒斯坦地的冬天寒冷、多雨，人们连走路也有困难，倘若在这种天气之下遇上这些灾难，就跟苦不堪言了。耶稣在此强调说，这大灾难是空前绝后的。
- 从第 19 节开始，从对圣殿的被毁的描述，慢慢转到描述对世界终结的来临；事实上，对于犹太人来说，他们在耶路撒冷所经历的（或者即将经历）的惨况，确实犹如世界末日一样；对于受苦的人来说，他们的苦难就是一切。因此，第 19 节把本来只在耶路撒冷（或犹太省）发生的事，扩展成涉及全人类的劫难。
- 在文学上这中写作手法叫“前缩法”，就是把相隔很远的两个预言柔和在一起。神在历史的某一特定时间即时审判他的百姓，几乎是不着痕迹地与他在末日要对

全人类进行的宇宙性审判相吻合。既然两者都是彰显神持续对人类的罪与悖逆进行审判，那把这两个预言放在一起，整体是有意义的。

- 然而，灾难的日子也是在神的主权操纵下。因此，主是可以减少那日子的。而神之所以缩短这些灾难的日子，是为了他"所拣选的子民"。这可说是神特别怜悯人的一种作为。**神只是"为主的选民"，将日子减少。**
- 反思：**这对信靠主的我们来说，是富有很大激励作用的。因着我们的存在，因着我们与神的关系，神会在末世减少灾难的日子！我们明确知道我们身分的宝贵吗？请自由分享。**
- 这类似亚伯拉罕在创世记十八 16-33 的祷告：**三人就从那里起行，向所多玛观看，亚伯拉罕也与他们同行，要送他们一程。耶和华说："我所要作的事岂可瞒着亚伯拉罕呢？亚伯拉罕必要成为强大的国，地上的万国都必因他得福。我眷顾他，为要叫他吩咐他的众子和他的眷属遵守我的道，秉公行义，使我所应许亚伯拉罕的话都成就了。"耶和华说："所多玛和蛾摩拉的罪恶甚重，声闻于我。我现在要下去，察看他们所行的，果然尽像那达到我耳中的声音一样吗？若是不然，我也必知道。"二人转身离开那里，向所多玛去，但亚伯拉罕仍旧站在耶和华面前。亚伯拉罕近前来，说："无论善恶，你都要剿灭吗？假若那城里有五十个义人，你还剿灭那地方吗？不为城里这五十个义人饶恕其中的人吗？将义人与恶人同杀，将义人与恶人一样看待，这断不是你所行的。审判全地的主岂不行公义吗？"耶和华说："我若在所多玛城里见有五十个义人，我就为他们的缘故饶恕那地方的众人。"亚伯拉罕说："我虽然是灰尘，还敢对主说话。假若这五十个义人短了五个，你就因为短了五个毁灭全城吗？"他说："我在那里若见有四十五个，也不毁灭那城。"亚伯拉罕又对他说："假若在那里见有四十个怎么样呢？"他说："为这四十个的缘故，我也不作这事。"亚伯拉罕说："求主不要动怒，容我说，假若在那里见有三十个怎么样呢？"他说："我在那里若见有三十个，我也不作这事。"亚伯拉罕说："我还敢对主说话，假若在那里见有二十个怎么样呢？"他说："为这二十个的缘故，我也不毁灭那城。"亚伯拉罕说："求主不要动怒，我再说这一次，假若在那里见有十个呢？"他说："为这十个的缘故，我也不毁灭那城。"耶和华与亚伯拉罕说完了话就走了；亚伯拉罕也回到自己的地方去了。**

问题 3: ***大灾难发生时，将会出现什么特殊现象？门徒们应该如何应对?***

- 第 21-23 节: **那时若有人对你们说：‘看哪，基督在这里’，或说‘基督在那里’，你们不要信。因为假基督、假先知将要起来，显神迹奇事，倘若能行，就把选民迷惑了。你们要谨慎。看哪，凡事我都预先告诉你们了。**
- 末日来临之前的时刻，往往也是人在信仰上与思想上纷乱的时代。耶稣再次提醒我们基督徒，不要凡听到基督来了的消息就轻信。虽然这里所作出的提醒与第 5-6 节中的相似，但这里所描述的情况显得更加严峻，特别是因为这些人还能行神迹奇事，并且“倘若能行，就把选民迷惑了”。
- 这些人很有可能是教内人，所以能够成功欺骗神的选民。当基督徒在受难中越来越感受不能再忍下去，听到主耶稣基督再来，又有神迹奇事作为印证，有谁不会被骗呢？因此，主耶稣对我们说: **“……你们要谨慎。看哪，凡事我都预先告诉你们了。”**
- 这段经文最初可能是指主后七十年前后所出现的无数“宗教”，与伪弥赛亚派的叛变。但对基督教会而言，这段经文同样适用于第一世纪的许多犹太基督教异端（尤其是斯诺底派），其应用的范围也可以广泛至涵盖所有的时代。
- 反思: **不单止在耶稣的时候和马可的时代，即使今天，我们不也处于这种危机里吗？请自由分享。**
- 神藉着先知摩西早在申命记十三 1-5 警戒过以色列百姓: **你们中间若有先知或是作梦的起来，向你显个神迹奇事，对你说：“我们去随从你素来所不认识的别神，事奉它吧！”他所显的神迹奇事，虽有应验，你也不可听那先知或是那作梦之人的话。因为这是耶和华你们的神试验你们，要知道你们是尽心尽性爱耶和华你们的神不是。你们要顺从耶和华你们的神，敬畏他，谨守他的诫命，听从他的话，事奉他，专靠他。那先知或是那作梦的，既用言语叛逆那领你们出埃及地、救赎你脱离为奴之家的耶和华你们的神，要勾引你离开耶和华你神所吩咐你行的道，你便要将他治死，这样，就把那恶从你们中间除掉。**
- 正如使徒保罗在帖撒罗尼迦后书二 1-4 的教导: **弟兄们，论到我们主耶稣基督降临和我们到他那里聚集，我劝你们，无论有灵、有言语、有冒我名的书信，说主的日子现在到了，不要轻易动心，也不要惊慌。人不拘用什么法子，你们**

总不要被他诱惑。因为那日子以前，必有离道反教的事，并有那大罪人，就是沉沦之子，显露出来。他是抵挡主，高抬自己，超过一切称为神的和一切受人敬拜的，甚至坐在神的殿里自称是神。

- ……

问题 4：***人子耶稣降临的时候将会发生什么？我们如何看待这些现象？***

- 第 24-27 节：**在那些日子，那灾难以后，日头要变黑了，月亮也不放光，众星要从天上坠落，天势都要震动。那时，他们要看见人子有大能力、大荣耀，驾云降临。他要差遣天使，把他的选民从四方、从地极直到天边，都招聚了来。**
- 这里是十三章中的一个很清楚的转折点，耶稣对末世的描述，从耶路撒冷圣殿被毁转到世界的终末。
- 在短短的这几节经文中，耶稣引用了不少旧约书卷的经文，其中最重要的是以赛亚书和但以理书的经文，也有以西结书、约珥书、阿摩司书以及撒加利亚书的经文。有圣经学者称，这段经文是一幅名符其实以旧约启示文学的引句组成的拼图。
- 以赛亚书十三 9-10：**耶和华的日子临到，必有残忍、忿恨、烈怒，使这地荒凉，从其中除灭罪人。天上的众星群宿都不发光，日头一出，就变黑暗，月亮也不放光。**
- 但以理书七 13-14：**我在夜间的异象中观看，见有一位像人子的，驾着天云而来，被领到亘古常在者面前，得了权柄、荣耀、国度，使各方、各国、各族的人都事奉他。他的权柄是永远的，不能废去，他的国必不败坏。**
- ……
- 究竟这些天启异象所指的是什么呢？相信没有人能够肯定。但最重要的是这些异象所带出的信息，共有两方面：
- **第一，这些异象标示主再来的日子：“那时，他们要看见人子有大能力、大荣耀，驾云降临。”**耶稣的第一次来临是在静寂中诞生，但在第二次他将会是轰轰烈烈地到来；若与“假基督和假先知”的神迹奇事相比，那真正的基督来临时所施行的将会更令人惊讶。天国并非一个空洞，或是毫无实体与内容的观念。天国的重心，就是神的荣耀以及神儿女的拯救。

- **第二，“他要差遣天使，把他的选民从四方、从地极直到天边，都招聚了来。”这里明显指福音广传到地级的时候，也暗示外邦人已经与犹太人同蒙福音之福。**
- 使徒保罗在帖撒罗尼迦前书四 13-18 很清晰地描述了主耶稣基督再来的那一幕: **论到睡了的人，我们不愿意弟兄们不知道，恐怕你们忧伤，像那些没有指望的人一样。我们若信耶稣死而复活了，那已经在耶稣里睡了的人，神也必将他与耶稣一同带来。我们现在照主的话告诉你们一件事：我们这活着还存留到主降临的人，断不能在那已经睡了的人之先，因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音和天使长的声音，又有神的号吹响，那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要和主永远同在。所以你们当用这些话彼此劝慰。**
- ……
- 反思: **我们应该以怎样的心态期盼耶稣基督的再来？耶稣的这番讲论对我们有何启发和提醒？请自由分享。**

第五十三课：无花果树的预兆

那日那时没有人知道

经文：马可福音十三 28-37

“28 你们可以从无花果树学个比方：当树枝发嫩长叶的时候，你们就知道夏天近了。29 这样，你们几时看见这些事成就，也该知道人子近了，正在门口了。30 我实在告诉你们：这世代还没有过去，这些事都要成就。31 天地要废去，我的话却不能废去。”

“32 但那日子、那时辰，没有人知道，连天上的使者也不知道，子也不知道，惟有父知道。33 你们要谨慎，儆醒祈祷，因为你们不晓得那日期几时来到。34 这事正如一个人离开本家，寄居外邦，把权柄交给仆人，分派各人当作的工，又吩咐看门的儆醒。35 所以你们要儆醒，因为你们不知道家主什么时候来，或晚上、或半夜、或鸡叫、或早晨。36 恐怕他忽然来到，看见你们睡着了。37 我对你们所说的话，也是对众人说：要儆醒！”

问题 1：***耶稣要门徒们从无花果树学习怎样的功课？我们如何理解耶稣藉着无花果树讲的这个预兆？***

- 第 28-29 节：**你们可以从无花果树学个比方：当树枝发嫩长叶的时候，你们就知道夏天近了。这样，你们几时看见这些事成就，也该知道人子近了，正在门口了。**
- 可能是因为耶路撒冷附近生长了很多无花果树，又或之前耶稣已经藉无花果树比喻讲了对以色列的审判，耶稣再一次以无花果树作比喻，让读者知道如何辨别时事。这是一个所有人能够明白的比喻，简单的不能再简单。
- 无花果树发嫩长牙，标志着夏天近了；同样，之前所描述的在世界中发生的灾难也表明末日的来临，主再来的日子到了。
- 反思：**当今世界上不断地发生战争、瘟疫和灾难。我们如何看待这些事情？请自由分享。**

问题 2：***耶稣在第 30 节告诉门徒们什么事？而在第 31 节又如何鼓励门徒们（今天的我们）？***

- 第 30-31：**我实在告诉你们：这世代还没有过去，这些事都要成就。天地要废去，我的话却不能废去。**
- 耶稣在第 30 节讲了一番严肃的警戒。这是要向这福音书原来的读者讲的，指出主必定会在他们的有生之年回来。
- 我们可以怎样理解这番话呢？毫无疑问，初代教会都抱持着一种"临近的末世观"，就是认为耶稣很快就会回到这个世界。**"这世代还没有过去，这些事都要成就。"**——耶稣可能在这里要告诉门徒们两件事情：**第一，就是公元 70 年耶路撒冷圣殿被毁；第二，耶稣复活升天后，圣灵降临。**
- **"天地要废去，我的话却不能废去。"**——无论时事如何变化，神的应许、神的爱、神的救恩永远不会改变。
- 反思：**耶稣预言了将来要发生的事，却又应许他信实的话语永不改变。这番话如何鼓励、劝勉和安慰我们？请自由分享。**

问题 3：***耶稣在第 32-37 节讲述了关于末日的什么情况？当年的门徒们（今天的我们）应该如何应对？***

- 第 32-37 节：**但那日子、那时辰，没有人知道，连天上的使者也不知道，子也不知道，惟有父知道。你们要谨慎，儆醒祈祷，因为你们不晓得那日期几时来到。这事正如一个人离开本家，寄居外邦，把权柄交给仆人，分派各人当作的工，又吩咐看门的儆醒。所以你们要儆醒，因为你们不知道家主什么时候来，或晚上、或半夜、或鸡叫、或早晨。恐怕他忽然来到，看见你们睡着了。我对你们所说的话，也是对众人说：要儆醒！**
- 这里我们再次看到圣经预言体裁中常用的"前缩法"，就是把关于未来即将发生的事与耶稣再来时末日发生的事柔和在一起写。第 28-31 节讲的显然是公元 70 年耶路撒冷被毁一事，而第 32-37 节预言的应该是主耶稣再来的情况。

- 既然预兆是那么清晰可见，我们是否就知道“那要临到的日子和时辰”呢？耶稣说，不！不单止天使不知道，就是连神的独生子也不知道这个重要时刻会在何时到来，因为这事掌握在神的手中。**正因为人子耶稣（人）不知道那日子、那时辰，我们才会随时随地谨慎、警醒、祈祷。不然的话，基督徒将会陷入一种自我安逸的假安全感之中。结果忽略了随时做准备来迎接耶稣的再来。**
- 第 28-31 节和第 32-37 节这两段经文有互相补充的公用，既说明末世来临前有很清楚的征兆，但也指出无人知道主要来临的日子和时间。
- “既然不知道，那就不理好了”，这是一般人的感觉。**但对于耶稣来说，正因为只有神才知道人子再来的日子，所以神的子民必须保持警醒。整段经文特别奉劝基督徒要保持警醒。人子的再来以及随之而来的危机都不是人所能控制的，门徒必须一直处于警戒的状态，不然，人子就会在我们还没有做好准备时突然临到。**
- 基本上，整章末世论除了谈及末世会发生的事之外，也提醒基督徒要警醒。为了强调警醒的重要性，耶稣讲了一个比喻。比喻中“看门的”及“众人”不用推测主会在在哪个时候回来，因为他们忠心警醒。
- 耶稣在路加福音十二 35-40 分享了一个“警醒的仆人”的比喻：**你们腰里要束上带，灯也要点着。自己好像仆人等候主人从婚姻的筵席上回来。他来到叩门，就立刻给他开门。主人来了，看见仆人儆醒，那仆人就有福了。我实在告诉你们：主人必叫他们坐席，自己束上带，进前伺候他们。或是二更天来，或是三更天来，看见仆人这样，那仆人就有福了。家主若知道贼什么时候来，就必儆醒，不容贼挖透房屋，这是你们所知道的。你们也要预备。因为你们想不到的时候，人子就来了。**
- 警醒不是等待，而是工作。主虽然已经离开，但他已经指定我们各人都有明确的工作，每一个人的工作都不一样。各人所作的虽然很小，联合起来就成为整体的荣耀。
- 耶稣要我们警醒，但耶稣并没有吩咐门徒们爬上山顶，向东观看黎明曙光，专心等候耶稣再来，耶稣要他们保持警醒的态度。耶稣对警醒的解释，最清楚的莫过于他给门徒们的大使命；耶稣要把他们安置在耶路撒冷和撒玛利亚，他要

差派他们到地极去传道。但耶稣吩咐他们，无论到那里去，都要保持清醒，全心贯注地专心作工。

- 使徒行传一 6-11：**他们聚集的时候，问耶稣说：“主啊，你复兴以色列国就在这时候吗？”耶稣对他们说：“父凭着自己的权柄所定的时候、日期，不是你们可以知道的。但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”说了这话，他们正看的时候，他就被取上升。有一朵云彩把他接去，便看不见他了。当他往上去，他们定睛望天的时候，忽然有两个人身穿白衣，站在旁边，说：“加利利人哪，你们为什么站着望天呢？这离开你们被接升天的耶稣，你们见他怎样往天上去，他还要怎样来。”**——警醒等候耶稣再来，并不只是望天，而是回到现实生活，忠心地承担主耶稣给我们的使命和责任，忠心于自己的本质工作。
- 使徒彼得在彼得后书三 1-18 详细强调了主再来的应许：**亲爱的弟兄啊，我现在写给你们的是第二封信。这两封都是提醒你们，激发你们诚实的心，叫你们记念圣先知预先所说的话和主救主的命令，就是使徒所传给你们的。第一要紧的，该知道在末世必有好讥诮的人，随从自己的私欲出来讥诮说：“主要降临的应许在哪里呢？因为从列祖睡了以来，万物与起初创造的时候仍是一样。”他们故意忘记，从太古凭神的命有了天，并从水而出、藉水而成的地。故此，当时的世界被水淹没就消灭了。但现在的天地还是凭着那命存留，直留到不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。亲爱的弟兄啊，有一件事你们不可忘记，就是主看一日如千年，千年如一日。主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁、怎样敬虔，切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照他的应许，盼望新天新地，有义居在其中。亲爱的弟兄啊，你们既盼望这些事，就当殷勤，使自己没有玷污，无可指摘，安然见主。并且要以我主长久忍耐为得救的因由，就如我们所亲爱的兄弟保罗，照着所赐给他的智慧写了信给你们。他一切的信上也都是讲论这事。信中有些难明白的，那无学问、不坚固的人强解，如强解别的经书一样，就自取沉沦。亲爱的弟兄**

啊，你们既然预先知道这事，就当防备，恐怕被恶人的错谬诱惑，就从自己坚固的地步上坠落。你们却要在我们主救主耶稣基督的恩典和知识上有长进。愿荣耀归给他，从今直到永远。阿们！

- 反思：**在实际的生活中，我们需要在哪些方面保持警醒，等候耶稣的再临呢？请自由分享。**
- 从整个第十三章我们看到，我们要警醒：**第一要严肃而坚决地保持我们对主的忠心。第二，心里要有勇气，不要因为战争和战争的风声而惊慌，甚至在受逼迫的时刻也不要惊慌。第三，祷告生活不一定经常求主的第二次再临，使我们可以逃避某些不如意的事，而应该求神的国、神的荣耀和神的旨意的成全。**
- 最后是我各人的话：这个世界上所发生的一切事，我并不觉得惊讶，也不觉得震惊，神也一样不惊讶，不震惊。这些事我们的主早就已经知道。神看穿各世代，神知道敌挡他国度的那些力量有多强。神的国度乃是公义、和平、喜乐。这就是他国度里的秩序，先是公义，其次是和平，惟有因公义带来的和平所产生的喜乐，才有真正的价值。

第五十四课：祭司长图谋杀害耶稣

珍贵的香膏

犹大出卖耶稣

经文：马可福音十四 1-10

1 过两天是逾越节，又是除酵节，祭司长和文士想法子怎么用诡计捉拿耶稣，杀他。2 只是说：“当节的日子不可，恐怕百姓生乱。”

3 耶稣在伯大尼长大麻疯的西门家里坐席的时候，有一个女人拿着一玉瓶至贵的真哪哒香膏来，打破玉瓶，把膏浇在耶稣的头上。4 有几个人心中很不喜悦，说：“何用这样枉费香膏呢？5 这香膏可以卖三十多两银子周济穷人。”他们就向那女人生气。6 耶稣说：“由她吧！为什么难为她呢？她在我身上作的是一件美事。7 因为常有穷人和你们同在，要向他们行善，随时都可以；只是你们不常有我。8 她所作的，是尽她所能的，她是为我安葬的事，把香膏预先浇在我身上。9 我实在告诉你们：普天之下，无论在什么地方传这福音，也要述说这女人所作的以为记念。”

10 十二门徒之中，有一个加略人犹大去见祭司长，要把耶稣交给他们。11 他们听见就欢喜，又应许给他银子，他就寻思如何得便，把耶稣交给他们。

问题 1: ***逾越节和除酵节是怎样的节日？我们对这两个节日有何了解？祭司长和文士针对耶稣有何打算？他们又有什么顾虑？***

- 第 1-2 节：**过两天是逾越节，又是除酵节，祭司长和文士想法子怎么用诡计捉拿耶稣，杀他。只是说：“当节的日子不可，恐怕百姓生乱。”**
- 耶稣在进入耶路撒冷城后所做的事情，都逐渐地突显了耶稣与犹太人之间的冲突。自从耶稣洁净圣殿后（星期一），祭司长和文士就已经想法子要杀害耶稣；次日，耶稣用比喻指责“祭司长和文士并长老”，他们已经“想要捉拿他”，然后耶稣与犹太教中不同教派的人进行连串辩论，更加深了犹太人对耶稣的仇恨。终于，在第十四章一开始，他们密谋要“捉拿耶稣，杀他”。
- 马可福音十四 1-42 记载了耶稣被捕前发生的事情。

- 第 1-2 节清楚说明耶稣受难的两个背景：第一，那时正是逾越节的节期前；第二，耶稣与当时的犹太教领袖的冲突，已经到了白热化阶段。
- 逾越节可以说是犹太人最重要和神圣的节期。昔日摩西带领以色列人出埃及时，神即将降下第十灾，是杀掉埃及全地头生的人畜之灾。为要使在埃及地的以色列人免受灾害，神命令摩西吩咐他们，在当天晚上宰杀一头羊羔，将祭牲的血涂在门楣和门框上，并且在当晚要吃羊羔的肉、无酵饼和苦菜，这样当上帝灭命的使者在杀灭当地头生的人畜时，便会“越过”这些人的房子。逾越节就是为了记念这事件，它记载于出埃及记十二 21-28。
- 昔日以色列人仓促地离开埃及地，来不及烤有酵饼；再说，无酵饼实沉经饱且存放时间久，方便以色列人在路上携带和充饥。因此从逾越节当天晚上起的一连七天之内，以色列人不可吃有酵的饼，是为无酵节。虽然逾越节和除酵节原来是两个不同的节期，但由于两个节期的日子相近，都在亚笔月，也就是犹太年历的尼散月，于是人们就把两个节期合起来。
- 在耶稣时代，耶路撒冷的人口约 12 万。每年为过逾越节和无酵节这两个节日而来到圣殿朝圣的人，由 8 万至 30 万不等。这些朝圣客，大多数住在帐棚或城郊的小镇；在这期间，耶路撒冷的气氛热闹。然而若发生任何骚动，情况则难以控制。所以无论是管理圣殿的权贵，或是罗马的总督，对这段时期群众对事物的反应都会非常敏感。原驻守于凯撒利亚总督府的总督，也会在此时进驻耶路撒冷。这就是为什么祭司长和文士在逾越节前夕捉拿耶稣的事情上非常谨慎的主要原因。
- 打从马可福音第二章开始，耶稣便与当时的法利赛人等发生过五次争议，在这五次争议之后，“法利赛人出去，同希律一党的人商议怎样可以除灭耶稣”。耶稣在洁净圣殿一事上，更触怒了耶路撒冷的权贵，祭司长和文士“就想法子要除灭耶稣”。马可福音第十四章记载，逾越节是宗教领袖谋害耶稣的阴谋得逞的时候，但他们必须在安息日之前（即星期五日落之前）解决耶稣这口眼中钉，因为恐怕会在节期间引发群众——特别是从加利利而来又同情耶稣的朝圣者——的骚乱，令情况一发不可收拾。
- 第 1-2 节引出了宗教领袖们到目前为止最明确的决定。耶稣一定得死，而且越快越好；祭司长现今所缺少的就是机会而已。甚至我们看到，连他们反对在逾

越节期间进行这项司法谋杀，都不是因为这项行动与宗教礼仪的本质相抵触，以至于他们在道德上犹豫不决，而纯粹是基于精明慎重的考虑，免得引起情绪高昂的逾越节群众起暴动。他们对耶稣竟然深恶痛绝到了这样一个地步。

- 反思：**祭司长和文士如此仇恨耶稣，非要除灭他才甘心。他们如此对待耶稣的主要原因，是他们不认识耶稣，不愿意接受和相信耶稣是神的儿子、犹太百姓期盼的弥赛亚，因为耶稣显明他们宗教的错误以及他们各人内心的罪恶。他们只是为了守住自己的宗教利益，更不愿意各人被耶稣这真光照亮。现今的世人仇恨和拒绝耶稣的主要原因是什么？请自由分享。**

问题 2：***耶稣在伯大尼长大麻疯的西门家坐席的时候，有一个女人进来向耶稣行了什么事？她为什么要向耶稣这样行？***

- 第 3 节：**耶稣在伯大尼长大麻疯的西门家里坐席的时候，有一个女人拿着一玉瓶至贵的真哪哒香膏来，打破玉瓶，把膏浇在耶稣的头上。**
- 这是马可福音中另一段运用了“三明治叙事手法”的记述。作者马可把“珍贵的香膏”这个故事插入“祭司长图谋杀害耶稣”和“犹大出卖耶稣”之间，是要突显膏抹耶稣的女人对耶稣的忠诚，以及她对耶稣要走十字架道路的洞悉。她胜过所有耶稣的门徒，更与买主的犹大形成强烈的对比。那女人献上至珍贵的真哪哒香膏，而犹大则为了少量的银钱将耶稣出卖。
- 耶稣被膏时，身在橄榄山的伯大尼城，在（曾）患麻疯病的西门的家里；耶稣和众门徒极可能前两天晚上都在这里留宿。正在用膳的时候，有一个女人带来了一瓶子，里面载着极贵重又纯正的哪哒香膏。“哪哒香膏”是东方一种著名的香料，从生长于印度一带的一种植物的根部及嫩枝提炼出来，会发出很浓郁的香气。当时的妇女并没有赚钱的能力，因此这瓶贵重的真哪哒香膏十分可能是她的家传之宝。
- 她将瓶子打破，把香膏浇在耶稣的头上。在当时，在喜庆的节日以香膏膏头是平常的事，是一种团契和彼此分享的表现，但用如此珍贵的哪哒香膏，则比一般对贵宾的招待更隆重。

- 这位女人将整个瓶子打破，用尽了当中所有的香膏，没有留下一点作其它用途，这表明了完全的奉献。她甚至没有留下空瓶子，以作纪念或证据，以便向他人诉说她向耶稣所行的。
- 反思：**我们是否明白耶稣的心意，愿意将生命中贵重的东西全然献上给他，不为自己保留半点呢？这种对耶稣的爱是不可以与任何物质的价值作比较的。请自由分享。**

问题 3: ***有几个人心里怎么想？他们怎么看她向耶稣所行的事？我们能理解他们的想法吗？***

- 第 4-5 节：**有几个人心中很不喜悦，说：“何用这样枉费香膏呢？这香膏可以卖三十多两银子周济穷人。”他们就向那女人生气。**
- 这真哪哒香膏非常昂贵，在当时能变卖三十多两银子，是一个工人一年的工资。这女人的举动引起旁人的非议，认为她浪费资源。
- 他们的问题非常简单直接、清楚明了：何用这样枉费香膏呢？若将这瓶真哪哒香膏变卖掉，不是可以叫很多贫穷人得到帮助吗？
- 这样的问题听上去很有爱心，很实用，也是可以理解的；甚至他们理直气壮地以为自己在向这个女人发义怒。正如我们常常会提出相类似的问题：为什么要花巨资盖奢华的教堂，这钱可以帮助多少的穷人？为什么每周日要去教会作礼拜，你可以用这时间做很多事情！他反正不会信主，你花这么多时间陪伴他有什么用，你用这时间不知道可以给多少人传福音？你在这里做宣教工作，几年了也没几个人信主，若你到一些开放的地区，一定能带领很多人信主，为什么要浪费时间在这里？……
- 反思：**我们是否常常提出这样的问题，以实用主义的角度和心态来看待属灵事工？请自由分享。**

问题 4: ***耶稣如何回应他们？耶稣如何看她的行动？耶稣如何提醒在场的众人（今天的我们）？***

- 第 6-9 节：**耶稣说：“由她吧！为什么难为她呢？她在我身上作的是一件美事。因为常有穷人和你们同在，要向他们行善，随时都可以；只是你们不常有我。她所作的，是尽她所能的，她是为我安葬的事，把香膏预先浇在我身上。我实在告诉你们：普天之下，无论在什么地方传这福音，也要述说这女人所作的以为记念。”**
- 但耶稣却为这女人辩护，是的，周济穷人固然有意义，不过在耶稣要面临死亡的前夕，这女人不平凡的举动就显得更具意义和重要性。
- 耶稣藉着对众人的回应，告诉我们一个关于事奉的重要属灵事实：**属灵事工的价值和意义是无法用物质价格来衡量的。就跟这位女人一样，神若把一种感动和负担放在我们心里，我们就不计代价地去做；神会看重和记念我们的付出和忠心，我们事工的意义和价值神知道和看见！**
- 耶稣绝对没有反对周济穷人。其实，在耶稣所做的事上，受益最多的，也可说是以穷困以及有病痛的居多。当然对主耶稣来说，周济穷人和膏抹耶稣的身体是同样重要和神圣的事工，但耶稣对众人的回应也让我们明白一点：**我们事奉神最核心的动机和动力应该是出于对耶稣的爱；没有了对神、对人的爱，再伟大的付出和事奉都是无意义的。**
- 哥林多前书十三 3：**我若将所有的周济穷人，又舍己身叫人焚烧，却没有爱，仍然与我无益。**
- **“因为常有穷人和你们同在，要向他们行善，随时都可以；只是你们不常有我。她所作的，是尽她所能的，她是为我安葬的事，把香膏预先浇在我身上。”**——耶稣死后，再也没有人又机会膏抹他的身体了，这位女人凭着内心的感动和信心抓住了这次机会。**有些事奉只有一次机会，当圣灵感动我们的内心，我们就不要消灭圣灵的感动。很多时候，事奉的决定不只是靠着理性分析和得失取舍的考量，而是圣灵的引导和内心深处那份感动。**
- 反思：**只要是出于对神、对人的爱的事奉，在耶稣的眼中都是“美事”。我们需要不断地在主里思考我们事奉的心态和动机。请自由分享。**
- 一般学者认为，这位女人是在耶稣生前，唯一一位真正明白耶稣将要面临死亡的人，因此她特意在适当的时候用这瓶珍贵的香膏膏抹耶稣的身体，为耶稣的安葬做预备，而耶稣也是这样解释的。

- 不过，我个人还有另外的一个看见：这位女人不一定在此时就对耶稣的死有那么深刻的认知，或许她还根本没有意识到耶稣即将受死的整个奥秘，而她只是被耶稣的言行感动，经历了耶稣的爱、接纳和赦免，于是就以一个单纯的行动来事奉耶稣，也表达对耶稣的尊敬，回应耶稣的爱；却没想到这一简单的行动在神永恒的计划中竟然有如此深奥和属灵的意义：**神藉着她膏抹了弥赛亚，她为耶稣的安葬做了最美的预备。**
- 反思：**弟兄姐妹，我们凭着信心和爱心忠心地事奉耶稣，或许我们只做一些普普通通的事，我们自己也没有太多的想法和目的，但在神的主权和永恒的计划里却有非常特殊和深远的意义。请自由分享。**
- 正如耶稣在马太福音二十五 31-46 分享的一样：**当人子在他荣耀里，同着众天使降临的时候，要坐在他荣耀的宝座上。万民都要聚集在他面前。他要把他们分别出来，好像牧羊的分别绵羊、山羊一般；把绵羊安置在右边，山羊在左边。于是，王要向那右边的说：“你们这蒙我父赐福的，可来承受那创世以来为你们所预备的国。因为我饿了，你们给我吃；渴了，你们给我喝；我作客旅，你们留我住；我赤身露体，你们给我穿；我病了，你们看顾我；我在监里，你们来看我。”义人就回答说：“主啊，我们什么时候见你饿了，给你吃，渴了，给你喝？什么时候见你作客旅，留你住，或是赤身露体，给你穿？又什么时候见你病了，或是在监里，来看你呢？”王要回答说：“我实在告诉你们：这些事你们既作在我这弟兄中一个最小的身上，就是作在我身上了。”王又要向那左边的说：“你们这被咒诅的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去！因为我饿了，你们不给我吃；渴了，你们不给我喝；我作客旅，你们不留我住；我赤身露体，你们不给我穿；我病了，我在监里，你们不来看顾我。”他们也要回答说：“主啊，我们什么时候见你饿了，或渴了，或作客旅，或赤身露体，或病了，或在监里，不伺候你呢？”王要回答说：“我实在告诉你们：这些事你们既不作在我这弟兄中一个最小的身上，就是不作在我身上了。”这些人要往永刑里去。那些义人要往永生里去。**——我们凭着信心和爱心无意间做的小事，在耶稣看来就是大事。这就是我们的信仰生活!
- 希伯来书十三 2：**不可忘记用爱心接待客旅，因为曾有接待客旅的，不知不觉就接待了天使。**

- 难道耶稣真的不配使用这样的香膏吗？旁观者的议论反映出他们并不明白耶稣将要面对他一生中最决定性的时刻：**在这特别的时刻之中，那看来是美好的事——周济穷人，绝对不及为那将要成就的更美之事而奉献。耶稣所看的，是这个女人的动机和心意。耶稣的评价才是最重要的。耶稣不单称许这女人所作的是一件美好的事，而且吩咐门徒无论在何处传福音，都要述说这女人所作的事，以为记念。所要记念的，并非这女人——我们连她的名字也不知道，而是她那种毫无保留的爱和把握机会的奉献。门徒所传讲的福音不只是关乎耶稣所宣讲的神国的信息，同样也包括人当怎样向基督毫无保留地奉献自己。**
- 反思：**凡我们所作的，有没有被人记念并不重要，最重要的是耶稣对我们有什么评价，以及我们所作的是否为基督而作？是否蒙他所喜悦？在服事主时，我们是否有这样的心态？请自由分享。**

问题 5：***犹大为什么会出卖耶稣？他跟祭司长达成了怎样的协议？这协议反映了犹大怎样的心态？***

- 第 10-11 节：**十二门徒之中，有一个加略人犹大去见祭司长，要把耶稣交给他们。他们听见就欢喜，又应许给他银子，他就寻思如何得便，把耶稣交给他们。**
- 配合祭司长和文士的恶毒诡计的，竟然是耶稣的十二门徒之一的加略人犹大；就在第十四章中，作者马可三次介绍犹大是“十二门徒之中”，是耶稣的入室弟子。耶稣是被一个自己人所出卖的。
- 这一点说明，并非越接近耶稣，就一定越神圣!
- **然而这一切都在神的掌管之中。虽然祭司长等人所设下圈套是要陷害无辜的义人，而且一切似乎都在他们的控制之下，但他们没想到神却要藉此机会成就他的旨意，叫世人得着赎罪之恩，并且神的计划最终得到实现。**
- 也就是说，犹大要为出卖耶稣的事负责，这完全是他内心的私欲被魔鬼撒旦利用的结果；但神藉着犹大出卖耶稣这一罪行，成就了耶稣基督在十字架上救恩。神的主权超越人一切的计谋和行动。
- 反思：**从犹大出卖耶稣一事，我们如何看待和理解神的主权？请自由分享。**

- 箴言二十一 1：**王的心在耶和华手中，好像陇沟的水，随意流转。**——人所有的心思意念都无法越过神的主权。
- 以赛亚书五十五 8-9：**耶和华说：“我的意念非同你们的意念，我的道路非同你们的道路。天怎样高过地，照样，我的道路高过你们的道路，我的意念高过你们的意念……”**
- 为了避免群众在节期期间生乱，祭司长必须掌握逮捕耶稣的最好时机，例如是耶稣在晚上活动的时间。犹大自动献身作祭司长等人的内奸，自然令他们喜出望外，而他们也承诺犹大给他金钱上的利益。在逮捕耶稣时，犹大成了祭司长等人的手下的向导。
- 马可福音并没有告诉我们犹大背叛的动机；路加福音则告诉我们是撒但进了犹大的心；约翰福音直接指出犹大是个贼，常盗用公款；马太福音则记载，犹大是为了金钱而出卖耶稣。
- 有学者认为犹大之所以出卖耶稣，是因为他自己原是一个热心于律法、并且支持以色列国家复兴主义的人，而他逐渐发现耶稣并没有如他所期望的那样是位要推翻罗马政府的弥赛亚。不论是耶稣光荣地骑驴进耶路撒冷，还是他以洁净圣殿的行动来针对当时掌管圣殿的权贵，耶稣都没有把握机会策动叛变，怂动群众拥立他为王，以此表明他作为弥赛亚的身分，将新的国度带来。于是，犹大在失望之余，转投当时的犹太权贵。又或许犹大认为这是兵行险著的最后机会，可能会迫使耶稣保护自己的性命而破釜沉舟，揭竿起义。
- 若犹大真有以上的想法，犹大应该开始明白到耶稣并非一位政治或军事的王，耶稣也没有意图要推翻当时的政权；在这一点上，犹大可能比其他门徒更了解耶稣！不过无论原因是什么，犹大都要为自己的选择负上责任。犹大为了“三十块钱”而出卖跟从了三年之久的耶稣，一个女人却为耶稣而献上价值“三十多两银子”的香膏。这是多么强烈的一个对照！除了神以外，有谁能真正测透人的心思和意念呢？
- 反思：**若曾追随耶稣多年，作为十二使徒之一的犹大，仍会因为某些原因而出卖耶稣，我们每一个作为耶稣门徒的，也有可能因为某些诱惑而出卖他！求主怜悯和保守！**

第五十五课：和门徒同度逾越节

经文：马可福音十四 12-21

12 除酵节的第一天，就是宰逾越羊羔的那一天，门徒对耶稣说：“你吃逾越节的筵席，要我们往哪里去预备呢？”13 耶稣就打发两个门徒，对他们说：“你们进城去，必有人拿着一瓶水迎面而来，你们就跟着他。14 他进哪家去，你们就对那家的主人说，‘夫子说：客房在哪里？我与门徒好在那里吃逾越节的筵席。’15 他必指给你们摆设整齐的一间大楼，你们就在那里为我们预备。”16 门徒出去，进了城，所遇见的，正如耶稣所说的。他们就预备了逾越节的筵席。17 到了晚上，耶稣和十二个门徒都来了。18 他们坐席正吃的时候，耶稣说：“我实在告诉你们：你们中间有一个与我同吃的人要卖我了。”19 他们就忧愁起来，一个一个地问他说：“是我吗？”20 耶稣对他们说：“是十二个门徒中，同我蘸手在盘子里的那个人。21 人子必要去世，正如经上指着他所写的，但卖人子的人有祸了！那人不生在世上倒好。”

问题 1：***耶稣如何差派门徒预备吃逾越节筵席的地方？事情怎么成就了？从这件事我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 12-16 节：**除酵节的第一天，就是宰逾越羊羔的那一天，门徒对耶稣说：“你吃逾越节的筵席，要我们往哪里去预备呢？”耶稣就打发两个门徒，对他们说：“你们进城去，必有人拿着一瓶水迎面而来，你们就跟着他。他进哪家去，你们就对那家的主人说，‘夫子说：客房在哪里？我与门徒好在那里吃逾越节的筵席。’他必指给你们摆设整齐的一间大楼，你们就在那里为我们预备。”门徒出去，进了城，所遇见的，正如耶稣所说的。他们就预备了逾越节的筵席。**
- 根据申命记十六 5-8 的记载，耶路撒冷是惟一可以用逾越节筵席的地方：**在耶和华你神所赐的各城中，你不可献逾越节的祭；只当在耶和华你神所选择要立为他名的居所，晚上日落的时候，乃是你出埃及的时候，献逾越节的祭。当在耶和华你神所选择的地方把肉烤了吃，次日早晨就回到你的帐棚去。你要吃无酵饼六日，第七日要向耶和华你的神守严肃会，不可作工。**

- 在逾越节前一天，约在正午的时候，犹太人会停止一切的工作。在下午三时（罗马时间）左右，一家之主会带着将在逾越节牺牲的羔羊，到圣殿宰杀，祭司会把羔羊的血洒在祭坛的脚下，而油膏则放在坛上烧掉；按律例，祭物的脚不能被打断。接着，献祭物的人会领回那祭牲，把它带回家中或预备好筵席的地方，举行逾越节的晚餐。
- 耶稣和门徒要在黄昏前在耶路撒冷城中找到一个可以用逾越节晚餐的地方。当时耶稣打发两个门徒，告诉他们进城找一个迎面而来，拿着一水瓶的人，这人会引导他们找到让出客房给他们吃逾越节筵席的家主，这家主会告诉他们所需要的那地方在哪里。
- 这拿着一瓶水的"一个人"在原文是指一个男人。在当时，拿水瓶的一般是妇女（或奴隶）而非男人，因此这变成了一个特殊的暗号。
- 这一切都按照耶稣所指示的一一实现。这件事跟耶稣与门徒第一次进城时的情况十分相似，就是耶稣打发两个门徒，牵来一匹没有人骑过的小驴，而两人遇见的事情就如耶稣之前所预料的一般（马可福音十一 1-6）。
- 从这段经文中我们可以看出，耶稣有先知预言的能力。

问题 2: ***在坐席的时候，耶稣向门徒们预言了什么事？门徒们如何回应？***

- 第 17-19 节: **到了晚上，耶稣和十二个门徒都来了。他们坐席正吃的时候，耶稣说："我实在告诉你们：你们中间有一个与我同吃的人要卖我了。"他们就忧愁起来，一个一个地问他说："是我吗？"**
- 在以下的叙述中，马可把耶稣与门徒共享最后晚餐的记载编排在耶稣两次预言有门徒要出卖他的记载之中。这是要把耶稣忠于神，愿为属他自己的子民自我牺牲的态度，对比门徒在耶稣被捕后离弃了耶稣。
- 在晚餐时，耶稣是席上的主人。在当时较为正式的筵席中，坐席者是挨身而坐的，这姿势代表他们属于自由身，不再是奴仆。
- 席间耶稣指出在坐席的人中间，有人会出卖他。**"……你们中间有一个与我同吃的人要卖我了。"**这是引用了诗篇四十一 9，这清楚显示出这件事在耶稣内心中造成何等的伤痛。

- 耶稣的宣告当然令门徒极度忧虑和不安。虽然耶稣知道谁要卖他，他的门徒却都不晓得。门徒于是一个一个地问耶稣：“是我吗？”到底他们是自信那人不会是自己，还是不肯定，而需要耶稣为他们肯定呢？这我们并不清楚。
- 反思：**“是我吗？”这是否也是我们应该反问自己的问题？请自由分享。**

问题 3：***耶稣如何指出出卖他的人？耶稣这样做的用意是什么？***

- 第 20 节：**耶稣对他们说：“是十二个门徒中，同我蘸手在盘子里的那个人……”**
- 耶稣并没有确实地说出那人是谁，只指出他是十二门徒之一，强调此人与他有亲密的交通，甚至同他蘸手在盘子里。奇怪的是，门徒们并没有特别怀疑犹大，否则他们就不会问第 19 节的那个问题了；或许我们可就此推断，犹大在十二门徒中并不是公认为最差劣的一位。根据马可福音的记载，此事之前也没有任何蛛丝马迹显出犹大对耶稣有任何不满，促使他出卖耶稣，直至事情真的发生了，门徒们才知道谁是出卖耶稣的人。
- 反思：**犹大出卖耶稣的事让我们明白，有时若单凭表面的事实是看不到真相的；然而凡隐藏的事，终有一天要显露出来。请自由分享。**
- 耶稣在这里如此预言自己被出卖，可能也是为了给出卖者犹大一个最后提示或警告的机会，希望他能够及时回转，放弃他出卖主的恶念。
- 作为夫子，耶稣将要被他的门徒出卖。在逾越节这庆典的筵席间，本应团契分享和彼此祝愿平安，然而其中却隐伏着狠心的背叛和血腥的阴谋。虽然如此，耶稣仍然沉着气，向门徒们解释他死的意义。

问题 4：***耶稣如何解释他的死？从耶稣的解释中，我们如何看神的主权和人的责任？***

- 第 21 节：**“……人子必要去世，正如经上指着他所写的，但卖人子的人有祸了！那人不生在世上倒好。”**
- 背叛者的计谋似乎得逞：人子必须去世；但耶稣指出这人实际的景况：但卖人子的人有祸了！那人不生在世上倒好。这是一个吊诡性的事实：**耶稣的死是由于犹大的背叛，同时又是神的旨意、圣经的预言。**要完成神使命的人子和这将

要出卖耶稣的人，在神的主权里，实现了圣经的预言：一个将要顺服神以至于死，另一个则抗拒神以至于死。

- 这里我们清楚地看见：**犹大选择背叛耶稣，并不是神的安排和旨意之中。**
- **“……正如经上指着他所写的……”，说明了发生在耶稣身上的一切，包括他被犹大出卖以及最终被杀害的这些事，虽然在人看来事悲剧，在神永恒的计划中，绝不是不幸的“意外”。最终，神还是能够藉着人不良的意图，奇妙地成全他美妙的旨意。**但是，这一个人常常不能理解的事实，绝对不能成为人图谋恶事的藉口。人最终还是必须在神面前为自己所做的一切负责任。
- 反思：**耶稣的死是因犹大的出卖，犹大要为他的错误承担全然的责任；然而，神的主权和旨意远远超过人的错误，神甚至藉着犹大的出卖成就了他对世人奇妙的救恩计划。神是掌管一切的！请自由分享。**
- 耶稣复活后，使徒彼得在五旬节的讲道中很清楚地分享了这一点；使徒行传二22-24：**以色列人哪，请听我的话：神藉着拿撒勒人耶稣在你们中间施行异能、奇事、神迹，将他证明出来，这是你们自己知道的。他既按着神的定旨先见，被交与人，你们就藉着无法之人的手把他钉在十字架上杀了。神却将死的痛苦解释了，叫他复活，因为他原不能被死拘禁。**——人杀害了耶稣，同时耶稣的死又是神的旨意。

第五十六课：设立圣餐

经文：马可福音十四 22-26

22 他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝了福，就掰开递给他们说：“你们拿着吃。这是我的身体。”23 又拿起杯来，祝谢了，递给他们，他们都喝了。24 耶稣说：“这是我立约的血，为多人流出来的。25 我实在告诉你们：我不再喝这葡萄汁，直到我在神的国里喝新的那日子。”26 他们唱了诗，就出来，往橄榄山去。

问题 1：***耶稣如何设立的圣餐？耶稣的这一行动与旧约圣经的那一幕相类似？***

- 第 22-26 节：**他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝了福，就掰开递给他们说：“你们拿着吃。这是我的身体。”又拿起杯来，祝谢了，递给他们，他们都喝了。耶稣说：“这是我立约的血，为多人流出来的。我实在告诉你们：我不再喝这葡萄汁，直到我在神的国里喝新的那日子。”他们唱了诗，就出来，往橄榄山去。**
- 耶稣设立圣餐的这一幕让我们联想到出埃及记记载的第一次逾越节，以及耶稣在旷野喂饱数千人的故事。
- 耶稣藉着日常生活中的环节，传递他的信息，然而他格外强调筵席中的两个动作——掰饼和喝杯，并赋予新的意义。**藉着举起饼杯这样简单的动作，以及简洁的话语“这是我的身体……我立约的血”，主耶稣在告诉我们，那早先的拯救、之前的牺牲、逾越节的羔羊，在在都是指向他。**正如第一次逾越节，是为了记念神在前一夜透过羔羊的血将以色列人从奴役中拯救出来，这次逾越节筵席，也同样在神即将透过耶稣的宝血将这世界从罪恶与死亡中拯救出来的前一夜。
- 正如施洗约翰看见耶稣来到他那里，就开口喊叫说：**“看哪，神的羔羊，除去世人罪孽的……”**
- 反思：**耶稣基督就是那逾越节的羔羊！**

问题 2：***耶稣拿起的饼象征着什么？我们如何理解耶稣拿起的这饼？***

- 第 22 节：**他们吃的时候，耶稣拿起饼来，祝了福，就掰开递给他们说：“你们拿着吃。这是我的身体。”**

- 当耶稣拿起饼来，作感谢祷告后，就分给门徒，他并没有依照一般逾越节筵席的程序，解释为何要使用无效饼，反而加了另一些内容，就是将他们所吃的饼比喻为他自己的"身体"。**饼被掰开和传开，这预示耶稣将会受害，而门徒会因耶稣的受死而得益。**
- "我的身体"在原文中的意思是"我整个人"。这就是说，耶稣所给予门徒以及所有跟从他的人的生命之粮，不只是限于肉身，而是包括他自己整个人。耶稣这一句话的神学思想所要表表达的，是非常深奥的一种生命分享与交流。因此，当耶稣说："你们拿着吃，这是我的身体"的时候，他实际上是向门徒宣告说：他不仅是为了他们的罪将自己完整地献上，同时也将藉着他的真体，永远与他们同在，永远与他们保持生命的交流。这是一个极大的属灵奥秘，并非人有限的理智和思想可以完全领悟的。圣餐神学的伟大和深奥也就在这里。

问题 3：***耶稣拿起的杯象征着什么？我们如何理解耶稣拿起的这杯？***

- 第 23-25 节：**又拿起杯来，祝谢了，递给他们，他们都喝了。耶稣说："这是我立约的血，为多人流出来的。我实在告诉你们：我不再喝这葡萄汁，直到我在神的国里喝新的那日子。"**
- 饭后，耶稣拿起杯来，谢恩之后，耶稣将杯递给门徒，他们都喝了杯中的葡萄酒；耶稣预言说：**"这是我立约的血，为多人流出来的……"**。这葡萄酒，就好像耶稣的血一样，因为葡萄被摘下来，还要经过压榨才成酒。
- 祭牲的血，祭司会洒在祭坛的脚下；耶稣所流的血，就好像祭牲的血一样，耶稣自己成了献给神的祭物。在旧约时期，当要建立盟约的时候，血是显示所立的约的实在性或实行该约的有效性的一种凭据。在出埃及记二十四 3-8，摩西将血洒在祭坛上，然后向神的子民宣读约书里所记载的神的律法诫命，再将血洒在百姓的身上。**耶稣的死同样是立约的一种，透过他的死带来新的救赎，叫神与属他的子民建立新的关系。耶稣在此建立了一个新的立约群体，这群体得以建立，是因为耶稣为他们流血。**
- 耶稣在此指着杯中之物说：**"这是我立约的血……"**。这句话的神学意义是非常深奥的。**在旧约时代，按照约的观念，牛羊所流的血，是耶和华神与人"立约的凭据"。在这最后的晚餐里，耶稣却主动献身，以自己的血和门徒立约，这血因此**

成为新约的凭据。在旧约，牛羊血是洒在人身上的；在这晚餐上，门徒是藉着共同喝的这个具体行动，来参与耶稣为他们所立的新约。这种参与使他们最终与耶稣的生命取得交流。耶稣在这里所说的血，不只是为当时的门徒，也是"为多人流出来的"。

- 门徒们都喝了这葡萄汁所象征的立约的血，表示愿意领受这印证和这约带给他们的救赎恩典。
- 先知耶利米在耶利米书三十一 31-34 预言了这个约：**耶和华说："日子将到，我要与以色列家和犹大家另立新约。不像我拉着他们祖宗的手，领他们出埃及地的时候，与他们所立的约。我虽作他们的丈夫，他们却背了我的约。这是耶和华说的。耶和华说：那些日子以后，我与以色列家所立的约乃是这样：我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。我要作他们的神，他们要作我的子民。他们各人不再教导自己的邻舍和自己的弟兄说：'你该认识耶和华。'因为他们从最小的到至大的，都必认识我。我要赦免他们的罪孽，不再记念他们的罪恶。这是耶和华说的。"**
- 以西结书十一 19-20：**我要使他们有合一的心，也要将新灵放在他们里面，又从他们肉体中除掉石心，赐给他们肉心，使他们顺从我的律例，谨守遵行我的典章。他们要作我的子民，我要作他们的神。**——神藉着先知以西结也预言了这个新约。
- 使徒保罗在哥林多前书十一 23-26 也解释了圣餐的意义：**我当日传给你们的，原是从主领受的，就是主耶稣被卖的那一夜，拿起饼来，祝谢了，就掰开，说："这是我的身体，为你们舍的。你们应当如此行，为的是记念我。"饭后，也照样拿起杯来，说："这杯是用我的血所立的新约。你们每逢喝的时候，要如此行，为的是记念我。"你们每逢吃这饼，喝这杯，是表明主的死，直等到他来。**——在主的晚餐中，被掰开、给予并食用的饼提醒我们，基督的身体是为了我们的罪而舍取，并在十字架上破碎。倒在杯中的酒则提醒我们，基督的血是为了我们的罪而在十字架上流出。因此，当任何人吃这饼、喝这杯，就想起了耶稣那牺牲的、替代性的爱。
- 虽然这是耶稣与门徒最后一次喝这葡萄酒，然而耶稣的死并不是故事的结局，耶稣还要在神的国里与门徒喝新的酒，意味着耶稣在神的国度彰显时，又会再

一次与门徒们参与天国的筵席。将来在天国，我们会与耶稣再享天国的筵席。这是何等的盼望！何等荣耀的事!

- 反思：**我们如何看待教会的圣餐礼？圣餐礼的意义何在？每次领圣餐时，我们应该以怎样的心态对待？请自由分享。**

问题 4：***耶稣和门徒们唱着诗，就往橄榄山去了。这一幕有什么犹太人的传统？也让我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 26 节：**他们唱了诗，就出来，往橄榄山去。**
- 设立了圣餐后，耶稣和门徒们唱了诗，就出去，往橄榄山去。
- 犹太人在逾越节上耶路撒冷圣殿朝圣的路上，一般牵着祭牲，一边走一边唱着诗篇一一五至一一八；在逾越节的宴席上，他们也会唱诗。
- 这几篇诗篇主要称赞独一真神、神的救恩、神的得胜，其中一节经文非常值得我们深思：**这是耶和华所定的日子，我们在其中要高兴欢喜**（诗篇一一八 24）。耶稣跟门徒们唱着诗出去，他很清楚地知道，在圣城耶路撒冷等待他的是死亡，但他高兴欢喜，因为这是耶和华神所定的日子，他甘心顺服，按照神的心意和定旨先见被钉死在十字架上。
- 还有，耶稣和门徒们唱了诗，就出去了；他要上圣殿献逾越节的祭物，他携带的祭物是什么？他自己！**此次去耶路撒冷的圣殿，耶稣既是献祭者，同时又是祭物本身。**
- 反思：**耶稣很清楚地知道，在耶路撒冷等待他的是什么，但他定意往耶路撒冷走，而且与众犹太人一起欢喜快乐。我们如何从这一幕看待耶稣？他是谁？请自由分享。**
- 约翰一书二 1-2：**我小子们哪，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。他为我们的罪作了挽回祭，不是单为我们的罪，也是为普天下人的罪。**
- 约翰一书四 10：**不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子，为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了。**
- ……

第五十七课：预言彼得不认主

经文：马可福音十四 27-31

27 耶稣对他们说：“你们都要跌倒了，因为经上记着说：‘我要击打牧人，羊就分散了。’28 但我复活以后，要在你们以先往加利利去。”29 彼得说：“众人虽然跌倒，我总不能。”30 耶稣对他说：“我实在告诉你：就在今天夜里，鸡叫两遍以先，你要三次不认我。”31 彼得却极力地说：“我就是必须和你同死，也总不能不认你。”众门徒都是这样说。

问题 1：***耶稣向门徒们预言了什么？耶稣藉着这个预言要告诉门徒们（今天的我们）什么事实？***

- 第 27-28 节：**耶稣对他们说：“你们都要跌倒了，因为经上记着说：‘我要击打牧人，羊就分散了。’但我复活以后，要在你们以先往加利利去。”**
- 在这里，耶稣又一次预言当他受害时，门徒会四散，那追随他多年的门徒会离弃他。面对由逼迫而来的压力，门徒都不能持守他们对耶稣的忠心，离他而去。这实在是令人沮丧的事。
- 耶稣引用撒加利亚书十三 7 作为预言门徒跌倒的圣经基础。**撒加利亚书第十三章记载了好牧人末后的殉道，神会击杀那忠心的牧人（或是容许他被杀），以致羊群四散，但他们最终得到练净和更新。那击杀牧人的是神，那牧人就是耶稣，那些羊就是门徒。耶稣的死是为要承担从神而来的审判，那审判原本应该落在羊群的身上，现在落在牧人的身上。**
- **耶稣引用这节经文，一方面宣告，他的死并不是出于恶谋的击打，而是出于神的击打，是出于耶和华的击打。这样我们看到主内心的深处，看到他并不是在人类残忍与恶意手下的一个牺牲品，而是行走在耶和华的道路中。**行走在这道路中最激烈的痛苦和奥秘，就是牧人是要被耶和华亲自所击打。
- 另一方面，耶稣引用这节经文，主要也是要告诉门徒们，在耶稣面临十字架的酷刑时，门徒们会离弃耶稣，门徒们会跌倒。**这固然是门徒们的软弱，同时这也是旧约圣经的预言，神在他的主权和定旨先见里早已看见了这一幕。**因此，

门徒们不必为自己的软弱跌倒绝望和自责，在神的恩典里面，他们永远有重新开始的机会。

- 反思：**我们基督徒的跌倒永远是暂时性的！没有什么失败和挫折是大过神的恩典和主权的。请自由分享。**
- 然而门徒各散东西并不是最后的结局，耶稣在这里再一次预言自己要复活。根据马可福音的记载，这是耶稣第五次这样预言。**耶稣藉着复活的光辉照亮了即将临到他的十字架的一切阴影。主耶稣每一次提到即将临到他的十字架，一定连带的提到即将临到的复活。被击打是走向得冠冕和得胜利的道路。被击打和黑暗的时刻，是他们重新聚集的前奏，也是为这重新聚集所作的预备。**而在这重新聚集的事上，主耶稣要在门徒们前面引领他们。
- 耶稣会先于门徒往加利利去，他会再次成为他们的牧人，将他们招聚起来。这位死而复活的牧人，会重新接受这群迷失的羊，他们将会有一个全新的开始。加利利是一个合适的地方，因为耶稣在那里开始了他的事奉，也在那里呼召门徒作为新建立群体的领袖。耶稣复活后，要再次呼召他们，重建他们的信心，预备他们踏上宣教的路途。
- 反思：**我们的软弱、跌倒和失败，神在他的主权和旨意里早已经知道了，我们经历的任何事情都不是偶然的、终极的，因此，我们可以随时重新开始。这一看见如何在信仰生活中帮助我们？请自由分享。**

问题 2：***彼得如何回应耶稣？耶稣提醒彼得什么？从耶稣与耶稣的一问一答，我们对耶稣和彼得有何认知？***

- 第 29-31 节：**彼得说：“众人虽然跌倒，我总不能。”耶稣对他说：“我实在告诉你：就在今天夜里，鸡叫两遍以先，你要三次不认我。”彼得却极力地说：“我就是必须和你同死，也总不能不认你。”众门徒都是这样说。**
- 面对危机将临，门徒们并没有谦卑地自省，反而以自信和自负的态度来回应耶稣。彼得率先抗辩说：**“众人虽然跌倒，我总不能。”**耶稣坦白地告诉彼得，在鸡叫两次以前，他要三次不承认耶稣。

- 然而彼得仍然坚持自己的看法，彼得说这话是出于真心，一点也不虚假。在马可福音八 32-34 彼得曾因为不接受耶稣将要受苦的预言而遭耶稣责难，现在他表示情愿与耶稣一同受死。意思就是说，他会至死忠心，向耶稣表明自己的忠肝赤胆，然而他这真心真意的保证，只表明他仍未清楚将临的考验是何等严峻，他的自信最后换来失败和自责。
- 其他门徒都附和彼得的看法，彼得就好像他们的发言人一样，但他们后来的情况比彼得的也好不了多少。就此刻门徒的反应来看，似乎耶稣过往在十二门徒身上所花的心血都是白费的，因为从他们与耶稣的对话中，可见他们对耶稣所要面临的将来一无所知。
- 我们也许会批评彼得，生彼得的气。但请不要忘记，耶稣没有生彼得的气，也没有责备彼得。还有，请注意，不但彼得，众门徒也都是这样说。这里我们看到的是他们各人对耶稣的赤胆忠心。他们以为靠着自己的意志力量，就可以对耶稣忠心到底。这个虚假的安全感（自以为确实的"信心"）是他们即将被分散的第一个迹象。
- 反思：**这段经文也使我们明白，我们无法靠着"自信"走信仰的道路，"自信"和"信心"是完全不同的；我们不需要藉着决心和自认为的信心取悦于神（比如："以后我再也不这样做了！"；"我一定要忠心事奉主！"；"我下决心每年要读一遍圣经"；"从今以后我再也不在网络上浪费时间了"……），因我们的决心和自信是血气的，是靠不住的，我们只需要持守从神来的信心，单单信靠神，仰望耶稣的带领、恩典、怜悯和赦免。请自由分享。**

第五十八课：在克西马尼祷告

经文：马可福音十四 32-42

32 他们来到一个地方，名叫客西马尼。耶稣对门徒说：“你们坐在这里，等我祷告。”33 于是带着彼得、雅各、约翰同去，就惊恐起来，极其难过，34 对他们说：“我心里甚是忧伤，几乎要死，你们在这里等候儆醒。”35 他就稍往前走，俯伏在地，祷告说：“倘若可行，便叫那时候过去。”36 他说：“阿爸，父啊！在你凡事都能，求你将这杯撤去。然而不要从我的意思，只要从你的意思。”37 耶稣回来，见他们睡着了，就对彼得说：“西门，你睡觉吗？不能儆醒片时吗？38 总要儆醒祷告，免得入了迷惑。你们心灵固然愿意，肉体却软弱了。”39 耶稣又去祷告，说的话还是与先前一样。40 又来，见他们睡着了，因为他们的眼睛甚是困倦，他们也不知道怎么回答。41 第三次来对他们说：“现在你们仍然睡觉安歇吧！够了，时候到了。看哪，人子被卖在罪人手里了。42 起来，我们走吧！看哪，那卖我的人近了。”

问题 1: ***耶稣在客西马尼园对门徒们说了什么？耶稣又对彼得、雅各、约翰三位门徒说了什么？耶稣对门徒们的这番话反映了他怎样的心情？***

- 第 32-34 节：**他们来到一个地方，名叫客西马尼。耶稣对门徒说：“你们坐在这里，等我祷告。”于是带着彼得、雅各、约翰同去，就惊恐起来，极其难过，对他们说：“我心里甚是忧伤，几乎要死，你们在这里等候儆醒。”**
- 吃过逾越节晚餐后，耶稣和门徒们来到橄榄山上的客西马尼园祷告。这园既是一个橄榄园，必属私人地方，但耶稣却可随时内进，可见他当时认识这园主，才有这特权。这也反映出耶稣随时随处都得到别人的接待。不但如此，耶稣可能常常到这地方祷告，否则犹大不会知道耶稣身处这园内。耶稣此刻来这个地方祷告，似乎表示他无意逃避出卖者犹大的耳目。
- 耶稣带着彼得、雅各和约翰进入园子，留下了其他八位门徒。这三位门徒似乎是耶稣从十二门徒中挑选出来，要专门训练的；他们曾见证耶稣叫睚鲁的女儿从死里复活，并耶稣在山上改变形像。彼得曾承诺至死忠心地追随耶稣，雅各和约翰两兄弟则曾保证耶稣所喝的杯，他们也会喝。

- 耶稣将要面对苦难和死亡的恐怖和痛苦，极其忧愁难过。他向门徒们表白自己的内心感受：**“我心里甚是忧伤，几乎要死……”**这将临的大难驱使耶稣要独自祷告。
- 反思：**在难过、忧伤和惊恐的时候，耶稣要独自集中向神祷告；耶稣也敢于向门徒们敞开分享自己的软弱。这一点对我们的信仰生活有何启发和提醒？请自由分享。**

问题 2：***耶稣如何向神祷告？从这个祷告，我们对耶稣有何更深的认识？***

- 第 35-36 节：**他就稍往前走，俯伏在地，祷告说：“倘若可行，便叫那时候过去。”他说：“阿爸，父啊！在你凡事都能，求你将这杯撤去。然而不要从我的意思，只要从你的意思。”**
- 耶稣脸伏于地，祈求神，向神倾吐他内心的苦情。在旧约圣经里，祷告常见的姿态乃是站立，将双手朝天举起；在祷告的时候俯伏在地，乃表示灵里极度的伤痛。弟兄姐妹，这一点充分说明，基督的苦难不是“幻影式的”和伪装的，它乃是真实且付上重价的。
- 虽然当时有许多不同的方式称呼神，但耶稣在客西马尼园却只选用了“阿爸，父啊！”，这个称呼表达了耶稣与神至密切的关系。也正是这一种父子至深的关系，使得这个“苦杯”更难接受，因为接受这杯的人，最终将要承受公义的神的审判，甚至离弃。**耶稣体会到自己作为神的儿子，必须信靠那位为父的，并且顺服他。**
- **“……便叫那时候过去”；“……在你凡事都能，求你将这杯撤去。”**在祷告中，耶稣肯定神是全能的，能救他脱离一切的患难，也能将那痛苦的杯挪去。
- **“然而不要从我的意思，只要从你的意思。”**但耶稣并不是要左右父神的旨意，乃是要神的旨意得到成就，一切都照着父的意思实现，子愿意顺服父的旨意。耶稣对父神深信不疑，即使父神要他经历苦痛和死亡，他最终必能脱离死的权势，从死里复活，战胜死亡。
- “倘若可行”在此是一个神圣的吊诡。**就定义而言，一切的事对于神的全能来说都是可能的；但是对于耶稣来说，要成为基督，却又要避免喝这杯，是不可能的。**言辞上说是可能，但其实却是不能，因为那乃是矛盾的。

- 同样，在耶稣被钉在十字架上时，犹太教的宗教领袖们向耶稣发出挑战：**“以色列的王基督，现在可以从十字架上下来，叫我们看见，就信了。”**——耶稣当然可以从十字架上下来，但是，他若真的从十字架上下来，他就不可能是基督，因为基督的真义在于他一定得受苦。
- “杯”在此乃是苦难的象征，而不是喜乐的象征，虽然这两种意义在设立最后晚餐的用语中是交织在一起的。但这里的思想更深邃，不只是苦难的一般性的象征，也是指旧约圣经中神的忿怒之杯的观念，是为了神的仇敌命定的。耶稣在加略山的十字架上要喝的正是此杯。**神对世人的忿怒和刑法完完全全地临到被挂在十字架上的耶稣身上。**
- 正如使徒保罗在罗马书五 9 写到：**现在我们既靠着他的血称义，就更要借着他免去神的忿怒。**——因为耶稣在十字架上为世人喝了那忿怒的杯。
- 耶稣在客西马尼园的祷告，并没有得到像他在受洗或在山上改变形像时的天上的声音的回应，一切都变得死寂，没有鸽子降临的异象，也没有辉煌荣耀的光彩伴随。但路加福音二十二 43-44 记载说，正当耶稣极其难过的时候，神差派天使向他显明，坚固他的力量。
- 耶稣在客西马尼园祷告的时候，父神一直保持沉默。这说明父神的旨意已经显明，子就真诚地顺服接受。耶稣必须面对神此刻的缄默，忍耐等候最终的得胜；耶稣要克服人性那种逃避苦痛的本能，默默接受苦难以至那更高旨意的成就。**耶稣主动接受死亡，因为他相信神是全能的生命主宰。**
- 反思：**孤单的耶稣在祷告中没有向神寻求任何印证，以支持自己走这受死的道路，也没有与神讨价还价，只默默接受苦难将临的命途，选择依神的旨意，领受这苦杯。耶稣这种顺服的态度，是我们应该效法的。我们有时恳切祷告，得到的却是神的沉默，那我们应该如何回应？请自由分享。**
- 希伯来书五 7-8：**基督在肉体的时候既大声哀哭，流泪祷告，恳求那能救他免死的主，就因他的虔诚蒙了应允。他虽然为儿子，还是因所受的苦难学了顺从。他既得以完全，就为凡顺从他的人成了永远得救的根源，并蒙神照着麦基洗德的等次称他为大祭司。**——耶稣在面临试炼时所经历的挣扎，成为我们学习的榜样。

问题 3: ***耶稣在客西马尼园祷告时，表现出了极大的恐惧、忧伤和难过。耶稣到底怕什么？***

- 第 32-36 节: **他们来到一个地方，名叫客西马尼。耶稣对门徒说：“你们坐在这里，等我祷告。”于是带着彼得、雅各、约翰同去，就惊恐起来，极其难过，对他们说：“我心里甚是忧伤，几乎要死，你们在这里等候儆醒。”他就稍往前走，俯伏在地，祷告说：“倘若可行，便叫那时候过去。”他说：“阿爸，父啊！在你凡事都能，求你将这杯撤去。然而不要从我的意思，只要从你的意思。”**
- 到底什么因素让耶稣如此伤痛呢？耶稣到底怕什么？难道是犹大的出卖和十字架的酷刑吗？
- 若说耶稣的恐惧、忧伤和难过只是他对被出卖、受嘲弄、受鞭打与受死的畏缩，同时因着完全地预知这一切而益发沉重。这样的答案太过肤浅了，虽然这一切无疑也是其中的因素。耶稣自己在马太福音十 28 劝勉门徒们说: **那杀身体不能杀灵魂的，不要怕他们；惟有能把身体和灵魂都灭在地狱里的，正要怕他。**——耶稣不应该因身体上所受的苦痛而惧怕到如此地步。
- 希腊人与罗马人留给我们许多关于伟人和英雄如何面对死亡的故事。几乎毫无例外，这些人在人生的最后时刻都能保持镇定。以苏格拉底为例，他被判决以喝毒药来执行死刑。故事描述他死前那段时间，被众多跟随者包围着，还一派事不关己地谈笑风生，说些嘲讽的话。在犹太人的文学里，我们会看到，当犹太人描写主要角色或英雄人物在面临死亡时，不像希腊人漠然与淡定；相反地，他们展现出满腔热血、毫无畏惧，当他们面临残酷的刑法时，还开口赞美神。
- 耶稣在这里，就在他即将被判决之前，向门徒敞开心胸，向神敞开心胸，也向今天的读者敞开心胸，赤裸裸地展现他面对死亡时的挣扎、痛苦与恐惧。这有点奇怪，不是吗？我们听闻不少基督徒殉道的真实事迹——被丢进野兽栏、被五马分尸、绑在刑柱上焚烧；他们许多人在面对死亡时，似乎比耶稣来得镇定。为什么许多耶稣的跟随者都比耶稣“更从容不迫地”慷慨赴死？
- 我们必须从马可福音十五 33-34 来理解耶稣伤痛的理由: **从午正到申初，遍地都黑暗了。申初的时候，耶稣大声喊着说：“以罗伊，以罗伊！拉马撒巴各大尼？”翻出来就是：我的神，我的神，为什么离弃我？**——耶稣最惧怕的，就是

背负世人的罪在十字架上被神离弃的那一刻！耶稣面临的是超越肉体的折磨，甚至是超越肉体的死亡——与神隔绝的一刻。

问题 4: ***耶稣祷告回来，看见门徒们睡着了，就向他们说什么？耶稣藉着这番话要告诉门徒们什么属灵事实？***

- 第 37-38 节: **耶稣回来，见他们睡着了，就对彼得说：“西门，你睡觉吗？不能儆醒片时吗？总要儆醒祷告，免得入了迷惑。你们心灵固然愿意，肉体却软弱了。”**
- 马可福音记载耶稣有三段祷告的时间，而每次耶稣祷告回来，看他的三位门徒时，他们都是昏昏沉沉地睡着了。耶稣三次吩咐他们要警醒，并不是要他们窥探那些捉拿耶稣自己的人是否来到，好叫他们可以及时逃避，而是惟有祷告警醒，他们才能明白和承受神的心意，有信心和勇气行在神的旨意之中，好像耶稣一样。
- 耶稣第一次回来看门徒时，他首先对彼得说：**“西门，你睡觉吗？不能警醒片时吗？……”**这是马可福音记载，耶稣给西门改名为彼得后，第一次以“西门”称呼他。西门在此刻显得力不从心。这曾扬言不会离弃耶稣的西门，在此刻仍未醒来，无奈耶稣只有自问自答，可以想象耶稣对门徒表现的失望，以及他感到无人了解自己的那种孤单寂寞的心情。
- 当耶稣对门徒说：**“……你们心灵固然愿意，肉体却软弱了。”**耶稣并不是要为门徒找藉口逃避他们的软弱，而是指出信靠神、谨慎自守，并不是自然而然的事，往往要在遇到试探和自己软弱时，作出挣扎，坚持不妥协：**总要儆醒祷告，免得入了迷惑。**
- 反思：**心灵的愿意和肉体的软弱，可以说是历代基督徒灵命的一个真实写照。“在祷告中警醒”对我们的信仰生活有何重要性？请自由分享。**

问题 5: ***耶稣第二次如何祷告？耶稣回来，又发现门徒们睡着了，于是向门徒们说了什么？我们如何理解耶稣的这番话？***

- 第 39-42 节：**耶稣又去祷告，说的话还是与先前一样。又来，见他们睡着了，因为他们的眼睛甚是困倦，他们也不知道怎么回答。第三次来对他们说：“现在你们仍然睡觉安歇吧！够了，时候到了。看哪，人子被卖在罪人手里了。起来，我们走吧！看哪，那卖我的人近了。”**
- 耶稣第二次回来，再次发现门徒们还在睡觉。他们的眼睛发沉，身心灵疲惫，对身处的环境情况好不敏锐。马可没有记载耶稣说了什么，只记载门徒不知道对他说什么话好。这显出门徒的无奈和他们疲累至无法控制自己。
- 耶稣第三次回来，责难他们说：**“现在你们仍然睡觉安息吧！……”**作为耶稣的爱徒，他们完全不了解老师的挣扎。但他们不能与耶稣一起祷告，一起警醒，又如何可以在耶稣受难时，与他一起受难呢?
- 他们曾扬言与耶稣同死，但这只是一个经不起考验的承诺。那指定的时刻已经临到，时候到了，在逾越节的晚餐中耶稣已经隐晦地提及那出卖他的人来了，而那大难的时刻，就是人子要被交在罪人手中的时刻已经到了，他们起来迎接这时刻的来临。
- **“时候到了”**——耶稣的意思不只是神的时候到了，而且他所祷告的事件（十字架的苦杯）也已经确定了，神至高无上的主权已经启示出来了。
- **“人子被卖在罪人手里了。”**耶稣没有说，人子要被卖给犹太教的公会了，或犹太教的那些宗教领袖了，而耶稣说，人子要被卖给“罪人”了。这里我们在此看到，**耶稣从头到尾很清楚地知道自己降世为人的目的，他所承受的这一切（他的一生）都是为了世人的罪（罪人）。**
- 耶稣经过挣扎，后来忠于神，承担苦难；而门徒则沉睡，后来背弃耶稣落荒而逃。两者成了强烈的对比。

第五十九课：耶稣被捕

经文：马可福音十四 43-52

43 说话之间，忽然那十二个门徒里的犹大来了，并有许多人带着刀棒，从祭司长和文士并长老那里与他同来。44 卖耶稣的人曾给他们一个暗号，说：“我与谁亲嘴，谁就是他。你们把他拿住，牢牢靠靠的带去。”45 犹大来了，随即到耶稣跟前说：“拉比”，便与他亲嘴。46 他们就下手拿住他。47 旁边站着的人，有一个拔出刀来，将大祭司的仆人砍了一刀，削掉了他一个耳朵。48 耶稣对他们说：“你们带着刀棒出来拿我，如同拿强盗吗？49 我天天教训人，同你们在殿里，你们并没有拿我。但这事成就，为要应验经上的话。”50 门徒都离开他逃走了。51 有一个少年人，赤身披着一块麻布，跟随耶稣，众人就捉拿他。52 他却丢了麻布，赤身逃走了。

问题 1：***犹大带着什么人来逮捕耶稣？他们怎么来的？***

- 第 43 节：**说话之间，忽然那十二个门徒里的犹大来了，并有许多人带着刀棒，从祭司长和文士并长老那里与他同来。**
- 耶稣预言自己将要受苦和受死，现在这时刻终于临到。**耶稣所要面对的，是被十二门徒之一的犹大所出卖，被门徒（包括彼得）离弃，被辱骂和诬告、被奚落、侮辱、鞭打，最后被钉在十字架上，身、心、灵都经历了莫大的煎熬。而耶稣面临这一切，全是为了我们！**
- 在耶稣被捕的整个过程中，出现的人物众多，有些是我们会十分感兴趣，想知道他们真正的身分，如那削去大祭司仆人耳朵的人、那丢下身上麻布赤身逃走的人。然而，我们只知道整个过程中其中两人的名字，就是耶稣和犹大。
- 大祭司的亲信们如临大敌一般，浩浩荡荡地来到了客西马尼园，要捉拿耶稣。犹大与他们早有了默契，他以亲吻为记号指出耶稣是谁。**在混乱之中，耶稣并没有以暴易暴，他极其冷静地欣然踏上命途，因为他知道自己所走的，是父神要他走的路。**
- 犹大带着祭司长、文士并长老，来捉拿耶稣，随从的有他们的亲信，其中也包括圣殿警卫官，他们带齐了刀棒等兵器，来到客西马尼园；从他们的装备反映

出他们把耶稣和众门徒看成暴徒一样。他们这样来捉拿耶稣，可能他们担心，若耶稣和门徒们即时反抗，很容易引起骚动。为了避免不受控制的情况出现，他们宁可先发制人，故此才这样如临大敌般来到。

- 但是，耶稣从来没有想过要抵抗他们，或作武力反击，他也不许人使用暴力。
- 反思：**耶稣传讲神国的福音、使人得永生的福音、平安的福音，但来捉拿他的众人如临大敌一般。今天世俗的权势是否也如此对待神的儿女和教会？请自由分享。**

问题 2：***犹大以什么样的暗号出卖了耶稣？这暗号有什么主要特征？犹大为什么会用这样的方式出卖耶稣？***

- 第 44-46 节：**卖耶稣的人曾给他们一个暗号，说：“我与谁亲嘴，谁就是他。你们把他拿住，牢牢靠靠的带去。”犹大来了，随即到耶稣跟前说：“拉比”，便与他亲嘴。他们就下手拿住他。**
- 十二门徒之一的犹大以亲吻为记号，不只让捉拿人的能锁定目标，而且也避免耶稣在混乱中会乘机逃脱。犹大以这样的方式出卖耶稣，可能也是为了在耶稣的众门徒面前掩盖自己的阴谋，以免招来责骂或攻击；同时，大祭司他们也可以以“擒贼先擒王”的方式，尽快结束逮捕行动。
- 犹大仍未明白，耶稣是自愿地慷慨就义的，他和祭司长等人所施的诡计，只是显出他们的小人之心。
- 亲吻自己所尊重的人，在犹太文化中是常见的，是一个表示尊重和友谊的亲密行动。犹大先称呼耶稣为“拉比”，并且亲吻他，这一切似乎是正常的问安行动，但原来背后却隐藏着诡计和背叛。想不到，跟从了耶稣整整三年的门徒犹大，竟然以这一个问安的友善举动来作为出卖自己夫子的暗号!
- 不但如此，犹大还要捉拿的人做到万无一失的地步，因为犹大还吩咐他们说：**“……你们把他拿住，牢牢靠靠地带去。”**
- 路加福音记载了耶稣对犹大的反问。路加福音二十二 47-48：**说话之间，来了许多人，那十二个门徒里名叫犹大的走在前头，就近耶稣，要与他亲嘴。耶稣对**

他说：“犹大，你用亲嘴的暗号卖人子吗？”——耶稣说这一句问话，可说是感慨万千了。

- 马太福音记载，耶稣虽然被出卖，但还是称犹大为“朋友”。马太福音二十六 48-50：**那卖耶稣的给了他们一个暗号，说：“我与谁亲嘴，谁就是他。你们可以拿住他。”犹大随即到耶稣跟前说：“请拉比安”，就与他亲嘴。耶稣对他说：“朋友，你来要作的事，就作吧。”……**
- 反思：**我们可能曾被亲朋好友背叛和出卖，表面上关系很友好密切，实际上却被无情地利用和算计。主耶稣来到这个世上，也亲身经历了，因此他最能体贴和理解我们。请自由分享。**

问题 3：***耶稣被出卖逮捕时，门徒们如何反应？***

- 第 47 节：**旁边站着的人，有一个拔出刀来，将大祭司的仆人砍了一刀，削掉了他一个耳朵。**
- 当圣殿警卫官上前抓住耶稣时，在这千钧一发之际，有一个人突然发难，拔刀消掉了大祭司仆人的一只耳朵。马太福音和马可福音也没有记载这人是谁，惟有约翰福音记载他是彼得：**西门彼得带着一把刀，就拔出来，将大祭司的仆人砍了一刀，削掉他的右耳，那仆人名叫马勒古**（约翰福音十八 10）。
- 彼得用刀是要表示自己对耶稣的忠诚和勇敢。其它福音书告诉我们，耶稣责备彼得的行径，并告诉彼得，他如此鲁莽，是因为不真正认识和理解耶稣的用意：**顺服神的心意，喝十字架的苦杯，成就旧约圣经的预言和应许。**
- 约翰福音十八 11：**耶稣就对彼得说：“收刀入鞘吧！我父所给我的那杯，我岂可不喝呢？”**
- 马太福音二十六 51-54：**有跟随耶稣的一个人伸手拔出刀来，将大祭司的仆人砍了一刀，削掉了他一个耳朵。耶稣对他说：“收刀入鞘吧！凡动刀的，必死在刀下。你想我不能求我父现在为我差遣十二营多天使来吗？若是这样，经上所说事情必须如此的话怎么应验呢？”**
- 路加福音二十二 50-51：**内中有一个人把大祭司的仆人砍了一刀，削掉了他的右耳。耶稣说：“到了这个地步，由他们吧！”就摸那人的耳朵，把他治好了。**

- 反思：**在这里我们看到，彼得深爱耶稣，但他以自己血气的方法保护耶稣。我们是否也常以自己以为正确的血气方法来捍卫信仰，保护教会？请自由分享。**

问题 4：***耶稣向来逮捕他的人说了什么？耶稣藉着这句话要告诉他们（今天的我们）什么属灵事实？***

- 第 48-49 节：**耶稣对他们说：“你们带着刀棒出来拿我，如同拿强盗吗？我天天教训人，同你们在殿里，你们并没有拿我。但这事成就，为要应验经上的话。”**
- 我们结合其它福音书的记载分享这一点。约翰福音十八 11：**耶稣就对彼得说：“收刀入鞘吧！我父所给我的那杯，我岂可不喝呢？”**
- 路加福音二十二 52-53：**耶稣对那些来拿他的祭司长和守殿官并长老说：“你们带着刀棒出来拿我，如同拿强盗吗？我天天同你们在殿里，你们不下手拿我。现在却是你们的时候，黑暗掌权了。”**
- 马太福音二十六 55-56：**当时，耶稣对众人说：“你们带着刀棒出来拿我，如同拿强盗吗？我天天坐在殿里教训人，你们并没有拿我。但这一切的事成就了，为要应验先知书上的话。”当下门徒都离开他逃走了。**
- 耶稣即时指斥来逮捕他的人将他当作强盗看待；耶稣白天在圣殿里正大光明地教训人的时候，他们却不敢如此对待他。他们在这夜里闪缩地进行他们的诡计，耶稣直言识破他们的虚假。
- 马可福音之前的一些经文记载，这些人不敢公开地捉拿耶稣，是因为他们惧怕群众。
- 不过，我们在这里再次看到一个神圣的吊诡：**耶稣的被逮捕固然是人的罪，尤其是犹大恶毒的诡计，同时又是神神圣的旨意和计划，也是旧约圣经的预言。**
- 反思：**神的主权和旨意永远高过人的筹划，神甚至可以藉着人丑恶的阴谋成就他奇妙的救恩计划。请自由分享。**

问题 5：***看到耶稣被出卖和逮捕后，一个少年人作出了怎样的反应？我们能够理解他吗？***

- 第 50-52 节：**门徒都离开他逃走了。有一个少年人，赤身披着一块麻布，跟随耶稣，众人就捉拿他。他却丢了麻布，赤身逃走了。**
- 耶稣被逮捕，“门徒都离开他逃走了”，逃之夭夭，这可能包括那些没有跟随耶稣到客西马尼园的门徒。这些门徒没有亲眼看见耶稣被捕，但听到耶稣被捕的消息后，就立刻逃亡。
- 这实在是一件可悲的事，从他们的行动可看出他们从没有想过要去救耶稣，或设法证明他的无辜，显出他们对耶稣的感情薄弱。即使有门徒想留下看看事情的发展，但最终也离开了。当中有彼得只是老远地跟着耶稣，直到耶稣受审的地方，他要知道他们的拉比究竟会怎样，但最终他还是否认曾认识耶稣。
- 此外，马可福音在这里记载了一个青年的情况。这青年人原本跟在耶稣背后，可能与彼得一样，想知道耶稣究竟会怎样，但当他被捉拿时，却丢下身上披着的麻布，赤着身子逃跑了。
- 那少年人狼狈不堪的样子，正是这群门徒的最好写照。当他们要被捉拿时，他们就什么都丢下，逃跑走了。**这些曾撇下一切追随耶稣的门徒，现在却撇下耶稣，逃命去了。**
- 大部分圣经学者都认为，这位少年人就是马可福音的作者马可。
- 反思：**若我们在场，亲眼看见耶稣被捉拿，我们会怎样反应呢？我们会拔出刀来抵抗，还是立即逃走？请自由分享。**

第六十课：耶稣在公会里受审

经文：马可福音十四 53-65

53 他们把耶稣带到大祭司那里，又有众祭司长和长老并文士都来和大祭司一同聚集。54 彼得远远地跟着耶稣，一直进入大祭司的院里，和差役一同坐在火光里烤火。55 祭司长和全公会寻找见证控告耶稣，要治死他。却寻不着。56 因为有好些人作假见证告他，只是他们的见证各不相合。57 又有几个人站起来，作假见证告他说：“58 我们听见他说：‘我要拆毁这人手所造的殿，三日内就另造一座不是人手所造的。’”59 他们就是这么作见证，也是各不相合。60 大祭司起来站在中间，问耶稣说：“你什么都不回答吗？这些人作见证告你的是什么呢？”61 耶稣却不言语，一句也不回答。大祭司又问他说：“你是那当称颂者的儿子基督不是？”62 耶稣说：“我是。你们必看见人子坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临。”63 大祭司就撕开衣服，说：“我们何必再用见证人呢？64 你们已经听见他这僭妄的话了。你们的意见如何？”他们都定他该死的罪。65 就有人吐唾沫在他脸上，又蒙着他的脸，用拳头打他，对他说：“你说预言吧！”差役接过他来，用手掌打他。

问题 1：***众人拿住耶稣以后，把耶稣带到什么地方？他们为什么把耶稣带到这个地方？这地方有何特别之处？***

- 第 53 节：**他们把耶稣带到大祭司那里，又有众祭司长和长老并文士都来和大祭司一同聚集。**
- 犹太公会对耶稣的审讯成为耶稣宣称他真正身分的机会：**他是那当称颂者的儿子、犹太人的王、基督和以色列的王。**
- 耶稣在犹太公会受审，在总督彼拉多面前受审，被差役凌辱，被钉十字架，最后受死和被埋葬。这几个阶段有很多相似的地方，而焦点都是在耶稣的身上。
- 犹太人公会：耶路撒冷的犹太人公会，由以大祭司为首的 70 人组成（有另一传统说是 71 人），是当时在犹太全地 5 个地方的犹太公会中最具有权威的。这个公会具有行政和相当的立法和司法的权力，可处理有关宗教和司法上的诉讼，

然而却不能判处犯人死刑，因为惟有代表罗马政权的长官，才有权将囚犯处以极刑。

- 耶稣被逮捕以后，被带到了大祭司那里。大祭司等人连夜召开议会，作初步聆讯，他们希望速战速决，盼望能尽快在安息日前处理妥当这案件。显然他们是有备而来的。他们在等待耶稣的被捉。他们和那个卖耶稣的门徒定了一个不洁净的约。他们完全了解犹大已经带那一群武装齐全的群众去捉拿耶稣。因此，耶稣一被拿住，他们就在黑夜，在大祭司的家中迅速集会。
- 大祭司、祭司长、长老、官长以及整个公会的人都集聚在一起；换句话说，当天晚上，他们就召开了公会议会。首先，这是不合法的，因为按照律法规定，犹太教的公会无论在什么情形下都不可在晚上开会。
- 整个审讯的过程并不是要找出耶稣是否有罪，而是找出控告耶稣的把柄，将他入罪。公会中的人认为耶稣有罪，应处以极刑，但因为没有权柄执行处决，所以必须再交由罗马总督裁决。
- 反思：**今天世上很多不公义的政权为了排除异己，达到自己的目的，常常采用“速战速决”的策略，不按正规的法律程序或滥用法律。请自由分享。**

问题 2：***此时的彼得做什么？他的这行动反应了他怎样的心态？我们能理解彼得吗？***

- 第 54 节：**彼得远远地跟着耶稣，一直进入大祭司的院里，和差役一同坐在火光里烤火。**
- 当耶稣被捉拿的时候，所有的门徒都逃跑了。彼得却在耶稣将受拷问的时刻跟踪而来。他最终竟然敢一直进入大祭司的院里。彼得这行动似乎反映了他内心极端矛盾的心理。他一方面尝试与耶稣表达认同，另一方面却为了自己的安全需要与耶稣保持一段距离。
- 差役实际上是指大祭司庭院里的守卫。彼得竟然敢和他们一起坐着烤火，可能是假定这些人并不会认出他的身分来。
- 反思：**在信仰道路上，我们是否也常常生活在这样的矛盾中？一方面想表达和公开信仰，另一方面却害怕因信仰而受轻视和逼迫。请自由分享。**

- 无论彼得是出于什么动机而跟着耶稣，他在圣经中仍然受到罪责，因为他在夸口之后却否认了耶稣。但他却也蒙神大爱拣选，得以听闻复活的好消息。甚至连彼得都还有回头回转的路，这一点也给后来遭受逼迫时否认主的基督徒带来盼望。

问题 3: ***祭司长和全公会如何控告耶稣？他们为什么要如此对待耶稣？***

- 第 55-59 节：**祭司长和全公会寻找见证控告耶稣，要治死他。却寻不着。因为有好些人作假见证告他，只是他们的见证各不相合。又有几个人站起来，作假见证告他说：“我们听见他说：‘我要拆毁这人手所造的殿，三日内就另造一座不是人手所造的。’”他们就是这么作见证，也是各不相合。**
- 这三年以来，耶稣在宣道、教训、治病和赶鬼等多方面活跃的行动上，与犹太教的领袖们发生冲突与争端的事件不少。但是，当他们到了最关键的时刻，真正要寻找见证来控告和处决耶稣的时候，见证却不是那么容易找到。这对整个公会来说，的确是一件很苦恼的事。
- 根据旧约圣经的法例，必须有两个或以上的人作证，有共同的见证，才可判定一个人的罪。申命记十九 15-21：**人无论犯什么罪，作什么恶，不可凭一个人的口作见证，总要凭两三个人的口作见证才可定案。若有凶恶的见证人起来，见证某人作恶，这两个争讼的人就要站在耶和华面前，和当时的祭司，并审判官面前，审判官要细细地查究，若见证人果然是作假见证的，以假见证陷害弟兄，你们就要待他如同他想要待的弟兄。这样，就把那恶从你们中间除掉。别人听见都要害怕，就不敢在你们中间再行这样的恶了。你眼不可顾惜，要以命偿命，以眼还眼，以牙还牙，以手还手，以脚还脚。**
- 祭司长等人找来控告耶稣的见证人，然而他们的证供彼此不相符，自相矛盾或是缺少一致性，结果在法律上不能成立，因此难以定耶稣的罪。这一次的困扰不是缺乏证据，而是证据太多、太杂、太乱；很多人可能是为了取悦犹太教公会，而乱讲见证。
- 看起来当时的光景不是按常规进行的集会，因为在正常的集会中，见证人要听彼此的见证，盘问对方，彼此争辩。

- 后来人起来诬告耶稣说：**“我们听见他说：‘我要拆毁这人手所造的殿，三日内就另造一座不是人手所造的。’”**耶稣洁净圣殿的场面，对他们来说实在太深刻了。他们认为耶稣破坏了圣殿里的日常运作，是不尊重圣殿的表现。这是一项非常严重的指控，因为圣殿是犹太人的宗教和民族的象征。
- 值得留意，马可福音中关于耶稣洁净圣殿的经文中，没有记载这句话，但类似的话记载在约翰福音里：**犹太人的逾越节近了，耶稣就上耶路撒冷去。看见殿里有卖牛、羊、鸽子的，并有兑换银钱的人坐在那里。耶稣就拿绳子作成鞭子，把牛羊都赶出殿去，倒出兑换银钱之人的银钱，推翻他们的桌子。又对卖鸽子的说：“把这些东西拿去。不要将我父的殿当作买卖的地方。”他的门徒就想起经上记着说：“我为你的殿心里焦急，如同火烧。”因此犹太人问他说：“你既作这些事，还显什么神迹给我们看呢？”耶稣回答说：“你们拆毁这殿，我三日内要再建立起来。”犹太人便说：“这殿是四十六年才造成的，你三日内就再建立起来吗？”但耶稣这话，是以他的身体为殿。所以到他从死里复活以后，门徒就想起他说过这话，便信了圣经和耶稣所说的。**（约翰福音二 13-22）
- 然而犹太领袖的指控只是捏造出来的谎言，他们完全曲解和修改了耶稣的话。因为虽然耶稣曾私下告诉门徒圣殿将要被毁（“你们拆毁这殿”——耶稣的意思是，犹太人以“律法主义”的错误宗教毁了圣殿，没能让人真正理解圣殿的实际意义），但他并没有说他自己要拆毁这殿。此外，耶稣虽然曾预言自己三天内把圣殿重建，而耶稣的确重建圣殿，但他所提及的是神与他子民亲近的地方，不是人手所造的殿，而是指他复活的身体。
- 反思：**指控耶稣的人的说法一半假、一半真，但前一段的假足以扭曲后一半的真。半真半假、被修改过的真话是最恶毒的。道成肉身的神来到世界上，也承受了半真半假的伪见证的亵渎和陷害。请自由分享。**

问题 4：***面对众人的指控，耶稣以什么样的态度对待？耶稣为什么会这样做？***

- 第 60-61 节：**大祭司起来站在中间，问耶稣说：“你什么都不回答吗？这些人作见证告你的是什么呢？”耶稣却不言语，一句也不回答……**

- 在这一切的诬告之下，耶稣保持缄默，不予回应，就好像以赛亚书中所记载的耶和华受苦的仆人（以赛亚书五十三 7）和诗篇中所记载的义人一样，面对着陷害他的人的屈枉，依然默默无声。
- 诗篇三十八 12-15：**那寻索我命的，设下网罗；那想要害我的，口出恶言，终日思想诡计。但我如聋子不听，像哑巴不开口。我如不听见的人，口中没有回话。耶和华啊，我仰望你！主我的神啊，你必应允我。**——耶稣就是那诗篇预言的受苦的义人。
- 耶稣在巡抚彼拉多面前受审时，也保持沉默。马太福音二十七 11-14：**耶稣站在巡抚面前，巡抚问他说：“你是犹太人的王吗？”耶稣说：“你说的是。”他被祭司长和长老控告的时候，什么都不回答。彼拉多就对他说：“他们作见证告你这么多的事，你没有听见吗？”耶稣仍不回答，连一句话也不说，以致巡抚甚觉希奇。**
- 耶稣在希律王面前受审时，也保持沉默。路加福音二十三 6-12：**彼拉多一听见，就问：“这人是加利利人吗？”既晓得耶稣属希律所管，就把他送到希律那里去。那时希律正在耶路撒冷。希律看见耶稣，就很欢喜，因为听见过他的事，久已想要见他，并且指望看他行一件神迹。于是问他许多的话。耶稣却一言不答。祭司长和文士都站着，极力地告他。希律和他的兵丁就藐视耶稣，戏弄他，给他穿上华丽衣服，把他送回彼拉多那里去。从前希律和彼拉多彼此有仇，在那一天就成了朋友。**
- 耶稣为什么不回答他们？因为他们心里刚硬，心意已决，心里已经有了固定的答案，他们没有任何的预备接受耶稣的话。那耶稣有必要回答他们吗？
- 正如以西结书十四 1-3 记载的一样：**有几个以色列长老到我这里来，坐在我面前。耶和华的话就临到我说：“人子啊，这些人已将他们的假神接到心里，把陷于罪的绊脚石放在面前，我岂能丝毫被他们求问吗？……”**——以色列人已经将假神接进心里了，他们心里已经有固定的答案了，那他们还藉着先知求问耶和华神干什么？只是为拜假神的错误行为求个心安理得吗？……耶稣的缄默应该是同样的情况。
- 反思：**当人认定了假神，紧紧抓着假神，但还向我们问问题故意挑衅，那我们还有必要回答吗？请自由分享。**

问题 5：***大祭司向耶稣提出了什么问题？耶稣如何回答？从大祭司和耶稣的一问一答，我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 61-61 节：**……大祭司又问他说：“你是那当称颂者的儿子基督不是？”耶稣说：“我是。你们必看见人子坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临。”**
- 最后还是大祭司起来，要套取判处耶稣死刑的口实。他大概对耶稣的沉默感到甚不耐烦，这样下去，怎么可以拿到处决耶稣的把柄呢？同时，他也为这些见证的是非，感到困扰。
- 于是，大祭司直接盘问耶稣说：**“你是那当称颂者的儿子基督不是？”**耶稣肯定地回答：**“我是……”。耶稣在这里所说的“我是”这句话在原文中，就是神在荆棘的火焰中向摩西显现时所说的“我是自有永有的神“的希腊语翻译。耶稣藉着这句话向大祭司宣告，他就是旧约圣经启示的那位自有永有的神。**难怪大祭司如此气愤，认为耶稣在亵渎神。
- 这是耶稣坦然公开自己身分的时候，他在为神的儿子这身分解释：**“……你们必看见人子坐在那权能者的右边，驾着天上的云降临。”**
- 耶稣在这个回答中，将诗篇一一〇有关大卫传统中的弥赛亚形像，以及但以理第七章天启传统中的人子形像结合起来，指出这弥赛亚不只是大卫的子孙，地上的君王，同时是那来自天上，接受天上权柄，并施行审判的那位。
- 诗篇一一〇1：**耶和华对我主说：“你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。”**——这是旧约圣经大卫传统中的弥赛亚；弥赛亚是大卫的子孙，地上得胜的君王。
- 但以理七 13-14：**我在夜间的异象中观看，见有一位像人子的，驾着天云而来，被领到亘古常在者面前，得了权柄、荣耀、国度，使各方、各国、各族的人都事奉他。他的权柄是永远的，不能废去。他的国必不败坏。**—— 这就旧约圣经中天启传统中的弥赛亚。耶稣藉着经文回答无异于：我会在神临在的荣耀之中来到世上，并且审判全世界；耶稣等于在宣告自己的神性。
- 耶稣结合了这两节经文回答了大祭司的问题。此时的大祭司有没有想过，若耶稣的回答是正确的呢？他将面临怎样的结局？

- 反思：**耶稣在这里宣告，他是神的儿子，他是那位可称颂的，他是基督，他是人子，他坐在全能者的右边，他驾着天上的云降临……于我们耶稣是谁？若耶稣的宣告是正确的，那我们应该如何回应？请自由分享。**
- 弟兄姐妹，在这里我们值得静静深思的一件事：**耶稣是神，耶稣是造物主，耶稣是全世界的审判者，现在却坐在被告席上受这样一个不公平、不公义的审判。他本该坐在审判者的位置上，我们才应该是烤着锁链、站在被告席的。在这个堕落、弯曲悖逆的世界里所有的事都天翻地覆了。这是一场历史对永恒的审判，有限对无限的审判，世俗对真理的审判，相对对绝对的审判，死亡对生命的审判，受造物对造物主的审判……**

问题 6：***听了耶稣的回答之后，大祭司作出了什么样的反应？这样的反应说明，他如何看待耶稣？***

- 第 63-64 节：**大祭司就撕开衣服，说：“我们何必再用见证人呢？你们已经听见他这僭妄的话了。你们的意见如何？”他们都定他该死的罪。**
- 大祭司终于找到他判处耶稣死刑的理据，他断定这是侮辱神的话，于是以“撕裂衣服”的行动（表示愤慨、被冒犯、震惊与悲痛），戏剧性地表示耶稣这样说是犯了该死的罪，是无法容忍的；而犹太人的公会也找到死罪的借口，就裁定要将耶稣处死。
- 因为忿怒，“大祭司就撕开衣服”。这是一个不合法的举动，因为利未记的律法明文规定，大祭司无论在任何情况下，无论情绪如何激动，都不可像外邦人那样撕裂衣服。可见，大祭司的仇恨和忿怒到了何等的地步!
- 我们需要知道，按照律法的规定，公会开会的原因，若是为了审判一个人死刑，不可在当天定罪，定罪的时间要延后，为了防止误判（要有再审的机会）或冤枉人（让犯人有上诉的机会），然而他们却在当天决定判耶稣死罪。这显然是不合法的。
- 他们找到的所谓的“借口”是一个宗教性的，而不是政治性或社会性的；按照罗马帝国的法律，一个人不能因着宗教理由（宣称或思想）而被判死刑，除非他的行为侵犯和损坏了罗马帝国的政治和社会利益。接下来，犹太教的公会领袖们

尽全力所做的，就是将耶稣的这个宗教宣告成为一桩实际的政治案件，以便逼彼拉多判处耶稣死刑。其它福音书有比较详细的记载。如此，对耶稣的审判没有任何公平、公义而言，而成了一场丑陋的政治交易；道成肉身的神竟然在世上成了一场政治交易的牺牲品!

- 其实，耶稣宣称自己是弥赛亚并没有什么大不了，当时也有一些受犹太民众欢迎的先知作出这样的宣称。但耶稣以自己为神的儿子，享有神的权柄，从犹太宗教领袖的角度来讲，却是绝对不能接受的，他们认为像耶稣这背景和形像的人绝对不可能是他们期盼的弥赛亚，更不可能是神的儿子。对他们而言，耶稣是在亵渎神。
- 这一群理应维持社会的圣洁公义、高举法律的宗教领袖，竟然为了排除异己，不惜一切，甚至捏造假见证，歪曲事实，务要将无辜的耶稣入罪，将他置死于地。我们所看见的，不就是一群当权的既得利益者，因为自己的权力受到挑战，怕失去自己的影响力而不择手段地诬陷别人吗?
- 反思：**现在世俗的势力逼害教会和基督徒，常用的手段不也是常常将宗教信仰问题转换成政治和社会犯罪问题吗？请自由分享。**

问题 7：***众人如何对待耶稣？耶稣又如何回应？***

- 第 65 节：**就有人吐唾沫在他脸上，又蒙着他的脸，用拳头打他，对他说：“你说预言吧！”差役接过他来，用手掌打他。**
- 这不公平的审讯并没有完结，有些人向耶稣吐口水，并且蒙着他的眼睛，用拳头打他，并戏弄他。其实，这在罗马帝国是非法的，因为按照罗马的法令，一个人被正式宣判罪行之前，是不能被虐待和捆绑的。
- 彼得亲眼目睹了这一幕。他在彼得前书二 21-25 写到：**你们蒙召原是为此，因基督也为你们受过苦，给你们留下榜样，叫你们跟随他的脚踪行。他并没有犯罪，口里也没有诡诈。他被骂不还口。受害不说威吓的话，只将自己交托那按公义审判人的主。他被挂在木头上，亲身担当了我们的罪，使我们既然在罪上死，就得以在义上活。因他受的鞭伤，你们便得了医治。你们从前好像迷路的羊，如今却归到你们灵魂的牧人监督了。**

- “你说预言吧！”——但耶稣果真是先知，马可福音记载，耶稣早已三次预言自己所遭遇的苦难，耶稣也曾预言自己的门徒会四散奔逃，而他的爱徒彼得真的有三次不认主，这些都一一应验了。
- 耶稣在公会受审的这一幕，让我们想到以赛亚书五十三 1-12 对受苦的弥赛亚的描述：**我们所传的有谁信呢？耶和华的膀臂向谁显露呢？ 他在耶和华面前生长如嫩芽，像根出于干地。他无佳形美容，我们看见他的时候，也无美貌使我们羡慕他。他被藐视，被人厌弃，多受痛苦，常经忧患。他被藐视，好像被人掩面不看的一样，我们也不尊重他。他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为他受责罚，被神击打苦待了。哪知他为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤。因他受的刑罚我们得平安；因他受的鞭伤，我们得医治。我们都如羊走迷，各人偏行己路，耶和华使我们众人的罪孽都归在他身上。他被欺压，在受苦的时候却不开口，他像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，他也是这样不开口。因受欺压和审判，他被夺去，至于他同世的人，谁想他受鞭打、从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢？他虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使他与恶人同埋；谁知死的时候与财主同葬。耶和华却定意将他压伤，使他受痛苦；耶和华以他为赎罪祭。他必看见后裔，并且延长年日，耶和华所喜悦的事，必在他手中亨通。他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。有许多人因认识我的义仆得称为义，并且他要担当他们的罪孽。所以，我要使他与位大的同分，与强盛的均分掳物；因为他将命倾倒，以致于死，他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。**

第六十一课：彼得三次不认主

经文：马可福音十四 66-72

66 彼得在下边院子里，来了大祭司的一个使女，67 见彼得烤火，就看着他，说：“你素来也是同拿撒勒人耶稣一伙的。”68 彼得却不承认，说：“我不知道，也不明白你说的是什么。”于是出来，到了前院，鸡就叫了。69 那使女看见他，又对旁边站着的人说：“这也是他们一党的。”70 彼得又不承认。过了不多的时候，旁边站着的人又对彼得说：“你真是他们一党的！因为你是加利利人。”71 彼得就发咒起誓地说：“我不认得你们说的这个人。”72 立时鸡叫了第二遍。彼得想起耶稣对他所说的话：“鸡叫两遍以先，你要三次不认我。”思想起来，就哭了。

问题 1：***彼得在什么情况下不认主的？他是如何不认主的？***

- 第 66-71 节：**彼得在下边院子里，来了大祭司的一个使女，见彼得烤火，就看着他，说：“你素来也是同拿撒勒人耶稣一伙的。”彼得却不承认，说：“我不知道，也不明白你说的是什么。”于是出来，到了前院，鸡就叫了。那使女看见他，又对旁边站着的人说：“这也是他们一党的。”彼得又不承认。过了不多的时候，旁边站着的人又对彼得说：“你真是他们一党的！因为你是加利利人。”彼得就发咒起誓地说：“我不认得你们说的这个人。”**
- 马可又把彼得失败的故事“夹”（“三明治”的写作方法）在耶稣受审讯的故事之间，因此，生动地比照了耶稣的忠心至死与彼得不忠
- 事实上，耶稣受审与彼得受考验这两件事是同时间发生的，当耶稣被盘问的时候，彼得在大祭司府邸的院子里。耶稣在大祭司面前坦然承认自己的身分，但彼得被大祭司的婢女及旁边的人查问时，却不敢承认自己与耶稣之间的关系，两者形成对比。彼得面对着另一种方式的审讯，他的信心受到严峻的考验。耶稣表现出忠诚和勇敢，而彼得则表现出畏惧，他三度否认自己与耶稣的关系。
- 彼得第一次不认主时，他身处大祭司府邸的院子里，有一个婢女私下问他是否与那拿撒勒人耶稣是一伙的。他连忙否认说：“我不知道，也不明白你说的是什

么。”事实上，这也正是门徒们当时的光景，他们真的不知道，也不明白所发生的事情的意义何在。

- 当彼得避到前院去时，那个婢女又看见他，就对站在旁边的人说，彼得与耶稣和门徒是一伙的。这对彼得来说压力更大，因为婢女不是私下问他，而是向其他人表示对他的怀疑。于是彼得第二次否认与耶稣有任何关系。
- 过了一会，可能因为彼得说话的口音，暴露了他是来自加利利的，而由于众人都知道耶稣是来自加利利的，因此这些站在旁边的人认定彼得与耶稣和门徒是一伙的。这时彼得为加强否定的语气，于是赌咒说：“我不认得你们说的这个人。”彼得使用了在法庭上的誓词，以证明自己的“清白”。
- 彼得的心理在这个时候可说是有极大的矛盾。一方面，他似乎是带着同情耶稣或是好奇的心，跟着来看个究竟，另一方面，他又没有那一种果断的勇气与耶稣认同或承认他与耶稣的关系。在这种情形之下，彼得只有退缩到前院去。身为门徒中的领袖，为了明哲保身，竟然不敢在一个使女面前承认耶稣。彼得当时心中的苦情，应该是不难理解的。紧接下来的鸡叫声，只是加倍地加增了他的痛苦而已。
- 反思：**彼得不是在法庭上否认耶稣，不是在严刑拷打的情形下否认了耶稣，也不是在残酷的逼迫中否认了耶稣；而是在一个私下的处境中，在几个无关紧要的人（这段经文甚至没有写他们的名字）面前否认了耶稣。我们常常能在一些大是大非的问题上持守信仰，但却在日常生活的一些小事上无法见证主、荣耀主。请自由分享。**

问题 2：***彼得否认主以后，发生了什么事情？彼得想起了什么？彼得如何反应？***

- 第 72 节：**立时鸡叫了第二遍。彼得想起耶稣对他所说的话：“鸡叫两遍以先，你要三次不认我。”思想起来，就哭了。**
- 事情正如耶稣所预言的一般，在鸡叫两次之前，彼得三次不忍耶稣。在彼得第一次不认耶稣后，第一次鸡叫，但这似乎并没有叫彼得醒悟；到了第二次鸡叫时，彼得才想起耶稣对这件事的预言。

- 这时，彼得心破碎了，他为自己的失败痛哭流涕，因为他竟然以耶稣为耻，不敢承认他。此刻彼得自惭形秽，然而这也是他走向悔改的第一步。
- 耶稣在受审时，宣认自己作为人子和神子的身分，这与彼得否认自己认识耶稣，成了强烈的对比。耶稣的宣认招来后来的死亡，彼得的否认为的要保护自己的生命。**但只有藉着耶稣的死亡，人才能得着真正生命！**
- 反思：**在一封写给小亚细亚教会的信件中，跌倒后站起来的彼得提醒弟兄姐妹们说：万物的结局近了，所以你们要谨慎自守，警醒祷告……亲爱的弟兄啊，有火炼的试验临到你们，不要以为奇怪（似乎是遭遇非常的事），倒要欢喜，因为你们是与基督一同受苦，使你们在他荣耀显现的时候，也可以欢喜快乐（彼得前书四7、12）。我们不知道考验何时会临到，但却要长存警醒准备的心。可能我们所面临的考验，并没有如彼得所面临的一样，令我们要否认自己作为基督徒的身分，但却也可能会令我们不愿意再持守信仰、伸张正义。请自由分享。**

问题3：***结合路加福音二十二61-62分享，耶稣如何回应彼得？这件事对彼得的生命有何影响？***

- 路加福音二十二 61-62：**主转过身来看彼得，彼得便想起主对他所说的话：“今日鸡叫以先，你要三次不认我。”他就出去痛哭。**
- 路加福音二十二 61 记载了感人的一幕：**耶稣看了彼得；耶稣从大祭司的审判庭往外看，而当时彼得必定也正看着耶稣，耶稣的目光刚好与彼得的目光碰到了一起。**
- 一位神学家曾说：“请不要忘记，假如彼得那时候不也是向着耶稣看的话，耶稣向彼得看是多余的。”**弟兄姐妹，彼得向主耶稣看，这事本身就是一个启示，正如主向彼得看一样。两个目光的相遇，才有真正的属灵意义。**
- 耶稣看彼得到底有什么意思，我不想多作解释。不过我敢肯定说，耶稣的意思绝对不是“我不对你说过了吗？我不是早就预言过了吗？”我也全然相信，耶稣那时投向彼得的眼光，也绝对不是在问：“彼得，你为什么这样待我？你为什么如此伤害我？”

- **耶稣的眼光是挽回彼得的眼光、赦免彼得的眼光、坚固彼得的眼光，鼓励彼得不要回头，而往前走。**耶稣的那眼光一定让彼得想起耶稣的另一句话了：**主又说：“西门，西门！撒但想要得着你们，好筛你们像筛麦子一样。但我已经为你祈求，叫你不至于失了信心，你回头以后，要坚固你的弟兄。”彼得说：“主啊，我就是同你下监，同你受死，也是甘心。”耶稣说：“彼得，我告诉你，今日鸡还没有叫，你要三次说不认得我。”**（路加福音二十二 31-34）——彼得三次否认耶稣，但主保守他没有失去信心；无疑，彼得三次否认耶稣是个失败，但主耶稣却藉着彼得失败成就了他的心意：**扶持彼得站起来，更坚定地往前走；同时，彼得经历了失败，但回头后他可以坚固同样面临失败的弟兄姐妹！我们的主是满有怜悯和恩典的神。**
- 数年后，彼得写了彼得前后书。其中一段关乎信仰生活的话非常深刻和感人：**神的神能已将一切关乎生命和虔敬的事赐给我们，皆因我们认识那用自己荣耀和美德召我们的主。因此，他已将又宝贵、又极大的应许赐给我们，叫我们既脱离世上从情欲来的败坏，就得与神的性情有份。正因这缘故，你们要分外地殷勤。有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心；有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心。你们若充充足足地有这几样，就必使你们在认识我们的主耶稣基督上不至于闲懒不结果子了。人若没有这几样，就是眼瞎，只看见近处的，忘了他旧日的罪已经得了洁净。所以弟兄们，应当更加殷勤，使你们所蒙的恩召和拣选坚定不移。你们若行这几样，就永不失脚。这样，必叫你们丰丰富富地得以进入我们主救主耶稣基督永远的国。**——失败跌倒后站起来的彼得，被神如此重用。
- ……
- 反思：**我们如何在主里看待自己的软弱和失败？失败或跌倒时，我们愿意把眼光投向耶稣吗？耶稣的眼光早已投向我们了。请自由分享。**

第六十二课：耶稣在彼拉多面前受审

经文：马可福音十五 1-15

1 一到早晨，祭司长和长老、文士、全公会的人大家商议，就把耶稣捆绑解去，交给彼拉多。2 彼拉多问他说：“你是犹太人的王吗？”耶稣回答说：“你说的是。”3 祭司长告他许多的事。4 彼拉多又问他说：“你看，他们告你这么多的事，你什么都不回答吗？”5 耶稣仍不回答，以致彼拉多觉得希奇。

6 每逢这节期，巡抚照众人所求的，释放一个囚犯给他们。7 有一个人名叫巴拉巴，和作乱的人一同捆绑。他们作乱的时候，曾杀过人。8 众人上去求巡抚，照常例给他们办。9 彼拉多说：“你们要我释放犹太人的王给你们吗？”10 他原晓得，祭司长是因为嫉妒才把耶稣解了来。11 只是祭司长挑唆众人，宁可释放巴拉巴给他们。12 彼拉多又说：“那么样，你们所称为犹太人的王，我怎么办他呢？”13 他们又喊着说：“把他钉十字架！”14 彼拉多说：“为什么呢？他作了什么恶事呢？”他们便极力地喊着说：“把他钉十字架！”15 彼拉多要叫众人喜悦，就释放巴拉巴给他们，将耶稣鞭打了，交给人钉十字架。

问题 1: ***一到早晨，祭司长和长老、文士、全会众的人就把耶稣带到彼拉多那里。他们如何把耶稣带去的？他们这样做的目的什么？***

- 第 1 节：**一到早晨，祭司长和长老、文士、全公会的人大家商议，就把耶稣捆绑解去，交给彼拉多。**
- 彼拉多以罗马审判官的身分审判那生命的主宰。他虽然查不出耶稣的罪项来，却接受了犹太领袖出于嫉妒心的指控，不惜放弃公义，选择处死无辜的耶稣。主的沉默并非表示无奈，而是他向世人无声的指控。
- 第二天清早，犹太议会的成员包括祭司长、长老和文士齐聚，他们并非重新审议在前一天晚上对耶稣的决议，而是拟定具体的计划，将耶稣交与罗马政府，因为犹太公会虽然有处理犹太教内部事务的权利，但惟有罗马政府才可以判处耶稣死刑；而且若耶稣被罗马政府判处十字架的刑法，他的门徒能重振旗鼓的

机会，也就会变得微乎其微。可见，犹太教的宗教领袖们想利用罗马的法律来置耶稣于死地。

- 一般来说，当时罗马政府的地方官员治理地方的事务，包括行政和维持社会治安的工作。地方官员有逮捕嫌疑犯以及作初步的聆讯，而对于严重的案件，则负责搜集指控的证据，提交罗马总督正式聆讯，由总督审理。奉派作为总督的，有权将非罗马籍的犯人判处死刑，审判程序和方式没有固定的准则，量刑往往没有任何标准，滥权徇私的问题极其严重。
- 罗马的司法审讯是在清早进行，犹太教的宗教领袖们如临大敌般地将完全没有反抗过的耶稣捆绑起来，可能为要表示耶稣是个危险人物，然后就将耶稣押往总统府。当时管辖犹太省的第五任罗马总督是彼拉多。
- 耶稣是被捆绑着押去的。这在罗马帝国其实是非法的，因为按照罗马的法律，一个人没有被正式定罪之前是不能被捆绑的。
- 彼拉多是犹太地的第五任罗马特派总督，他在任 12 年（公元 26 至 37 年），是历任 14 位管治犹太省的罗马总督中任期最长的。在犹太人眼中，彼拉多是个极凶残的卑鄙小人。彼拉多不单单性格凶残，在处理事情上，更往往缺乏敏锐的触觉和灵活性，因此多次引起不必要的冲突，都以暴力收场。在审理耶稣这案件一事上，彼拉多似乎觉得不值得因为耶稣再次与犹太群众发生冲突，因此认为耶稣绝对是可以牺牲的。

问题 2: ***彼拉多向耶稣提出了什么问题？彼拉多为什么会提出这样的问题？这些问题反映了他怎样的心态？耶稣如何回应？我们能理解耶稣的回应吗？***

- 第 2-5 节: **彼拉多问他说：“你是犹太人的王吗？”耶稣回答说：“你说的是。”祭司长告他许多的事。彼拉多又问他说：“你看，他们告你这么多的事，你什么都不回答吗？”耶稣仍不回答，以致彼拉多觉得希奇。**
- 耶稣被当时犹太社会中最高层的议会所指控，作为罗马总督的彼拉多当然要格外小心地处理这案件。
- 彼拉多问耶稣的第一个问题是：“你是犹太人的王吗？”这个问题之前大祭司已经向耶稣提出来过，在意思上完全一样。这意味着祭司长向彼拉多所提出对耶稣

的最重要指控，就是耶稣自称是犹太人的王。祭司长等人以这点提出指控，是因为若耶稣只是犯宗教上的错误，说了“侮辱神的话”，彼拉多根本就不会受理，因为这是犹太教内部的宗教事务，罗马政府是不参与和干涉的，然而若耶稣自称为王，则是一个非常严重的政治问题，会对国家的安全构成威胁，更属于叛国罪。对罗马政府来说，“弥赛亚”一词带有强烈的军事和政治含意。

- 耶稣的回答说：“你说的是。”耶稣的这个回答强调“你”字，也就是说，耶稣言下之意，是“你说什么就算什么吧”。耶稣既不肯定，也不否认，因为耶稣并不是他们想象中那位政治和军事上的王，但耶稣却又是以色列人的王。
- 祭司长等人继续提出对耶稣的诸多控诉。在这一切的憎恨、毁谤、诬陷之下，耶稣拒绝为自己的无辜辩护；他的缄默并非表示他向罪恶屈服低头，而是向神顺服。同时，对心硬到底，根本不想聆听福音真理、不愿意明白神奥秘的人，耶稣觉得根本没有必要回答他们。
- 正如使徒保罗在哥林多前书二 7-8 所分享的：**我们讲的，乃是从前所隐藏、神奥秘的智慧，就是神在万世以前预定使我们得荣耀的。这智慧世上有权有位的人没有一个知道的；他们若知道，就不把荣耀的主钉在十字架上了。**——彼拉多没有从神来的智慧，也不想了解神真理的奥秘，耶稣为什么要回答他？！
- 耶稣的沉默令彼拉多感到非常诧异。事实上，彼拉多心知肚明，这些宗教领袖加害于耶稣，是出于他们的嫉妒。耶稣受群众欢迎及支持（特别是在加利利），引起犹太教领袖们的嫉妒，这嫉妒引发起他们的恶毒和杀害耶稣的动机。
- 大祭司等人的行为其实非常卑鄙和阴险。犹太教的公会已经审问过耶稣，很明显，他们与耶稣之间的冲突只是一个宗教问题，但为了除掉耶稣，他们利用彼拉多，抓住他心理上的弱点，将一个普通的宗教案件变成一个严重的政治案件，迫使彼拉多骑虎难下，只好顺从大祭司他们，判耶稣钉十字架。
- 关于这一点，约翰福音的记载比较详细。约翰福音十八 28-十九 16：**众人将耶稣从该亚法那里往衙门内解去，那时天还早，他们自己却不进衙门，恐怕染了污秽，不能吃逾越节的筵席。彼拉多就出来，到他们那里，说：“你们告这人是为什么事呢？”他们回答说：“这人若不是作恶的，我们就不把他交给你。”彼拉多说：“你们自己带他去，按着你们的律法审问他吧！”犹太人说：“我们没有杀人的权柄。”这要应验耶稣所说自己将要怎样死的话了。彼拉多又进了衙门，叫**

耶稣来，对他说：“你是犹太人的王吗？”耶稣回答说：“这话是你自己说的，还是别人论我对你说的呢？”彼拉多说：“我岂是犹太人呢？你本国的人和祭司长把你交给我。你作了什么事呢？”耶稣回答说：“我的国不属这世界；我的国若属这世界，我的臣仆必要争战，使我不至于被交给犹太人；只是我的国不属这世界。”彼拉多就对他说：“这样，你是王吗？”耶稣回答说：“你说我是王。我为此而生，也为此来到世间，特为给真理作见证；凡属真理的人就听我的话。”彼拉多说：“真理是什么呢？”说了这话，又出来到犹太人那里，对他们说：“我查不出他有什么罪来。但你们有个规矩，在逾越节要我给你们释放一个人，你们要我给你们释放犹太人的王吗？”他们又喊着说：“不要这人，要巴拉巴！”这巴拉巴是个强盗。当下彼拉多将耶稣鞭打了。兵丁用荆棘编作冠冕，戴在他头上，给他穿上紫袍，又挨近他说：“恭喜犹太人的王啊！”他们就用手掌打他。彼拉多又出来对众人说：“我带他出来见你们，叫你们知道我查不出他有什么罪来。”耶稣出来，戴着荆棘冠冕，穿着紫袍。彼拉多对他们说：“你们看这个人。”祭司长和差役看见他，就喊着说：“钉他十字架！钉他十字架！”彼拉多说：“你们自己把他钉十字架吧！我查不出他有什么罪来。”犹太人回答说：“我们有律法，按那律法，他是该死的，因他以自己为神的儿子。”彼拉多听见这话，越发害怕。又进衙门，对耶稣说：“你是哪里来的？”耶稣却不回答。彼拉多说：“你不对我说话吗？你岂不知我有权柄释放你，也有权柄把你钉十字架吗？”耶稣回答说：“若不是从上头赐给你的，你就毫无权柄办我，所以把我交给你的那人，罪更重了。”从此彼拉多想要释放耶稣，无奈犹太人喊着说：“你若释放这个人，就不是该撒的忠臣。凡以自己为王的，就是背叛该撒了。”彼拉多听见这话，就带耶稣出来，到了一个地方，名叫铺华石处，希伯来话叫厄巴大，就在那里坐堂。那日是预备逾越节的日子，约有午正。彼拉多对犹太人说：“看哪，这是你们的王。”他们喊着说：“除掉他，除掉他！钉他在十字架上！”彼拉多说：“我可以把你们的王钉十字架吗？”祭司长回答说：“除了该撒，我们没有王。”于是彼拉多将耶稣交给他们去钉十字架。——大祭司等人抓住了彼拉多的阴暗心理，知道他的政治利益，不惜违背自己的信仰（称该撒为唯一的王），强逼彼拉多承认耶稣是一个政治的王。

- 反思：**道成肉身的神竟然成为了一场政治交易的牺牲品。 请自由分享。**

问题 3: ***当彼拉多藉着一个逾越节的政治传统要释放耶稣时，众犹太人如何回应？我们能够理解他们如此回应彼拉多吗？***

- 第 6-14 节: **每逢这节期，巡抚照众人所求的，释放一个囚犯给他们。有一个人名叫巴拉巴，和作乱的人一同捆绑。他们作乱的时候，曾杀过人。众人上去求巡抚，照常例给他们办。彼拉多说：“你们要我释放犹太人的王给你们吗？”他原晓得，祭司长是因为嫉妒才把耶稣解了来。只是祭司长挑唆众人，宁可释放巴拉巴给他们。彼拉多又说：“那么样，你们所称为犹太人的王，我怎么办他呢？”他们又喊着说：“把他钉十字架！”彼拉多说：“为什么呢？他作了什么恶事呢？”他们便极力地喊着说：“把他钉十字架！”**
- 在当时有一个习俗，就是在逾越节期间，罗马总督可照群众的要求释放一个囚犯。这个政治传统应该是为了收买犹太民众的心，维护社会稳定而设定的。犹太人在逾越节期间可以向罗马总督提出要求，但最后的决定权当然是在彼拉多手上。今日仍然有许多新成立的国家以类似的方式来庆祝他们战后的独立，就是大赦政治犯。
- 犹太教宗教领袖们当然知道有这样的习俗，他们绝对不会容许耶稣得到释放。当时围观审判的群众，可能大部分都是祭司长等人所安排的，正如他们在犹太议会中安排的见证人一样，他们不置耶稣于死地是不会罢休的。
- **“把他钉十字架！”**——众犹太人如此大声喊叫。根据罗马的律法，钉十字架的刑法以及把人钉在十字架上的判决，并不是犹太人应该有的权柄。可是，当犹太人高声喊着，要求将耶稣钉在十字架上的时候，这些人无形中是在试图利用暴民的压力来行使罗马政权的判决。耶稣当日被公判时的政治气氛，就是那么的黑暗和可怕!
- 反思: **巴拉巴是一个囚犯，他曾在一个叛乱中杀了人。当彼拉多问群众是否要释放“犹太人的王”，在祭司长等人的煽动下，群众反要求释放巴拉巴。彼拉多虽然知道祭司长等人是为了嫉妒的缘故而捉拿耶稣，又知道耶稣实在是无辜的，但他却为了讨好群众，答应了他们的要求，将巴拉巴释放了。讽刺的是，耶稣并没有使用暴力以致社会动荡，但却要接受这钉十字架的酷刑，而巴拉巴是那**

支持暴力、双手沾满血腥的人，却竟得到自由。然而，神却使用这不公平的判决，叫耶稣这无辜的义人，代替犯罪的世人承受刑法，而耶稣他甘愿牺牲，叫人得到真正的自由。

- 路加福音二十三 18-25 说，彼拉多本想释放耶稣，无奈众犹太人的声音得胜了，他就不得不判耶稣死刑。路加福音二十三 18-23：**众人却一齐喊着说：“除掉这个人！释放巴拉巴给我们！”这巴拉巴是因在城里作乱杀人，下在监里的。彼拉多愿意释放耶稣，就又劝解他们。无奈他们喊着说：“钉他十字架！钉他十字架！”彼拉多第三次对他们说：“为什么呢？这人作了什么恶事呢？我并没有查出他什么该死的罪来。所以我要责打他，把他释放了。”他们大声催逼彼拉多，求他把耶稣钉在十字架上，他们的声音就得了胜，彼拉多这才照他们所求的定案。把他们所求的，那作乱杀人下在监里的释放了，把耶稣交给他们，任凭他们的意思行。**
- 反思：**值得我们深思的是，在神的儿子和一个强盗之间，众人选择了强盗，而拒绝了主耶稣。这不由让我们想到约翰福音一 11：他到自己的地方来，自己的人倒不接待他。请自由分享。**

问题 4：***什么原因最终驱使彼拉多判耶稣钉十字架？我们如何从这场审判看主耶稣？***

- 第 15 节：**彼拉多要叫众人喜悦，就释放巴拉巴给他们，将耶稣鞭打了，交给人钉十字架。**
- 彼拉多判耶稣钉十字架，完全是为了自己的政治目的取悦犹太人，而根本不是按照法律，更没有遵守正规的法律程序。
- 马太福音二十七 15-26 比较清楚地描述了彼拉多当时的矛盾心情：**巡抚有一个常例，每逢这节期，随众人所要的，释放一个囚犯给他们。当时有一个出名的囚犯叫巴拉巴。众人聚集的时候，彼拉多就对他们说：“你们要我释放哪一个给你们？是巴拉巴呢？是称为基督的耶稣呢？”巡抚原知道，他们是因为嫉妒才把他解了来。正坐堂的时候，他的夫人打发人来说：“这义人的事你一点不可管，因为我今天在梦中为他受了许多的苦。”祭司长和长老挑唆众人，求释放巴拉巴，**

除灭耶稣。巡抚对众人说：“这两个人，你们要我释放哪一个给你们呢？”他们说：“巴拉巴。”彼拉多说：“这样，那称为基督的耶稣，我怎么办他呢？”他们都说：“把他钉十字架！”巡抚说：“为什么呢？他作了什么恶事呢？”他们便极力地喊着说：“把他钉十字架！”彼拉多见说也无济于事，反要生乱，就拿水在众人面前洗手，说：“流这义人的血，罪不在我，你们承当吧！”众人都回答说：“他的血归到我们和我们的子孙身上。”于是彼拉多释放巴拉巴给他们，把耶稣鞭打了，交给人钉十字架。

- 根据马可福音的记载，彼拉多曾三次尝试为耶稣解围。然而这并不代表在处决耶稣的事上，他可以置身事外，因为彼拉多作为总督，不只有权柄，还有责任维持司法公正，但他并没有选择这样做，反而顺应了祭司长等人和群众的意愿。彼拉多这样做可能是为了避免在这敏感的节期间与犹太领袖发生冲突，况且他也犯不着为耶稣这小人物出头，于是作了一个“政治正确”的决定。他的判决也可为他赢得一点政治资本。所以虽然是大祭司等人设诡计杀害耶稣，但彼拉多却是在清楚这是桩冤案的情况下，判决耶稣钉十字架的。
- 彼拉多知道耶稣是无罪的，然而，只因为想要迎合犹太人，却将神的儿子鞭打，并钉十字架，全然无视真理与公义，再没有比这更讽刺的事了。彼拉多的这个决定，不仅表示他最终向暴民低头，也是再一次显露了彼拉多那个政客以及机会主义者的丑陋面目。
- 反思：**人性的乖曲在此明明可见。一方面，彼拉多真的想要释放耶稣，藉以逃避一个困难的景况；另一方面，他又不能“触怒”犹太人的领袖，他们已经把他逼到如此困难（骑虎难下）的处境中。彼拉多并不是什么妖魔鬼怪，他也是一个人，在许多方面都与其他所有人一样。这正是他的故事之所以如此具有警惕性的原因。请自由分享。**
- 作为总督的彼拉多好像被群众所摆布，不像一个管治群众的人，相反被管治的犹太宗教领袖们，却好像控制了大局，他们是幕后黑手，精心部署一切。**耶稣也好像是任人摆布的，然而这却是他心甘情愿的选择。在这一切之上，神是那位最终的管治者，他主权性的旨意终会实现。最后神会推翻人的判决，叫耶稣从死里复活，证明他是一个义人，也是神的儿子。**

- 罗马的鞭刑是相当残酷的，赤裸的犯人会被绑在一条直柱上，然后被鞭打，而且鞭笞的次数没有任何规定。笞刑中所用的是一种短节鞭，由多镶上了骨碎片、铅块和铜块的皮制成的，有时这些铅块或铜块上附有小钩子。当鞭打犯人时，这些小钩子会钩入皮肤内，将皮肉扯开，被鞭的人因而皮开肉烂。这样做是要使犯人因皮肉之苦而完全失去反抗的能力。有些时候，被鞭打的人在未钉十字架之前，就已经因失血过多而死亡。
- 耶稣在公会受审的这一幕，让我们想到以赛亚书五十三 1-12 对受苦的弥赛亚的描述：**我们所传的有谁信呢？耶和华的膀臂向谁显露呢？ 他在耶和华面前生长如嫩芽，像根出于干地。他无佳形美容，我们看见他的时候，也无美貌使我们羡慕他。他被藐视，被人厌弃，多受痛苦，常经忧患。他被藐视，好像被人掩面不看的一样，我们也不尊重他。他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为他受责罚，被神击打苦待了。哪知他为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤。因他受的刑罚我们得平安；因他受的鞭伤，我们得医治。我们都如羊走迷，各人偏行己路，耶和华使我们众人的罪孽都归在他身上。他被欺压，在受苦的时候却不开口，他像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，他也是这样不开口。因受欺压和审判，他被夺去，至于他同世的人，谁想他受鞭打、从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢？他虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使他与恶人同埋；谁知死的时候与财主同葬。耶和华却定意将他压伤，使他受痛苦；耶和华以他为赎罪祭。他必看见后裔，并且延长年日，耶和华所喜悦的事，必在他手中亨通。他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。有许多人因认识我的义仆得称为义，并且他要担当他们的罪孽。所以，我要使他与位大的同分，与强盛的均分掳物；因为他将命倾倒，以致于死，他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。**——耶稣就是那位旧约圣经预言的受苦的义人、弥赛亚！
- ……

第六十三课：耶稣被钉十字架

经文：马可福音十五 16-32

16 兵丁把耶稣带进衙门院里，叫齐了全营的兵。17 他们给他穿上紫袍，又用荆棘编作冠冕给他戴上，18 就庆贺他说：“恭喜犹太人的王啊！”19 又拿一根苇子，打他的头，吐唾沫在他脸上，屈膝拜他。20 戏弄完了，就给他脱了紫袍，仍穿上他自己的衣服，带他出去，要钉十字架。

21 有一个古利奈人西门，就是亚力山大和鲁孚的父亲，从乡下来，经过那地方，他们就勉强他同去，好背着耶稣的十字架。22 他们带耶稣到了各各他地方（各各他翻出来，就是髑髅地），23 拿没药调和的酒给耶稣，他却不受。24 于是将他钉在十字架上，拈阄分他的衣服，看是谁得什么。25 钉他在十字架上是巳初的时候。26 在上面有他的罪状，写的是：“犹太人的王。”27 他们又把两个强盗和他同钉十字架。一个在右边，一个在左边。（有古卷在此有 28“这就应了经上的话说：‘他被列在罪犯之中’。”）29 从那里经过的人辱骂他，摇着头，说：”咳！你这拆毁圣殿，三日又建造起来的，30 可以救自己，从十字架上下来吧！”31 祭司长和文士也是这样戏弄他，彼此说：“他救了别人，不能救自己。32 以色列的王基督，现在可以从十字架上下来，叫我们看见，就信了。”那和他同钉的人也是讥诮他。

问题 1：***兵丁们如何对待耶稣？从兵丁的言行，我们对耶稣有何更深的认知？***

- 第 16-20 节：**兵丁把耶稣带进衙门院里，叫齐了全营的兵。他们给他穿上紫袍，又用荆棘编作冠冕给他戴上，就庆贺他说：“恭喜犹太人的王啊！”又拿一根苇子，打他的头，吐唾沫在他脸上，屈膝拜他。戏弄完了，就给他脱了紫袍，仍穿上他自己的衣服，带他出去，要钉十字架。**
- 马可福音十 32-34 最详细地记载了耶稣对自己将要受苦的预言：**他们行路上耶路撒冷去。耶稣在前头走，门徒就希奇，跟从的人也害怕。耶稣又叫过十二个门徒来，把自己将要遭遇的事告诉他们说：“看哪，我们上耶路撒冷去，人子将要被交给祭司长和文士，他们要定他死罪，交给外邦人。他们要戏弄他，吐唾沫在他脸上，鞭打他，杀害他。过了三天，他要复活。”**

- 首先，“人子将要被交给祭司长和文士，他们要定他死罪”，这在马可福音十四53-56 已经应验了；“交给外邦人”，耶稣被交给罗马总督彼拉多的手里；“他们要戏弄他，吐吐沫在他脸上，鞭打他”，马可福音十五 15-20 记载兵士这样对待耶稣；“杀害他”，这见于马可福音十五 21-39，耶稣走上被钉十字架的路，最后死亡。
- 耶稣所要承受的，不只是死亡，和死亡之前被钉十字架的痛苦，他还被人欺凌侮辱。他们嘲弄他是一个王，是一个任由人鱼肉的王，他们践踏耶稣作为人的尊严，是要挫耶稣的锐气，这可是对他信心严峻的考验。这一种故意加给死囚的痛苦，可说是极不人道的。然而，受苦的仆人耶稣都耐心和坚忍地承担了这一切。
- 兵士把耶稣带到总督府的院子里，召集了全队的兵士。他们在那里凌辱耶稣。当彼拉多决定将耶稣交给人钉十字架以后，兵丁们怎样去处理耶稣恐怕已经不是巡抚所关注的问题了。好像在祭司的府邸里一样，耶稣被嘲弄，兵士将耶稣打扮成王帝的模样，给他穿上一件“紫色的袍子”，戴上一顶“荆棘编的冠冕”。
- “紫色”在当时是由一种贵重的染料染成的颜色，穿着紫色衣服代表身分尊贵，如王帝就会穿紫色的衣服。当时的冠冕大多是由棕榈树的枝子编成的，最常见的是橄榄棕榈或针棕榈树。
- “打他的头和屈膝拜他”是两个很自相矛盾的动作。这一种不合常理的矛盾只能使得整个场面更可怕和更戏剧化。
- 兵丁们所要表演的，很显然是“加冕”的一幕，为的是要讥讽耶稣。**他们绝对想不到，被戏弄的这一位不仅是真正犹太人的王，他也是万王之王。**兵丁们的行动最终可说是“假戏真做”了！
- 冠冕是权力的代表，耶稣表面上全无权利，但事实上是一位有能者，当耶稣顺服父神的权柄之下，他的能力就显露出来，而从他对以后千千万万人的影响中，他能力亦显露出来。
- **弟兄姐妹，这些兵士为不知道的事实做了见证，这事实就是耶稣是王，耶稣是远远在罗马王之上的王，但却不是兵士想象中那种地上国家的君王。**兵丁们对耶稣的侮辱，某种程度上也是对犹太人的侮辱，指他们的王，那犹太人的王，只是如此脆弱不堪。他们用一根苇子打耶稣的头，向他吐口水，又以戏弄他的

态度向他下拜。**弟兄姐妹，耶稣的确是另类的王，他被人辱骂、被唾沫所膏、头戴荆棘冠冕、最后被钉在十字架上，被举起来，而且所有人都撇弃他。**

- 反思：**兵丁们在戏弄耶稣、嘲讽耶稣，称耶稣是犹太人的王。他们自以为自己是得势的一方，现在可以随意欺压被判了死刑的耶稣，却绝对没有想到，神藉着他们的轻浮、无知、狂妄和小人心态宣告了一个非常伟大的属灵事实：耶稣是王！耶稣是犹太人的王！耶稣这个王远远超过了他们狭义的思想！这就是我们神的主权和作事方法。请自由分享。**
- 当兵丁剥下耶稣所穿的紫色袍子时，相信必令之前短节鞭所造成的伤口再爆裂，叫耶稣再受皮肉之苦。耶稣穿回自己的衣服，然后被带出城外去钉十字架。
- 斩首是罗马为其公民规定的死刑方式，如传统中所说保罗的死法；钉十字架则是为了奴隶和外国人，如传统中所说彼得的死法；从最早的时候开始，用石头打就是犹太人正规死刑方式。被石头打死后，罪犯的身体挂在一棵"树"上示众，直到日落。对于犹太人而言，乃是象征如此而死的人是在神的忿怒与咒诅下。所以，在神的旨意中，十字架除了具有罗马人的羞辱与奴隶之死的联想，还具有更深邃的希伯来意义，就是神的咒诅。加拉太书三 13：**基督既为我们受了咒诅，就赎出我们脱离律法的咒诅，因为经上记着："凡挂在木头上都是被咒诅的。"**

问题 2：***耶稣是怎样到各各他地方的？士兵们如何对待他？耶稣怎样回应他们？***

- 第 21-23 节：**有一个古利奈人西门，就是亚力山大和鲁孚的父亲，从乡下来，经过那地方，他们就勉强他同去，好背着耶稣的十字架。他们带耶稣到了各各他地方（各各他翻出来，就是髑髅地），拿没药调和的酒给耶稣，他却不受。**
- 在耶稣的时代，刑法往往是在公众地方进行的，目的是要发挥威慑的作用。钉十字架的刑法也不例外，受刑者会被带着游行示众，有牌子写着受刑者的罪状。为了令受刑者更感到羞辱，男犯人往往要全身赤裸，而这刑法最可怕的地方，就是那被钉的犯人会经历长时间的折磨，受刑者可能会被挂数天，最后往往因肌肉过劳致窒息或心脏衰竭而死。

- 正常来说，在钉十字架的刑法中，首先十字架的横枝会搁在犯人的肩背上，犯人张开双手，手和肩会被人用绳子绑在横枝上，犯人要背着这横枝走到自己被钉十字架的地方；然后横枝或被钉或被绑在竖枝上，形成十字的形状。然后兵丁会将犯人的双手分别钉在横枝的两端，再将犯人双脚叠在一起，用钉子从脚踝骨处钉在竖枝上。马可福音并没有描述兵丁如何将耶稣钉在十字架上，但我们完全可以想象耶稣当时痛苦至极。
- 跟其他的囚犯一样，耶稣要背负十字架的横枝走到被钉十字架的地方。但在半途中，由于耶稣受了鞭伤，身体实在太脆弱，根本无力背着横枝往前行，兵丁们就在路上抓了一个从乡下来的，名叫西门的古利奈人，强迫他替耶稣背十字架。他可能是住在古利奈的一个犹太人，是为了过逾越节才来耶路撒冷的。
- 按照罗马帝国的法律，兵丁有权随意在路上抓外族男人（非罗马公民），强逼替他背东西；但只能背着行一里，若超过一里，那就是非法的。了解了这一点，我们就能明白耶稣在登山宝训里的教导：**有人强逼你走一里路，你就同他走二里。**——耶稣对基督徒的道德伦理要求远远超过法律的要求，第一里路是法律的要求，而第二里路见证的是基督徒的爱心和忍耐，是伦理要求。
- 反思：**这个西门及他的家人后来不但信主，而且还成为了初代教会的重要领袖。在这里，西门被强逼背耶稣的十字架，但他后来真的名符其实地背负了耶稣的十字架，跟随了耶稣。古利奈人西门，可以象征性地用来描绘每一个门徒，为主背起他的十字架。神的带领如此奇妙！请自由分享。**
- 根据犹太人和罗马人的习俗，死刑必须在城外执行。于是耶稣被带到耶路撒冷城外的一个地方，名叫各各他，这是亚兰语的地名，意思是“骷髅地”。这地方有这称号可能是因为这地方形状似骷髅，也可能因为这是常用作执行死刑的地方。
- 当时的行刑队伍由四个兵丁和一个军官组成，马可记载那些带耶稣到各各他的人，拿没药调和的酒给耶稣喝。以没药调和的酒是古代的一种麻醉剂，兵丁这样做，似乎是善意的行动，因为可以暂时减轻受刑者的痛苦，然而这样也会拖长受刑者受苦的时间。**耶稣拒绝喝这酒，他不需要这短暂的麻醉，为了拯救罪人，耶稣要完全清醒地喝这苦杯。**

问题 3: ***耶稣被钉在十字架上，士兵们如何对待他的衣服？这让我们想到什么？***

- 第 24 节: **于是将他钉在十字架上，拈阄分他的衣服，看是谁得什么。**
- **“于是将他钉在十字架上”**——任何极权政府都会以严刑惩罚异己分子，以威吓的手段控制人心，罗马政府也不例外。钉十字架这刑法是专门用来对付那些社会最底下阶层的人，例如奴隶，或是那些对罗马政府或社会具有威胁的人，例如狂暴的囚犯、战犯、叛变者等。
- 马可并没有以煽情的方式描绘十字架酷刑的残忍和可怕，他描述的焦点在于耶稣所忍受的凌辱。耶稣肉身所受的苦难虽然极大，但他知道在十字架上有更大、更深的苦难要去忍受。
- 兵丁们按照惯例瓜分受刑者的衣物。这件事应验了旧约诗篇二十二 18 的预言: **他们分我的外衣，为我的里衣拈阄。**——耶稣是受苦的仆人，他受苦完全是出于神的旨意和旧约圣经的预言。
- 神的预言不单适用在耶稣的死，也适用在死的方式，甚至也在相关的事件上。

问题 4: ***耶稣具体什么时候被钉在十字架上的？这时间有何特别意义？耶稣被判的最终罪名是什么？我们如何理解这罪名？与耶稣同钉的还有两个强盗，这一幕让我们想到旧约圣经的哪个预言？***

- 第 25-28 节: **钉他在十字架上是巳初的时候。在上面有他的罪状，写的是：“犹太人的王。”他们又把两个强盗和他同钉十字架。一个在右边，一个在左边。（有古卷在此有 “这就应了经上的话说：‘他被列在罪犯之中’。”）**
- 耶稣被钉的时候，是早上九点钟的时候。这样，三个小时的黑暗就是从正午到下午三点。这个时间就是犹太人宰杀逾越节羔羊的时刻，可见，耶稣是真正的逾越节羔羊。哥林多前书五 7**：你们既是无酵的面，应当把旧酵除净，好使你们成为新团；因为我们逾越节的羔羊基督已经被杀献祭了。**
- 他的罪状被写在罪状牌上: **“犹太人的王”。**这块钉在十字架上的身分木牌，具有反讽意味，而且无疑是极尽讽刺。为了能将耶稣钉死在十字架上，犹太教的宗教领袖们不惜利用罗马总督彼拉多，把他推到骑虎难下的地步。彼拉多虽然

判了耶稣死刑，但心里却十分不甘愿和委屈，因此他不顾犹太教宗教领袖们的抗议，故意让兵丁在耶稣十字架的上方明显的地方钉上这块牌子。约翰福音还告诉我们，彼拉多要求用希伯来、罗马、希腊三样文字写的，为了让所有路过的人都能看懂，彼拉多藉此要嘲讽犹太人：这就是你们的王！我判他定十字架！

- 反思：**但对门徒们（今天的我们）来说，彼拉多的这一行为并不是反讽，而是神自己为他的儿子辩护，甚至在他受死的时候。彼拉多只是想报复犹太人、嘲讽犹太人，但神却藉着彼拉多扭曲的心态宣告了一个重要的属灵事实和真理：耶稣是王，耶稣是犹太人的王，耶稣是万王之王、万主之主！耶稣是得着冠冕、执掌王权的主！耶稣是神的儿子！耶稣是世人的救主基督！神的主权和旨意总是远远胜过人的恶毒和小聪明！请自由分享。**
- 耶稣与两个强盗一起被钉十字架，一个在他左边，一个在他右边。这就应验了以赛亚书五十三他 12：**……他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。**
- 耶稣取代了巴拉巴的位置成为第三个被处死的人，这是义的代替不义的，无罪的代替有罪的而死。
- 哥林多后书五 21：**神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。**
- 彼得前书三 8：**因基督也曾一次为罪受苦，就是义的代替不义的，为要引我们到神面前。按着肉体说，他被治死；按着灵性说，他复活了。**
- ……
- 反思：**耶稣的门徒雅各和约翰曾请求耶稣让他们一个坐在他宝座的右边，一个在左边；但若他们看到此刻的情景，不知他们会有何感想？请自由分享。**

问题 5：***经过的人怎样辱骂耶稣？祭司长和文士如何戏弄耶稣？我们如何看他们的辱骂和戏弄？***

- 第 29-32 节：**从那里经过的人辱骂他，摇着头，说：”咳！你这拆毁圣殿，三日又建造起来的，可以救自己，从十字架上下来吧！”祭司长和文士也是这样戏弄**

他，彼此说：“他救了别人，不能救自己。以色列的王基督，现在可以从十字架上下来，叫我们看见，就信了。”那和他同钉的人也是讥诮他。

- 当耶稣被钉在十字架上时，有三批人对耶稣出言侮辱：路过的人、祭司长和文士，以及与耶稣同钉十字架的人。
- 从那里经过的人“摇头”，并不是表示他们为耶稣被害而叹息，他们的举动是一种轻蔑的表示。路过的人对耶稣所提出的两项指控，与耶稣在犹太议会中所面对的指控一样，是有关拆毁圣殿，并且三天内重建，以及耶稣就是弥赛亚。路过的人说：**“你……可以救自己，从十字架上下来吧！”**——这件事诗篇二十二 7-8 已经预言了：**凡看见我的都嗤笑我，他们撇嘴摇头，说：“他把自己交托耶和华，耶和华可以救他吧！耶和华既喜悦他，可以搭救他吧”**
- 祭司长和文士也讥笑耶稣说：**“他救了别人，不能救自己。以色列的王基督，现在可以从十字架上下来，叫我们看见，就信了。”**——他们的基本错误，是认定耶稣的主要目的是要救自己的生命；他们要的是某种“超人”式的能力表演，但耶稣整个目的却是要死在十字架上。纵然神把这个神迹赐给他们，他们仍然不会相信。抗拒神，乃是在于他们顽梗的意志，而不是他们的心智；他们必定不会相信，因为跟彼拉多没有两样，他们所关切的并不是真理。神对这些人最终的审判可以说是公义的。
- 甚至连跟耶稣同钉十字架的人也不放过他，同样辱骂耶稣。耶稣都以沉默回应这些嘲讽和挑战。
- 反思：**十字架下的人跟之前的法利赛人一样，要求耶稣显神迹，来表明耶稣作为神儿子的身分。耶稣并不是不能救自己，他大可以从十字架上下来，行更大的神迹，使人推崇他；但耶稣甘愿留在十字架上！因为他不是要救自己、抬举自己，他乃是要完成神的旨意，拯救普天下的人，他死是为要使人得生命。他的身体若作为圣殿，的确是被拆毁，但三天后他要从死人中复活，神还要高举他成为其他人的救赎。请自由分享。**
- 约翰福音三 14-15：**摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，叫一切信他的都得永生。神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。**——耶稣为世人成就了十字架的救恩。

- 马可福音十 45: **因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。**
- ……

第六十四课：耶稣的死

经文：马可福音十五 33-47

33 从午正到申初，遍地都黑暗了。34 申初的时候，耶稣大声喊着说：“以罗伊，以罗伊！拉马撒巴各大尼！”（翻出来就是：我的神，我的神，为什么离弃我？）35 旁边站着的人，有的听见就说：“看哪，他叫以利亚呢！”36 有一个人跑去，把海绒蘸满了醋，绑在苇子上，送给他喝，说：“且等着，看以利亚来不来把他取下。”37 耶稣大声喊叫，气就断了。38 殿里的幔子从上到下裂为两半。39 对面站着的百夫长看见耶稣这样喊叫断气，就说：“这人真是神的儿子！”40 还有些妇女远远地观看，内中有抹大拉的马利亚，又有小雅各和约西的母亲马利亚，并有撒罗米，41 就是耶稣在加利利的时候，跟随他、服事他的那些人，还有同耶稣上耶路撒冷的好些妇女在那里观看。

问题 1：***从午正到申初出现了什么情况？我们如何看待这一现象？耶稣在申初的时候喊叫什么？我们如何理解耶稣的这句喊叫？***

- 第 33-34 节：**从午正到申初，遍地都黑暗了。申初的时候，耶稣大声喊着说：“以罗伊，以罗伊！拉马撒巴各大尼！”（翻出来就是：我的神，我的神，为什么离弃我？）**
- 由中午十二点至下午三点约三个小时的时间，黑暗笼罩了大地，这黑暗可代表着悲哀，当时的景象悲沧，因为耶稣在极度的孤单下面对苦痛和死亡，他被出卖、离弃、否认、侮辱、被苦痛所煎熬。**黑暗也可象征神审判的临到，神对犯了罪的世人的审判，都落在耶稣的身上。**
- 反思：**耶稣被视为一个罪有应得的囚犯，黑暗的权势好像掌权，而耶稣好像坠入无底的痛苦深渊里。当我们面对人生的痛苦时，要谨记耶稣也曾经经历过苦痛，但他毅然进入孤单和寂寞之中，进入那黑暗的深渊里，将我们拯救出来。请自由分享。**
- 申初（下午三点）耶稣在十字架上大声地呼喊说：“以罗伊，以罗伊，拉马撒巴各大尼”这句亚兰语的意思是：**“我的神，我的神，你为什么离弃我？”这句呼喊表达了耶稣感到极度孤单。耶稣所面对的，并不只是皮肉上的痛楚煎熬，还有**

被钉十字架的羞辱；不只是面对死亡、分离的哀伤，还有被神撇弃的苦痛。这个呼喊所要表达的是耶稣心灵深处一种至深的被弃感和孤立感。

- **在这黑暗的时刻，神的忿怒倾倒在耶稣身上。因为忿怒并不是抽象的原则，而是切身彰显，这意味着耶稣从永世就享有的与父神毫无遮蔽的联合暂时中断了。如果那个时刻在圣父和圣子之间有任何阻碍，唯一的可能是因着罪的缘故；而圣子耶稣是不知何为罪的，所以那使他遭受如此苦痛的唯一可能，乃是我们的罪；耶稣身上所承担的世人的罪，造成了他与神之间的一种隔离，使他深深地感到神在抛弃他，掩面不看他一眼。**人必须以这种感受领受耶稣受苦的深度和意义。这就是十字架的精义。
- 此时，弟兄姐妹，耶稣——这位世界的创造者，正在奔溃瓦解。为什么？因为耶稣是在经历我们的审判日。“我的神！我的神！为什么离弃我？”这并不是一个不打算听得到答案的问题。而答案是：为了你，为了我，为了我们所有人。**耶稣被神离弃，因此我们再也不会被离弃。原本应该是我们承受的审判，耶稣代替我们承受了。**
- 耶稣的这句喊叫引自诗篇二十二 1。耶稣就是那受苦的义人，他以诗篇的祷告表达他内心的沉痛，深信神是那位最终的保护和拯救者。
- 反思：**耶稣在十字架上痛苦地呼喊，并非因对神没有信心，而是正因为有信心的缘故，所以面对挣扎，他的呼喊是一种感情上的发泄。我们也可以在困苦中向神呼喊，正如昔日耶稣在十字架上呼喊一样。请自由分享。**
- 耶稣被视为一个罪有应得的囚犯，万恶不赦的罪人，而神的缄默，就好像认同这判刑一样，彷佛神也将耶稣撇下。弟兄姐妹，此刻耶稣背负了世人所有的罪，圣洁、公义的神因着耶稣背负的罪而与耶稣隔绝。这是耶稣的痛苦！因此，有神学家如此描述被钉在十字架上的耶稣：被钉在十字架上的耶稣是世界上最圣洁的人，因为他是圣洁、公义、完全、不知何为罪的神子；同时，被钉在十字架上的耶稣是世界上最肮脏的人，因为世人一切的罪和不义都归到他的身上。
- 哥林多后书五 21：**神使那无罪的，替我们成为罪，好叫我们在他里面成为神的义。**——耶稣背负了世人的罪。
- 加拉太书三 10-13：**凡以行律法为本的，都是被咒诅的，因为经上记着：“凡不常照律法书上所记一切之事去行的，就被咒诅。”没有一个人靠着律法在神面前**

称义，这是明显的，因为经上说：“义人必因信得生。”律法原不本乎信，只说：“行这些事的，就必因此活着。”基督既为我们受了咒诅，就赎出我们脱离律法的咒诅，因为经上记着：“凡挂在木头上都是被咒诅的。”——耶稣担当了我们的咒诅。

- ……

问题 2: ***旁边站着的人如何回应耶稣的喊叫？他们为什么会这样说，如此行？***

- 第 35-36 节：**旁边站着的人，有的听见就说：“看哪，他叫以利亚呢！”有一个人跑去，把海绒蘸满了醋，绑在苇子上，送给他喝，说：“且等着，看以利亚来不来把他取下。”**
- 旁边的人以为耶稣在呼喊以利亚来拯救他，将他从十字架上放下来。这可能是因为亚兰文中“以罗伊”与“以利亚”的发音相似。
- 此外，在当时犹太人相信，当人面对绝望时，那驾着火焰车升天的以利亚，会出手帮助。
- 有一个人把浸满醋的海绒绑在苇子上，送到耶稣嘴边，让耶稣喝。有人认为这人是出于好意，让耶稣能支持多一会，等以利亚来临；这说明众人对耶稣的误会，以为他刚才在十字架上呼叫先知以利亚来拯救他。
- 但根据医学上的讨论，这样做只会令耶稣更快窒息死亡。无论如何，这件事应验了诗篇六十九 21 的预言：**他们拿苦胆给我当食物；我渴了，他们拿醋给我喝。**
- 耶稣在十字架上被钉死亡，这让我们联想到诗篇二十二 1-31：**我的神，我的神，为什么离弃我？为什么远离不救我，不听我唉哼的言语？我的神啊，我白日呼求，你不应允；夜间呼求，并不住声。但你是圣洁的，是用以色列的赞美为宝座的。我们的祖宗倚靠你。他们倚靠你，你便解救他们。他们哀求你，便蒙解救；他们倚靠你，就不羞愧。但我是虫，不是人，被众人羞辱，被百姓藐视。凡看见我的都嗤笑我，他们撇嘴摇头，说：“他把自己交托耶和华，耶和华可以救他吧！耶和华既喜悦他，可以搭救他吧！”但你是叫我出母腹的，我在母怀里，你就使我有倚靠的心。我自出母胎就被交在你手里，从我母亲生我，你就是我的神。求你不要远离我，因为急难临近了，没有人帮助我。有许多公牛围绕我，巴珊大力的公牛四面困住我；它们向我张口，好像抓撕吼叫的狮子。我如水被**

倒出来，我的骨头都脱了节，我心在我里面如蜡熔化。我的精力枯干，如同瓦片；我的舌头贴在我牙床上。你将我安置在死地的尘土中。犬类围着我。恶党环绕我；他们扎了我的手，我的脚。我的骨头，我都能数过。他们瞪着眼看我。他们分我的外衣，为我的里衣拈阄。耶和华啊，求你不要远离我；我的救主啊，求你快来帮助我！求你救我的灵魂脱离刀剑，救我的生命脱离犬类，救我脱离狮子的口；你已经应允我，使我脱离野牛的角，我要将你的名传与我的弟兄。在会中我要赞美你。你们敬畏耶和华的人要赞美他！雅各的后裔都要荣耀他！以色列的后裔都要惧怕他！因为他没有藐视憎恶受苦的人，也没有向他掩面；那受苦之人呼吁的时候，他就垂听。我在大会中赞美你的话是从你而来的；我要在敬畏耶和华的人面前还我的愿。谦卑的人必吃得饱足，寻求耶和华的人必赞美他，愿你们的心永远活着。地的四极都要想念耶和华，并且归顺他；列国的万族都要在你面前敬拜。因为国权是耶和华的，他是管理万国的。地上一切丰肥的人必吃喝而敬拜；凡下到尘土中不能存活自己性命的人，都要在他面前下拜。他必有后裔事奉他，主所行的事必传与后代；他们必来把他的公义传给将要生的民，言明这事是他所行的。——诗人表达了对神的信任，以色列的祖先信靠神的庇佑，最终不至失望，诗人深信神不会忽视穷苦人，不忘记他们的苦难，永不撇弃他们，必会垂听他们的呼求。最终万民会敬拜上主，此诗以"他们必来把他的公义传给将要生的民"作结束。耶稣那在极度痛苦中的呼喊，并非表示事件已到终局，神是施行救赎的大能者，他还要施行拯救，叫基督从死里复活。相信这也是耶稣在呼喊中的祷告，这并非因为对神缺乏信任，从诗篇二十二篇看，耶稣对神万分信任，而他在呼喊中的祷告卒蒙应允。

问题 3: ***耶稣死的时候，圣殿里发生了什么事情？这件事情有何特殊意义？***

- 第 37-38 节: **耶稣大声喊叫，气就断了。殿里的幔子从上到下裂为两半。**
- 之后，耶稣大喊一声，就断气死了。似乎一切都完了，死亡证明了耶稣不是弥赛亚……

- 耶稣断了气，但这并不表示一切已经结束了。在没有任何合理的解释之下，圣殿中那分隔圣所与至圣所之间的幔子，忽然从上而下裂为两半，每个人都可以看到至圣所。
- 别忘了圣殿里的幔子可不是薄薄的一层纱而已；是既厚实又沉重的，几乎可以代替墙壁的功能。幔子将至圣所，也就是神荣耀的临在之处，与圣殿其它的地方隔离开来，不让人进到神面前。也别忘了只有最洁净的人，那位来自最圣洁的犹太民族的大祭司，才能进入至圣所，而且只有在一年当中最圣洁的日子——赎罪日，才能进去，还要带着流血的牺牲，作为对罪的补偿。**厚重的幔子清楚明确地显示，任何有罪的人——属灵黑暗的人——都不可能进到神面前。**
- 耶稣基督死亡的那个时刻，这张又大又重的幔子裂开了。裂开的方式是从上到下裂为两半，就是清楚地表明是谁造成的。神以他特殊的方式在说：**“这是结束一切祭牲（献祭）的牺牲，进到我面前的路已经通了。”现在耶稣已经死了，任何相信他的人都能看见神，与神连结。神人中间隔绝的障碍被永远除去了，那完全是因为耶稣为我们的罪付上了该付的代价，所有相信的人都可以进去至圣所了。这全然是神的恩典！**
- **根据希伯来书的解释，因着耶稣的舍身、流血，那通往神的路已经被打开，所有人，包括非犹太人在内，都可以藉着耶稣所完成的十字架的救赎，来到神的跟前，神人之间所有的拦阻都被废掉了，而旧有的制度，就是那通过圣殿和祭司才得以到达神面前的方式，现在都过去了。旧约完全结束了，新约真真实实、完完全全地开始了！**
- 希伯来书九 1-14：**原来前约有礼拜的条例和属世界的圣幕。因为有预备的帐幕，头一层叫作圣所，里面有灯台、桌子和陈设饼。第二幔子后又有一层帐幕，叫作至圣所，有金香炉，有包金的约柜，柜里有盛吗哪的金罐和亚伦发过芽的杖并两块约版。柜上面有荣耀基路伯的影罩着施恩座。这几件我现在不能一一细说。这些物件既如此预备齐了，众祭司就常进头一层帐幕，行拜神的礼。至于第二层帐幕，惟有大祭司一年一次独自进去，没有不带着血为自己和百姓的过错献上。圣灵用此指明，头一层帐幕仍存的时候，进入至圣所的路还未显明。那头一层帐幕作现今的一个表样，所献的礼物和祭物，就着良心说，都不能叫礼拜的人得以完全。这些事，连那饮食和诸般洗濯的规矩，都不过是属肉体的**

条例，命定到振兴的时候为止。但现在基督已经来到，作了将来美事的大祭司，经过那更大、更全备的帐幕，不是人手所造，也不是属乎这世界的。并且不用山羊和牛犊的血，乃用自己的血，只一次进入圣所，成了永远赎罪的事。若山羊和公牛的血，并母牛犊的灰，洒在不洁的人身上，尚且叫人成圣，身体洁净，何况基督借着永远的灵，将自己无瑕无疵献给神，他的血岂不更能洗净你们的心，除去你们的死行，使你们事奉那永生神吗？

- 希伯来书十 19-21：**弟兄们，我们既因耶稣的血得以坦然进入至圣所，是藉着他给我们开了一条又新又活的路从幔子经过，这幔子就是他的身体。又有一位大祭司治理神的家。**——耶稣以自己在十字架上摆上的身体和流出的宝血，废除了那隔离圣所和至圣所的幔子，因此，人人都可以藉着耶稣基督到神的施恩宝座前。这就是马丁·路德在宗教改革期间所说的名言：**人人皆祭司！**
- ……

问题 4：***亲眼看见了耶稣被钉死在十字架上，对面站着的百夫长宣告了什么？他为什么会对耶稣有这样的认知？***

- 第 39 节：**对面站着的百夫长看见耶稣这样喊叫断气，就说：“这人真是神的儿子！”**
- 到目前为止，那位百夫长一直都在观察，并且感到诧异；现在，他终于深信不疑：**“这人真是神的儿子！”**那百夫长信心的宣认，标志着非犹太人（外邦人）同样可以得到福音的好处。
- 这百夫长所相信的，是耶稣因顺服神，为服事众人以至于死，以证明他自己是神的儿子。对比祭司长和文士的不信，可以说，这个百夫长看见整个天象的转变，见证义人耶稣被钉十字架而死，真的看见而相信了。**这百夫长相信耶稣是神的儿子，确认耶稣这身分是与耶稣被钉十字架而死互有关联。**
- 百夫长的这个信仰告白对马可福音是很重要的。因为正如其它福音书一样，马可最终的目的也是在宣告“耶稣是神的儿子”这个福音。

- 即使耶稣从头到尾在教导和行为上所展示的权柄，始终指向耶稣具有神性的事实，人们依然不断地发出疑问："这到底是谁？"然而，第一个明白这点的人，竟然是个负责他死刑的百夫长。
- 反思：**对我们来说，耶稣是谁？为什么？请自由分享。**

问题 5：***还有些妇女远远观看了耶稣被钉死十字架上，她们是谁？她们为什么会跟随耶稣到十字架脚前？***

- 第 40-41 节：**还有些妇女远远地观看，内中有抹大拉的马利亚，又有小雅各和约西的母亲马利亚，并有撒罗米，就是耶稣在加利利的时候，跟随他、服事他的那些人，还有同耶稣上耶路撒冷的好些妇女在那里观看。**
- 在耶稣断气时，一直守候着耶稣的，并不是追随了耶稣三年多的门徒（除了约翰福音十九 26 所记载那位耶稣"所爱的门徒"以外），而是一群对耶稣不离不弃的妇女。
- 这些从远处观看耶稣被钉十字架的妇女，是在耶稣于加利利传道时，已经一直跟随耶稣的，她们也随着耶稣来到耶路撒冷。有别于耶稣的门徒，她们并没有撇下耶稣不顾。她们在远处观看耶稣被钉十字架的情况，可能因为她们是女性，要避免直接在近处看到耶稣赤裸的身体。
- 这些妇女对耶稣关怀备至，处处为耶稣的需要着想，在一路上服事耶稣；在马可福音的记载中，服事耶稣的，只有天使和这些妇女。这些妇女虽然见证了耶稣被钉的整个过程，然而却没有像那位百夫长一样，宣认耶稣是神的儿子。

第六十五课：耶稣的安葬

经文：马可福音十五 42-47

42 到了晚上，因为这是预备日，就是安息日的前一日，43 有亚利马太的约瑟前来，他是尊贵的议士，也是等候神国的。他放胆进去见彼拉多，求耶稣的身体。44 彼拉多诧异耶稣已经死了。便叫百夫长来，问他耶稣死了久不久。45 既从百夫长得知实情，就把耶稣的尸首赐给约瑟。46 约瑟买了细麻布，把耶稣取下来，用细麻布裹好，安放在磐石中凿出来的坟墓里，又滚过一块石头来挡住墓门。47 抹大拉的马利亚，和约西的母亲马利亚都看见安放他的地方。

问题 1：***亚利马太的约瑟什么时间来找彼拉多？他向彼拉多请求什么？他为什么会向彼拉多提出这样的请求？***

- 第 42-43 节：**到了晚上，因为这是预备日，就是安息日的前一日，有亚利马太的约瑟前来，他是尊贵的议士，也是等候神国的。他放胆进去见彼拉多，求耶稣的身体。**
- 那天是星期五，是安息日的前夕。倘若没有人尽快地将耶稣埋葬的话，到了安息日开始的时候就很不方便了。
- 在傍晚尚未日落的时候，有一个人从亚利马太来了，他名叫约瑟，是犹太议会的成员。约瑟是一位受人尊敬的议员，也是一个敬虔的信徒，“也是等候神国的”。他冒着被人误会甚而被诬告与捣乱分子同党的危险，大胆去见彼拉多，向彼拉多要耶稣的身体，将他埋葬。这表示在犹太议会中，也有同情耶稣的人，好像约翰福音中的尼哥底母一样。他在这里的行为很清楚地表现了他那公义和勇敢的态度。
- 约翰福音告诉我们，这位约瑟之前因为害怕犹太人，就暗暗地作门徒。
- 反思：**约瑟因为害怕而暗暗地作门徒，但在关键的时刻却挺身而出，大胆地到彼拉多那里求耶稣的身体。这一行动如何激励我们的信仰生活？请自由分享。**

问题 2: ***彼拉多如何回应约瑟的请求？约瑟求“耶稣的身体”，彼拉多却赐给他“耶稣的尸首”，我们如何理解这不同？***

- 第 44-45 节: **彼拉多诧异耶稣已经死了。便叫百夫长来，问他耶稣死了久不久。既从百夫长得知实情，就把耶稣的尸首赐给约瑟。**
- 彼拉多诧异耶稣这么快就死去，是因为被钉的人一般是比较慢才死去的。百夫长自己恐怕也有这种感受。彼拉多从百夫长得知，耶稣确实死了，才批准约瑟收敛耶稣的尸体。约瑟得到彼拉多的许可，就收敛了耶稣的身体。**耶稣真真实实、完完全全地死了！**
- 值得我们深思的是，弟兄姐妹，约瑟向彼拉多请求耶稣的“身体”，而彼拉多赐给约瑟的是耶稣的“尸首”。这两者之间大有分别，原文所用的两个字不一样。约瑟所用的“身体”一词是指健康完整的肉体。所以，约瑟求耶稣的“身体”所用的这个字是带有敬意的，是指耶稣完整而健康的身体。彼拉多把耶稣的“尸首”交给约瑟。这个字的意义是什么？是毁坏。彼拉多交给约瑟的就是毁坏了的尸体。他们放在坟墓里的，也就是这尸体。
- 这就是结局？如果这就是结局，我要说，以后一切人的死亡都是可怕的绝望。如果这就是结局，坟墓只有加重这个可怕的失败。我们必须思想这些忧伤的情景，才能够真正体会到后来所发生的事情的意义。然而，我们这一章所思想的内容也不能停在这里。
- 反思: **我们如何理解这两个名词：耶稣的身体和耶稣的尸首？请自由分享。**

问题 3: ***约瑟如何埋葬了耶稣？耶稣出来服事的三年多时间让我们联想到旧约圣经的那些经文？***

- 第 46 节: **约瑟买了细麻布，把耶稣取下来，用细麻布裹好，安放在磐石中凿出来的坟墓里，又滚过一块石头来挡住墓门。**
- 申命记二十一 22-23 记载到: **人若犯该死的罪，被治死了，你将他挂在木头上。他的尸首不可留在木头上过夜，必要当日将他葬埋，免得玷污了耶和华你神所赐你为业之地。因为被挂的人是在神面前受咒诅的。**

- 约瑟是犹太人，他很清楚地知道这条律法，因此他必须尽快在安息日前，即夜星初现之前，将耶稣的尸体处理好，并将他埋葬；再说，犹太人在安息日也是不可作工的。
- 所以，耶稣的尸首既是以权宜之计匆匆安葬的，在安息日日落（星期六晚上）之前，就不可能有恰当的安葬。
- 一般来说，犹太人会先用香料膏抹死者的身体，才将尸体埋葬的。从约翰福音的记载我们得知，是约瑟和尼哥底母一起埋葬了耶稣，他们只用香料混合细麻布将耶稣的尸体包好，安放在一个从岩石凿成的墓穴里。当时犹太人不容许耶路撒冷城内有任何墓穴。这里所描述的墓穴，是滚石幕，是有钱人家才使用的，因此这墓穴极可能是约瑟自己家族的。葬礼完后将一块大石头阻住墓口也可说是一个平常的习惯。
- 反思：**神的儿子降世为人，来到自己的地方，最后得到的却是一个如此简单和仓促的葬礼。请自由分享。**
- 耶稣被钉十字架且埋葬，让我们在此联想到以赛亚书五十三的预言：**我们所传的有谁信呢？耶和华的膀臂向谁显露呢？他在耶和华面前生长如嫩芽，像根出于干地。他无佳形美容，我们看见他的时候，也无美貌使我们羡慕他。他被藐视，被人厌弃，多受痛苦，常经忧患。他被藐视，好像被人掩面不看的一样。我们也不尊重他。他诚然担当我们的忧患，背负我们的痛苦；我们却以为他受责罚，被神击打苦待了。哪知他为我们的过犯受害，为我们的罪孽压伤。因他受的刑罚我们得平安；因他受的鞭伤，我们得医治。我们都如羊走迷，各人偏行己路，耶和华使我们众人的罪孽都归在他身上。他被欺压，在受苦的时候却不开口，他像羊羔被牵到宰杀之地，又像羊在剪毛的人手下无声，他也是这样不开口。因受欺压和审判，他被夺去，至于他同世的人，谁想他受鞭打、从活人之地被剪除，是因我百姓的罪过呢？他虽然未行强暴，口中也没有诡诈，人还使他与恶人同埋；谁知死的时候与财主同葬。耶和华却定意将他压伤，使他受痛苦；耶和华以他为赎罪祭。他必看见后裔，并且延长年日，耶和华所喜悦的事，必在他手中亨通。他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。有许多人因认识我的义仆得称为义，并且他要担当他们的罪孽。所以，我要使他与位大的**

同分，与强盛的均分掳物；因为他将命倾倒，以致于死，他也被列在罪犯之中。他却担当多人的罪，又为罪犯代求。

问题 4: ***抹大拉的马利亚和约西的母亲马利亚都看见了耶稣被埋葬的地方。她们为什么会跟随到坟墓?***

- 第 47 节: **抹大拉的马利亚，和约西的母亲马利亚都看见安放他的地方。**
- 抹大拉的马利亚和约瑟的母亲马利亚，都见证了埋葬耶稣的事情。妇女们看到耶稣被草率地埋葬，并没有在他尸体上行传统的膏抹礼；她们在安息日结束的第二天大清早要去膏抹耶稣的尸体，却遇见了复活的耶稣!
- 反思: **耶稣的尸体被安放在坟墓里。我们有何感想？请自由分享。**
- **"……又滚过一块石头来挡住墓门。"**弟兄姐妹，一切就这样结束了吗？马可福音十六 1-4: **过了安息日，抹大拉的马利亚和雅各的母亲马利亚并撒罗米，买了香膏，要去膏耶稣的身体。七日的第一日清早，出太阳的时候，她们来到坟墓那里，彼此说："谁给我们把石头从墓门滚开呢？"那石头原来很大，她们抬头一看，却见石头已经滚开了。**

第六十六课：耶稣复活

经文：马可福音十六 1-8

1 过了安息日，抹大拉的马利亚和雅各的母亲马利亚并撒罗米，买了香膏，要去膏耶稣的身体。2 七日的第一日清早，出太阳的时候，她们来到坟墓那里，3 彼此说：“谁给我们把石头从墓门滚开呢？”4 那石头原来很大，她们抬头一看，却见石头已经滚开了。5 她们进了坟墓，看见一个少年人坐在右边，穿着白袍，就甚惊恐。6 那少年人对她们说：“不要惊恐！你们寻找那钉十字架的拿撒勒人耶稣。他已经复活了，不在这里。请看安放他的地方。7 你们可以去告诉他的门徒和彼得说：‘他在你们以先往加利利去。在那里你们要见他，正如他从前所告诉你们的。’”8 她们就出来，从坟墓那里逃跑，又发抖，又惊奇，什么也不告诉人，因为她们害怕。

问题 1：***过了安息日，妇女们到耶稣的坟墓。她们去的目的是什么？她们这一行动反映了她们怎样的想法？***

- 第 1 节：**过了安息日，抹大拉的马利亚和雅各的母亲马利亚并撒罗米，买了香膏，要去膏耶稣的身体。**
- 第十五章最后的一段经文记载说，安息日已近，所以约瑟用细麻布将耶稣的身体包裹时，没有足够时间为他膏抹香膏；只有在安息日之后才做这程序。
- 马可福音十六 1 记载，抹大拉的马利亚、雅各的母亲马利亚和撒罗米这三位妇女，在安息日过后即时来到安葬耶稣的墓穴，要用买来的香膏膏抹耶稣的身体。为死者的身体涂抹香膏，并不是要避免尸体腐化，而是用以遮盖腐臭，表达对死者的敬意。
- 按照犹太人的安葬传统，每一个死人在安葬前都要接受膏抹仪式。妇女们在安息日过后的大清早就赶到耶稣的坟墓，只是为了给耶稣补上一个安葬前无法完成的膏抹仪式。
- 反思：**马可三次将见证耶稣被钉十字架、埋葬和复活的妇女的名字列出，是不寻常的，大概是要指出她们是这些事件的见证人。虽然在犹太的社会里，妇女的意见和见证，特别在宗教的事情上，往往不被重视。然而这里却指出这些意**

见不被重视的妇女，是最先见证耶稣复活的人。福音书记载的不是神话传奇故事，而是真实的历史事件。请自由分享。

问题 2: ***她们在路上议论什么？到了坟墓她们发现什么？我们如何理解这件事?***

- 第 2-4 节: **七日的第一日清早，出太阳的时候，她们来到坟墓那里，彼此说：“谁给我们把石头从墓门滚开呢？”那石头原来很大，她们抬头一看，却见石头已经滚开了。**
- 星期天清早，旭日初升的时候，这些妇女赶紧来到墓地。她们怀着极度哀伤的心情，来到耶稣的墓前，她们不知道耶稣已经复活了；然而，这竟然是人类盼望的开始。**她们前往坟墓要膏抹耶稣的尸体，却遇见了复活的耶稣！**
- 反思: **承受苦难，忍耐等候神的心意显露，并不是一件容易的事，然而神是一切盼望的根源，是我们生命的力量泉源。请自由分享。**
- 正当她们烦恼怎样才可以把墓门的石头滚开时（耶稣的门徒大概都不敢露面，隐藏了起来，所以帮不了她们），她们赫然发现墓门的石头已经滚开了。
- 符类福音书告诉我们，是一位天使来滚开了墓门的石头。天使降临滚开石头，不是为了让耶稣可以从坟墓里走出来，而是要让人看到他已经不再坟墓里。石头被滚开之后，人看到里面有什么？一个空的坟墓，裹尸布放在那里，和当初缠裹基督死去身体时的样子一模一样；而耶稣的裹头巾也另外放在一处捲着，就像当初捲在耶稣的头上一样。这是约翰福音特别告诉我们的。这一幕真真实实地证明了耶稣的复活。
- 反思: **妇女们明知她们无法滚开墓门的石头，但却毅然决然地带着买好的香膏往坟墓走，可见她们想在耶稣身上尽最后一个安葬礼仪的想法何等强烈，她们对耶稣的情感和挚爱如此真实和迫切！这就是信心，虽然她们当时的信心并不完全，因为她们只寻找一位过去所爱、所熟悉的、现在已死的耶稣。当我们专心寻求耶稣，他会让我们认识完全的他。就在她们往墓地走的路上，神已经亲自差派天使挪走了她们最担心的困难——坟墓门口的石头。弟兄姐妹，当我们靠着信心为主作工，路上的难处和心里的困惑神会为帮我们排除，因神知道我**

们的动机以及我们面临的各样拦阻，我们也会越来越多、越来越深地认识主耶稣基督，我们与主的关系也会越来越深。请自由分享。

问题 3: ***她们进入坟墓后看到了什么？又听到了什么信息？她们的反应如何？这信息有何特殊意义？***

- 第 5-7 节: **她们进了坟墓，看见一个少年人坐在右边，穿着白袍，就甚惊恐。那少年人对她们说：“不要惊恐！你们寻找那钉十字架的拿撒勒人耶稣。他已经复活了，不在这里。请看安放他的地方。你们可以去告诉他的门徒和彼得说：‘他在你们以先往加利利去。在那里你们要见他，正如他从前所告诉你们的。’”**
- 于是，她们走进墓穴，或许是要知道为何石头会给滚开了，又或许是要看看耶稣的身体是否仍在墓穴中。她们一看，耶稣的尸体已经不见了，只见一个少年人坐在右边，穿着白袍。
- 这人究竟是谁？他在这里干什么？他与耶稣的尸体不见了有何关系？这些妇女们显得惊慌失措。**她们到坟墓去，原本应该看到一具尸体，没想到却听见有话说：“他已经复活来了，不在这里。”**
- 从其它福音书中我们得知，这身穿白袍的少年人是一位天使。他坐在原本安放耶稣身体的地方的右边，他要宣告这坟墓并不是耶稣命途的结束!
- 那少年对妇女们说：**“不要惊恐！……”**这正是天使向人显现时，安慰人叫人可以安心的方式。耶稣的尸首并非被人偷去，更不是耶稣自己醒来逃走了，她们没有去错坟墓，她们找不到耶稣，是因为她们没有相信他自己说他三日后复活的预言，仍到坟茔去找耶稣的身体。
- 这从天上而来的使者要向这些妇女解释这空坟墓的意义，他说：**“……你们寻找那钉十字架的拿撒勒人耶稣，他已经复活了，不在这里。请看安放他的地方……”**这正应验了耶稣自己所说的预言，神已经叫耶稣从死里复活，显明他是神的儿子。**作为拿撒勒人（耶稣的人性）的耶稣已经复活了（耶稣的神性）。**
- **拿撒勒人耶稣已经从死里复活，已经从一切物质的捆绑中解脱出来，已经进入一种新的生命中。他虽然和以前一样，但也完全不相同。他已经证明自己胜过了死亡，征服了坟墓。这就是基督信仰的一个重要核心。**

- 正如使徒保罗在罗马书的序言里阐明的：**耶稣基督的仆人保罗，奉召为使徒，特派传神的福音。这福音是神从前藉众先知在圣经上所应许的。论到他儿子我主耶稣基督，按肉体说，是从大卫后裔生的；按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子（罗马书一 1-4）。**
- 复活是基督信仰的中心事实。除了藉着启示，人就无法解释这个事实。然而神的启示从来就没有解释复活的过程。圣经所作的解释只是宣告说，神使耶稣基督从死里复活了。复活是一件只能靠信心接受，而不能被证明的事实。使徒保罗在罗马书十 9-11 写到：**你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义；口里承认，就可以得救。经上说：“凡信他的人，必不至于羞愧。”**
- 这位少年人（天使）向妇女们宣告耶稣复活的消息时，特别强调坟墓是空的，因为耶稣的身体已经不在那里了。这一事实见证了，耶稣整个人的复活，包括肉体复活。这一点的绝对重要性，可以从下面两个角度来看。
- **第一，当耶稣降生在这个世界的时候，他是很具体地道成肉身，成为一个真正的历史人物，他的复活也是同样具体的。**因此，耶稣的门徒从他复活的那天开始，就见证那一个曾经安葬他的坟墓现在已经是空的。**第二，基督徒的复活观与希腊哲学或一些东方宗教的灵魂不死很不相同。因为其它的只是相信人死后灵魂不灭而已，却没有相信整个人，包括身体复活的宗教观念。**怀疑或是不信复活的人曾经尝试用不同的理论去推翻空的坟墓这个历史事实，但所有的尝试都是徒然的。
- 反思：**我们如何理解耶稣的空坟墓？复活于我们意味着什么？请自由分享。**
- 哥林多前书十五 1-34：**弟兄们，我如今把先前所传给你们的福音，告诉你们知道。这福音你们也领受了，又靠着站立得住；并且你们若不是徒然相信，能以持守我所传给你们的，就必因这福音得救。我当日所领受又传给你们的，第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了，而且埋葬了，又照圣经所说，第三天复活了，并且显给矶法看，然后显给十二使徒看，后来一时显给五百多弟兄看，其中一大半到如今还在，却也有已经睡了的。以后显给雅各看，再显给众使徒看，末了，也显给我看。我如同未到产期而生的人一般。我原是使徒中最小的，不配称为使徒，因为我从前逼迫神的教会。然而我今日成了何等人，是蒙神的**

恩才成的；并且他所赐我的恩不是徒然的。我比众使徒格外劳苦，这原不是我，乃是神的恩与我同在。不拘是我，是众使徒，我们如此传，你们也如此信了。既传基督是从死里复活了，怎么在你们中间有人说没有死人复活的事呢？若没有死人复活的事，基督也就没有复活了。若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然，并且明显我们是为神妄作见证的，因我们见证神是叫基督复活了。若死人真不复活，神也就没有叫基督复活了。因为死人若不复活，基督也就没有复活了。基督若没有复活，你们的信便是徒然，你们仍在罪里，就是在基督里睡了的人也灭亡了。我们若靠基督只在今生有指望，就算比众人更可怜。但基督已经从死里复活，成为睡了之人初熟的果子。死既是因一人而来，死人复活也是因一人而来。在亚当里众人都死了，照样，在基督里众人也都要复活。但各人是按着自己的次序复活，初熟的果子是基督，以后在他来的时候，是那些属基督的。再后，末期到了，那时，基督既将一切执政的、掌权的、有能的都毁灭了，就把国交与父神。因为基督必要作王，等神把一切仇敌都放在他的脚下。尽末了所毁灭的仇敌就是死。因为经上说：“神叫万物都服在他的脚下。”既说万物都服了他，明显那叫万物服他的不在其内了。万物既服了他，那时，子也要自己服那叫万物服他的，叫神在万物之上，为万物之主。不然，那些为死人受洗的，将来怎样呢？若死人总不复活，因何为他们受洗呢？我们又因何时刻冒险呢？弟兄们，我在我主基督耶稣里指着你们所夸的口极力地说，我是天天冒死。我若当日像寻常人在以弗所同野兽战斗，那于我有什么益处呢？若死人不复活，我们就吃吃喝喝吧！因为明天要死了。你们不要自欺。滥交是败坏善行。你们要醒悟为善，不要犯罪，因为有人不认识神。我说这话是要叫你们羞愧。——复活是基督信仰的核心。 整个基督教所传的信心，就是耶稣从死里复活的最终证据。因为基督教的信息是建立在这信仰上，也是受到这事实所启发的。如果没有复活，结果将如何？就没有基督教会，没有基督教所传的信息，也没有基督教的影响。这个孤单的拿撒勒人所代表的一切都躺在坟墓里，被杀死了，并且又被一块石头挡住墓门。他的门徒早就好像风前的糠秕，四处分散，整个运动早被消灭。为什么基督教会、基督教的信息、基督教的信仰一直存在？因为耶稣复活了，并且一直活着。

- 哥林多前书十五 55-57：**死啊，你得胜的权势在哪里？死啊，你的毒钩在哪里？死的毒钩就是罪，罪的权势就是律法。感谢神，使我们藉着我们的主耶稣基督得胜。**——神藉着耶稣基督的复活战胜了罪和死亡。
- 彼得前书一 3-7：**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他曾照自己的大怜悯，藉耶稣基督从死里复活，重生了我们，叫我们有活泼的盼望，可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为你们存留在天上的基业。你们这因信蒙神能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩。因此，你们是大有喜乐。但如今在百般的试炼中暂时忧愁，叫你们的信心既被试验，就比那被火试验仍然能坏的金子更显宝贵，可以在耶稣基督显现的时候，得着称赞、荣耀、尊贵。**
- 提摩太后书二 14-18：**你要使众人回想这些事，在主面前嘱咐他们不可为言语争辩，这是没有益处的，只能败坏听见的人。你当竭力在神面前得蒙喜悦，作无愧的工人，按着正意分解真理的道。但要远避世俗的虚谈，因为这等人必进到更不敬虔的地步。他们的话如同毒疮，越烂越大，其中有许米乃和腓理徒，他们偏离了真道，说复活的事已过，就败坏好些人的信心。**——没有了复活，基督信仰就沦落为世俗的虚谈。
- 约翰福音十一 25-26：**耶稣对她说：“复活在我，生命也在我；信我的人，虽然死了，也必复活。凡活着信我的人必永远不死。你信这话吗？”**——耶稣真是神的儿子，是那位真实完美的君王；他为了我们来到这世界且死在十字架上；藉着相信耶稣在十字架上所完成的，我们得以幸免永恒的审判，且被引领至神的面前，直到永远。**耶稣的死亡让我们永远不死，而耶稣的复活也意味着我们的复活。**
- ……
- 天使嘱咐妇女们，要将耶稣复活这事告诉耶稣的门徒，现在再不用保持缄默了。天使特别吩咐她们要告诉彼得，就是那曾三次不认主，认为自己已经一败涂地，诅丧痛哭的彼得，要他谨记自己要先往加利利去。
- 彼得在这里很显然是占有特殊的地位，这是很合理的事。因为在耶稣的整个受难过程中，在信仰上遭受最大打击以及最富有失败和罪疚感的，恐怕就是彼得了。彼得这位门徒中的“发言人”曾经三次公开不认主。耶稣在复活以后便立即重新坚定彼得这位失败者的信心，这的确是很合理情理的。耶稣在另一处甚至吩

咐彼得说：**“你回头以后，要坚固你的弟兄”**（路加福音二十二 32）。在未受难以前，耶稣曾经预告说，他复活以后会在门徒以先往加利利去的事（马可福音十四 28）。这预言现在已经应验了。

- 加利利是耶稣早已和门徒约定见面的地方（马可福音十四 28），门徒们要在那里与耶稣重聚，而且好像以前一样，耶稣要继续带领他们。加利利曾是耶稣呼召门徒跟随他的地方，耶稣在那里要把门徒重新组织起来，叫他们认清耶稣是谁，重建他们的信心，好让他们能面对前面的挑战。
- 反思：**耶稣要门徒们回加利利，并在那里重建他们的信心。加利利是什么地方？我们如何能在耶稣基督里重建信心？请自由分享。**

问题 4：***听了天使的话之后，妇女们如何回应？我们能理解她们吗？***

- 第 8 节：**她们就出来，从坟墓那里逃跑，又发抖，又惊奇，什么也不告诉人，因为她们害怕。**
- 这节经文描述了多个这些妇女们的负面反应：惊恐、逃跑、发抖、惊奇、不告诉人、害怕。
- 反思：**我们是否常常也像这些妇女们一样，虽然看见了空坟墓，知道耶稣已经复活了，但仍然不敢张扬作声？还是我们会挺身昂首，带着信心，公开地宣告这大喜的信息？我们有时不敢将福音传开，是为什么呢？我们的缄默合理吗？耶稣在世时，往往吩咐人不要将他的名声传开，但他们却偏偏要传开，现在天使吩咐妇女要将耶稣复活的事传开，她们却偏偏保持缄默；人的软弱，于此可见一斑。马可福音让我们看到空坟墓，听到她们所听的，那如今我们又应该怎样做呢？请自由分享。**
- 从其它福音书我们得知，这只是她们暂时的状况；后来她们都忠心地传讲耶稣基督的福音。这些忠心跟随耶稣的妇女们，不仅在耶稣受害和埋葬这些事上扮演显著的地位，她们也是最早领受有关耶稣复活这伟大信息的一群人。这种特殊的情况，在一个以男人为中心的犹太社会中显得格外有意义。这一点也直接或间接地加强了这些见证的可靠性。
- 这是新一页的开始，这新一页是马可所见证的，就是有关耶稣的事，包括他的受死、埋葬、复活和升天，终于被传开了。**虽然人的软弱是明显不过的，如众**

门徒和妇女都会有软弱，然而耶稣是扭转人类命运的那一位，藉着他这福音终被传扬开去，证明了神的大能。

第六十七课：向抹大拉的马利亚显现
向两个门徒显现

经文：马可福音十六 9-13

9 在七日的第一日清早，耶稣复活了，就先向抹大拉的马利亚显现，耶稣从她身上曾赶出七个鬼。10 她去告诉那向来跟随耶稣的人，那时他们正哀恸哭泣。11 他们听见耶稣活了，被马利亚看见，却是不信。

12 这事以后，门徒中间有两个人往乡下去。走路的时候，耶稣变了形像向他们显现。13 他们就去告诉其余的门徒。其余的门徒也是不信。

问题 1：***耶稣是什么时候复活的？耶稣复活以后，首先如何向抹大拉的马利亚显现？这马利亚有怎样的过去？***

- 第 9 节：**在七日的第一日清早，耶稣复活了，就先向抹大拉的马利亚显现，耶稣从她身上曾赶出七个鬼。**
- 接下来的十一节经文总括地记录了耶稣复活后四十天中所发生的重要事件，直到主升天为至。最后一节以简短，但概括性的宣告，说出了耶稣升天以后的那些事：**门徒们到各处去传福音，主和他们同工，用神迹随着他们，证实他们所传的道。**
- 耶稣是在星期五下午被钉死在十字架上的。因为犹太人的安息日马上就要来临了，约瑟和尼哥底母就仓促地埋葬了耶稣。星期六是安息日，犹太人什么工都不可作。过了安息日，也就是七日的第一日（星期天）清早，耶稣复活了。
- 耶稣是在七日的第一日复活，因此星期天是一周的第一天，而不是最后一天。这是我们从圣经中看到的常识。
- 抹大拉的马利亚是第一个见证耶稣复活的妇女。这里描述耶稣曾经从她的身上赶出七个鬼，路加福音八 2 节记载了这事。**这个马利亚曾是一个被鬼完全操控的人（“七”代表完全），但耶稣将她释放了。**

- 约翰福音二十 1-2 记载到，在星期日清早，抹大拉的马利亚来到耶稣的坟墓，看见了空坟墓，并且曾与主耶稣对话（约翰福音二十 11-18），而耶稣嘱咐她要将复活的事告诉门徒。
- 反思：**抹大拉的马利亚能够在耶稣的复活上作如此重要的见证。若我们信靠耶稣、跟随耶稣、事奉耶稣，主耶稣不仅会将我们从不同的捆绑中释放出来，而且还使用我们为他作美好的见证。我们的过去（甚至不堪的）绝对不可能成为我们荣耀神、见证神的拦阻。请自由分享。**

问题 2：***马利亚告诉门徒们耶稣复活的事，门徒们正在做什么？他们如何回应马利亚传讲的耶稣复活的信息？我们能够理解这些门徒们吗？***

- 第 10-11 节：**她去告诉那向来跟随耶稣的人，那时他们正哀恸哭泣。他们听见耶稣活了，被马利亚看见，却是不信。**
- 马可福音中的记述与约翰福音的很相似，这里说门徒不相信马利亚的报告。这同样见于路加福音二十四 11。
- 马可福音的记述中有一点是较为独特的，就是门徒们都在悲伤哭泣。这可能意味着，门徒们的哀伤使他们看不见神在耶稣身上的神迹性工作。
- 福音书无意把跟随耶稣的人描绘成信心特别刚强的人。相反的，信心不足，精神沮丧，为耶稣的死而哀痛哭泣，正是这些跟随者（门徒们）当时的真实写照。
- 耶稣的忠心跟从者（门徒们）的这种反应，表面上似乎叫人难以置信，但是事实上是可以理解的。因为他们根本就没有期望耶稣复活这件事发生。耶稣昔日对这件事的预言，他们在当时是没有能力领会的。在路加福音的结尾部分，作者似乎有意在强调门徒们不信耶稣复活这个事实。弟兄姐妹，这不常常也是我们信仰生活的光景吗？
- 反思：**第一次听到关于耶稣复活的事后，我们如何回应？我们什么时候开始相信复活的？请自由分享。**

问题 3：***耶稣如何向两位门徒显现？当他们告诉其他门徒们耶稣复活的信息后，门徒们如何回应？他们为什么会有这样的回应？***

- 第 12-13 节：**这事以后，门徒中间有两个人往乡下去。走路的时候，耶稣变了形像向他们显现。他们就去告诉其余的门徒。其余的门徒也是不信。**
- 这两节经文概略地描述了路加福音二十四 13-35，两个门徒在以马忤斯路上与复活的主相遇的事情。然而十一个门徒也没有相信这两个门徒的说话。
- 路加福音二十四 13-35：**正当那日，门徒中有两个人往一个村子去，这村子名叫以马忤斯，离耶路撒冷约有二十五里。他们彼此谈论所遇见的这一切事。正谈论相问的时候，耶稣亲自就近他们，和他们同行。只是他们的眼睛迷糊了，不认识他。耶稣对他们说：“你们走路彼此谈论的是什么事呢？”他们就站住，脸上带着愁容。二人中有一个名叫革流巴的回答说：“你在耶路撒冷作客，还不知道这几天在那里所出的事吗？”耶稣说：“什么事呢？”他们说：“就是拿撒勒人耶稣的事。他是个先知，在神和众百姓面前，说话行事都有大能。祭司长和我们的官府竟把他解去，定了死罪，钉在十字架上。但我们素来所盼望要赎以色列民的，就是他。不但如此，而且这事成就，现在已经三天了。再者，我们中间有几个妇女使我们惊奇，她们清早到了坟墓那里，不见他的身体，就回来告诉我们说，看见了天使显现，说他活了。又有我们的几个人往坟墓那里去，所遇见的，正如妇女们所说的，只是没有看见他。”耶稣对他们说：“无知的人哪，先知所说的一切话，你们的心信得太迟钝了。基督这样受害，又进入他的荣耀，岂不是应当的吗？”于是从摩西和众先知起，凡经上所指着自己的话，都给他们讲解明白了。将近他们所去的村子，耶稣好像还要往前行，他们却强留他说：“时候晚了，日头已经平西了，请你同我们住下吧！”耶稣就进去，要同他们住下。到了坐席的时候，耶稣拿起饼来，祝谢了，掰开，递给他们。他们的眼睛明亮了，这才认出他来。忽然耶稣不见了。他们彼此说：“在路上，他和我们说话、给我们讲解圣经的时候，我们的心岂不是火热的吗？”他们就立时起身回耶路撒冷去；正遇见十一个使徒和他们的同人聚集在一处，说：“主果然复活，已经现给西门看了。”两个人就把路上所遇见和掰饼的时候怎么被他们认出来的事，都述说了一遍。**——这两个门徒，起先在路上和耶稣交谈的时候，根本就认不出耶稣的身分来，一直等到耶稣当晚与他们用餐的时候，他们的眼睛才开始明亮，结果认出耶稣本来的面目。这事以后，他们便立即赶回耶路撒冷去，向十一位门徒见证他们的经历。耶稣从旧约圣经证明，耶稣就是弥赛亚；并且耶稣

向他们分享的时候，他们心里火热，圣灵在他们的心里作工，感动他们认识耶稣。

- 反思：**相信复活是圣灵在我们心里的作工，完全不是我们理性的理解，或者别人说服我们。我们是如何相信复活的？请自由分享。**
- 哥林多前书十二 3：**所以我告诉你们：被神的灵感动的，没有说耶稣是可咒诅的；若不是被圣灵感动的，也没有能说耶稣是主的。**——圣灵在我们心里作工，打开我们心灵的眼睛，让我们看见复活的主耶稣基督。

第六十八课：门徒奉差遣

耶稣升天

经文：马可福音十六 14-20

14 后来，十一个门徒坐席的时候，耶稣向他们显现，责备他们不信，心里刚硬，因为他们不信那些在他复活以后看见他的人。15 他又对他们说：“你们往普天下去，传福音给万民听。16 信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。17 信的人必有神迹随着他们，就是：奉我的名赶鬼，说新方言，18 手能拿蛇；若喝了什么毒物，也必不受害；手按病人，病人就必好了。”

19 主耶稣和他们说完了话，后来被接到天上，坐在神的右边。20 门徒出去，到处宣传福音。主和他们同工，用神迹随着，证实所传的道。阿们！

问题 1：***耶稣向十一位门徒显现的时候，为什么会责备他们？我们能理解耶稣和门徒们吗？***

- 第 14 节：**后来，十一个门徒坐席的时候，耶稣向他们显现，责备他们不信，心里刚硬，因为他们不信那些在他复活以后看见他的人。**
- 在十一个门徒一起吃饭的时候，耶稣向他们显现。耶稣首先责备他们不相信之前抹大拉的马利亚和两个门徒的见证，这证明他们缺乏信心，心里顽固。
- 门徒们在他们的忧愁、顽梗中，彷佛已经真的宁可不信、沮丧，也不愿接受神所给他们这喜乐的复活事实。不信与刚硬的心，是过去一直缠绕着门徒们的罪，而且再没有比他们这样拒绝相信复活更明显的了。马可福音从头到尾，对门徒们所作的描绘都是一致的，这是非常引人注目的。然而，按照神的定律，这两宗罪也将是使徒们向别人传讲福音时所遭遇的两个最大的障碍。若要明白在基督以外那些人的瞎眼与刚愎，门徒们（今天的我们）只需检视自己的内心，就能明白，并且谦卑下来，因为这两点都是他们（今天的我们）所经历过的。
- 反思：**我们心里相信耶稣吗？相信他是从死里复活的主吗？今天耶稣会向我们说什么？耶稣会责备我们心里刚硬吗？我们将如何面对耶稣？请自由分享。**

问题 2：***耶稣给门徒们怎样的使命？这使命包括那些具体的内容？***

- 第 15-18 节：**他又对他们说：“你们往普天下去，传福音给万民听。信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。信的人必有神迹随着他们，就是：奉我的名赶鬼，说新方言，手能拿蛇；若喝了什么毒物，也必不受害；手按病人，病人就必好了。”**
- 这几节经文可以说是马太福音二十八 19-20“大使命”的另一个版本，是在加利利的一座山上颁布的，基督早期的许多教导都是在那里进行的。**耶稣基督的福音要传遍世界，因为福音是给予所有人的，不分种族。**
- 有神学家认为，宣教的使命紧接在责备不信之后颁布，是格外合理的。信心必引致宣扬，不信则会封住门徒们的口。
- 反思：**我们对主耶稣基督的信心如何激励我们传福音？另外，我们不愿意传福音的原因是什么？请自由分享。**
- 耶稣给门徒们的大使命包括以下几个内容：
- **“信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。”**——马可福音里的大使命把信和洗礼比较明显地联系在一起。这一点实际上非常重要。因为新约圣经明显强调的是人对福音的信靠，但是人的信与洗礼是不能分开的。**基督徒的信心将要以受洗来表征并证明。**使徒行传在见证初期教会的信仰和生活的时候，就多次清楚记载那些信了耶稣福音的人是“立即”接受洗礼的。这种情形，从五旬节圣灵降临那天开始便是如此。因此，对初期教会来说，信而不受洗的情形是很难想象的。
- **“信的人必有神迹随着他们，就是：奉我的名赶鬼，说新方言，手能拿蛇。若喝了什么毒物，也必不受害。手按病人，病人就必好了。”**——除了“若喝了什么毒物，也必不受害”这种奇怪的预言没有具体的例子以外，其余的都可说是在初期教会应验了。使徒行传就充满着这些例子。**事实就算如此，读经的人仍旧必须清楚认识一件事，这就是在初期教会以及历代忠实的宣道工作上，以耶稣基督为中心的福音信息是比任何神迹奇事都重要的。尽管这些神迹都可能是真的，正如这段经文所表达的一样，福音的广传必须占首要的地位。其它的各类神迹只不过是随着福音而已，目的是帮助证实福音的真实性。**福音和神迹两者的先后次序，以及这两个个别的重要性，绝对不能本末倒置。

- 这些神迹奇事，都证明他们所传的是真实的。也就是说，神藉着神迹奇事帮助门徒们传福音。使徒行传特别强调信耶稣和传福音是门徒们的首要任务，神迹只是随着他们传福音的工作而来的，目的是要证实他们所传的道是真实的。也就是说，神迹并不构成信息，而只是证实信息。
- 反思：**今天我们如何看待神迹奇事？我们应该以怎样的心态向神求神迹奇事？请自由分享。**

问题 3：***耶稣给门徒们大使命之后，去了哪里？门徒们如何回应耶稣给他们的大使命？***

- 第 19-20 节：**主耶稣和他们说完了话，后来被接到天上，坐在神的右边。门徒出去，到处宣传福音。主和他们同工，用神迹随着，证实所传的道。阿们！**
- 第 19 节将使徒行传一 9-11 与诗篇一一〇1 合并了。
- 使徒行传一 6-11：**他们聚集的时候，问耶稣说：“主啊，你复兴以色列国就在这时候吗？”耶稣对他们说：“父凭着自己的权柄所定的时候、日期，不是你们可以知道的。但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”说了这话，他们正看的时候，他就被取上升。有一朵云彩把他接去，便看不见他了。当他往上去，他们定睛望天的时候，忽然有两个人身穿白衣，站在旁边，说：“加利利人哪，你们为什么站着望天呢？这离开你们被接升天的耶稣，你们见他怎样往天上去，他还要怎样来。”**
- 诗篇一一〇1：**耶和华对我主说：“你坐在我的右边，等我使你仇敌作你的脚凳。”**——主耶稣享受神的尊贵地位以及权柄。耶稣完成了在地上的使命，被接到天上，坐在神大能者的右边。
- 第 20 节总结了初期教会门徒们的经历：**门徒们放胆将福音传开，主与门徒同在、与他们一起工作，他们靠着主所赐的能力行神迹，表明神真实的道。**
- “主和他们同工”是特别说明，他们工作的能力是从主耶稣基督那里来的。
- 在这两节经文中我们看到，门徒们出去传道的两个保障：**第一，相信耶稣，耶稣已经成就了全备的救恩，现在坐在神的右边掌管万有；门徒们带着这样的信**

心，出去传讲耶稣基督的福音。第二，寻求神的同在，无论他们到哪里，神与他们同在，赐给他们行神迹的能力，以证明他们所传的道，因为离了神他们（今天的我们）不能做什么！

- 反思：神给我们的使命是传福音，神会自己在众人心里证实福音的真实性。我们应该以怎样的心态服事？我们事奉神的基础（信心）和保障（神同在）是什么？请自由分享。